

Government College Library

KOTAH.

Class No. 294.5

Book No. 1148513 Vol. No.

Accession No. 23950

DUE DATE SLIP

GOVT. COLLEGE, LIBRARY.

KOTA (Raj.)

Students can retain library books only for two weeks at the most.

BORROWER'S No.	DUE DATE	SIGNATURE

॥ श्रीः ॥

सनातन-धर्मोद्धारः

भाषा-भाव प्रभा टीका समेतः

(सामान्यकाण्डस्य उत्तरार्द्धः)

तृतीय खण्डः

श्रीमन्महर्षि गौतमवशोत्पन्न सरयूपारोग्य प्रणिडतेन

श्री काशी वासिना

उमापति द्विवेदिना (नकछेदराम शर्मणा) विरचितः ।

पण्डित मदनमोहन मालवीयस्य आदेशानुसारं

द्या रामकृष्णदामन मुद्रित-प्रकाशितम् ।

THE

SANATANA DHARMODDHARA

BEING

A SANSKRIT TREATISE ON

THE ETERNAL RELIGION OF INDIA

WITH A FREE RENDERING IN HINDI

BY

PANDIT UMAPATI DVIBEDI

ALIAS

PANDIT NAKCHED RAM DUBE

PRINTED AND PUBLISHED UNDER THE AUTHORITY OF
PANDIT MADAN MOHAN MALAVIYA

BY

RAM KRISHNA DAS,

AT THE BENARES HINDU UNIVERSITY PRESS

भूमिका

जब काशी में विश्वविद्यालय के स्थापन करने का प्रस्ताव प्रस्तुत किया गया था, उस समय विश्वविद्यालय का एक प्रधान उद्देश्य यह प्रकाश किया गया था कि धार्मिक तथा नीति सम्बन्धी शिक्षा देकर नवयुवकों में मानसिक बल के साथ साथ धर्मबल और चरित्र-बल बढ़ाया जाय। प्रस्ताव के प्रकाश होने पर कई मित्रों ने यह पूछा कि हिन्दू जाति में कितने ही सम्प्रदाय हैं और सभी अपने अपने सम्प्रदाय के अनुसार अपना धार्मिक जीवन बनाते हैं। ऐसा कौन ग्रन्थ है जिसको पढ़ाने में सब सम्प्रदाय वालों की सम्मति हो जावेगी। मैंने यह उचित समझा कि सनातनधर्म का एक ऐसा संग्रह बनाया जाय जिसको सब सम्प्रदाय स्वीकार करें और जिसके द्वारा नवयुवकों को धर्म के सिद्धान्तों की और प्रधान उपदेशों की शिक्षा मिले।

ऐसा एक संग्रह बनाया गया और जनवरी १९०६ में प्रयाग में अखिल-भारतवर्षीय सनातनधर्म महासभा के सामने कुम्भ मेले के अवसर पर प्रफ के रूप में रक्खा गया। १९०६ के कुम्भ के अवसर पर सनातनधर्म महासभा के समापति पूज्यपाद गोवर्धन मठ के श्री शंकराचार्य जी थे। सभा में और भी बड़े बड़े विद्वान् और तपस्वी उपस्थित थे। एक सहस्र के लगभग सभ्य की प्रतियाँ विद्वानों के सामने रखी गईं। विद्वानों ने सभ्य को बहुत अच्छा माना और यह सम्मति प्रकट की कि सभ्य पूरा करके प्रकाशित किया जाय। उन विद्वानों में मेरे मित्र पण्डित उमापति द्विवेदी, उपनाम पण्डित नक्षत्रेन्द्र राम दुबे भी थे। उनकी यह सम्मति थी कि संग्रह एक निबन्ध के रूप में प्रकाशित किया जाय जिसमें पूर्वोपर का सम्बन्ध हो और जिसमें सनातनधर्म के जटिल प्रश्नों का विचार भी हो।

याज्ञवल्क्य जी ने विद्या और धर्म के चौदह स्थान लिखे हैं—

पुराण न्याय मीमांसा धर्म शास्त्राङ्ग मिथिताः ।

वेदाः स्थानानि विद्याना धर्मस्य च चतुर्दश ॥

पण्डित उमापति जी इन विद्याओं के निधि थे, विशेष कर दर्शन शास्त्र के वे बड़े भारी विद्वान् थे। मैंने पण्डित जी से निवेदन किया कि आप के समान दूसरा कौन विद्वान् है जिससे ऐसा ग्रन्थ लिखने को कहा जाय—आप स्वयं इस कार्य को उठाइये। पण्डित जी ने ग्रन्थ का लिखना अङ्गीकार किया और बहुत परिश्रम से बहुमूल्य “सनातनधर्मोद्धार” नाम का ग्रन्थ बना दिया। पण्डित उमापति जी के उत्तराधिकारियों ने यह ग्रन्थ हिन्दू विश्वविद्यालय को दे दिया है जिसके लिए हम उनके कृतज्ञ हैं।

ग्रन्थ बड़ी प्रौढ़ संस्कृत भाषा में लिखा गया है और ग्रन्थकार ने सम्पूर्ण ग्रन्थ का हिन्दी अनुवाद भी सरल और स्वच्छ भाषा में कर दिया है जिससे केवल हिन्दी जानने वालों को भी ग्रन्थ का अभिप्राय विदित हो जाय। परन्तु ग्रन्थ के महत्व को पूर्णरूप से वे ही विद्वान् समझ सकते हैं जो याज्ञवल्क्य जी के ऊपर लिखे वचन के अनुसार विद्या और धर्म के चौदह स्थानों से परिचय रखते हों।

ग्रन्थ के दो भाग हैं, पूर्वोद्द और उत्तरार्द्ध। और प्रत्येक भाग के दो दो खण्ड हैं। पहिले पूर्वोद्द को छपे कई वर्ष हो गए। अनेक कारणों से ग्रन्थ के उत्तरार्द्ध के छपवाने में बहुत विलम्ब हुआ है, इसका मुझको रोद है। किन्तु विश्वनाथ जी के अनुग्रह से अब इस ग्रन्थ के तीसरे और चौथे भाग भी छप गए हैं और यह सम्पूर्ण ग्रन्थ विद्वानों के सामने शीघ्र पहुँच जावेगा। यह ग्रन्थ न केवल

विद्यार्थियों की धार्मिक शिक्षा में बड़ा भारी साधन होगा, किन्तु सर्व-साधारण को भी धार्मिक ज्ञान और सन्तोष देने में सहायक होगा ।

ग्रन्थ के पहिले भाग में ग्रन्थकार ने चारो खण्डों की सूची अंग्रेजी और हिन्दी दोनों भाषाओं में छापी थी । मैं विद्वानों की दृष्टि उस सूची पर आकर्षित करता हूँ । सूची को देखने से ही यह स्पष्ट होता है कि ग्रन्थ के पहिले व दूसरे भागों में सनातनधर्म के अनेक बड़े बड़े गम्भीर प्रश्नों का ग्रन्थकार ने विवेचन किया है और पूर्ण पाण्डित्य से प्रमाण पूर्वक सनातनधर्म के सिद्धान्तों का समर्थन किया है । उसमें जो देशी और विदेशी विद्वानों ने प्रचलित भाष्य व टीका से मतभेद प्रकट किया है और उस पर आक्षेप किया है उसका बड़ा पाण्डित्य पूर्ण उत्तर दिया गया है ।

उत्तरार्द्ध के दोनों खण्डों में सामान्य धर्म का बहुत अच्छा निरूपण किया गया है । इसमें सनातनधर्म संप्रदाय में छापे गए सामान्य धर्म का उपदेश विपुल रीति से आ गया है, और ग्रन्थकार ने उसको कई अंशों में उपवृद्धित किया है । जो विद्वान् इस ग्रन्थ को पढ़ेंगे, उनको विदित होगा कि धर्मोपदेश का ऐसा दूसरा ग्रन्थ दुर्लभ है । पाठशाला और विद्यालय के विद्यार्थियों को इसका ज्ञान अत्यन्त उपकारी होगा और मेरा विश्वास है कि इस ग्रन्थ के द्वारा न केवल हिन्दू युवकों को, किन्तु सर्वसाधारण में जैसे जैसे यह ग्रन्थ पढ़ा व पढ़ाया जायगा, व कथा और उपदेश के द्वारा जनता में इसके सिद्धान्तों का ज्ञान फैलेगा, उतना ही इसके पढ़ने वालों की सख्या बढ़ेगी और पढ़नेवालों में सत्य धर्म का ज्ञान और उसमें श्रद्धा बढ़ेगी । उस समय कुण्डधार के इस कथन की सत्यता सभक्त में आपसी कि—

पृथ्वीं रत्नपूर्णावामहदा रत्नं सच्चयम् ।

मत्काय नाहमिच्छामि भवेदपतु धार्मिकः ॥

रत्न से भरी पृथ्वी अथवा बड़ा रत्नों का ढेर मैं अपने भक्त के लिये नहीं चाहता । मैं चाहता हूँ कि वह धार्मिक हो । और नीचे लिखे दूसरे वचन की भी सत्यता का विश्वास लोगों के हृदय में जड़ पड़ेगा—

विद्यां रूपं धनं शौर्यं कुलीनत्वमरोगता ।

राज्यं स्वर्गश्च मोक्षश्च सर्वधर्मादवाप्यते ॥

अर्थात् विद्या, रूप, धन, वीरता, कुलीनता, निरोगपन, राज्य, स्वर्ग और मोक्ष, यह सब धर्म से प्राप्त होता है । इसी लिये महाभारत और पुराण पुकार पुकार कर यह कहते हैं कि “यतो धर्मस्ततो जयः”—जहाँ धर्म है वहाँ जय है ।

यह ग्रन्थ सनातनधर्म के ज्ञान का उत्तम प्रवीणक है । सब सभा, पाठशाला और विद्यालय के अधिकारियों को चाहिये कि इसकी एक एक प्रति अपने पाठशाला या विद्यालय और सभा में रखें और इसके द्वारा अपनी अपनी संस्थाओं में सनातनधर्म के उपदेशों का प्रचार करें । जिस परमात्मा के अनुग्रह से यह ग्रन्थ बनाया गया है, उसी से प्रार्थना है कि इसके द्वारा सनातनधर्म के लोकोपकारी सिद्धान्तों का सारे देश में प्रचार हो और समस्त जगत का हित हो ।

सर्वे च सुरितः सन्तु सर्वे सन्तु निरामयाः ।

सर्वे मद्राणि पश्यन्तु मा कश्चिद्दुःखमागमवेत् ॥

सूचीपत्र

उत्तरार्द्ध तृतीय खण्ड

- (५२) पूर्वार्द्ध के साथ उत्तरार्द्ध की सन्नति और सामान्यधर्मों के प्रमाणों का संग्रह तथा ३७ सामान्यधर्मों के नाम ।
- (५३) सत्य बोलना (१)
- (क) सत्य बोलने के प्रमाण और स्वरूप आदि ।
- (ख) राजा हरिश्चन्द्र का चरित्र ।
- (ग) श्री राम जी का चरित्र ।
- (घ) अन्यान्य वाक्य ।
- (५४) धृति (धीरज) (२) के लक्षण आदि तथा वृत्ति और इन्द्र का संवाद ।
- (५५) क्षमा (३)
- (५६) दम (४)
- (क) लक्षण, स्वरूप और प्रमाण ।
- (ख) पाण्डुपुत्र अर्जुन का चरित्र ।
- (५७) दक्षचर्य (५) ।
- (५८) अस्तेय (६) स्वरूप आदि और तिष्ठित नानक महर्षि का चरित्र ।
- (५९) अलोम (७)
- (६०) शौच (८)
- (६१) इन्द्रिय निग्रह (९) (इन्द्रियों को दुष्ट विषयों से रोकना)
- (६२) तपस्या (१०)
- (६३) दया (११)
- (क) दया का स्वरूप आदि तथा राजा नहुष तथा प्यवन महर्षि का संवाद और उसी संवाद में गौओं की कहानी ।
- (ख) राजा युविष्ठिर और डेनस महर्षि के संवाद में राजा शिवि का चरित्र ।
- (६४) अहिंसा (१२)
- (६५) श्रद्धा (१३)
- (६६) अमिषि सत्कार (१४)
- (क) प्रमाण और अतिथि के लक्षण आदि ।
- (ख) राजा रत्तिदेव का चरित्र ।
- (६७) दान (१५)

(क) प्रमाण वाक्य और स्वरूप आदि ।

(ख) अन्नदान ।

(ग) विद्यादान ।

(घ) उत्तम दान और निन्दित दान ।

(ङ) दानों में अधिक और न्यून होना ।

(च) दान के पात्र और अपात्र ।

(६८) शम (१६) स्वरूप और प्रमाण तथा तुलाधार और जाजलि ऋषि का संवाद ।

(६९) माता पिता और गुरु की सेवा (१७)

(७०) अचापल्य (१८) (चिरकारिक ऋषि का चरित्र)

(७१) मार्दव (१९) (स्वरूप और उपाख्यान)

(७२) संतोष (२०)

(७३) मंगल (२१)

(७४) अक्रोध (२२)

(७५) प्रसाद (२३) (स्वरूप और श्री राम का चरित्र)

(७६) परोपकार (२४)

(७७) अनायास (२५)

(७८) स्त्री रक्षा (२६)

(७९) ह्री (२६) स्वरूप और श्री राम का चरित्र ।

(८०) मृत्यों का मरण (२८)

(८१) सविभाग (२९)

(८२) अप्ययन (३०)

(८३) योग से आत्मा का प्रत्यक्ष करना (३१)

(८४) देव पूजन (३२)

देवताओं की संख्या (१)

देवता का शरीर (२)

देवता का अवतार (३)

देवता की प्रतिमा (४)

(क) युक्ति खण्ड

(ख) शब्द खण्ड, देव प्रतिमा में वेद और सृष्टि रूपी २३३ प्रमाण

कण्टकदाह (५)

स्थानी दयानन्द के प्रमाणों का खण्डन ।

PART III.

CONTENTS.

- (52) Bearing of the second half on the first Names of the authorities quoted and names of 37 religious precepts (as indicated below).
- (53) (a) Truthfulness (1)
(b) Its obligation and nature
(c) Harishchandra
(d) Rama
(e) Miscellaneous authorities.
- (54) Fortitude (2).
Dialogue between Indra and Bali
- (55) Forgiveness (3).
- (56) Self control (4)
(a) Its nature and obligation
(b) Arjuna.
- (57) Celibacy (5).
- (58) Asteya : Sage Likhita (6).
- (59) Noncovetousness (7).
- (60) Purity (8).
- (61) Restraint of Senses (9).
- (62) Penance (10)
- (63) Kindness (11).
(a) Nature of kindness. The dialogue of King Nahusha and the sage Chyavan. Religious merit of cow worship in the said dialogue
(b) The King Shivi in the dialogue of Yudhisthira and sage Lomasa.
- (64) Non-injury to life (12).
- (65) Faith (13).
- (66) Hospitality (14).
(a) Who is guest ?
(b) King Ranti Deva.
- (67) Charity (15).
(a) Feeding the hungry
(b) Free teaching
(c) Lawful and unlawful charity
(d) Grades of charitableness
(e) Deserving and undeserving recipients.
- (68) Mind Control (16) Its definition and explanation. Dialogue of Tuladhara and Jajali.

- (69) Serving the parents and preceptors (17).
- (70) Considerateness : Sage Chirkarik (18).
- (71) Gentleness (19).
- (72) Contentness (20).
- (73) Decency (21).
- (74) Tranquility (22).
- (75) Graciousness (23).
- (76) Benevolence (24).
- (77) Anayas (25).
- (78) Care taking of females (26).
- (79) Nature of modesty and Ramachandra (27).
- (80) Protection of defendants (28).
- (81) Distribution of dues (29).
- (82) Study (30).
- (83) Self-knowledge by contemplation (31).
- (84) Worship of Gods (32)
 - (a) number of Gods
 - (b) Body of Gods
 - (c) Incarnation of God
 - (d) Image of God
 - (1) arguments
 - (2) words (253 proofs)
 - Authority of Veda and Smriti
 - (e) objections (Swami Dayanand's theory) and their refutation.



सनातनधर्मोद्धारः

तृतीयखण्डः

अथ सामान्यधर्मनिरूपणमुत्तरार्द्धम्

तत्र सामान्यधर्मसङ्ग्रहः

धर्मश्च द्विविधः प्रवृत्तिलक्षणो निवृत्तिलक्षणश्च ।

तदुक्तं मनुना अ० १२—

प्रवृत्तं च निवृत्तं च द्विविधं धर्मं वैदिकम् ॥८८॥

इह वाऽमुत्र वा काम्यं प्रवृत्तमिति कीर्त्यते ।

निष्कामं ज्ञानपूर्वन्तु निवृत्तमभिधीयते ॥८९॥

फलतोऽपि च भेदो दर्शितो वाराहपुराणे—

प्रवृत्तिसंज्ञके धर्मे फलमभ्युदयो मतः ।

निवृत्तिसंज्ञके धर्मे फलं निःश्रेयसं मतम् ॥

तत्र निवृत्तिलक्षणो धर्मो दर्शनकाण्डे निरूपयिष्यते । प्रवृत्तिलक्षणोऽपि द्विविधः—

माया

अथ सामान्य धर्मों का निरूपण (उत्तरार्द्ध का आरम्भ) किया जाता है । उसमें सामान्य धर्मों का संग्रह प्रथम किया जाता है ।

यहाँ तक लक्षण और प्रमाण के द्वारा धर्म का निरूपण हो चुका और धर्म दो प्रकार का होता है जैसा कि कहा है “प्रवृत्तश्च०” वैदिक धर्म दो प्रकार का होता है । एक प्रवृत्त दूसरा निवृत्त । लोक या परलोक के किसी पिपसानन्द की कामना के बिना, ब्रह्मज्ञान के लिये जो वैदिक कर्म किया जाता है वह निवृत्त धर्म है, ये दो भेद पिपसानन्द की कामना होने और न होने के अनुसार से हैं । और फल के भेद से भी उक्त दोनों भेद होने हैं जैसा कि वाराहपुराण में “प्रवृत्ति संज्ञके०” प्रवृत्ति नामक धर्म का लौकिक और पारलौकिक सुख और दुःखमाय फल है तथा निवृत्तिनामक धर्म का मोक्ष फल है, इस वाक्य से कहा है । इनमें से निवृत्ति धर्म का निरूपण, दर्शन काण्ड में किया जायगा । और प्रवृत्ति धर्म भी दो प्रकार का होता है । एक सामान्य धर्म

सामान्यधर्मो विशेषधर्मश्चेति । तत्रापि विशेषधर्मो वर्णाश्रमधर्मः, स च विशेषकाण्डे विवेचयिष्यते । 'सामान्यधर्मत्वं च द्वेधा'—वर्णाश्रमधर्मभ्यः फललाभे सहकारित्वसामान्यादेकम् । यथा—सत्यशौचादीनाम् । वर्णतदितरसर्वजनसाधारण्यमपरम् । यथा—देवपूजनतीर्थानुसरादीनाम् । सर्वान् जनान् विशेषधर्मांश्च प्रतिसाधारण्यमिति यावत् ।

अतः सामान्यधर्मो निरूप्यते । तत्र वीरमित्रोदये परिभाषाप्रकाशप्रकरणे मित्रमिश्राः—

धर्मो द्विविधः साधारणोऽसाधारणश्च ।

आद्यमाह बृहस्पतिः—

दया क्षमाऽनसूया च शौचानायासमङ्गलम् ।

अकार्पण्यमस्पृहत्वं सर्वसाधारणानि च ॥

विष्णुः—क्षमा सत्यं दमः शौचं दानमिन्द्रियसंयमः ।

अहिंसा गुरुश्रूपा तीर्थानुसरणं दया ॥

आर्जवं लोमशून्यत्वं देवब्राह्मणपूजनम् ।

अनभ्यक्षया च तथा धर्मः सामान्य उच्यते ॥

भाषा

दूसरा विशेष धर्म (वर्णाश्रम धर्म) । इनमेंसे विशेष धर्मका निरूपण विशेष काण्ड में किया जायगा । और सामान्य धर्म भी दो प्रकारका होता है । एक यह है कि जिसके बिना वर्णधर्म और आश्रमधर्मरूपी विशेष धर्मों से फल का लाभ नहीं होता और जिसमें सर्वसाधारण को अधिकार भी है । जैसे सत्य भाषण आदि, क्योंकि मिथ्याभाषणादि करनेवालों के किये हुए विशेष धर्म से ठीक फललाभ नहीं होता । यह सिद्ध है कि फल को उत्पन्न करने में केवल विशेष धर्म नहीं कारण है निन्तु सत्यभाषण आदि भी सामान्य से उन फलों के लिये सहकारी कारण हैं । इसलिये सत्यभाषणादि सामान्य धर्म हैं । दूसरा प्रकार यह है कि ब्राह्मणादिवर्ण और उनसे अन्य सन जनों का जिस धर्म के करने में अधिकार है वह सामान्य धर्म है—जैसे देवपूजन और तीर्थानुसरण आदि । इस उक्त रीति के अनुसार अब सामान्य धर्मों के निरूपण का अन्तर है इसलिए प्रत्येक सामान्य धर्मों का निरूपण किया जाता है । और यह निरूपण इस क्रम से किया जायगा कि प्रथम सामान्य धर्मों के प्रमाणों का संग्रह, तदनन्तर सामान्य धर्मों की गणना और तदनन्तर प्रत्येक सामान्य धर्म का पृथक् २ निरूपण और विवरण होगा ।

वीरमित्रोदय नामक धर्मग्रंथ के परिभाषा प्रकाश नामक प्रकरण में पंडित मित्रमिश्र ने यह कहा है—

धर्म दो प्रकार के होते हैं । साधारण (सामान्य) और असाधारण (विशेष) । इनमें से साधारण धर्मों को बृहस्पति महर्षि ने ऐसे कहा है “दया क्षमा, अनसूया, किसी के गुण में दोष न देगना), शौच (परित्रा), अनायास, मंगल, अकार्पण्य, और अस्पृह्य, ये धर्म सर्वसाधारण हैं । और विष्णु महर्षि ने भी यह कहा है कि “क्षमा सत्यं” (क्षमा, सत्य, दम, शौच, दान, इन्द्रियसंयम, अहिंसा, गुरुश्रूपा, तीर्थों का अनुसरण, दया, आर्जव (सदापन), लोम

“सामान्यः” सर्वेषां साधारणः ।

महाभारते—सत्यं दमस्तपः शौचं सन्तोषो ह्रीः क्षमाऽऽर्जवम् ।

ज्ञानं दमो दया ध्यानमेवं धर्मः सनातनः ॥

सनातनः कालमात्राधिकारकः न ब्राह्मणत्वाद्यधिकारान्तरापेक्ष इत्यर्थः । तथा—

आनृशंस्यमहिंसा चाप्रमादः संविभागिता ।

श्राद्धकर्मातिथेयं च सत्यमक्रोध एव च ॥

स्वेषु दारेषु सन्तोषः शौचं नित्यानम्रयता ।

आत्मज्ञानं तितिक्षा च धर्मः साधारणो नृप ॥

आनृशंस्यमक्रूरत्वम्, संविभागिता भोग्यस्यान्नादेर्यथाहं विभज्य प्रतिपादनम् ।

आत्मज्ञानं शरीरादिभिन्नत्वेनात्मविवेकः । तितिक्षा क्षमा ।

देवलः—शौचं दानं तपः श्रद्धा गुरुसेवा क्षमा दया ।

विज्ञानं विनयः सत्यमिति धर्मसमुच्चयः ॥

दयादीनां स्वरूपमाह

वृहस्पतिः—परे वा बन्धुवर्गे वा मित्रे द्वेष्टरि वा सदा ।

आपन्ने रक्षितव्यं तु दयैषा परिकीर्तिता ॥

बाह्ये चाध्यात्मिके चैव दुःखे चोत्पातिके क्वचित् ।

न कुप्यति न वा हन्ति सा क्षमा परिकीर्तिता ॥

न गुणान् गुणिनो हन्ति स्तौति मन्दगुणानपि ।

नान्यदोषेषु रमते सानम्रया प्रकीर्तिता ॥

भाषा

न करना और देवता तथा ब्राह्मण का पूजन, अनसूया ये सामान्य धर्म हैं) महाभारत में “सत्यं दमः” ० (सत्य, दम, तप, शौच, संतोष, ह्री (लज्जा) क्षमा, आर्जन, ज्ञान, दम, दया और ध्यान ये सनातन अर्थात् सामान्य धर्म हैं) । तथा “आनृशंस्य०” क्रूरता न करना, अहिंसा, अप्रमाद, संविभागिता (भोग के योग्य अन्नादि वस्तुओं का विभाग कर जिसको जितना देना उचित है उमको उतना देना), श्राद्धकर्म, अतिथिसत्कार, सत्य, अक्रोध, अपनी पत्नीमात्र में संतोष, शौच, सदा अनसूया, आम्रज्ञान (आत्मा को शरीरादि से भिन्न निश्चय करना) और तितिक्षा (क्षमा), हे राजन् ! ये सन साधारण धर्म हैं ।

देवल महर्षि ने कहा है “शौच दानं०” शौच, दान, तप, श्रद्धा (विश्वास), गुरुसेवा, क्षमा, दया, विज्ञान, विनय और सत्य ये साधारण धर्म हैं । पूर्व ही कहे हुए दया आदि के स्वरूप को वृहस्पति महर्षि ने कहा है कि “परे वा०” अपने बन्धु तथा अन्य जन मित्र अथवा शत्रु पर विपत्ति पड़ने की दशा में उनकी रक्षा करने को दया कहते हैं ।

बाह्य अथवा मानस, वा विषय आदि उत्पत्ति से हुए किसी दुःख की दशा में क्रोध वा हिंसा न करने को क्षमा कहते हैं, गुणों वा गुणियों की निन्दा न करना और अल्प गुण वालों की भी

अधर्मपरिहारश्च संमर्गश्चाप्यनिन्दितैः ।
 स्वधर्मे च व्यवस्थानं शौचमेतत्प्रकीर्तितम् ॥
 शरीरं पीड्यते येन सुशुभेनापि कर्मणा ।
 अत्यन्तं तन्न कर्तव्यमनायासः स उच्यते ॥
 प्रशमताचरणं नित्यमप्रशमताविवर्जनम् ।
 एतद्वि मङ्गलं प्रोक्तं मुनिमित्तत्त्वदर्शिभिः ॥
 म्लोकादापि च दातव्यमर्दानेनान्तरात्मना ।
 अहन्यहनि यत्किञ्चिदकार्पण्यं हि तत्स्मृतम् ॥
 यद्योत्पन्नेन मन्तोपः कर्तव्यो ह्यर्थवन्तुना ।
 परस्याचिन्ताचित्त्यर्थं साऽस्पृहा परिकीर्तिता ॥

सत्तादीना स्वरूपमुक्तम्

भारते—सत्यं भूतहितं प्रोक्तं मनसो दमनं दमः ।
 तपः स्वधर्मवर्तित्वं शौचं मङ्करवर्जनम् ॥
 सन्तोषो विषयत्यागो ह्रीरकार्यनिवर्तनम् ।
 क्षमा द्वन्द्वसहिष्णुत्वमार्जवं ममचिन्ता ॥
 ज्ञानं तत्त्वार्थसम्बोधः क्षमश्चित्तप्रशान्तता ।
 दया भूतहितैषित्वं ध्यानं निर्विषयं मनः ॥

भूतहितं प्राण्यनुकूलम् । प्रोक्तं यथार्थवचनम् । अप्राणिपीडाकरं यथार्थवचनं सत्यम् इति मिताचराऽपि । दमनं वशीकरणम् । द्वन्द्वं क्लृप्तः तस्मिन् सत्यपि महिष्पुता । अपकारेऽपि चित्तस्याविकारः क्षमेति मिताक्षरा । प्रशान्तता विरक्तिः ।

भाषा

स्तुति करना और अन्य के दोष को न कहना, इसको अनसूया कहते हैं । अधर्म का त्याग, अधर्मों का साथ और अपने धर्म पर आग्रह रहने को शौच कहते हैं । जिस धन्द्वे काम से भी शरीर को पीड़ा हो उसको अधिक न करने को अनायास कहते हैं । अधर्म काम को सदा करना और अनुम कर्म के सदा त्यागने को मंगल कहते हैं । थोड़ी वस्तु में से भी प्रतिदिन हर्षपूर्ण कुछ २ दान देने को अकार्पण्य कहते हैं । दैवश से मिट्टी हुई थोड़ी वस्तु में भी मन्तोप करना और परकीय वस्तु धी ओर चिन्ता न करने को अस्पृहा कहते हैं । पूर्वोक्त सब आदि के स्वरूप भारत में बड़े हुए हैं कि "मन्य भूतहित०" सब प्राणियों के लिये हितकर और सब बोलना सत्य है । मन को अपने वश में करना दम है । अपने धर्म पर आग्रह रहना तप है । अनुद्ध वस्तु वा काम से सम्बन्ध न रखना शौच है । विषय का त्याग मन्तोप है । अनुचित काम से निवृत्त रहना ही है । कसद होने पर भी सहना क्षमा है । सब में समर्पित होना धार्जव है । ध्यानत्व का बोध ज्ञान है । मन का चंचल न होना मन है । सब प्राणियों का हितर्षी होना दया है । और सुभाषि लगाना ध्यान है । तपा देवस

देवलः—व्रतोपवासनियमैः शरीरोच्चापनं तपः ।

तथा, प्रत्ययो धर्मकार्येषु सदा श्रद्धेत्युदाहृता ।

नास्ति ह्यश्रद्धानस्य धर्मकृत्यप्रयोजनम् ॥

देवीपुराणे—कायक्लेशैर्न बहुभिर्न चैगार्थस्य राशिभिः ।

धर्मः सम्प्राप्यते सूक्ष्मः श्रद्धाहीनैः सुरैरपि ॥

देवलः—विगर्हाऽतिक्रमक्षेपहिंसावन्धवधात्मनाम् ।

अन्यमन्युसमुत्थाने दोषाणां मर्षणं क्षमा ॥

चेपो गलहस्तादिना प्रेरणम् । बधोऽत्र ताडनमात्रं, हिंसायाः पृथगुपादानात् ।
साऽपि शोणितोत्पादनादिमात्रपरा, न प्राणवियोगपर्यन्ता । अन्यथा मर्षणासम्भवात् ।

तथा—स्वदुःखेष्विव कारुण्यं परदुःखेषु सौहृदात् ।

दयेति मुनयः प्रादुरनुक्रोशं च जन्तुषु ॥

यत्पुनर्वैदिकीनां च लौकिकीनां च सर्वशः ।

धारणा सर्वविद्यानां विज्ञानमिति कीर्त्यते ॥

विनयं द्विविधं प्राहुः शश्वदमशमाविति ।

शरीरोपरतिः शान्तिज्ञानं प्रज्ञाप्रसादजम् ॥

शरीरोपरतिः शरीरस्य वृथा चेष्टाराहित्यम् ।

देवलः—श्रूयतां धर्मसर्वस्वं श्रुत्वा चैगमवार्थताम् ।

आत्मनः प्रतिकूलानि परैषां न समाचरेत् ॥

भाषा

अपि ने भी कहा है “व्रतोपवास०” व्रत उपवास और अन्य नियमों से शरीर को शुष्क करना तप है । धर्म कार्यों पर सदा निर्यास करना श्रद्धा है क्योंकि श्रद्धा रहित मनुष्य को धर्म कार्य से कुछ लाभ नहीं होता । देवी पुराण ने भी कहा है कि “कायक्लेशैः०” धर्म बढ़ा सूक्ष्म है इसी से श्रद्धा के बिना अनेक कायक्लेश अप्रमत्त अधिक धन से धर्म नहीं मिल सकता । देवल अपि ने पुनः भी कहा है कि “विगर्हा०” क्रोध के कारण दूसरे के निये हुये निन्दा, अन्यादर चैन (गले पर हाथ लगा कर दबेलना), हिंसा (प्राण से मारना), बंध (बाँधना) बध, ऐसा ताडन जिससे रुधिर निकल आवे, इन दोषों का सहन क्षमा है ।

तथा “स्वदुःखे०” अपने दुःख के ऐसा पराये दुःख में भी वरुणा करने को मुनि लोग दया कहते हैं । वैदिक और लौकिक सर्व विद्याओं का धारण विज्ञान कहलाता है । विनय दो प्रकार का होता है—एक सदा दम (मन को सदा बध में रखना) दूसरा सदा शम (सदा वैराग्य), शरीर में व्यर्थ चेष्टा न करना शान्ति है । बुद्धि में निरिक्त रहना ज्ञान है । तथा “श्रूयतां०” यह धर्म का मर्म (तत्त्व) सुना जाय और सुन कर मन पर आरुढ़ रहा जाय । जो काम अपने लिये प्रवृत्त है उसको अन्य के लिये नहीं करना चाहिये । दक्ष प्रजापति ने भी कहा है “दयैवान्ता०” अपने

दक्षः—यथैवात्मा परस्तद्वद्व्यस्यः सुखमिच्छता ।

सुखदुःखानि तुल्यानि यथाऽऽत्मनि तथा परे ॥

अत्र सामान्यनिर्देशात् साधारणधर्मपरत्वं द्वयोर्वाक्ययोः प्रतीयते ।

याज्ञवल्क्यः—अहिंसा सत्यमस्तेयं शौचमिन्द्रियनिग्रहः ।

दानं दमो दया धान्तिः सर्वेषां धर्मसाधनम् ॥

वयोबुद्ध्यर्थवाग्बेपश्रुताभिजनकर्मणाम् ।

आचरेत्सद्यशी वृत्तिमजिज्ञासमशठां तथा ॥ इति ॥

एतदर्थः शूलपाणिधृतजावालस्मृतौ स्पष्टः । शिशुः पांशुकीडाम्, युवा गन्धादिकम्, वृद्धो धर्मानुसरणम्, बुद्धिमान् महाभाष्यादिग्रहणम्, अर्थवान् दानम्, बाग्मी दूत्यम्, सुबेपो राजसन्निधिम्, श्रुतशास्त्रो वेदार्थनिर्वचनम्, विशुद्धाभिजनः कुलीनकन्यावरणम्, याग-कर्मवृत्तः पशुहिंसनम्, एवं वयःप्रभृतीनामुचितान् चेष्टामाचरेत् । अजिज्ञासकुटिलाम् । अशठां दम्भादिरहिताम् ।

मनुः—वयसः कर्मणोऽर्थस्य श्रुतस्याभिजनस्य च ।

वेपवाग्बुद्धिसारूप्यमाचरन् विचरेदिह ॥

वृहस्पतिः—यथा विद्या यथा कर्म यथा वृत्तं यथा वयः ।

ज्ञानं तथैव बर्तेत वेपादिभिरनुद्धतः ॥

याज्ञवल्क्यः—इज्याचारदमार्हिंसादानस्वाध्यायकर्मणाम् ।

अयन्तु परमो धर्मो यद्योगेनात्मदर्शनम् ॥

भाषा

कन्यायां चाहने बाले को अपने और पराये आत्मा के लिये समदृष्टि होना चाहिये । क्योंकि सुख और दुःख सन के लिये तुल्य ही है अर्थात् सुख को सब चाहता है, दुःख से सब भागते हैं । अनन्त-रोक्त इन दो वाक्यों में किसी विशेष अधिकारी का निर्देश नहीं है, इसी में यह सामान्य धर्म है । याज्ञवल्क्य महर्षि ने भी दो श्लोकों में कहा है कि “अहिंसा०” अहिंसा, सत्य, अस्तेय (चोरी न करना), शौच, इन्द्रियनिग्रह (इन्द्रियों को जीतना) दान, दम (मन को बश में रखना), दया और धान्ति (क्षमा) ये सन के धर्म हैं । “वयो बुद्धि०” अपनी अग्रस्था, बुद्धि, धन, वचन, वेप, अध्ययन कुल और कर्म के अनुसार सीधी और धूर्तता रहित चेष्टा से मनुष्य को रहना चाहिये । जैसे बालक धूली से फ्रीडा, युवा गंध मास्य आदि का सेवन, वृद्ध धर्मों का अनुसरण, बुद्धिमान् महामास्य आदि प्रत्योका अध्ययन, धनवान् दान, वक्ता दूतार्जन, वेपवान् राजा के मनीष गमन, शास्त्रोंका पढ़ा पुरुष वेदार्थ का व्याख्यान, अच्छे कुल में उत्पन्नपुरुष कुलीन कन्या से विवाह और याग करता हुआ पुरुष पशुहिंसा करे इत्यादि । मनु ने भी कहा है—“वयसः” इस श्लोक का वही अर्थ है जो अनन्तरोक्त श्लोक का है । वृहस्पतिने भी कहा है “यथा विद्या०” इस श्लोकका भी वही अर्थ है जो पूर्व का । याज्ञवल्क्य महर्षि ने कहा है “इज्या चार०” यज्ञ, आचार, दम, अहिंसा इत्यादि कर्मों का यही परम धर्म है कि योग (बाह्य विषयों में अपने चित्त की वृत्तियों का निगारण) से आत्मा को प्रत्यक्ष करना ।

योगो बाह्यविषयकचिच्चवृत्तिनिरोधः । परमः देशकालजात्याधनपेक्षः सन् परम-
पुरुषार्थसाधनम् । ननु “नावेदविन्मनुते तं बृहन्तम्” इति श्रुत्याऽवेदनिद आत्मसाक्षात्का-
रस्य प्रतिषेधात् “तं त्वौपनिषदं पुरुषं पृच्छामि” इत्यादिश्रुतिमित्र वेदैरुज्ज्वल्यत्वविधानाद्देवान-
धिकारिणां शूद्रादीनां कथमात्मसाक्षात्कार इति चेत्—पुराणश्रवणादिनेति ब्रूमः । अन्यथा
पुराणादावात्मनिरूपणवैयर्थ्यापत्तेः ।

तथा च भागवते—स्त्रीशूद्रद्विजवन्धूनां त्रयी न श्रुतिगोचरा ।

इति भारतमाख्यानं कृपया मुनिना कृतम् ॥ इति ।

अत्र त्रयीं प्रतिषिध्य तत्स्थाने भारतं विधीयते । स्थानापत्या च “न गिरा गिरेति
शूयर्दिं कृत्तरोद्गोयम्” इत्यत्रैरणपदस्य गिरापदकार्यकारित्वान्न वेदकार्यकारित्वान्नगमाद्भारतस्य
वेदकार्यात्मज्ञानसिद्धिः । किंच—

“श्रावयेच्चतुरो वर्णान् कृत्वा ब्राह्मणमग्रतः” इत्यत्र गिजर्थस्य रागतः प्राप्तत्वेनारिधेय-
त्वात् “एतया निपादस्थपतिं याजयेत्” इतिन्न त्रयोज्यव्यापार एव पुराणश्रवणं विधीयते ।

भाषा

यह सत्र धर्मों से (उत्तम और परम धर्म अर्थात् देश, काल, जाति आदि की अपेक्षा न कर, परम
पुरुषार्थ अर्थात् मोक्ष का कारण है ।)

प्र०—धर्मों जो यह कहा गया कि “योगाभ्यास से आत्मा को प्रत्यक्ष करने में जाति की
अपेक्षा नहीं है अर्थात् सत्र जाति का यह धर्म है” यह कैसे ठीक है ? क्योंकि “नावेदविन्मनुते त
बृहन्तम्” (वेद जो नहीं जानता वह आत्मा को प्रत्यक्ष नहीं कर सकता) इस श्रुति से वेद के
अनधिकारियों के लिये आत्मा के प्रत्यक्ष का निषेध है तथा “त त्वौपनिषदं पुरुषं पृच्छामि” (मैं तुमसे
उस पुरुष को पूछता हूँ जो केवल उपनिषद् ही से प्रत्यक्ष होता है) इत्यादि श्रुतियों से यह विधान
है कि आत्मा का प्रत्यक्ष वेद ही से होता है । ऐसी दशा में शूद्र आदि को आत्मा के प्रत्यक्ष करने
में कैसे अधिकार है क्योंकि वे तो वेद के अधिकारी नहीं हैं ?

उ० १—पुराणादि के श्रवण आदि से शूद्रादिकों को भी आत्मा का प्रत्यक्ष होता है क्योंकि
यदि ऐसा न हो तो पुराणादि में जो आत्मा का निरूपण किया है वह व्यर्थ ही हो जायगा । इसी
से श्रीमद्भागवत के “स्त्री शूद्र०” इस श्लोक में यह कहा है कि स्त्री शूद्रादि को वेद में अधिकार
नहीं है इस कारण बृहण्नैपायन व्यास जी ने स्त्री शूद्रादि पर कृपाकर महाभारत नामक व्याख्यान
बनाया । जब स्त्री शूद्रादि के लिये वेद का निषेध कर महाभारत का विधान किया तब शूद्रादि के
लिये महाभारत वेद का प्रतिनिधि (स्थानापन्न) हुआ और जिसका प्रतिनिधि जो होता है वह उसके
कार्य को अन्वय करता है इससे यह सिद्ध होता है कि जैसे वेद में आत्मा का प्रत्यक्ष होता है वैसे
महाभारत से भी ।

(उ० २) “श्रावयेच्चतुरो” इस भारत वाक्य से भी यह सिद्ध होता है कि शूद्रादि को भी
भारतादि के श्रवण द्वारा आत्मा के प्रत्यक्ष करने में अधिकार है क्योंकि इस श्लोक का अर्थ यह

तस्य च प्रयोजनाकाङ्क्षायां श्रुतेन पुराणेन यच्छ्रव्यते तत्कुर्यादित्युपबन्धादात्मप्रतिपादक-
पुराणश्रवणेनात्मज्ञानं भावयेदिति विधानात् सिध्यति शूद्रस्यैवात्मज्ञानाधिकारः । “नावेदविन्म-
नुने” इति श्रुतिस्तु वेदाधिकारिणो वेदातिरिक्तप्रमाणनिषेधपरा वेदभिरुद्धतर्कादिनिषेधपरा
वा व्याख्येया ।

“तन्त्वौपनिषदम्” इत्येषापि उपनिषदतिरिक्ततार्किकादिभ्रमतानुमानादिभूलप्रमाण-
निवृत्त्यर्था । न चाननुगतकारणजन्यत्वान्मोक्षे वैजात्यापत्तिरिति वाच्यम् । उभयप्रिषम्यापि
साक्षात्कारस्य साक्षात्कारत्वेनैकेनैव रूपेण मोक्षजनकत्वाङ्गीकारात् । स्पष्टं च पुराणेन शूद्रस्य
तत्त्वज्ञानं पुराणान्तरे-

अस्ति शूद्रस्य शुश्रूषोः पुराणेनैव वेदनम् ।

वदन्ति केचिन्मनुजः स्त्रीणां शूद्रसमानताम् ॥ इति ॥

स च साक्षात्कारो योगाभ्यामादिन काशीमरणादितोऽपि भवतीत्यन्यदेतत् इति ।
एवं मनुः-अ० ६, धृतिः क्षमा दमोऽस्तेयं शौचमिन्द्रियनिग्रहः ।

धीर्निद्यासत्यमक्रोधो दशकं धर्मलक्षणम् ॥ ६२ ॥

चतुर्भिरपि चैवैतैर्नित्यमाश्रमभिर्द्विजैः ।

दशलक्षणको धर्मः सेवितव्यः प्रयत्नतः ॥ ६३ ॥

विष्णुः-क्षमा सत्यं दमः शौचं दानमिन्द्रियसंयमः ।

अहिंसा गुरुशुश्रूषा तीर्थानुसरणं दया ॥

भाषा

है कि (चारों वर्ण अर्थात् शूद्रादि भी भारत को सुना करें) यह विधान है और विधान का स्वरूप
यह है कि “इतिहास और पुराण के श्रवण से आत्मा का प्रत्यक्ष और स्वर्गादिरूपी फल को
प्राप्त करें ।”

(उ० ३)-“अस्ति शूद्रस्य०” इस पुराण वाक्य से स्पष्ट ही यह कहा गया है कि प्रैरर्षिर्नो
के तेनः शूद्र को पुराण ही के श्रवण से आत्मा का प्रत्यक्ष होता है और कोई मुनि स्त्रियों को शूद्र
के समान कहते हैं । तथा यह भी स्मृति वाक्य है कि “शूद्राणां तु मधर्माणः नरेऽप्येवमजाः स्मृताः”
(सत्र वर्णसंस्कार जातियों के वे ही धर्म हैं जो शूद्रों के हैं) इसमें यह स्पष्ट ही सिद्ध है कि शूद्रादिनों
को भी पुराणादि को सुनकर उनमें बड़े हुये योगाभ्यास के द्वारा आत्मा के प्रत्यक्ष करने में अधिकार
है । यह तो दूसरी बात है कि जैसे योगाभ्यास से आत्मा प्रत्यक्ष होता है वैसे ही वागी मरणादि में
भी । अथ में उद्धृत ‘नावेद’ इस श्रुति का तो यह तात्पर्य है कि वेदभिरुद्ध तर्कादि से आत्मा नहीं
प्रत्यक्ष होता । ऐसे ही ‘तन्त्वौ’ इस श्रुति का भी यही तात्पर्य है कि उपनिषद् में बहिर्भूत धनानादि
प्रमाण से आत्मा का प्रत्यक्ष नहीं होता । यहाँ तक मित्रमिश्र का व्याख्यान मनास हुआ । अब
सामान्य धर्म में और भी प्रमाण दिये जाते हैं । मनु० अ० ६ “धृति क्षमा, दम, क्षम्येय,
शौच, इन्द्रियनिग्रह, धी (तत्त्वज्ञान), निद्या, मत्स्य, अक्रोध ये दश धर्म हैं अर्थात् मनुके धर्म हैं । विष्णु०
क्षमा, सत्य, दम, शौच, दान, इन्द्रियसंयम, अहिंसा, गुरुस्तेग, तीर्थानुसरण, दया, ध्यानज्ञान,

आत्मव्रतमलोभित्वं देवतानां च पूजनम् ।

अनन्यसूया च तथा धर्मः सामान्य उच्यते ॥

व० अ० ३१२—यश्च सत्यं दमः शौचं मार्दवं हीरचापलम् ।

दानं तपो ब्रह्मचर्यमित्येतत्तनवो मम ॥

अहिंसा समता क्षान्तिभूतपः शान्तिरमत्सरः ।

द्वाराण्येतानि मे विद्धि प्रियो ह्यसि सदा मम ॥

शा० रा० १२—शमो दमस्तथा धैर्यं सत्यं शौचमथार्जवम् ।

यज्ञो धृतिश्च धर्मश्च नित्यमार्गो विधिः स्मृतः ॥ १६ ॥

शा० रा० २१—अद्रोहेणैव भूतानां यो धर्मः स मतां मतः ।

अद्रोः सत्यवचनं संविभागो दया दमः ॥

प्रजनः स्वेषु दारेषु मार्दवं हीरचापलम् ॥ ११ ॥

एवं धर्मं प्रधानेष्टं मनुः स्वार्पण्युवोऽब्रवीत् ।

तस्मादेतत्प्रयत्नेन कौन्तेय ! परिपालय ॥ १२ ॥

शा० अ० ६०—अक्रोधः सत्यवचनं संविभागः धमा दया ।

प्रजनः स्वेषु दारेषु शौचमद्रोह एव च ॥

आर्जनं भृत्यभरणं दक्षते सार्ववर्णिकाः ॥ ७ ॥

शा० अ० ३६—अदत्तस्यानुपादानं दानमध्ययनं तपः ।

अहिंसा सत्यमक्रोध इज्या धर्मस्य लक्षणम् ॥ १० ॥

उद्योगश्च ३४—इज्याध्ययनदानानि तपः सत्यं धमा दमः ।

अलोभ इति मार्गोऽयं धर्मस्याष्टविधः स्मृतः ॥

अत्र पूर्वश्चतुर्वर्गो दम्भार्थमपि सेव्यते ।

उत्तरस्तु चतुर्वर्गो महात्मन्येव तिष्ठति ॥

भाषा

अलोभ, देवपूजन और अनसूया, ये सामान्य धर्म हैं । महाभारत के अनेक स्थानों में “नशः” यश, सत्य, दम, शौच, मृदुता, ही, अचापल्य, दान, तप, ब्रह्मचर्य, ये मेरे (परमेश्वर के) शरीर हैं । अहिंसा, समता, क्षमा, तप, शान्ति, अद्वेष, ये मेरे मितने के द्वार हैं । शम, दम, धैर्य, सत्य, शौच, आर्जन, यज्ञ, धृति, धर्म, ये सामान्य धर्म हैं । प्राणियों को पीड़ा न पहुँचा कर जो धर्म होता है वही सज्जनों के सम्मत है । जैसे अद्रोह, सत्यवचन, संविभाग, दया, दम, अपनी री में सन्तोष, मृदुता, ही, अचापल्य, ये स्वयंभुव मनु के बड़े दूरे सामान्य धर्म हैं । अमोह, सत्यवचन, संविभाग, क्षमा, दया, अपनी री में मन्तोष, शौच, अद्रोह, आर्जव और भृत्यभरण, ये दश स्र वर्णों के धर्म हैं । छोटी न करना, दान, अध्ययन, तप, अहिंसा, सत्य, अक्रोध और देवपूजा, ये सामान्य धर्म हैं ।

देवपूजा, अध्ययन, दान, तप, सत्य, क्षमा, दम, अलोभ, ये आठ धर्म के स्वरूप हैं । इनमें प्रथम से चार धर्मों का आचरण धूर्तता से हो सकता है परन्तु सत्तादिक चार धर्म महामा ही में रहते हैं ।

युधि०—अनेकान्तं बहुद्वारं धर्ममाहुर्मनीषिराः ।
किं निश्चितं भवेदत्र तन्मे ब्रूहि पितामह ! ॥

भीष्म०—अहिंसा सत्यमक्रोध धानृशल्यं दमस्तथा ।
आर्जुनं चैव राजेन्द्र निश्चितं धर्मलक्षणम् ॥

मनु० अ० १०—अहिंसा सत्यमस्तेयं शौचमिन्द्रियनिग्रहः ।
एतं सामानिकं धर्मं चातुर्वर्ण्येऽब्रवीन्मनुः ॥ ३३ ॥

अश्व० ६७—एष धर्मो महायोगो दानं भूतदया तथा ।
ब्रह्मचर्यं तथा सत्यमनुक्रोशो धृतिः क्षमा ॥
सनातनस्य धर्मस्य मूलमेतत्सनातनम् ॥ ३२ ॥

उमोवाच, अनु० १४१—भगवन् ! सर्वभूतेश ! सर्वधर्मभृतां वर ! ।
पिनारुपाणे ! वरद ! संशयो मे महानयम् ॥ २० ॥
धर्मः किं लक्षणः प्रोक्तः कथं वा चरितुं नरैः ।
शक्यो धर्ममविन्दद्भिर्धर्मतः ! वद मे प्रभो ! ॥ २३ ॥

महेश्वर उवाच—अहिंसा सत्यवचनं सर्वभूतानुरूपनम् ।
शमो दानं यथाशक्तिर्गाहस्थो धर्म उत्तमः ॥ २५ ॥
परदारेष्वमसक्तिर्न्यासस्त्रीपरिरक्षणम् ।
अदत्तादानविरमो मधुमांसस्य वर्जनम् ॥ २६ ॥

भाषा

युधिष्ठिर का प्रश्न—हे पितामह ! पंडित लोग धर्म के अनेक प्रकारों को अपने-२ मतानुसार वर्गन किये हैं, जिससे सदेह होता है, इसलिये आप कहें कि मैं किस पर निश्चय करूं ? भीष्म का उत्तर—हे राजेन्द्र ! अहिंसा, सत्य, अक्रोध, धानृशल्य (मूर्ता न करना), दम और आर्जव, ये निश्चित धर्म हैं ।

मनु—अहिंसा, सत्य, अस्तेय (चोरी न करना), शौच और इन्द्रियनिग्रह, ये चारों वर्ग के संक्षेप धर्म हैं । भारत के अश्वमेध पर्व में ये धर्म सामान्य हैं । योगान्यास, दान, दया, ब्रह्मचर्य, सत्य, अनुक्रोश (अपने पक्षा समको समझना), धृति और क्षमा । अनुशासन पर्व में श्रीगार्गीजी का प्रश्न—हे भगवन् ! मुझको यह सदेह है कि धर्म के कितने प्रकार होने हैं और मनुष्यों को धर्म कैसे करना चाहिये ?

श्रीगार्गीजी का उत्तर—अहिंसा, सत्य, सत्र प्राणिमों पर दया, शम और यथाशक्ति दान, ये नार गृहस्थों के उत्तम धर्म हैं । तपा योग न करना, अपनी स्त्री में समुष्ट रचना, न्यास (धरोहर) और स्त्री की रक्षा तथा मद्य मांस का त्याग, ये धर्म करने के योग्य हैं । अनुशासनपर्व० “श्रीकृष्ण तु” पुरुष के लिये धर्म के संक्षेप में तीन ही सम्मिल हैं कि किसी में द्वेष न करना, दान करना और मद्य ही सेवनना । शान्तिपर्व में “धर्मान्” हे राजन् ! साधारण धर्मों को मुझने सुनिये । धानृशल्य, अहिंसा,

एष पञ्चविधो धर्मो बहुशास्त्रः सुखोदयः ।

देहिभिर्धर्मपरमैश्वर्यव्यो देहसम्भवः ॥ २७ ॥

अनु० अ० १२०—त्रीण्येव तु पदान्याहुः पुरुषस्योत्तमं व्रतम् ।

न द्रुक्षेचैव दद्याच्च सत्यं चैव परं वदेत् ॥१०॥

इति वेदोक्तमृषिभिः पुरस्तात्परिकल्पितम् ।

इदानीं चैव नः कृत्यं पुरस्ताच्च परिश्रुतम् ॥११॥

शान्ति० अ० २८६—धर्मान्साधारणांस्तात ! विस्तरेण शृणुष्व मे ।

आनृशंस्यमहिंसाचाप्रमादः संविभाणिता ॥

आद्वकर्मवितियेयं च सत्यमक्रोध एव च ।

स्वेषु दारेषु सन्तोषः शौचं नित्यानक्षयता ॥

आत्मज्ञानं तितिक्षा च धर्माः साधारणा नृप ! ॥

शिवपुराणे धर्मसंहिता ४१ अ०—शक्यं त्विह समर्थैश्च यत्तुं ऋतुशतैरपि ॥३२॥

आत्मदेहपरित्यागः कर्तुं युधि मुहुःकरः ॥

युद्धे पुण्यतमः स्वर्ग्यः सुयज्ञः सर्वतोमुखः ॥३३॥

सर्वेषामेव वर्णानां क्षत्रियस्य विशेषतः ॥३४॥ इति ।

मनुः अ० ५—उद्यतैराहवे शस्त्रैः क्षत्रधर्महतस्य च ।

सद्यः सन्तिष्ठते यज्ञस्तथाऽऽशौचमिति स्थितिः ॥६८॥

“अत्र अपराह्मुत्सत्त्वादिक्षत्रियधर्मयुक्तस्य संग्रामे हतस्य तत्क्षणादेव ज्योतिष्टोमादिर्यज्ञः सन्तिष्ठते समाप्तिमिति तत्पुण्येन युज्यत इत्यर्थः । तथा आशौचमपि तत्क्षणादेव समाप्तिमिति इयं शास्त्रे मर्यादा” इति कुल्लूकः ।

भाषा

अप्रमाद (आलस्य न करना), संविभाग, आद्वकर्म, अतिथिसकार, सत्य, अक्रोध, अपनी जी में सन्तोष, कदापि असूया न करना, आमज्ञान और क्षमा, ये साधारण धर्म हैं ।

“शक्य” इस (नृ) लोक में बहुतेरे ऐसे समर्थ हैं जो कि वैदिक अधर्मेगादि यज्ञों को शतराः कर सकते हैं परन्तु युद्ध में अपने देह का त्यागरूपी सर्वतोमुख (सबका कर्तव्य) उद्यम यज्ञ करना अत्यन्त कठिन है जो स्वर्गदाता, सब ही के लिये महान् धर्म और क्षत्रिय के लिये सब धर्मों से उत्तम है ।

मनु० “उद्यतैराहवे०” यह मर्यादा शास्त्र में है कि युद्ध में मित्र न होना आदि क्षत्रिय धर्मों से संयुक्त होकर मरने वाले का ज्योतिष्टोमादि सब वैदिक यज्ञ तत्क्षण ही पूर्ण हो जाने हैं और सब यज्ञों का पूर्ण फल उसको मिलता है तथा उस पुरुष के मरने का आशौच भी उसके भाई-बन्धुओं को नहीं लगता ।

युधिष्ठिर उवाच—भगवन् ! श्रोतुमिच्छामि नृणां धर्मं सनातनम् । (भाग० ७-११)

वर्णाश्रमाचारयुतं यत्पुमान्विन्दते परम् ॥२॥

भवान् प्रजापतेः साक्षादात्मजः परमेष्ठिनः ।

सुतानां संमतो ब्रह्मैस्तपोयोगसमाधिभिः ॥३॥

नारायणपरा विप्रा धर्मं गुह्यं परं विदुः ।

करुणाः साधवः शान्तास्त्वाद्विधान तथा परे ॥४॥

नारद उ०—नत्वा भगवतेऽजाय लोकानां धर्महेतवे ।

वक्ष्ये सनातनं धर्मं नारायणमुखाच्छ्रुतम् ॥५॥

योज्यतीर्यात्मनोऽंशेन दात्रायण्यां तु धर्मतः ।

लोकानां स्वस्तयेऽध्यास्ते तपो बदरिकाश्रमे ॥६॥

धर्ममूलं हि भगवान् सर्वदेवमयो हरिः ।

स्मृतं च तद्विदां राजन् ! येन चात्मा प्रसीदति ॥७॥

सत्यं दया तपः शौचं तितिक्षेक्षा शमो दमः ।

अहिंसा ब्रह्मचर्यं च त्यागः म्याध्याय आर्जवम् ॥८॥

भाषा

श्रीमद्भागवत०—राजा युधिष्ठिर का प्रश्न—हे भगवन् (नारद) ! आप साक्षात् ब्रह्मदेव के पुत्र हैं, और उनके पुत्रों में भी तप, योग, समाधि के नियम में श्रेष्ठ हैं तथा नारायण के भक्त ब्राह्मण लोग धर्म के अति गुप्त स्वरूप को जानते हैं और जैसे कि आप ऐसे लोग दयालु, साधु (परोपकारी) और शान्त होते हैं वैसे दूसरे नहीं होते इसलिये मैं आप से वर्ण और आश्रम के आचार से संयुक्त सनातन धर्म को सुनना चाहता हूँ जिससे पुरुष को परमेश्वर में भक्ति और आत्मज्ञान का लाभ होता है ।

उत्तर श्रीनारद जी का—लोगों के धर्म में कारणरूपी भगवान् को नमस्कार कर मैं सनातन-धर्म को कहता हूँ जिस को मैंने उन नारायण के मुख से सुना है जो कि धर्मदेव से दक्षकन्या में अपने अंशमात्र से उत्पन्न होकर लोगों के कल्याणार्थ बदरिकाश्रम में तपस्या करते हैं । क्योंकि सर्वदेवरूपी नारायण ही धर्म के मूल हैं और ये धर्म (जो कहे जायेंगे) स्मृतिकारों के भी स्मरण किये हुए हैं जिनसे कि धर्मा प्रसन्न होता है ।

हे राजन् ! मनुष्य के साधारण धर्म ये तीम हैं—१ सत्य, २ दया, ३ तप, (एकादशी का उपवासदि), ४ शौच, ५ तितिक्षा (क्षमा), ६ ईर्ष्या (उचित अनुचित का विवेक), ७ शम (मन को वश में रगना), ८ दम (नेत्रादि इन्द्रियों को वश में रखना), ९ अहिंसा, १० ब्रह्मचर्य, ११ त्याग (दान), १२ स्वाध्याय (यथोचित जप), १३ आर्जव (सूधापन), १४ सन्तोष, १५ समदृक् सेवा (महामाओं की सेवा), १६ प्राम्पक्षोरम (प्रवृत्ति नामक धर्मों से निवृत्ति), १७ निर्वययेष्ट्या (निष्कल क्रियाओं को समझना), १८ मौन (व्यर्थ वार्ता न करना), १९ आत्मनिर्गमन (देहादि से अनिरिक्त ध्याना का अनुमन्धान), २० मंत्रिमाग (धन्नादि वस्तुओं का प्राणियों के लिये उचित विभाग), २१ सन प्राणियों

सन्तोषः समदृक्सेवा ग्राम्येहोपरमः शूनैः ।

नृणां विपर्ययेहेच्छा मौनमात्मविमर्शनम् ॥६॥

अन्नाद्यादेः संविमागो भूतेभ्यश्च यथार्हतः ।

तेष्वात्मदेवताबुद्धिः सुतरां नृषु पाण्डव ! ॥१०॥

श्रवणं कीर्तनं चास्य स्मरणं महतां गतेः ।

सेवेज्यावनतिर्दास्यं सख्यमात्मसमर्पणम् ॥११॥

नृणामयं परो धर्मः सर्वेषां समुदाहृतः ।

त्रिंशद्गुणवान् राजन् ! सर्वात्मा येन तुप्यति ॥१२॥



अथ यमनियमभेदेन सामान्यधर्माः

तथा च पतञ्जलिः—अहिंसासत्यास्तेयब्रह्मचर्यापरिग्रहा यमाः ।

शौचसन्तोषतपःस्वाध्यायेश्वरप्रणिधानानि नियमाः ॥

याज्ञवल्क्यः,—ब्रह्मचर्यं दया चान्तिर्दानं सत्यमक्रूरता ।

अहिंसाऽस्तेयमाधुर्यं दमश्चेति यमाः स्मृताः ॥३१३॥

स्नानं मौनोपवासेज्यास्वाध्यायोपमथनिग्रहाः ।

नियमो गुरुशुश्रूषा शौचाक्रोधाप्रमादता ॥३१४॥

यम० नि०—अहिंसा सत्यवचनं ब्रह्मचर्यमक्रूरता ।

अस्तेयमिति पञ्चैते यमा वै परिकीर्तिताः ॥

भाषा

को अपना अन्मा और देवता मानना, २२ परमेश्वर के गुणों का श्रवण, २३ कीर्तन, २४ परमेश्वर का स्मरण, २५ उनकी सेवा, २६ उनका यज्ञ, २७ उनको प्रणाम, २८ उनके प्रति अपना दास भाव, २९ उनके प्रति अपनी मित्रता, ३० उनके लिये अपना समर्पण, ये सब मनुष्यों के श्रेष्ठ धर्म हैं जिनसे सर्गमा परमेश्वर सन्तुष्ट होता है ।

यम और नियम के नाम से भी सामान्य धर्म कहे जाते हैं जैसा कि योगदर्शन में पतञ्जलि महर्षि ने कहा है कि “अहिंसा०” अहिंसा, सत्य, अस्तेय, ब्रह्मचर्य, अपरिग्रह, ये यम हैं । “शौच” शौच, सन्तोष, तप, स्वाध्याय, ईश्वर का प्रणिधान (प्यान), ये नियम हैं । याज्ञवल्क्य महर्षि ने भी कहा है कि “ब्रह्मचर्य०” ब्रह्मचर्य, दया, क्षमा, दान, सत्य, अमृज्यता (मूषावन) अहिंसा, अस्तेय, माधुर्य (प्रसन्नमुख रहना) और दम, ये यम हैं । “स्नान०” स्नान, मौन, उपवास, यज्ञ, स्वाध्याय, उग्रश (यूरेन्द्रिय) का निग्रह, गुरुसेवा, शौच, अन्तोऽन्न, अप्रमादता, ये नियम हैं । तथा “अहिंसा०”

अक्रोधो गुरुशुश्रूषा शौचमाहारलाघवम् ।

अप्रमादश्च सततं पञ्चैते नियमाः स्मृताः ॥इति॥

एवमुक्तेभ्यः प्रमाणेभ्यः आवापोद्भापविवेकसहकारेण निर्णीताः सामान्यधर्मास्सप्तत्रिंशद् ।

इति सामान्यधर्मसंग्रहः ।

अहिंसा, सत्यवचन, ब्रह्मचर्य, अकल्कता, अस्तेय, ये ५ यम हैं । “अक्रोधो” अक्रोध, गुरुत्वे, शौच, थोड़ा भोजन, सदा अप्रमाद, ये ५ नियम हैं । इस प्रकरण में जो प्रमाण अब तक दिखाने गये उनसे ३७ सैंतीस सामान्य धर्म सिद्ध होते हैं क्योंकि कई एक सामान्य धर्म अनेक वाक्यों से पुनः २ कहे गये हैं और कई ऐसे कहे हुये हैं—

जो दूसरों में अन्तर्गत हो जाते हैं, निदान विचार पूर्वक निश्चय करने से ये सैंतीस ३७ ही सामान्य धर्म हैं—

(१) सत्यम्	(१) सत्य	(११) मार्दवम्	(११) मार्दव
(२) धृतिः	(२) धृति	(२०) सन्तोषः	(२०) सन्तोष
(३) क्षमा	(३) क्षमा	(२१) मंगलम्	(२१) मंगल
(४) दमः	(४) दम	(२२) अक्रोधः	(२२) अक्रोध
(५) ब्रह्मचर्यम्	(५) ब्रह्मचर्य	(२३) प्रसादः	(२३) प्रसाद
(६) अस्तेयम्	(६) अस्तेय	(२४) परोपकारः	(२४) परोपकार
(७) अलोभः	(७) अलोभ	(२५) अनायासः	(२५) अनायास
(८) शौचम्	(८) शौच	(२६) खीरक्षा	(२६) खीरक्षा
(९) इन्द्रियनिग्रहः	(९) इन्द्रियनिग्रह	(२७) हीः	(२७) ही
(१०) तपः	(१०) तप	(२८) मृत्यभरणम्	(२८) मृत्यभरण
(११) दया	(११) दया	(२९) संनिभागः	(२९) संनिभाग
(१२) अहिंसा	(१२) अहिंसा	(३०) अध्ययनम्	(३०) अध्ययन
(१३) श्रद्धा	(१३) श्रद्धा	(३१) योगेनानन्दसंनम्	(३१) योग से आनन्दसंन
(१४) आतिथ्यम्	(१४) आतिथ्य	(३२) देवपूजनम्	(३२) देवपूजन
(१५) दानम्	(१५) दान	(३३) ब्राह्मणपूजनम्	(३३) ब्राह्मणपूजन
(१६) शमः	(१६) शम	(३४) श्रान्तम्	(३४) श्रान्त
(१७) मातापितृगुरुणा	(१७) माता, पिता,	(३५) तीर्थानुसरणम्	(३५) तीर्थानुसरण
शुश्रूषा	गुरु की सेवा	(३६) धर्मयुद्धम्	(३६) धर्मयुद्ध
(१८) अचापलम्	(१८) अचापल	(३७) भगवद्भक्तिश्चेति	(३७) भगवद्भक्ति

यहाँ तक सामान्य धर्मों का संग्रह हो चुका ।

तत्र सत्यं निरूप्यते

यजु० तै० उ०—सत्यं वद । सत्यान्न प्रमदितव्यम् ।

मुण्डकोप०—सत्यमेव जयते नानृतम् सत्येन पन्था निततो देवयानः ।
येनाक्रमन्तृपथो ह्यस्रक्रामा यत्र तत्सत्यस्य परम निधानम् ॥
सत्येन लभ्यस्तपसा ह्येष आत्मा सम्यग्ज्ञानेन ब्रह्मचर्येण नित्यम् ।
अन्तः शरीरे ज्योतिर्मयो हि शुभ्रो यं पश्यन्ति यतयः क्षीणदोषाः ॥

प्रश्नोपनि०—तेषामेवैष ब्रह्मलोको येषा तपो ब्रह्मचर्यं येषु सत्यं प्रतिष्ठितम् ।
तेषामसौ निरजो ब्रह्मलोको न येषु बिभ्रमनृतं न माया चेति ॥

तैत्ति० १२-६२—सत्यं परं परं ॐ सत्यं ॐ सत्येन न सुवर्गाल्लोकाश्च्यवन्ते कदाचन
सता ॐ हि सत्यं तस्मात्सत्ये रमन्ते ॥

मनुः अ० ४—सत्यं ब्रूयात्प्रियं ब्रूयाच्च ब्रूयात्सत्यमप्रियम् ।
प्रियञ्च नानृतं ब्रूयादेष धर्मः सनातनः ॥१३८॥

पञ्चपुराण०—यथार्थरुचनं यच्च सर्वलोकसुरप्रदम् ।
तत्सत्यमिति विज्ञेयमसत्यं तद्विपर्ययः ॥

भाषा

(१) सत्य का निरूपण

‘सत्य०’ सत्य बोले ।

‘सत्यान्न०’ सत्य के प्रति प्रमाद न करना चाहिये ।

‘सत्यमेव०’ सत्य ही का सदा जय होता है, अनृत (मिथ्या) का नहीं । देवदेव का मार्ग
सत्य ही से बना हुआ है और सत्य ही के द्वारा तत्त्वज्ञानी अपि लोग सत्यरूपी परमेश्वर को पाते हैं ।

‘सत्येन०’ यह आत्मा, सत्य, तप, तत्त्वज्ञान, सदा ब्रह्मचर्य से लाभ के योग्य है, जो शरीर
के भीतर प्रकाशमय और निर्दोष है और जिसे नि निर्दोष सयासी लोग प्रसन्न देखते हैं ।

‘तेषामेवैष०’ यह ब्रह्मरूपी आत्मा उही लोगों को प्रत्यक्ष है, जिनमें तप, ब्रह्मचर्य और सत्य
भली भाँति हैं और जिनमें कुदिलता, मिथ्या और माया कदापि नहीं रहती ।

‘मयं पर०’ सत्य, परब्रह्म है, परब्रह्म, सत्य है, सत्य ही के कारण लोग स्वर्गलोक से छुत नहीं
होते । सत्यभाषण सत्ता (धर्म्म) का स्वभाव है इसी से अच्छे लोग सत्य में रत रहते हैं ।

‘सत्यं ब्रूयात्०’ जैसा देखा और सुना हो वैसा ही सत्य कहे तथा सत्य भी यह बोले कि निमित्त
अन्य को हर्ष हो, जैसे पुत्र हृष्टारे हुआ, इत्यादि और देखा सुना सत्य भी यदि अन्य को दुःख
देनेवाला हो तो उसे न कहे जैसे हृष्टारा पुत्र मर गया इत्यादि और त्रिष भी मिथ्या न बोल, यह
वेदमूलक सनातनधर्म है ।

‘यथार्थ०’ सत्य लोगों के हर्ष का जनक जो यथार्थ बयान है वह सत्य कहलाता है और उसमें
विपरीत असत्य है ।

शां० अ० १६२—नान्तः शक्यो गुणानाञ्च वक्तुं सत्यस्य पार्थिव ! ।

अतः सत्यं प्रशंसन्ति विप्राः सपितृदेवताः ॥२३॥

नास्ति सत्यात्परो धर्मो नानृतात्पातकं परम् ।

स्थितिर्हि सत्यं धर्मस्य तस्मात्सत्यं न लोपयेत् ॥२४॥

उपैति मत्यादानं हि तथा यज्ञाः सदक्षिणाः ।

त्रेताग्निहोत्रं वेदाश्च ये चान्ये धर्मनिश्चयाः ॥२५॥

अथमेघसहस्रं च सत्यञ्च तुलया धृतम् ।

अथमेघसहस्राद्धिं मत्यमेव विशिष्यते ॥२६॥

शां० मो० १६६—न यज्ञफलदानानि नियमास्तारयन्ति हि ।

यथा सत्यं परे लोके तथेह पुरुषर्षभ ! ॥६१॥

तपांसि यानि चीर्णानि चरिष्यन्ति च यत्तपः ।

शतैः शतसहस्रैश्च तैः सत्यान् विशिष्यते ॥६२॥

सत्यमेकाक्षरं ब्रह्म सत्यमेकाक्षरं तपः ।

सत्यमेकाक्षरो यज्ञः सत्यमेकाक्षरं श्रुतम् ॥६३॥

सत्यं वेदेषु जागर्ति फलं सत्ये परं स्मृतम् ।

सत्याद्धर्मो दमश्चैव सर्वं सत्ये प्रतिष्ठितम् ॥६४॥

सत्यं वेदास्तथाङ्गानि सत्यं विद्यास्तथा विविः ।

व्रतचर्या तथा सत्यमोद्धारः सत्यमेव च ॥६६॥

भाषा

‘नान्तः’ भीष्म ने कहा कि हे पार्थिव (शुधित्ठिर) ! सत्य के गुणों का अन्त नहीं कहा जा सकता । इससे पितर, देवता और ब्राह्मण लोग सत्य की प्रशंसा करते हैं ॥२३॥ सत्य से अधिक और कोई धर्म नहीं तथा मिथ्याभाषण से अधिक और कोई पाप नहीं है । सत्य का लोप कदापि न करे क्योंकि अन्य सन धर्मों का मूल ‘सत्य’ ही सुना गया है ॥२४॥ दान दक्षिणा सहित यज्ञ अग्निहोत्र, वेद और जितने धर्म के निर्णय हैं, सबका मूल सत्य है ॥२५॥ तुला के एक पलरे पर महस्र भरन-
मेय और दून्ने पलरे पर मल रखा जाय तो सत्य ही का पलरा गुरु होता है ॥२६॥ ‘न यज्ञः’ तपस्वी ब्राह्मण ने कहा कि हे पुरुषर्षभ (राजा इक्ष्वाकु) ! यज्ञ, दान और नियम इस ढोक और परलो-
में जीवों का उतना उपकार नहीं करते जितना कि सत्य करता है ॥६१॥ जितने तप क्रिये द्ये हैं वा जितने तप लोगों ने किये जायेंगे उन लक्षों तप में भी सत्य की अपेक्षा अधिक विशेष जीव को नहीं प्राप्त हो सकता ॥६२॥ सत्य ही अद्वितीय अग्निनागी ब्रह्म है, और सत्य ही अद्वितीय अग्निनागी तप है, सत्य अद्वितीय अग्निनागी यज्ञ है और सत्य अद्वितीय अग्निनागी वेद है ॥६३॥

वेदों में मल उजागर है । श्रेष्ठ फल सत्य में है । धर्म और दम (इन्द्रिय निग्रह) सत्य में होता है । मल समझ मूल कारण है ॥६४॥

सत्य वेद और अग्नौ, सत्य विद्या और विधिनाक्य है । सत्य व्रत भी है और अन्नार भी सत्य है ॥६६॥

प्राणिनां जननं सत्यं सत्यं सन्ततिरेव च ।

सत्येन वायुरभ्येति सत्येन तपते रविः ॥ ६७ ॥

सत्येन चाग्निर्दहति स्वर्गः सत्ये प्रतिष्ठितः ।

सत्यं यज्ञस्तपो वेदः स्तोमा मन्त्राः सरस्वती ॥ ६८ ॥

तुलामारोपितो धर्मः सत्यं चैवेति नः श्रुतम् ।

समकक्षां तुलयतो यतः सत्यं ततोऽधिकम् ॥ ६९ ॥

यतो धर्मस्ततः सत्यं सर्वं सत्येन वर्द्धते ।

अनुशा० पर्व २२—अश्वमेधसहस्रं च सत्यं च तुलया धृतम् ।

नामिजानामि यद्यस्य सत्यस्यार्धमवाप्नुयात् ॥ १४ ॥

वनपर्व ६३—चत्वार एकतो घेदाः साङ्गोपाङ्गाः सविम्वराः ।

स्वर्धोता मनुजव्याघ्र ! सत्यमेकं किलैकतः ॥ १५ ॥

आदिपर्व० अ० ७४—सत्यधर्मच्युतात् पुंसः क्रुद्धादाशीविषादिव ।

अनास्तिकोऽप्युद्विजते जनः किं पुनरास्तिकः ॥ ६६ ॥

वरं कृपशताद्रापी वरं वापीशतात्क्रतुः ।

वरं क्रतुशतात्पुत्रः सत्यं पुत्रशताद्वरम् ॥ १०२ ॥

अश्वमेधसहस्रं च सत्यं च तुलया धृतम् ।

अश्वमेधसहस्राद्धि सत्यमेव विशिष्यते ॥ १०३ ॥

भाषा

सत्य प्राणियों को उपज करने वाला है, सत्य सन्तति (कन्या और पुत्र) है, सत्य से वायु चला करता है, सत्य से सूर्य तपते हैं ॥ ६७ ॥ अग्नि में दाह शक्ति का मूल सत्य है, स्वर्ग का निर्माता भी सत्य पर है, यज्ञ, तप, वेद, स्तोम (हू, हो, ई, इत्यादि अनर्थक शब्द जो कि साम मंत्रों में गाये जाते हैं) तथा मंत्र और सरस्वती (वचन की देवता) ये सब सत्य ही के रूप हैं ॥ ६८ ॥

तुला के एक पल्ले पर सत्य और दूसरे पर अन्य सब धर्म रखे जायें तो सत्य का पल्ला गुरु होता है । जिधर धर्म है उधर सत्य है, क्योंकि सनत्नी वृद्धि सत्य ही से होती है । ॥ ६९ ॥ 'अश्वमेध०' मार्कण्डेय ऋषि ने कहा है कि मैं नहीं समझता कि यदि तुला के एक पल्ले पर सहस्र अश्वमेध और दूसरे पर सत्य रख दिया जाय तो सहस्र अश्वमेध, सत्य के आघेके भी तुल्य होगा ॥ १४ ॥ 'चत्वार०' रानी दमयन्ती ने कहा है कि हे मनुजव्याघ्र (नल) ! भली भाँति पढ़े गये सामोपाङ्ग और व्याख्यान सहित चारों वेद एक ओर रहें और सत्य एक, एक ओर रहे, ऐसा सुना गया है ॥ १५ ॥

शकुन्तला रानी ने कहा है कि 'सत्य धर्म' नास्तिक को भी, क्रोडयुक्त सर्प की नाई मयद्वर सत्य धर्म से रहित पुरुष को देव कर उद्देग होता है, और अनास्तिक पुरुष के उद्देग की तो बान्ना ही क्या है ॥ ६६ ॥ 'वरं कृ०' सौ कृपों की अपेक्षा एक वापी, सौ वापियों की अपेक्षा एक यज्ञ तथा सौ यज्ञों की अपेक्षा एक पुत्र और सौ पुत्रों की अपेक्षा सत्य, अधिक उपकारी है ॥ १०२ ॥ तुला के एक पल्ले पर सहस्र अश्वमेध और दूसरे पर सत्य रखा जाय तो सत्य ही का पल्ला गुरु

सर्ववेदाधिगमनं सर्वतीर्थाग्राहनम् ।
 सत्यं च वचनं राजन् समं वा स्यान्न वा समम् ॥१०४॥
 नास्ति सत्यममो धर्मो न सत्याद्विद्यते परम् ।
 न हि तीव्रतरं किञ्चिदनुतादिह विद्यते ॥१०५॥
 राजन् सत्यं परं ब्रह्म सत्यं च समयः परः ।
 मा त्याक्षीः समयं राजन् सत्यं सङ्गतमस्तु ते ॥१०६॥

यद्यपि दमस्य प्रशंसायामपि तस्य मत्यादाधिक्यमुक्तं तथाप्यवश्यानुष्ठेयत्वमात्र-
 तात्पर्यकत्वादविरोध इति ध्येयम् ।

अत्रोपाख्यायते हरिश्चन्द्रस्य सत्यपालनम्

अनु० अ० २६७—सत्यं वदत माऽसत्यं सत्यं धर्मः सनातनः ।

हरिश्चन्द्रश्चरति धै दिवि सत्येन चन्द्रवत् ॥ १ ॥

मार्क० पु० अ० ७—हरिश्चन्द्रेति राजर्षिरासीन् प्रेतायुगे पुरा ।

धर्मात्मा पृथिवीपालः प्रोल्लसत्कीर्तिरुत्तमः ॥ १ ॥

न दुर्मिष्टं न च व्याधिर्नाकाले भरणं नृणाम् ।

नाधर्मरुचयः पौरास्तम्भिन् शासति पार्थिवे ॥ २ ॥

बभूवुर्न तथोन्मत्ता धनवीर्यतपोमदैः ।

नाजायन्त स्त्रियश्चैव काचिद्प्राप्तयौवनाः ॥ ३ ॥

भाषा

होता है ॥१०३॥ हे राजन् (दुष्यन्त) । सत्य वेद का पदना और सब तीर्थों का सेवन, सत्य वचन के
 सनातन धर्मों उससे न्यून ही होगा ॥१०४॥ सत्य के समान कोई धर्म नहीं है, सत्यसे अधिक कोई
 वस्तु नहीं है और मिथ्याभाषण की अपेक्षा अधिक दुःखदायी कोई पातक नहीं है ॥१०५॥ हे राजन् !
 सत्य परमेश्वर है । सभी अच्छे नियम सत्य के रूप हैं । आप सत्य नियम को न त्यागिये । मेरे साथ
 आपका सत्य सम्बन्ध रहे ॥ १०६ ॥

यद्यपि दम की प्रशंसा में ऐसे वाक्य मिलेंगे कि जिनसे यह निश्चय होता है कि सत्य की
 अपेक्षा दम श्रेष्ठ है, तथापि सत्य, दम आदि एका २ की प्रशंसा का मुख्य तात्पर्य यही है कि “एक
 प्रत्येक धर्मों का अनुष्ठान बहुत आवश्यक है” इससे अन्योन्य प्रशंसाओं में कोई विरोध नहीं है ।

राजा हरिश्चन्द्र के सत्यपालन का उपाख्यान यह है कि—“सत्यं वदत” सत्य कहते जाव,
 असत्य न कहो, क्योंकि सत्य, सनातन धर्म है । देखो कि सत्य ही से राजा हरिश्चन्द्र स्वर्गलोका
 में चन्द्रना के ऐसा निराजित होकर विहार करते हैं ॥ १ ॥ “हरिश्चन्द्रेति०” पूर्व प्रेतायुग में धर्माना
 पाली राजर्षि हरिश्चन्द्र नामक उत्तम राजा हुये । उनके शासन समय में दुर्मिष्ट, व्याधि, अस्वास्थ्य
 में मरण और पाप में रुचि, किसी मनुष्य की न थी ॥ १ ॥ २ ॥ ऐसे ही धन, वीर्य, तप आदि रहते
 भी किसी मनुष्य को अदृष्टान्त न हुआ और स्त्रियों भी कोई ऐसा न हुई कि जो यौनानुसंधा को
 प्राप्त न हुई धर्मात् कोई स्त्री यौनानुसंधा से ग्रथन न मरी, न विधवा हुई, किन्तु यौनानुसंधा में सब

स कदाचिन् महाबाहुरण्येऽनुसरन् मृगम् ।
 शुश्राव शुब्दमसकृत् त्रायस्वेति च योषिताम् ॥ ४ ॥
 स विहाय मृगं राजा मा भैपीरित्यभाषत ।
 मयि श्लासति दुर्मेधाः कोऽयमन्यायवृत्तिमान् ॥ ५ ॥
 तत्क्रन्दितानुसारी च सर्वारम्भविघातकृत् ।
 एतस्मिन्नन्तरे रौद्रो विभ्रात् समचिन्तयत् ॥ ६ ॥
 विश्वामित्रोऽयमतुलं तप आस्थाय वीर्यवान् ।
 प्रागसिद्धा मवादीनां विद्याः साधयति व्रती ॥ ७ ॥
 साध्यमानाः क्षमामौनचित्तसंयमिनाऽमुना ।
 ता वै भयार्ताः क्रन्दन्ति कथं कार्यमिदं मया ॥ ८ ॥
 तेजस्वी कौशिकश्रेष्ठो वयमस्य सुदुर्बलाः ।
 क्रोशन्त्येतास्तथा भीता दुष्पारं प्रतिभाति मे ॥ ९ ॥
 अथवाऽयं नृपः प्राप्तो मामैरिति वदन्मुहुः ।
 इममेव प्रविरयाशु साधयिष्ये यथेप्सितम् ॥ १० ॥
 इति संचित्य रौद्रेण विभ्रात्तेन वै ततः ।
 तेनाविष्टो नृपः कोपादिदं वचनमब्रवीत् ॥ ११ ॥
 कोऽयं ब्रूति वस्त्रान्ते पावकं पापकृत्तरः ।
 यलोष्णतेजसा दीप्ते मयि पत्यानुपस्थिते ॥ १२ ॥

भाषा

स्त्रियों ने पूर्ण पति सुख पाया ॥ ३ ॥ एक समय राजा हरिश्चन्द्र वन में मृगया खेलते समय कई बार स्त्रियों की 'रक्षा करिये' यह करुण याणी सुना ॥ ४ ॥ तत्क्षण मृगया को छोड़कर उघ स्वरसे यह कहा कि 'न डरो' और यह निचार करने लगे कि मेरे समय में यह कौन दुष्ट बुद्धि अन्याय करता है तथा तुरन्त ही उस चिन्ताहट की ओर दौड़े और इसी समय में विभ्राज देनताने यह निचार किया कि ॥ ५ ॥ ६ ॥ यह बड़े प्रतापी विश्वामित्र श्रपि अतुल तपस्या के द्वारा उन विद्याओं की सिद्धि कर रहे हैं जो कि शिर आदि को भी कठिनता से सिद्ध हुई हैं ॥ ७ ॥

क्षमा, मौन, चित्तसंयम आदि व्रतों से युक्त इस श्रपि से सिद्ध की जाती हुई वे विद्याएँ भयभीत होकर चिन्ताहट मचा रही हैं । मैं इस विषय में क्या करूँ ? ॥ ८ ॥ यह कौशिक श्रेष्ठ बड़ा तेजस्वी है और हम लोग इसकी अपेक्षा दुर्बल हैं तथा ये सब उद्दिष्ट होकर यों विश्वास रही हैं । मुझे तो इस समय यह प्रतिभा नहीं होती कि क्या करूँ ? ॥ ९ ॥ अथवा चार २ 'न डरो' कहते हुए राजा हरिश्चन्द्र यह भा रहे हैं मैं इनमें श्वावेश कर अग्रना अर्थ सिद्ध करूँ ॥ १० ॥ ऐसा निचार कर उम भयानक विभ्राज ने राजा में अपना श्वावेश कर दिया और राजा ने कोप से यह कहा कि ॥ ११ ॥ बल, तेज आदि से प्रगल्भ मेरे ऐसे सामी के उपस्थित होने पर यह कौन पागलारी मनुष्य है जो कि वस्त्र के अग्रज में श्रपि को बाँध रहा है ॥ १२ ॥ यह पापी मेरे प्रगल्भ बाणों से दिन-भिन होकर अग्रज दीर्घ निद्रा (मरण) में

सोऽथ भक्तामृकाक्षेपविदीपितदिगन्तैः ।
 शैरिविभिन्नसर्वाङ्गो दीर्घनिद्रां प्रवेक्ष्यति ॥ १३ ॥
 विश्वामित्रस्ततः क्रुद्धः श्रुत्वा तन्नृपतेर्वचः ।
 क्रुद्धे चर्षिचरे तस्मिन् नेशुर्विधाः क्षणेन ताः ॥ १४ ॥
 स चापि राजा तं दृष्ट्वा विश्वामित्रं तपोनिधिम् ।
 भीतः प्रावेपतात्पर्यं सहसाऽघृत्यपर्णवत् ॥ १५ ॥
 सुदुरात्मन्निति यदा मुनिस्तिष्ठेति चाब्रवीत् ।
 ततः स राजा विनयात् प्रणिपत्याभ्यभाषत ॥ १६ ॥
 भगवन्नेप धर्मो मे नापराधो मम प्रभो ।
 न क्रोदुर्महसि मुने निजधर्मरतस्य मे ॥ १७ ॥
 दातव्यं रक्षितव्यञ्च धर्मज्ञेन महीक्षिता ।
 चापञ्चोद्यम्य योद्धव्यं धर्मशास्त्रानुसारतः ॥ १८ ॥

विश्वा० उ०—दातव्यं कस्य के रक्ष्याः कैयोद्धव्यञ्च ते नृप ।

क्षिप्रमेतत्समाचक्ष्व यद्यधर्मभयन्तव ॥ १६ ॥

हरि० उ०—दातव्यं विप्रमुख्येभ्यो ये चान्ये कृशवृत्तयः ।

रक्ष्या भीताः सदा युद्धं कर्तव्यं परिपन्थिभिः ॥ २० ॥

विश्वा० उ०—यदि राजा भवान् सम्यग् राजधर्ममवेक्षते ।

निवेष्टुकामो विप्रोऽहं दीयतामिदक्षिणा ॥ २१ ॥

भाषा

प्रविष्ट होगा ॥ १३ ॥ तदनन्तर राजा के उस अशुच डोंट को सुनकर विश्वामित्र को क्रोध ध्या गया और उतने ही मात्र से कृतवृत्त होकर ये विद्याएँ तक्ष्ण ही अपने २ भ्यानों को चली गई ॥ १४ ॥ राजा ने भी आकर विश्वामित्र महर्षि को देव एकाएकी बड़े भय से सिपल पत्र की नाई कॉपने लगे ॥ १५ ॥

विश्वामित्र ने राजा से कहा कि हे दुरात्मन्! खड़ा रह और राजा ने बड़े क्रोध से भूमि स्वर्श-पूर्ण दण्डनत् प्रणाम कर यह कहा कि ॥ १६ ॥ हे भगवन्, अपने धर्म में त्वर मेरे पर आपको क्रोध न करना चाहिये क्योंकि हे प्रभो, यह 'न करो' कहना मेरा धर्म है न कि अपराध ॥ १७ ॥ धर्मज्ञ राजा को धर्मशास्त्र के अनुसार दान और प्रजा की रक्षा तथा धनुर उठाकर युद्ध श्रवण करना चाहिये ॥ १८ ॥

विश्वा०—हे राजन्, यदि तुम धर्म से डरते हो तो तुरन्त ही वर्णन करो कि किमन्तो देना चाहिये ! विनयी रक्षा करनी चाहिये ! विनके साथ युद्ध करना चाहिये ! ॥ १९ ॥ हरि०—प्रथम, मुख्य मामलों को तदनन्तर अन्य दक्षिणों को देना चाहिये । भयमानों की रक्षा करनी चाहिये और शत्रुओं से युद्ध करना चाहिये ॥ २० ॥ विश्वा०—यदि आप राजा होकर राजधर्म को देखते हैं तो मैं दंडने की दृष्टा करने वाला प्राण हूँ, मुझे मेरी इष्ट दक्षिणा दीजिये ॥ २१ ॥ राजा इस बात को सुनकर अपना

एतद्राजा वचः श्रुत्वा प्रहृष्टेनान्तरात्मना ।
 पुनर्जातमिवात्मानं मेने ग्राह च कौशिरम् ॥ २२ ॥
 उच्यतां भगवन् यत्ने दातव्यमग्निशङ्कितम् ।
 दत्तमित्येव तद्विद्धि यद्यपि स्यात्सुदुर्लभम् ॥ २३ ॥
 हिरण्यं वा सुवर्णं वा पुनः पत्नी क्लेशरम् ।
 प्राणा राज्यं पुनं लक्ष्मीर्यदभिप्रेतमात्मनः ॥ २४ ॥

विश्वा० उ०—राजन् प्रतिगृहीतोऽयं यस्ते दत्तः प्रतिग्रहः ।
 प्रयच्छ प्रथमं तान्दक्षिणां राजभूषिकीम् ॥ २५ ॥

राजोवाच—ब्रह्मंस्तामपि दास्यामि दक्षिणां भरतो ब्रह्म ।
 त्रियतां द्विजशार्दूल यस्तवेष्टः प्रतिग्रहः ॥ २६ ॥

विश्वा० उ०—ससागरां धरामेतां सभूभृद्ग्रामपत्तनाम् ।
 राज्यञ्च सकलं वीर रथाश्वगजसङ्कुलम् ॥ २७ ॥
 कोष्ठागारञ्च कोषञ्च यच्चान्यद्विधते तव ।
 निना भार्याञ्च पुत्रञ्च शरीरञ्च तनानघ ॥ २८ ॥
 धर्मञ्च सर्वधर्मज्ञ यो यान्तमनुगच्छति ।
 बहुना वा किमुक्तेन सर्वमेतत्प्रदीयताम् ॥ २९ ॥
 प्रहृष्टेनैव मनसा सोऽविकारमुखो नृपः ।
 तस्यर्पेरेचनं श्रुत्वा तथेत्याह कृताञ्जलिः ॥ ३० ॥
 तथेति चोक्त्वा कृत्वा च राजा गन्तु प्रचक्रमे ।
 स्वपत्न्या शैव्यया सार्यं बालकेनात्मजेन च ॥ ३१ ॥

भाषा

द्वितीय जन्म माना और बड़े हर्ष से बोले ॥ २२ ॥ हरि०—हे भगवन्, नि शङ्क होकर यह कहा जाय कि मैं क्या हूँ और यह देय पदार्थ चाहे कितना ही दुर्लभ हो, उसे दिया ही हुआ समझिये ॥ २३ ॥
 अर्थात् मेरा सोना, चाँदी, पुत्र, पत्नी, यह शरीर, प्राण, राज्य, राजधानी (अथोप्यापुरी) लक्ष्मी और जो कुछ इष्ट है, सब आपने लिए उपस्थित करता हूँ ॥ २४ ॥ विश्वा०—हे राजन् ! जो प्रतिग्रह आपने दिया यह मुझे स्वीकार है । परन्तु प्रथम, आपने राजभूषण यज्ञ किया था उसकी दक्षिणा तो पूर्ण कीजिये ॥ २५ ॥ हरि०—हे ब्रह्मन् ! उस दक्षिणा को भी मैं पूरा करूँगा । परन्तु जो इस समय आपको इष्ट है उस प्रतिग्रह को कहिये ॥ २६ ॥ विश्वा०—हे सर्वधर्मज्ञ राजन् ! अधिक क्या कहना है, तुम्हारे पुत्र, पत्नी, शरीर और धर्म (जो शरीर दृष्टने पर संग रहता है) इन चार को छोड़कर जो कुछ तुम्हारा है अर्थात् पर्वत, ग्राम, नगर, समुद्र आदि से सहित यह पृथ्वी और सम्पूर्ण राज्य, रथ, घोड़ा, हाथी, कोशगार (कोठार) और इनसे भी धन जो कुछ तुम्हारा अब तक है, सब मुझे दीजिये ॥ २७—२८—२९ ॥ राजा ने हर्षपूर्वक निर्दिष्ट मुक्त छाया से इस श्रद्धिमान को सुनकर

व्रजतः स ततो रुद्धा पन्थानं ग्राह तं नृपम् ।

क यास्यसीत्यदत्त्वा मे दक्षिणां राजसूयिकीम् ॥ ३६ ॥

हरिश्च०—मासेन तव विप्रर्षे प्रदास्ये दक्षिणा धनम् ।

साम्प्रतं नास्ति मे वित्तमनुज्रां दातुमर्हसि ॥ ४३ ॥

विश्व० उ०—गच्छ गच्छ नृपश्रेष्ठ स्वधर्ममनुपालय ।

शिवश्च तेऽध्वा भवतु मा सन्तु परिपन्थिनः ॥ ४४ ॥

अनुजातः स गच्छेति जगाम वसुधाधिपः ।

पद्मधामनुचिता गन्तुमन्वगच्छत तं प्रिया ॥ ४५ ॥

तं सभार्यं नृपश्रेष्ठं निर्यान्तं ससुतं पुरात् ।

दृष्ट्वा प्रचुक्रुशुः पौरा राज्ञश्चैवानुयायिनः ॥ ४६ ॥

हा नाथ किं जहास्यस्मान् नित्यार्चिपरिपीडितान् ।

त्वं धर्मतत्परो राजन् पौरानुग्रहकृत्तथा ॥ ४७ ॥

नयास्मानपि राजर्षे यदि धर्ममवेक्षसे ।

यत्र त्वं तत्र हि वयं तत्सुखं यत्र वै भवान् ॥

नगरं तद्गन्तुं यत्र स स्वर्गो यत्र नो नृपः ॥ ५५ ॥

माया

वद्व्राजलि हो कहा कि 'तया' (बहुत अच्छा) और ऐसा कहकर अपनी महारानी और बालक पुत्र के साथ वहाँ से चलने के लिये उद्यत हुये ॥ ३०—३५ ॥

निश्चामित्र ऋषि ने राजा के अग्रभाग में खड़ा होकर कहा कि मेरी राजमूय यश की दक्षिणा दिये बिना कहाँ जाओगे ? ॥ ३६ ॥ हरिश्चन्द्र०—हे ब्रह्मर्षे, इस समय तक जो कुछ रहा सत्र में दे चुका हूँ इस कारण मेरे समीप कोई धन नहीं है, परन्तु एक मास में राजसूय की दक्षिणा आपको दूँगा, इसलिये आप मुझे जाने की आज्ञा दीजिये ॥ ३७ ॥ निश्चामित्र०—हे राजाओं में श्रेष्ठ ! जाइये २, आपका पन्था शिर हो और शत्रु आपके नष्ट हो जायें ॥ ४४ ॥ ऋषि की आज्ञा पाकर राजा अपने पुर में आये और वहाँ से तुरत ही अपनी रानी और बालक के साथ पदानि ही अपने पुर से प्रस्थान कर चल पड़े । यद्यपि उनकी स्त्री को चरणों से चलने का अभ्यास नहीं था तथापि प्रार्थन कर्मों के अनुसार पद ही से चलना पड़ा । अर्थात् बालक को अपनी गोद में लेकर रानी को राजा के पीछे चलना पड़ा ॥ ४५ ॥ राजा की इस दुर्दशा को देखकर सचिव सहित प्रजा यह कहने लगी कि हा नाथ ! आज से सदा के लिये दुःखी इस प्रजा को आप क्यों छोड़ते हैं ? हम पर अनुग्रह करने वाले ऐसे धर्मनरर आप यदि धर्म विचार करते हैं तो हे राजर्षे ! हम सबको अपने साथ ले चलिये क्योंकि जहाँ आप वहाँ हम, और हमको सुख वहाँ है जहाँ आप रहेंगे तथा नगर भी वही है जहाँ आपका निवास होगा और स्वर्ग भी हमारा वही है जहाँ आप हमारे राजा रहेंगे ॥ ४६ ॥ ४७ ॥ ५५ ॥

इति पौरवचः श्रुत्वा राजा शोकपरिमुतः ।
 अतिष्ठत् स तदा मार्गे तेषामेवानुकम्पया ॥ ५६ ॥
 विश्वामित्रोऽपि तं दृष्ट्वा पौरवाक्याकुलीकृतम् ।
 रोषामर्षविवृत्ताच्चः समागम्य वचोऽब्रवीत् ॥ ५७ ॥
 धिक् त्वां दुष्टसमाचारमनृतं जिज्ञासापिणम् ।
 मम राज्यञ्च दत्त्वा यः पुनः प्राकटुमिच्छसि ॥ ५८ ॥
 इत्युक्तः परुषं तेन गच्छामीति सवेपथुः ।
 श्रुत्वा ययौ शीघ्रमाकर्षन् दयितां करे ॥ ५९ ॥

मार्क० अ० ८—स गत्वा वसुधापालो दिव्यां वाराणसीं पुरीम् ।
 नैषा मनुष्यभोग्येति शूलपाशैः परिग्रहः ॥ ४ ॥
 जगाम पद्भ्यां दुःखार्तः सह पत्न्याऽनुकूलया ।
 पुरीप्रवेशे ददृशे विश्वामित्रमुपस्थितम् ॥ ५ ॥
 तं दृष्ट्वा समनुप्राप्तं विनयावनतोऽभवत् ।
 प्राह चैवाञ्जलिं कृत्वा हरिश्चन्द्रो महामुनिम् ॥ ६ ॥
 इमे प्राणाः सुतथायमिषं पत्नी मुने मम ।
 येन ते कृत्यमस्त्याशु तद्गृहाणार्घ्यमुत्तमम् ॥ ७ ॥
 यद्वा अन्यत् कार्यमस्माभिस्तदनुज्ञातुमर्हसि ॥ ८ ॥

भाषा

इस प्रजावाक्य को सुन शोकयुक्त हो प्रजा पर दयादृष्टि कर मार्ग ही में राजा पड़े हो गये ॥ ५६ ॥ इसी समय में विश्वामित्र पहुँच कर बड़े क्रोध से बोले कि हे राजन् ! ऐसे दुष्टाचारी और मूढ़ तुमको धिक्कार है कि जो राज्य मुझको देकर अब तुम प्रजा की ओर दृष्टि दे रहे हो ॥ ५७ ॥ ॥ ५८ ॥ इस वाक्य को सुनने से कंपित होकर 'हूँ' यह कहते हुये अपनी रानी के हाथ को खींचते हुये राजा तुरन्त ही चले गये ॥ ५९ ॥

राजा ने विचार किया कि वाराणसी पुरी पृथ्वी में नहीं है और शूलपाशि अर्थात् श्री शिव जी का परिग्रह अर्थात् राज्य है, इस कारण यह पुरी मनुष्य अर्थात् मेरे भोग के योग्य नहीं है, इसी से मैंने जो कुछ दान दिया उसमें यह पुरी अन्तर्गम्य नहीं है, इसलिये यह पुरी मेरे वामके योग्य है, ऐसा विचार कर अयोध्यापुरी अपनी राजधानीमें वाराणसी को यात्रा किया ॥ ४ ॥ महारानी सहित राजा बड़े क्रोध के साथ चरणों से चलकर जब वाराणसी पुरी में प्रवेश करने लगे उस समय विश्वामित्र ऋषि को भी वहाँ उपस्थित देखा ॥ ५ ॥ उनको देखकर बड़े विनय में नम्र हो राजा हरिश्चन्द्र ने अञ्जलि बौध कर उन महामुनि से यह कहा कि ॥ ६ ॥ इन मेरे प्राण और पुत्र तथा पत्नी में निम्ने आपको प्रपोजन हो, उसको अपनी दक्षिणा में लीजिये ॥ ७ ॥ तथा और जो कुछ आपका कार्य हो उसको करने के लिये भी आप मुझे अनुज्ञा देने के योग्य हैं ॥ ८ ॥ शिरा० हे राजन् ! यदि तुमको

विधा० उ०—पूर्णः म मामो राजपे दीयतां मम दक्षिणा ।
राजसूयनिमित्तं हि स्मर्यते स्ववचो यदि ॥ ६ ॥

हरि०—ब्रह्मन्नेव मम्पूर्णो मामोऽम्लानतपोधन ।
तिष्ठत्येतदिनाद्यं यत्तत्प्रतीक्षस्व मा चिरम् ॥ १० ॥

विधा० उ०—एगमस्तु महाराज आगमिष्याम्यहं पुनः ।
श्रापं तव प्रदास्यामि न चेदद्य प्रदास्यसि ॥ ११ ॥
इत्युक्त्वा प्रययौ मित्रो राजा चाचिन्तयत्तदा ।
कथमस्मै प्रदास्यामि दक्षिणा या प्रतिश्रुता ॥ १२ ॥
कुतः पुष्टानि मित्राणि कुतोऽर्थः साम्प्रतं मम ।
प्रतिग्रहः प्रदुष्टो मे नाहं यायामघः कथम् ॥ १३ ॥
किमुप्राणान् विमुञ्चामि कांदिशं याम्यकिञ्चनः ।
यदि नाशं गमिष्यामि अग्रदाय प्रतिश्रुतम् ॥ १४ ॥
ब्रह्मस्वहृन् कृमिः पापो भविष्याम्यधमाधमः ।
अथवा प्रेप्यतां यास्ये वरमेवात्मविक्रयः ॥ १५ ॥
राजानं व्याहृतं दीनं चिन्तयानमधोमुखम् ।
प्रत्युवाच तदा पत्नी बाष्पगद्गदया गिरा ॥ १६ ॥

पत्नी० उ०—त्यज चिन्तां महाराज स्वमत्यमनुपालय ।
रमशानग्दुर्वर्जनीयो नरः सत्यबहिष्कृतः ॥ १७ ॥

भाषा

अपने वचन का स्मरण है तो वह मास आज पूर्ण हो रहा है, इसलिये राजसूय की दक्षिणा आज मुझे दीजिये ॥ ६ ॥ हरि०—हे तपोधन ब्रह्मन् आज ही वह मान पूर्ण हो रहा है इस समय मर्यादा है इससे अब दो प्रहर अग्रदाष्ट हैं तब तक प्रतीक्षा कीजिये ॥ १० ॥ निरवा०—हे महाराज ! एगमस्तु । मैं पुनः आउँगा परन्तु यदि आज मुझे दक्षिणा न मिली तो तुमसे श्राप दूँगा ॥ ११ ॥

यह कहकर अग्रि चले गये और राजा यह चिन्ता करने लगे कि अपनी प्रतिज्ञा की हुई दक्षिणा किस रीति से इन्हें दूँगा क्योंकि कोई ऐसे मित्र नहीं हैं कि जिनसे मैं धन लूँ । और वैसे मुझे इस समय धन मिले । धन लेना मेरा धर्म नहीं है और कौन उपाय करूँ कि जिससे मेरी अश्रेयसि न हो, कि मैं प्राण ही छोड़ दूँ, मैं दरिद्र जिस ओर को जाऊँ ? यदि प्रतिज्ञा की हुई दक्षिणा दिये बिना मरूँगा तो ब्रह्मन् (ब्राह्मण धन) हत (हरने वाला) पापी होकर अधम मे अधम कोई श्मि दूँगा । अधम किसी का दास हो जाऊँ क्योंकि उक्त उपायों की अपेक्षा धानविक्रय अच्छा है ॥ १२-१५ ॥ इस रीति से चिन्ता करते हुये व्याकुल और दीन तथा अश्रेयस राजा ने महारानी ने अश्रु मे गद्गद वाणी में कहा कि ॥ १६ ॥ हे महाराज ! चिन्ता छोड़ अपने मन का ध्यान कीजिये क्योंकि सत्य से बहिष्कृत मनुष्य रमशान के तुल्य वर्जनीय होता है ॥ १७ ॥

नातः परतरं धर्मं वदन्ति पुरुषस्य तु ।
 यादृशं पुरुषव्याघ्र सत्यपरिपालनम् ॥ १८ ॥
 अग्निहोत्रमधीत वा दानाद्याश्चाखिलाः क्रियाः ।
 भजन्ते तस्य वैफल्यं यस्य वाक्यमकारणम् ॥ १९ ॥
 सत्यमत्यन्तमुदितं धर्मशास्त्रेषु धीमताम् ।
 तारणायानृतं तद्वत्पातनायाकृतात्मनाम् ॥ २० ॥
 सप्ताश्वमेधानाहृत्य राजध्वजं च पार्थिवः ।
 कृतिर्नाम च्युतः स्वर्गादिसत्यप्रचनात्सकृत् ॥ २१ ॥
 राजन् जातमपत्यं मे इत्युक्त्वा प्ररुद ह ।
 घाप्साम्मुप्युतनेश्वान्तामुवाचेदं महीपतिः ॥ २२ ॥

हरिश्चन्द्र उ०—विमुञ्च भद्रे सन्तापमयं विप्रति बालकः ।

उप्यतां वक्तुन्नामाऽमि यद्वा त्वं गजगामिनि ॥ २३ ॥

पत्न्युवाच—राजन् जातमपत्यं मे सतां पुत्रफलाः स्त्रियः ।

स मां प्रदाय त्रितेन देहि विप्राय दक्षिणाम् ॥ २४ ॥

एतद्वाक्यमुपश्रुत्य ययौ मोहं महीपतिः ।

प्रविलम्ब्य च संजां स बिललापातिदुःखितः ॥ २५ ॥

हा हा कथं त्वया शक्यं वक्तुमेतत् शुचिस्मिते ।

दुर्वाच्यमेतद्वचनं कर्तुं शक्नोम्यहं कथम् ॥ २७ ॥

भाषा

हे पुरुषव्याघ्र ! महामा लोग पुरुष के लिये सत्य के पालन की अपेक्षा किसी धर्म को अधिक नहीं कहते ॥ १८ ॥ जिस पुरुष का वाक्य मिथ्या होता है उसने अग्निहोत्र, वेदाध्ययन और दानादि सभी धर्म निष्फल होते हैं ॥ १९ ॥

धर्मशास्त्रों में विवेकियों के कल्याण के लिये सत्य, अत्यन्त कहा है और ऐसे ही अविवेकियों की विपत्ति के लिये मिथ्याभाषण भी ॥ २० ॥ “कृति” नामक महारान सात अश्वमेध और एक राजसूय करने से स्वर्गलभ करने पर भी एक बार मिथ्याभाषण मात्र से स्वर्गपुत्र हो गये ॥ २१ ॥ हे राजन् ! मेरे पुत्र उत्पन्न हो चुका है, ऐसा कह कर अशुर्गुण नेत्रों से बहुत रोने लगी । तब राजा ने उससे यह कहा कि ॥ २२ ॥

हे गजगामिनि ! भद्रे ! सन्ताप छोड़ो, यह तुम्हारा बालक खड़ा है । जो कुछ तुम कहना चाहती हो, कहो ॥ २३ ॥

पत्नी—हे राजन् ! स्त्रियों का फल पुत्र है और पुत्र मेरे उत्पन्न हो चुका, इसलिये मुझे बेचकर जो धन मिले उसे ब्राह्मण के लिये दक्षिणा दीजिये ॥ २४ ॥ इन बात को सुनकर राजा मूर्छित हो गये । तदनन्तर घतन्व पाकर अति दुःख में डूबा करने लगे कि हाय ! हाय ! हे शुचिस्मिते, कैसे वह इस बात को कह सकी, और मैं तो ऐसा कह भी नहीं सकता, करने कोकील बहे ॥ २५ ॥ २७ ॥

इत्युक्त्वा स नरश्रेष्ठो धिग्धिगित्यसकृदब्रुवन् ।
 निपपात महीपृष्ठे मूर्च्छयाऽभिपरिमुतः ॥ २८ ॥
 शयानं भुवि तं दृष्ट्वा हरिश्चन्द्रं महीपतिम् ।
 उवाचेदं सकलं राजपत्नी सुदुःखिता ॥ २९ ॥
 हा महाराज कस्येदमपघ्यानमुपस्थितम् ।
 यत्त्वं निपतितो भूमौ राङ्गवास्तरणोचितः ॥ ३० ॥
 इत्युक्त्वा साऽपि सुश्रोणी मूर्च्छिता निपपात ह ।
 भर्तृदुःखमहाभारेणासह्येन निपीडिता ॥ ३१ ॥
 एतस्मिन्नन्तरे प्राप्तो विश्वामित्रो महातपाः ।
 दृष्ट्वा तु तं हरिश्चन्द्रं पतितं भुवि मूर्च्छितम् ॥
 सवारिणा ममभ्युक्ष्य राजानमिदमब्रवीत् ॥ ३२ ॥
 उत्तिष्ठोत्तिष्ठ राजेन्द्र तां ददस्वेददक्षिणाम् ।
 श्रृणु धारयतो दुःखमहन्यहनि वर्द्धते ॥ ३३ ॥
 आप्याय्यमानः स तदा हिमशीतेन वारिणा ।
 अवाप्य चेतनां राजा विश्वामित्रमवेक्ष्य च ॥
 पुनर्मोहं समापेदे स च क्रोधं ययौ मुनिः ॥ ३४ ॥
 स समाश्वास्य राजानं वाक्यमाह द्विजोत्तमः ।
 दीयतां दक्षिणा सा मे यदि धर्ममवेक्षसे ॥ ३५ ॥

भाषा

ऐसा कहकर अनेक बार धिक् धिक् कहते हुये राजा मूर्च्छित होकर पृथ्वी पर गिर पड़े ॥ २८ ॥ उन राजा को भूमि पर पड़े हुये देखकर रानी ने अति दुःखिना होकर यह कहा कि- ॥ २९ ॥ हाय ! हे महाराज, यह किसका शाप था पड़ूँगा कि जो रङ्ग (अति कोनल मृगचर्म विशेष) के आस्तरण पर सदा शयन करने वाले आप आज पृथिवी पर पड़े हुये हैं ॥ ३० ॥

ऐसा कहने के अनन्तर रानी भी मूर्च्छित होकर पृथिवी पर गिर पड़ी क्योंकि वह पतिव्रता, पति दुःख के महामार को कैसे सहन कर सकती है ॥ ३१ ॥

इसी समय महातपस्वी विश्वामित्र था पड़ूँगे और राजा को वैसा देखकर शीतल जल से सेचन कर कहा कि ॥ ३२ ॥

हे राजेन्द्र ! उठो २, मेरी दृष्ट दक्षिणा दो क्योंकि श्रृणु धारण करने वाले का दुःख प्रतिदिन बढ़ता है ॥ ३३ ॥ उस शीतल जल के उपचार से चैतन्य पाकर राजा ने विश्वामित्र को देखा और पुनः मूर्च्छित हो गये, इससे मुनि को क्रोध हुआ ॥ ३४ ॥

मुनि ने पुनः राजा को सचेतन कर उनसे यह कहा कि यदि धर्म को देखते हो तो मेरी यह दक्षिणा दो ॥ ३५ ॥ क्योंकि मनुष्य ही से सूर्य तपता है और सन्ध्या ही पर पृथिवी स्थित है तथा सन्ध्यावचन

सत्त्वेनार्कः प्रतपति सत्ये तिष्ठति मेदिनी ।
 सत्यञ्चोक्तं परो धर्मः स्वर्गः सत्ये प्रतिष्ठितः ॥ ४१ ॥
 अश्वमेधसहस्रञ्च सत्यञ्च तुलया धृतम् ।
 अश्वमेधसहस्राद्धि सत्यमेव विशिष्यते ॥ ४२ ॥
 अथवा किं ममैतेन साम्ना प्रोक्तेन कारणम् ।
 अनार्ये पापसङ्कल्पे क्रूरे चानृतवादिनि ॥ ४३ ॥
 त्वयि राज्ञि प्रभवति सद्भावः श्रूयतामयम् ।
 अद्य मे दक्षिणां राजन्न दास्यति भवान् यदि ॥ ४४ ॥
 अस्ताचलं प्रयातेऽर्के शप्स्यामि त्वां ततो ध्रुवम् ।
 इत्युक्त्वा स ययौ विप्रो राजा चासीद्भयातुरः ॥ ४५ ॥
 कान्दिग्भूतोऽधमो निःस्यो नृशंसधनिनार्दितः ।
 भार्याऽस्य भूयः ग्राहेदं क्रियतां वचनं मम ॥
 मा शापानलनिर्दग्धः पञ्चत्वमुपयास्यसि ॥ ४६ ॥
 स तथा चोद्यमानस्तु राजा पत्न्या पुनः पुनः ।
 ग्राह मदे करोम्येव विक्रयं तव निर्घृणः ॥ ४७ ॥
 नृशंसैरपि यत्कर्तुं न शक्यं तत्करोम्यहम् ।
 यदि मे शक्यते वाणी वक्तुमीदृक् सुदुर्वचः ॥ ४८ ॥
 एवमुक्त्वा ततो भार्या गत्वा नगरमातुरः ।
 चाप्पापिहितकण्ठाक्षस्ततो वचनमब्रवीत् ॥ ४९ ॥

भाषा

ही पर धर्म है और सत्य ही पर स्वर्ग प्रतिष्ठित है, तथा यदि तुला के एक पलरे पर सहस्र अश्वमेध और दूसरे पर सत्य रख दिया जाय तो सहस्र अश्वमेधों की अपेक्षा सत्य ही श्रुततर होता है ॥ ४१ ॥ ४२ ॥

अथवा तुम क्रूर और मिथ्यावादी राजा हो, इससे तुम्हारे लिए उपदेश करने का कोई कारण नहीं है । अब मेरा सत्य वाक्य सुनो कि हे राजन् ! आज सूर्यास्त से प्रथम यदि तुम मेरी दक्षिणा न दे दोगे तो मैं तुम्हें अथर्व शाप दूँगा । ऐसा कहकर, अग्रि चले गये और राजा भी इस बात से अत्यन्त भयभीत होकर व्याकुल हो गये ॥ ४३-४५ ॥ और उनकी रानी ने पुनः यह कहा कि मेरा कहा कीजिये और शाप रूपी धर्म से दग्ध होकर प्राणत्याग न कीजिये ॥ ४६ ॥ ऐसे पुनः रानी के कहने पर राजा ने कहा कि हे मदे ! यह दयाशून्य मैं तुम्हारा निरूप करता हूँ, जिससे कि चाण्डाल भी नहीं करता परन्तु यदि मेरी रसना ऐसा कह सकेगी ॥ ४७ ॥ ४८ ॥ ऐसा बहुर शोकानुर राजा, नगर में आकर अशुर्ण नेत्र और रुद्धकण्ठ होकर उद्यम्वर मे यह कहा कि ॥ ४९ ॥ हे ! सव

राजोवाच—भो भो नागरिकाः सर्वे मृणुष्वं वचनं मम ।

किं मां पृच्छथ कस्त्वं भो नृशंसोऽहममानुषः ॥ ५० ॥

राक्षसो वातिकठिनस्ततः पापतरोऽपि वा ।

विक्रेतुं दयितां ग्राहो यो न ग्राणांस्त्यजाम्यहम् ॥ ५१ ॥

यदि वः कस्यचित्कार्यं दास्या प्राणेष्य मम ।

स ब्रवीतु त्वरायुक्तो यावत्संधारयाम्यहम् ॥ ५२ ॥

अथ वृद्धो द्विजः कथिदागत्याह नराधिपम् ।

समर्पयस्व मे दासीमहं क्रेता धनप्रदः ॥ ५३ ॥

अस्ति मे वित्तमस्तोकं सुकुमारी च मे प्रिया ।

गृहकर्म न शक्नोति कर्तुमस्मात् प्रयच्छ मे ॥ ५४ ॥

कर्मण्यतावयोरूपशीलानां तव योषितः ।

अनुरूपमिदं वित्तं गृहाणार्पय मेऽवलाम् ॥ ५५ ॥

एवमुक्तस्य विप्रेण हरिश्चन्द्रस्य भूपतेः ।

व्यदीर्यत मनो दुःखान्न चैनं किञ्चिद्ब्रवीत् ॥ ५६ ॥

ततः स विप्रो नृपतेर्वल्कलान्ते दृढं धनम् ।

बद्ध्वा केशेष्वधादाय नृपपत्नीमकर्षयत् ॥ ५७ ॥

रुोद रोहिताश्वोऽपि दृष्ट्वा कृष्टां तु मातरम् ।

हस्तेन वस्त्रमाकर्षन् काकपक्षधरः शिशुः ॥ ५८ ॥

पत्न्युवाच—मुञ्चार्य मुञ्च तावन्मां यावत्परयाम्यहं शिशुम् ।

दुर्लभं दर्शनं तात पुनरस्य भविष्यति ॥ ५९ ॥

भाषा

नगर निवासियों ! मेरे इस वाक्य को सुनते जानो कि यह मुझने क्यों पूछते हो कि तुम कौन हो ! मैं मनुष्य नहीं हूँ, बड़ा क्रूर राक्षस अथवा उससे भी महापापी हूँ ॥ ५० ॥ जो कि अपनी पत्नी को बेचने के लिए यहाँ आया हूँ और इस पर भी प्राण नहीं त्यागता हूँ । यदि किसी को मेरी इस प्राणप्रिया रूपी दासी से प्रयोजन हो तो जब तक मैं जी रहा हूँ, तुरत ही वह कहे ॥ ५१ ॥ ५२ ॥ तदनन्तर एक वृद्ध ब्राह्मण ने आकर राजा से कहा कि दासी को मुझे दो क्योंकि मेरे सर्वाप धन अधिक है । पत्नी मेरी सुकुमारी है, गृहकर्म नहीं कर सकती और तुम्हारी स्त्री के रूप, गील, धवत्ता, आदि गुणों के योग्य यह धन लो और स्त्री को मुझे दो ॥ ५३-५५ ॥ इस विम वाक्य को सुनकर राजा का धन्त.करण, दुःख से विदीर्ण हो गया और कुछ न बोल सके ॥ ५६ ॥

तदनन्तर ब्राह्मण ने राजा के मलिन बल्कल में उस धन को दृढ़ बाँधकर रानी का केश पकड़ कर खींचा । माता की यह दशा देखकर 'रोहिताश्व' नामक काकुन वाले राजकुमार ने रानी का यह पकड़ कर खींचा । रानी ने ब्राह्मण से कहा कि हे धार्य ! मुझे छोड़ो २, जब तक मैं इन बालक को देती हूँ, क्योंकि धन मे इस यात्रक का दर्शन मुझे दुर्लभ हो जायगा ॥ ५७-५८ ॥

पश्यैहि वत्स मामेवं मातरं दास्यतां गताम् ।
 मां मास्त्राचीं राजपुत्र श्रस्पृश्याऽहं तवाधुना ॥ ६० ॥
 ततः स बालः सहसा दृष्ट्वा कृपां तु मातरम् ।
 समभ्यधावदम्बेति रुदन् साक्षाविलेखणः ॥ ६१ ॥
 तमागतं द्विजः क्रेता बालमभ्याहनत् पदा ।
 वदंस्तथापिसोम्येति नैवामुञ्चत मातरम् ॥ ६२ ॥

राजपत्नी उ०—प्रसादं कुरु मे नाथ क्रीणीष्वेमञ्च बालकम् ।
 क्रीताऽपि नाहं भवतो विनैनं कार्यसाधिका ॥ ६३ ॥
 इत्थं ममाल्पमाग्यायाः प्रसादमुमुखो भव ।
 मां संयोजय बालेन वत्सेनेव पयस्विनीम् ॥ ६४ ॥

ब्राह्मण उ०—गृह्यतां वित्तमेतत्ते दीयतां बालको मम ।
 स्त्रीपुंसोर्धर्मशास्त्रज्ञैः कृतमेव हि वेतनम् ॥
 शतं सहस्रं लक्षञ्च कोटिमून्यं तथा परैः ॥ ६५ ॥
 तथैव तस्य तद्वित्तं बद्धोत्तरपटे ततः ।
 प्रगृह्य बालकं मात्रा सहैकस्थमबन्धयत् ॥ ६६ ॥
 नीयमानौ तु तौ दृष्ट्वा भार्यापुत्रौ स पार्थिवः ।
 विललाप सुदुःखाचो निःश्वास्योष्णं पुनः पुनः ॥ ६७ ॥
 यां न बाधुर्न चादित्यो नेन्दुर्न च पृथग्जनः ।
 दृष्टवन्तः पुरा पत्नी सेयं दासीत्वमागता ॥ ६८ ॥

भाषा

पुन से भी रानी ने कहा कि हे वत्स ! आ जाओ, दासी भाग को प्राप्त मुझ माँ को देखो ।
 परन्तु हे राजपुत्र ! मेरा स्पर्श न करना क्योंकि मैं अब तुम्हारे स्पर्श के योग्य नहीं हूँ ॥ ६० ॥ तद-
 नन्तर यह बालक अश्रुधारा से शार्द्र होता, माँ २ पुकारता हुआ पीछे दौड़ा ॥ ६१ ॥ उस ब्राह्मण ने
 उस बालक को लात से मारा, तब भी वह वैसा ही कहता हुआ अपनी माता को नहीं छोड़ सका
 ॥ ६२ ॥ रानी ने ब्राह्मण से यह कहा कि हे नाथ ! अनुग्रह करके इस बालक को भी क्रीन लीजिये
 क्योंकि बिना इस बालक के मैं आपका कार्य न कर सकूँगी । इसमें मैं प्रार्थना करती हूँ कि जैसे गौ
 के साथ लोग बड़ड़े को रगते हैं वैसे आप प्रसन्ननापूर्वक मुझ मन्दभागिनी को इस बालक से निजा
 दीजिये ॥ ६३ ॥ ६४ ॥ ब्राह्मण ने कहा—अच्छा, इतना धन इस बालक का भी ले लो और उस
 धन को राजा के दूसरे यज्ञकल में बाँधकर ले चला ॥ ६५ ॥ ६६ ॥

तदनन्तर अपनी महारानी और राजकुमार की इस दशा को देख अशर दुःखसागर में डूबने
 हुये राजा ने अति उष्ण आस ले लेकर यह निजान किया कि ॥ ६७ ॥

जिसको न बाधु, न सूर्य, न चन्द्रमा और न अन्य जनों ने पूर्व में कभी देखा वह मेरी पत्नी
 आज दासी भाग को प्राप्त हो गई ॥ ६८ ॥ और सूर्यरश्मि में टपक यह मेरा अति सुपुत्र राज-

सूर्यवंशप्रभृतोऽयं सुकुमारकराद्गुलिः ।
 सम्प्राप्तो विक्रयं बालो धिग्मामस्तु सुदुर्मतिम् ॥ ६६ ॥
 हा प्रिये हा शिशो वत्स ममानार्यस्य दुर्नयैः ।
 दैवाधीनां दशां प्राप्नो न मृतोऽस्मि तथापि धिक् ॥ ७० ॥
 एवं विलपतो राज्ञः स विप्रोऽन्तरधीयत ।
 वृचगेहादिभिस्तुङ्गैस्तावादाय त्वरान्वितः ॥ ७१ ॥
 विश्वामित्रस्ततः प्राप्तो नृपं वित्तमयाचत ।
 तस्मै समर्पयामास हरिश्चन्द्रोऽपि तद्वनम् ॥ ७२ ॥
 तद्वित्तं स्तोत्रमालोक्य दारविक्रयसम्भवम् ।
 शोकाभिभूतं राजानं कुपितः कौशिकोऽब्रवीत् ॥ ७३ ॥
 क्षत्रधन्यो ममेमां त्वं सदृशीं यज्ञदक्षिणाम् ।
 मन्यसे यदि तत्क्षिप्रं पश्य त्वं मे बलं परम् ॥ ७४ ॥
 तपसोऽत्र सुतप्तस्य ब्राह्मण्यस्यामलस्य च ।
 मत्प्रभावस्य चोग्रस्य शुद्धस्याध्ययनस्य च ॥ ७५ ॥

हरि० उ०—अन्यां दास्यामि भगवन् कालः कथित् प्रतीक्ष्यताम् ।

साम्प्रतं नास्ति विक्रीता पत्नी पुत्रश्च बालकः ॥ ७६ ॥

विश्वा० उ०—चतुर्भागः स्थितो योऽयं दिवसस्य नराधिप ।

एष एव प्रतीक्ष्यो मे वक्तव्यं नोत्तरं त्वया ॥ ७७ ॥

भाषा

कुमार इस बान्धवान्स्था ही में विक्रय को प्राप्त हो गया, मुझ दुर्मति को धिक्कार है । हाय प्रिये ! हाय बालवत्स ! मुझ अनार्य की दुर्नीति से तुम दोनों इस भाग्याधीन दुर्दशा को प्राप्त हो गये । मुझ धिक्कार है कि इस पर भी मैं नहीं मरता ॥ ६६ ॥ ७० ॥ ऐसा निलाप करते हुये राजा का धनादर कर वह ब्राह्मण उन दोनों को लेकर तुरत गलियों से चलता हुआ, वृक्षों और गृहों के ओट में हो गया ॥ ७१ ॥ इतने में विश्वामित्र ऋषि ने पुनः आकर राजा से दक्षिणा माँगा और राजा ने दारपुत्र विक्रय के धन को उनके धनीन कर दिया ॥ ७२ ॥ उस धन को थोड़ा समझ कर उस कौशिक ऋषि ने अति कुपित हो शोकाकुल राजा से कहा कि ॥ ७३ ॥ हे क्षत्रधन्यो ! यदि तू इतने ही धन को मेरी राजसूय की दक्षिणा उचित समझता है तो अभी मेरे उत्तम तप, निर्मल ब्राह्मण्य का उग्र प्रभाव और शुद्ध अध्ययन का बल देख ॥ ७४ ॥ ७५ ॥ हरिश्चन्द्र—हे भगवन् ! कुछ काल और प्रतीक्षा कीजिये, आपको मैं और भी दक्षिणा दूँगा, क्योंकि मैंने अभी पत्नी और बालक को बेचा है, इस समय मेरे सर्वांग कुछ धन नहीं है ॥ ७६ ॥

विश्वामित्र—हे राजन् ! यह जो एक प्रहर दिन अग्रशित है, उसी की मैं प्रतीक्षा करता हूँ । इसके पश्चात् पुनः कुछ न कहना ॥ ७७ ॥ उन राजेन्द्र को ऐसा क्रूर और निर्दय पात्र सुनाकर

तमेवमुत्तवा राजेन्द्रं निष्ठुरं निर्घृणं वचः ।
तदादाय धनं तूर्णं कुपितः कौशिको ययौ ॥ ७८ ॥
विश्वामित्रे गते राजा मयशोकाब्धिमध्यगः ।
सर्वाकारं विनिश्चित्य श्रोत्राचोच्चैरधोमुखः ॥ ७९ ॥
वित्तक्रीतेन यो ह्यर्थी मया प्रेष्येण मानवः ।
स प्रवीतु त्वरायुक्तो यावत्तपति भास्करः ॥ ८० ॥
अथाजगाम त्वरितो धर्मश्चाण्डालरूपधृक् ।
दुर्गन्धो विकृतो रूचः रमथुलो दन्तुरो घृणी ॥ ८१ ॥
कृष्णो लम्बोदरः पिङ्गरूचाक्षः परुषाक्षरः ।
शृङ्गीतपक्षिपुञ्जश्च शयमान्यैरलङ्कृतः ॥ ८२ ॥
फपालहस्तो दीर्घास्यो भैरवोऽतिवदन् मुहुः ।
अगणामिश्रतो घोरो पाटिहस्तो निराकृतिः ॥ ८३ ॥

चाण्डाल उ०—अहमर्थी त्वया शीघ्रं कथयस्वात्मवेतनम् ।
स्तोकेन बहुना वापि येन वै लभ्यते भवान् ॥ ८४ ॥
तं तादृशमथालक्ष्य क्रूरदृष्टिं मुनिष्ठुरम् ।
वदन्तमतिदुःशीलं कस्त्वमित्याह पार्थिवः ॥ ८५ ॥

चाण्डाल उ०—चाण्डालोऽहमिहाख्यातः प्रवीरेति पुरोचमे ।
विरूपातो वष्यवधको मृतकम्बलहारकः ॥ ८६ ॥

भाषा

उस धन को बाँध विश्वामित्र आपि चले गये ॥ ७८ ॥ तदनन्तर मय और शोक रूपी समुद्र के मध्य में अनाथ होकर डूबते डूबे अधोमुख राजा ने सब प्रकार से निश्चय कर उच्चतर से पुनार कर यह कहा कि ॥ ७९ ॥ हे मनुष्यो ! धन से कीने डूबे दास से जिसको प्रयोजन हो वह तरत ही अर्थात् सूर्यास्त से पहले ही बोले ॥ ८० ॥ इसी अरसर में चाण्डाल का रूप धारण किये हुए धर्मदेव आ पहुँचे । उनका शरीर रूक्ष, दुर्गन्धी, दक्षिण, दन्तुर, (दाँत निकला हुआ) शृणालोप्य, बाला, लम्बोदर (पेट निकला हुआ), रूक्षाक्ष (रूखी आँख वाला), रूखा बोलने वाला, बहुत मे पहियों को लिये दीर्घास्य (लम्बा मुँह वाला), बन् बन् करता हुआ, कुत्तों से आश्रित, अति भयानक और हाथ में लट्ट लिये था ॥ ८१-८३ ॥ चाण्डाल-तुममे मुझे प्रयोजन है, चोड़े या बहुत नितने धन से तुम मिल सकने हो, उस अरने मृत्यु को तरत बोले ॥ ८४ ॥ ऐसा कहते और पूर्वोक्त आकार को धारण करते डूबे उस चाण्डाल को देखकर राजा ने पूछा कि तुम कौन हो ! ॥ ८५ ॥

चा०-इस उच्च पुर में प्रवीर नाम मे निस्थात चाण्डाल मैं हूँ । रज्जवर्णों का वध करना और मृतकों का कबज लेना आदि मेरा काम है ॥ ८६ ॥ हरि०-यह अच्छा है कि मैं रात्र रूपी

हरि० उ०—नाहं चाण्डालदासत्वमिच्छेयं सुविगर्हितम् ।

वरं ग्रापाग्निना दग्धो न चाण्डालवशंगतः ॥ ८७ ॥

तस्यैवं वदतः ग्राप्तो विश्वामित्रस्तपोनिधिः ।

कोपामर्षविवृत्ताक्षः ग्राह चेदं नराधिपम् ॥ ८८ ॥

विश्वा० उ०—चाण्डालोऽयमनल्पं ते दातुं वित्तमुपस्थितः ।

कस्मान्न दीयते महामशेषा यज्ञदक्षिणा ॥ ८९ ॥

हरि० उ०—भगवन् सूर्यवंशोत्थमात्मानं वेत्ति कौशिक ।

कथं चाण्डालदासत्वं गमिष्ये वित्तकामुकः ॥ ९० ॥

विश्वा० उ०—यदि चाण्डालवित्तं त्वमात्मविक्रयजं मम ।

न प्रदास्यसि कालेन शप्स्यामि त्वामसंशयम् ॥ ९१ ॥

हरिश्चन्द्रस्ततो राजा चिन्तावस्थितजीवितः ।

प्रसीदति वदन् पादावृषेर्जग्राह विह्वलः ॥ ९२ ॥

दासोऽस्म्याचोऽस्मि भीतोऽस्मि त्वद्भक्तश्च विशेषतः ।

हुरु प्रसादं विप्रप्रे कष्टचाण्डालसङ्करः ॥ ९३ ॥

भवेयं वित्तशेषेण सर्वकर्मकरो वशः ।

तत्रैव मुनिशार्दूल प्रेष्यश्चित्तानुवर्चकः ॥ ९४ ॥

विश्वा० उ०—यदि प्रेष्यो मम भवान् चाण्डालाय ततो मया ।

दासभावमनुग्राप्तो दत्तो विचारुदेन वै ॥ ९५ ॥

भाषा

अग्नि से दग्ध हो जाऊँ परन्तु अग्नि निन्दित चाण्डाल (डोमडा) का दासत्व मैं नहीं चाहता ॥ ८७ ॥

राजा ऐसा कहते थे, इतने में विश्वामित्र अग्नि आ पहुँचे और कोप तथा अमर्ष से झूलें तब राजा

से कहा कि ॥ ८८ ॥ यह चाण्डाल तुमको अधिक धन देने को उपस्थित है, तब तुम क्यों हमारी

सम यज्ञदक्षिणा नहीं देते ? ॥ ८९ ॥ हरिश्चन्द्र—हे भगवन् ! मैं अपने को सूर्यवंशी जानकर धन के

तिपे कैसे चाण्डाल का दास हो जाऊँ ? ॥ ९० ॥ विश्वा०—यदि अपने निरुप से चाण्डाल का

धन लेकर सूर्यास्त से पूर्व तुम मुझे न दोगे तो मैं निश्चय ही तुमको शाप दूँगा ॥ ९१ ॥ तदनन्तर

कपथित् चिन्तामय से जीवित और अति विह्वल हो राजा ने 'मुझ पर प्रमत्त होजिये' ऐसा कहते हुये

अग्नि के चरणों को पकड़ लिया और यह भी कहा कि हे विप्रप्रे ! मैं आपका दास हूँ, निपत्ति से

प्रसन्न हूँ, मर्मांत हूँ और विशेष कर आपका भक्त भी हूँ । मुझ पर अनुग्रह कीजिये । चाण्डाल का

संग बहुत ही कठिन है । जो आपकी दक्षिणा अग्रगण्य है, उसके बदले में मैं आप ही का दास रहूँगा

और आपके चित्तानुसार सदा ही आपकी सेवा करता रहूँगा ॥ ९२-९४ ॥

विश्वा०—यदि ध्यान मेरे दास हूँ तो दस करोड़ रुपये में इस चाण्डाल के हाथ मैंने धारको

बेचा ॥ ९५ ॥ इस बात को सुनकर हर्षपूर्वक चाण्डाल ने अपना द्रव्य विश्वामित्र को दे दिया और

एवमुक्ते तदा तेन श्वपाको हृष्टमानसः ।
 विश्वामित्राय तद्व्यं दत्त्वा बद्धा नरेश्वरम् ॥ ६६ ॥
 दण्डप्रभावसंप्रान्तमतीवव्याकुलेन्द्रियम् ।
 इष्टवन्धुवियोगार्त्तमनयन्निजपत्नम् ॥ ६७ ॥
 हरिश्चन्द्रस्ततो राजा वसंश्चाण्डालपत्ने ।
 प्रातर्मध्याह्नसमये सायञ्चैतदगायत ॥ ६८ ॥
 बाला दीनमुखी दृष्ट्वा बालं दीनमुखं पुरः ।
 मां स्मरत्यसुखाविष्टा मोचयिष्यति नौ नृपः ॥ ६९ ॥
 उपात्तचित्तो विप्राय दत्त्वा वित्तमतोऽधिकम् ।
 न सा मां मृगशावाक्षी वेत्ति पापतरं कृतम् ॥ १०० ॥
 राज्यनाशः सुहृत्त्यागो भार्यातिनयविक्रयः ।
 प्राप्ता चाण्डालता चैयमहो दुःखपरम्परा ॥ १०१ ॥
 एवं स निवसन्नित्यं सस्मार दयितं सुतम् ।
 भार्याञ्चात्मसमाविष्टां हृतसर्वस्व आतुरः ॥ १०२ ॥
 कस्यचित्त्वय कालस्य मृतचेलापहारकः ।
 हरिश्चन्द्रोऽभवद्राजा रमशाने तद्वशानुगः ॥ १०३ ॥
 चाण्डालेनानुशिष्टश्च मृतचेलापहारिणा ।
 शवागमनमन्विच्छन्निह तिष्ठ दिवानिशम् ॥ १०४ ॥

भाषा

दण्ड के प्रभाव से उद्विग्न, अति व्याकुल और स्त्री-पुत्र के वियोग से भूतप्राय उन राजा को बंध
 चाण्डाल अपने टोले को ले गया ॥ ६६ ॥ ६७ ॥ तदनन्तर राजा हरिश्चन्द्र चाण्डाल टोले में बसते हुये
 प्रति प्रातःकाल, मध्याह्न और सायंकाल में यह गाथा करते थे कि ॥ ६८ ॥ दुःखिन और दीनमुखी
 बाला (रानी), दीनमुख बालक (पुत्र) को आगे देखकर मुझे यों कहती होगी कि राजा मेरा
 (अपनी रानी) और पुत्र का इस निपत्ति से उद्धार करेंगे ॥ ६९ ॥ क्योंकि वह यह नहीं जानती
 कि मैं अपने को भी विक्रय कर अग्नि को अधिक धन देने पर भी अग्नि पापिष्ठ बना दिया गया
 हूँ ॥ १०० ॥ राज्य का नाश, मित्रों का त्याग, पत्नी और पुत्र का निरूप, अहो ! यह कैसी दुःखों
 की परम्परा है ॥ १०१ ॥ राजा शोकानुत हो यों ही प्रतिदिन अपनी रानी और राजकुमार को
 स्मरण करते थे ॥ १०२ ॥

कुछ काल के अनन्तर मृतकों के बरखादि को लेने के लिए अपने शामी की ओर ने राजा
 हरिश्चन्द्र रमशान पर नियुक्त हुये और चाण्डाल ने राजा को यह आज्ञा दी कि इस रमशान पर रात्रि
 दिन रहकर मृतकों की प्रतीक्षा किया करो और जो कुछ वहाँ लाभ हो, उसमेंसे कुछ भाग राजा का

इदं राज्ञेऽपि देयञ्च पद्मागं तु शवं प्रति ।
 त्रयस्तु मम भागाः स्युर्द्वौ भागौ तव वेतनम् ॥१०५॥
 इति प्रतिसमादिष्टो जगाम शवमन्दिरम् ।
 शवमौलिसमाकीर्णं दुर्गन्धं बहुधूमकम् ॥१०६॥
 स राजा तत्र सम्प्राप्तो दुःखितः शोचनोद्यतः ।
 हा भृत्या मन्त्रिणो विप्राः क्व तद्राज्यं विधे गतम् ॥११६॥
 हा शैव्ये पुत्र हा बाल मां त्यक्त्वा मन्दभाग्यकम् ।
 विधामित्रस्य दोषेण गताः कुत्रापि ते मम ॥१२०॥
 इत्येवं चिन्तयंस्तत्र चाण्डालोक्तं पुनः पुनः ।
 मलिनो रूक्षसर्वाङ्गः केशवान् गन्धवान् ध्वजी ॥१२१॥
 लकुटी कालकल्पश्च धावंश्चापि ततस्ततः ।
 अस्मिन् शव इदं मूल्यं प्राप्तं प्राप्स्यामि चाप्युत ॥१२२॥
 इदं मम इदं राज्ञे मुख्यचाण्डालके त्विदम् ।
 इति धावन् दिशो राजा जीवन् योन्यतरं गतः ॥१२३॥
 जीर्णकर्पटसुग्रन्थिकृतकन्थापरिग्रहः ।
 चित्तामसरजोलिप्तमुखयाहूदराङ्गिकः ॥१२४॥
 तदीयमान्यसंरलेपकृतमस्तकमण्डनः ।
 न रात्रौ न दिवा शेते हा हेति प्रवदन् मुहुः ॥१२६॥

भाषा

और तीन भाग मेरा तथा दो भाग तुम्हारा वेतन है ॥ १०३—१०५ ॥ इस आज्ञा को पाकर राजा मनुष्य की खोपटियों से पूर्ण, दुर्गन्धि से भरे हुये और चिता धूमों से सदा धूम उस श्मशान पर प्राप्त होकर और भी अधिक शोक करने लगे कि हाय भृत्यगण ! हाय मंत्रिसमाज ! हाय मित्रगण ! हे भाग्य ! यह राज कहाँ गया । हा शैव्ये (रानी) ! हा बालपुत्र ! निधामित्र के दोष से ये सब मुझे त्यागकर कहाँ चले गये ॥ १०६ ॥ ११६ ॥ १२० ॥ इस रीति से चिन्ता करते और चाण्डाल की आज्ञा को पुनः २ स्मरण करते हुये राजा दीन और मलिन तथा मय बाल रखाये, दण्ड हाथ में लिये, काल के तुल्य काल रूप धारण कर श्मशान पर इधर उधर दौड़ते थे और रात दिन यही विचार करते थे कि इस मृतक के परिच्छद (सामग्री) का यह मूल्य है। इसने इतना मेरा, इतना राजा का और इतना मेरे स्वामी (मुख्य चाण्डाल) का अंश होगा। ऐसा ही विचार प्रत्येक मृतक के नियम में करते २ राजा हरिश्चन्द्र जीने ही माने अथवा योनि को प्राप्त हो गये ॥ १२१ ॥ १२३ ॥ क्योंकि मृतकों के चियड़ों की कन्या ओढ़ते थे, और चिताओं के मग्न तथा धूलियों से सत्र समय मानो स्नान किये रहते थे तथा मृतकों की पुण्यमालाओं को अपने मस्तक पर धारण किये रहते थे और न रात्रि में सोते थे, न दिन में, बारंबार हाय २ किया करते थे ॥ १२४ ॥ १२६ ॥ इसी दशा में सौ वर्षों के समान बारह मासों की व्यतीत किया ।

एवं द्वादश मासास्तु नीताः शतसमोपमाः ।
 स कदाचिन्मृपश्रेष्ठः श्रान्तो वन्धुवियोगवान् ॥१२७॥
 निद्राभिभूतो रूचाह्नो निश्रेष्ठः सुप्त एव च ।
 तत्रापि शयनीये स दृष्टवानद्भुतं महत् ॥१२८॥
 स्वप्ने दुःखं महद्दृष्टं यस्यान्तो नोपलभ्यते ।
 स्वप्ने दृष्टं मया यत्तु किन्तु मे द्वादशाः समाः ॥१२९॥
 गतेत्यष्टच्छत्रस्थान् पुकसांस्तु स संभ्रमात् ।
 नेत्पूचुः केऽपि तत्रस्था एवमेवापरेऽब्रुवन् ॥१३०॥
 श्रुत्वा दुःखी तदा राजा देवान् शरणमीषिवान् ।
 स्वस्ति कुर्वन्तु मे देवाः शैव्याया बालकस्य च ॥१३१॥
 नमो धर्माय महते नमः कृष्णाय वेधसे ।
 परावराय शुद्धाय पुराण्यायाव्ययाय च ॥१३२॥
 नमो बृहस्पते तुभ्यं नमस्ते वासवाय च ।
 एवमुक्त्वा स राजा तु युक्तः पुकसकर्मणि ॥१३३॥
 शवानां मूल्यकरणे पुनर्नष्टस्मृतिर्यथा ।
 मलिनो जटिलः कृष्णो लकुटी बिह्वलोनृपः ॥१३४॥
 नैव पुत्रो न भार्या तु तस्य वै स्मृतिगोचरे ।
 नष्टोत्साहो राज्यनाशात् श्मशाने निवसंस्तदा ॥१३५॥
 अयाजगाम स्वसुतं मृतमादाय स्नापिनी ।
 भार्या तस्य नरेन्द्रस्य सर्पदष्टं हि बालकम् ॥१३६॥
 हा वत्स हा पुत्र शिशो इत्येवं वदती मुहुः ।
 कृशा विवर्णा विमनाः पांशुघ्नस्तशिरोरुहा ॥१३७॥

भाषा

एक समय शान्त होकर राजा सो गये और स्वप्न में एक ऐसे दुःख का समाचार देगा जिसका कि अन्त ही नहीं हो सक्ता और यह भी देगा कि बारह वर्ष व्यतीत हो गये और जगन्मर अग्यान्य चाण्डालों से पूछा कि क्या मेरे शयन में बारह वर्ष बीत गये ? और कोई निरोधरूप का शय ध्याया था क्या ? चाण्डालों ने कहा कि नहीं । यह सुनकर अति दुःखी राजा देवताओं की शरण में गये । कहने लगे कि देव लोग मेरा और रानी तथा मेरे बालक का कल्याण करें । धर्मदेव को नमस्कार, पुराण पुरुष श्री नारायण को नमस्कार, हे बृहस्पते ! तुमको नमस्कार, इन्द्र को नमस्कार, ऐमा कहकर पुनः अपने चाण्डालकार्य को करने लगे, यह ज्ञात होता था कि उनकी स्मरणशक्ति ही नष्ट हो गई क्योंकि कार्य करने के समय वह अपनी रानी और पुत्र को भी भूल गये ॥ १२७ ॥ १२८ ॥ १२९ — १३० ॥ तदनन्तर सर्प के काटे हुये मृतक राजकुमार को गोद में लेकर दुबली, सिन्ध, उदासीन, घृष्टि से घूसर (मैला), लट को छिटकाये, हाथ वस । हाथ पुन । हाथ बालक ! कहती हुई राजा दरिद्र की दौलत महारानी उसी श्मशान पर आकर मिलाप करने लगी कि ॥ १३१ ॥ १३२ ॥

राजपत्नी उ०—हा राजन्नाय बालं त्वं पश्यसीमं महीतले ।

रममाणं पुरा दृष्टं दष्टं दुष्टाहिना मृतम् ॥१७३॥

तस्या विलापशब्दन्तमाकर्ण्य स नराधिपः ।

जगाम त्वरितोज्जेति भविता मृतकम्बलः ॥१७४॥

स तां रोरुदतीं भार्या नाम्यजानाचु पार्थिवः ।

चिरप्रवाससन्तप्तां पुनर्जातामिवावलाम् ॥१७५॥

सापि तं चारुकेशान्तं पुरो दृष्ट्वा जटालकम् ।

नाम्यजानान्नुपसुता शुष्कवृक्षोपमं नृपम् ॥१७६॥

सोऽपि कृष्णपटे बालं दृष्ट्वाशीविषपीडितम् ।

नरेन्द्रलक्षणोपेतं चिन्तामाप नरेश्वरः ॥१७७॥

अहो कष्टं नरेन्द्रस्य कस्याप्येष कुले शिशुः ।

जातो नीतः कृतान्तेन कामप्याशां दुरात्मना ॥१७८॥

एवं दृष्ट्वा हि मे बालं मातुस्तसंगशापिनम् ।

स्मृतिमम्यागतो बालो रोहिताश्वोऽब्जलोचनः ॥१७९॥

सोऽप्येतामेव मे वत्सो वयोऽवस्यामुपागतः ।

नीतो यदि न घोरेण कृतान्तेनात्मनोवशम् ॥१८०॥

राजपत्नी उ०—हा वत्स कस्य पापस्य अपध्यानादिदं महद् ।

दुःखमापतितं घोरं यस्यान्तो नोपलभ्यते ॥१८१॥

भाषा

हाय राजन् ! पूर्व ही जिस बालक को पृथ्वी पर खेलते हुये आपने देखा था, आज दुष्ट सर्प से काटे हुये मृतक इस बालक को आप नहीं देखते ॥ १७३ ॥ उसके उस विलाप शब्द को सुनकर राजा मृतक के वर आदि की आशा से तुरत ही वहाँ पहुँचे ॥ १७४ ॥ बार २ रोती हुई उस अपनी रानी को राजा अभिज्ञान (परिचित) नहीं कर सके क्योंकि बहुत दिनों के प्रवास से आकार के बदल जाने के कारण रानी का पुनर्जन्म सा हो गया था और रानी भी पूर्व ही देखे हुये सोहावन कानुल वाले और उस समय जटाधारी शुष्क वृक्ष के तुल्य राजा का अभिज्ञान न कर सकी ॥ १७५ ॥ १७६ ॥ काले वर्र में बँधे हुये, सर्प के काटे उस बाटक को राजलक्ष्णों से भूषित देखकर राजा ने यह चिन्ता किया कि अहो ! कष्ट है, यह किसी राजकुल का बालक है, और दुरात्मा काल ने इसे इस दशा को प्राप्त कर दिया है ॥ १७७ ॥ १७८ ॥ माता की गोद में लेटे हुये इस बालक को देगनर कमल के तुल्य लोचन वाला रोहिताश्व नामक मेरा बालक मेरे स्मरण पर धा रहा है । क्योंकि वह मेरा वत्स भी इतनी ही अस्थायी को प्राप्त होगा, यदि क्रूर कृतान्त (काल) ने उसको अपने वर्र में न कर लिया होगा ॥ १७९ ॥ १८० ॥

मदारानी पुनः विलाप करने लगी कि हा वत्स ! जिस पापी के शाप से यह महामयानक दुःख

हा नाथ राजन् भरता मामनाथास्य दुःसिताम् ।
 कापि सन्तिष्ठता म्याने मिस्रब्धं स्वीयते कथम् ॥१८२॥
 राज्यनाशः सुहृत्पागो भार्यातिनयप्रियः ।
 हरिश्चन्द्रस्य राजर्षेः किं विधे न कृत त्वया ॥१८३॥
 इति तस्या वचः श्रुत्वा राजा स्वस्थानतश्च्युतः ।
 प्रत्यभिज्ञाय दयिता पुत्रञ्च निधन गतम् ॥१८४॥
 कष्ट श्रेय्येयमेवा हि स बालोऽयमितीरवन् ।
 रुरोद दुःखसन्तप्तो मूर्च्छामिभिजगाम च ॥१८५॥
 सा च तं प्रत्यभिज्ञाय तामवस्थामुपागतम् ।
 मूर्च्छिता निपपातार्चा निश्चेष्टा घरणीतले ॥१८६॥
 चेतः सम्प्राप्य राजेन्द्रो राजपत्नी च तौ समम् ।
 निलेपतुः सुसन्तप्तौ शोकभारानपीडितौ ॥१८७॥

राजोवाच—हा वत्स सुकुमार ते स्वक्षिध्नासि कालरुम् ।
 पश्यतो मे मुख दीनं हृदय किं न दीर्घ्यते ॥१८८॥
 तात तातेति मधुर ब्रुवाण स्वयमागतम् ।
 उपगुह्य वदिव्ये क वत्स वत्सेति सौहृदात् ॥१८९॥
 कस्य जानुप्रणीतेन पिङ्गेन क्षितिरेणुना ।
 ममोत्तरीयमुत्सङ्गं तथाङ्ग मलमेप्यति ॥१९०॥

भाषा

आ पडा, जिसका धन नही दीए पडता ॥१८१॥ हाय नाथ ! मुक भद्रभागिनी और दु खिनी को
 इस समय आन्धासन दिये बिना किसी स्थान में आपसे कैसे रहा जाता है ॥१८२॥ हे विधे (भाग्यवा
 मलदेव) ! हरिश्चन्द्र राजर्षि के राज्य का नाश, मित्रों का त्याग तथा पत्नी और पुत्र का विनय जन तू ने
 किया, तब कौन सी दुर्दशा अग्रशिष्ट रही ? ॥१८३॥ इस वाक्य को सुनकर राजा को थापना उस महारानी और
 मृतक राजकुमार का ठीक प्रत्यभिज्ञान हो गया और वह है क्योंकि यही मेरी शैल्या महारानी है और यही मेरा
 रोहिताश्व राजकुमार है, ऐसा कहते कहते बड़े दु ख से राजा रोने लगे और मूर्च्छित भी हो गये ॥१८४॥
 ॥१८५॥ महारानी उस अवस्था को प्राप्त राजा हरिश्चन्द्र क प्रत्यभिज्ञान को पाकर मूर्च्छित हो बेनाग पृथ्वी
 पर गिर पड़ी ॥१८६॥ थोड़े काल के अनन्तर राजा और रानी चेतना को पाकर बड़े शोकमारसे पीडित
 हो एक साथ निजाप करने लगे ॥१८७॥ राजा—हाय वत्स ! अच्छे आँख, भौं, नासिका, बाट बाले,
 तुम्हारे सुकुमार मुख को दीन देखने पर मेरा यह हृदय क्यों नहीं विदीर्ण हो जाता है ॥१८८॥ हे वत्स !
 आपसे आप आपन 'तात २' ऐसा मधुर बोलने इधे निम्नो अगलातिना मं करके प्रेम मे में बन्ध करूँगा,
 जिसने जानू में लगी हुई पीली घुली मेरी चदर और अंगों को मलिन करेगी ॥ १८९ ॥ १९० ॥

अङ्गप्रत्यङ्गसम्भूतो मनोहृदयनन्दनः ।
 मया कुपित्रा हा वत्स विक्रीतो येन वस्तुवत् ॥१६१॥
 हत्वा राज्यमशेषं मे सामात्यं सधनं महत् ।
 दैवाहिना नृशंसेन दष्टो मे तनयस्ततः ॥१६२॥
 अहं दैवाहिदष्टस्य पुत्रस्याननपङ्कजम् ।
 निरीक्षन्नापि घोरेण विप्रेणान्धीकृतोऽधुना ॥१६३॥
 एवमुक्त्वा तमादाय घालकं बाष्पगाददः ।
 परिष्वज्य च निश्चेष्टो मूर्च्छितो निपपात ह ॥१६४॥

राजपत्नी उ०—अयं स पुरुषन्याग्रः स्वरेणैवोपलक्ष्यते ।
 विद्वज्जनमनश्चन्द्रो हरिश्चन्द्रो न संशयः ॥१६५॥
 तथाऽस्य नासिका तुङ्गा अग्रतोऽधोमुखं गता ।
 दन्ताश्च मुकुलप्रख्याः ख्यातकीर्त्तमहात्मनः ॥१६६॥
 श्मशानमागतः कस्मादधैष स नरेखरः ।
 अपहाय पुत्रशोकं सापश्यत् पतितं पतिम् ॥१६७॥
 प्रकृष्टा विस्मिता दीना भर्तृपुत्राधिपीडिता ।
 वीक्षन्ती सा ततोऽपश्यद् भर्तृदण्डं जुगुप्सितम् ॥१६८॥
 श्वपाकार्हमतो मोहं जगामायतलोचना ।
 प्राप्यचेतश्च शनकैः सगद्गदमभापत ॥१६९॥

भाषा

हाय वत्स ! मेरे अंग प्रयंग से उपज, मन और हृदय को आनन्द देने वाले तुम, मुझ इस कुत्सित पिता से वस्तु की नाई विक्रय कर दिये गये ॥ १६१ ॥ अमात्य और धन के सहित मेरे सन राज्य को हरण करने वाले दुर्भाग्यरूपी हत्यारे सर्प से उसके अनन्तर मेरा यह पुत्र काटा गया ॥ १६२ ॥ दुर्भाग्यरूपी सर्प के काटे हुये पुत्र के इस कमल तुल्य मुख को देखता हुआ मैं भी इस समय घोर विष से अंग कर दिया गया हूँ ॥ १६३ ॥

ऐसा अधुर्पूर्ण गद्गद वाणी से कहते हुये राजा, बालक को गोद में लेकर मूर्च्छित हो पृथ्वी पर गिर पड़े ॥ १६४ ॥ राजपत्नी०—उसमें कुछ भी सन्देह नहीं है कि यह बही पुरुषन्याग्र और विद्वज्जन के मन का चन्द्र, हरिश्चन्द्र है, जिनको कि मैं कण्ठस्वर मात्र से खल रही हूँ ॥ १६५ ॥ तथा इनकी नासिका, ऊँची और अग्रभाग में अधोमुखी है और इस ख्यातकीर्त्ति महात्मा के दन्त भी पुष्पकलिमा के तुल्य चमक रहे हैं ॥ १६६ ॥ यह नरेखर किम कारण ध्याज श्मशान पर आये हैं, ऐसा कहती हुई, पुत्रशोक को छोड़ रानी ने पृथ्वी पर पतित पति को देखा । तदनन्तर पति और पुत्र की चिन्ता से पीडित और आश्चर्ययुक्त यह राजपत्नी अपने पति के निन्दित और दोनड़ के योग्य दण्ड को देखकर मूर्च्छित हो गई । पुनः चेतना को पाकर गद्गद वाणी से उसने यह विलाप किया कि ॥ १६७-१६८ ॥ हे धर्माग्र ! करुणा और मर्यादा मेरी हीन तथा निन्दित तुम्हको धिक्कार है कि जिन

धिक् त्वां दैवातिकरुणं निर्मर्यादं जुगुप्सितम् ।
येनायममरप्रख्यो नीतो राजा श्वपाकृताम् ॥२००॥
राज्यनाशं सुहृत्त्यागं भार्यातनयविक्रयम् ।
प्रापयित्वापि नो मुक्तश्चाण्डालोऽयं कृतो नृपः ॥२०१॥
हा राजन् जातसन्तापामित्थं मां धरणीतलात् ।
उत्थाप्य नाद्यपर्यङ्कमारोहेति किमुच्यते ॥२०२॥
नाद्य पश्यामि ते छत्रं भृङ्गारमथवा पुनः ।
चामरं व्यजनञ्चापि कोऽयं विधिविपर्ययः ॥२०३॥
यस्याग्रे व्रजतः पूर्वं राजानो भृत्यतां गताः ।
स्योचरीपर्यकुर्वन्त नीरजस्कं महीतलम् ॥२०४॥
सोऽयं कपालसंलग्नघटीघटनिरन्तरे ।
चरत्यमेध्ये राजेन्द्रः श्मशाने दुःखपीडितः ॥२०५॥
एवमुक्त्वा समाश्लिष्य कण्ठं राज्ञो नृपात्मजा ।
कण्ठशोकशताधारा विललापार्चया गिरा ॥२०६॥

राजपत्न्युवाच—राजन् स्वमोऽय तथ्यं वा यदेतन्मन्यते भवान् ।
तत्कथ्यतां महामाग मनो वै मुह्यते मम ॥२१०॥
यद्येतदेवं धर्मज्ञ नास्ति धर्मे सहायता ।
तथैव विप्रदेवादिपूजने पालने भुवः ॥२११॥
नास्ति धर्मः कृतः सत्यमार्जनं चानृशंसता ।
यत्र त्वं धर्मपरमः स्वराज्यादवरोपितः ॥२१२॥

भाषा

तू ने इस देवतुल्य राजा को डोमड़ा बना दिया । राज्य के नाश, मित्रों के त्याग, तथा पुत्र और पत्नी के विक्रय को प्राप्त कराने पर भी तू ने इन राजा को नहीं छोड़ा किन्तु चांडाल ही बना दिया ॥२००॥
॥२०१॥ हाय राजन् ! आज ऐसी सन्तप्त मुझको पृथ्वीसे उठाकर आप से यह क्यों नहीं कहा जाता कि पलंग पर बैठो ॥ २०२ ॥ आज आपका वह खेत छत्र, भृङ्गार (गणा-जमुनी भारी) और सुस्त चामर में नहीं देखनी हूँ, यह क्या भाग्य का विपर्यय है ! ॥ २०३ ॥ चलते हुये जिस आपने अग्रिम भूमिभाग को राजा लोग मृत्तों की नाईं अपने अमूल्य चद्रों से बहारते थे, वह आप, खोपड़ियों से पूर्ण, अपवित्र इस श्मशान में दुःखपीडित होकर इस चाण्डाल वेष से आज घूम रहे हैं ! ऐसा कहकर राजा के गले को पकड़ राजपत्नी आर्च हो योनिनाप करने लगी कि ॥२०४॥२०५॥२०६॥ हे महामाग राजन् ! मेरा चित्त मृद हो रहा है, इस समय की इस दशा को मैं स्वप्न में देख रही हूँ अथवा यह दशा सत्य ही है ! इस बात को यदि आप समझने हों तो ठीक बननाइये ॥२१०॥ और यदि यही दशा सत्य है, तब तो हे धर्मज्ञ ! धर्म में सहायता करने की शक्ति नहीं है और ब्राह्मण देवता आदिका पूजन तथा प्रजा का पालन व्यर्थ ही है और जब धर्म ही कुछ नहीं है तब सत्य, आर्जव आदि की चर्चा ही क्या है क्योंकि जब ऐसे धर्मपर आप, राज्यभ्रष्ट हो गये ॥२११॥२१२॥ रानी के इस

इति तस्या वचः श्रुत्वा निःश्वस्योष्णं सगद्गदम् ।
 कथयामास तन्वङ्गा यथाप्राप्ता श्वपाकता ॥२१३॥
 रुदित्वा सापि सुचिरं निःश्वस्योष्णञ्च दुःखिता ।
 स्तुपुत्रमरणं भीरुर्यथावृत्तं न्यवेदयत् ॥२१४॥

राजोवाच—प्रिये न रोचये दीर्घं कालं ज्ञेयमुपासितुम् ।
 नात्मायत्तश्च तन्वङ्गि पश्य मे मन्दभाग्यताम् ॥२१५॥
 चाण्डालेनाननुघातः प्रवेश्ये ज्वलनं यदि ।
 चाण्डालदासतां यास्ये पुनरप्यन्यजन्मनि ॥२१६॥
 मग्नस्य दुःखजलधौ तरिः प्राणवियोजनम् ।
 एकोऽपि बालको योऽयमासीद्वंशकरः सुतः ॥२१६॥
 मम दैवाम्बुवेगेन मग्नः सोऽपि बलीयसा ।
 कथं प्राणान् विमुञ्चामि परागचोऽस्मि दुर्गतः ॥२२०॥
 अथगानार्तिना क्रिप्यो नरः पापमवेक्षते ।
 तिर्यक्त्वे नास्ति तदुःखं नासिपश्वने तथा ॥
 वैतरण्यां कुतस्तादृग् यादृशं पुत्रमिहवे ॥२२१॥
 सोऽहं सुतशरीरेण दीप्यमाने हुताशने ।
 निपतिष्यामि तन्वङ्गि धन्तव्यं कुकृतं मम ॥२२२॥

भाषा

वाक्य को सुन राजा ने उष्ण और लम्बी श्वास भर गद्गद वाणी से अपने चाण्डाल होने का वृत्तान्त रानी को सुनाया। रानी ने भी वैसा ही श्वास भर अपने पुत्रमरण का समाचार राजा से कहा ॥२१३॥२१४॥

तदनन्तर राजा ने कहा कि हे प्रिये ! बहुत दीर्घ काल तक क्रेश का सहन यद्यपि उचित नहीं है, तथापि इसमें अपना वश ही क्या है। देखो मेरी इस मन्दभाग्यता को कि ॥ २१५ ॥ चाण्डाल से बिना अनुज्ञा लिये यदि मैं अग्नि में प्रवेश करूँ तो अधिम जन्म में पुनः चाण्डाल का दास हूँगा। इस कारण मेरा मरण इस समय नहीं हो सकता जो कि दुःख समुद्र में डूबते डूबे जीवों के लिए एक ही नौका है और यह एक ही बालक जो कि मेरे वंश का चलाने वाला था वह भी मेरे दुर्भाग्यरूपी जल के प्रबल वेग से भग्न हो गया। मैं कैसे अपने प्राणों को लाऊँ ? क्योंकि इस समय बहुत ही दरिद्र हूँ, चाण्डाल के द्रव्य को नहीं दे सकता और जब पराधीन हूँ तब अपने प्राणत्याग करने में मेरा अधिभार ही क्या है ? ॥ २१६ ॥ २१६ ॥ २२० ॥

अथवा जब मनुष्य महाविपत्ति से ग्रस्त होता है तब वह पाप नहीं देखता और यहाँ ऐसा ही है क्योंकि मनुष्य को पशु-पक्षी आदि के जन्म में भी वह दुःख नहीं होता और न यमपुरी के नरकों में, जैसा कि पुत्रशोक में दुःख होता है। इसलिये जब मेरे इस पुत्रशरीर की बिना जलने समेती तब उसी अग्नि में मैं प्रवेश करूँगा। हे प्रिये ! इस मेरे कुरूप को क्षमा करना ॥ २२१ ॥ २२२ ॥

अनुज्ञाता च गच्छ त्वं विप्रवेशम् शुचिस्मिते ।
 मम वाक्यञ्च तन्वद्भिः निबोधादृतमानसा ॥२२३॥
 यदि दत्तं यदि हुतं गुरवो यदि तोषिताः ।
 परत्र सद्गमो भूयात् पुत्रेण सह च त्वया ॥२२४॥
 इह लोके कृतस्त्वेतद्भविष्यति ममेक्षितम् ।
 त्वया सह मम श्रेयो गमनं पुत्रमार्गणे ॥२२५॥
 यन्मया हसता किञ्चिद्रहस्ये वा शुचिस्मिते ।
 अरलीलशुक्तं तत्सर्वं क्षन्तव्यं मम याचतः ॥२२६॥
 राजपत्नीति गर्वेण नावज्ञेयः स ते द्विजः ।
 सर्वयत्नेन ते तोष्यः स्वामी दैवतवच्छुभे ॥२२७॥

राजप० उ०—अहमप्यत्र राजर्षे दीप्यमाने हुताशनै ।
 दुःखभारासहायैव सह यास्यामि वै त्वया ॥२२८॥
 ततः कृत्वा चितां राजा आरोप्य तनयं स्वकम् ।
 भार्यया सहितश्चासौ बद्धाञ्जलिपुटस्तदा ॥२२९॥
 चिन्तयन् परमात्मानमीशं नारायणं हरिम् ॥
 हृत्कोटरगुहासीनं वासुदेवं सुरेश्वरम् ॥
 अनादिनिधनं ब्रह्म कृष्णं पीताम्बरं शुभम् ॥२३०॥
 तस्य चिन्तयमानस्य सनै देवाः सवामवाः ।
 धर्मं प्रशुसृतः कृत्वा समाजगमुस्त्वरान्विताः ॥२३१॥

भाषा

हे शुचिस्मिते ! मैं तुमको अनुज्ञा देता हूँ कि उसी निप्र के गृह को तुम चली जाय तथा अत्र जो मैं कहूँगा उसको बड़े आदर से धारण करो कि ॥२२३॥ मैंने दान, हवन और गुरुओं का सन्तोष किया है तो परलोक में मेरा इस पुत्र और तुम पत्नी के साथ सगम हो क्योंकि इस लोक में अत्र यह मेरा मनोरथ सिद्ध न होगा। अत्र कल्याण यही है कि इस पुत्र का अन्वेषण करने के लिये मैं परलोक को चलाता हूँ, तुम भी अपने अन्तर्काल के अनन्तर वहीं आना ॥२२४॥ ॥२२५॥

हे शुचिस्मिते ! तुमसे मैं यह माँगता हूँ कि हास्य वा एकान्त में जो कुछ अरलील, समय २ पर मैंने तुमसे कहा है उन सबको क्षमा करना ॥२२६॥ मैं महारानी हूँ, इस गर्व में कदापि उस ब्राह्मण का अनादर न करना किन्तु स्वामी और देवता समक कर सब यत्न से उस ब्राह्मण की सेवा किया करना ॥२२७॥ राजपत्नी—हे राजर्षे ! मैं भी अत्र दुःखभार को नहीं सहन कर सकती, इसलिये यहाँ इसी प्रज्जलित विनाहुताशन में मैं भी आपके साथ ही प्रवेश करूँगी ॥२२८॥

तदनन्तर राजा ने चिता को सजाकर अपने मृतक पुत्र को उस पर रख और रानी के सहित अञ्जलि बौध गद्दा होकर सबके अन्तःकरण में प्रकाशमान, अनादि, अच्युत, पीताम्बर धारण किये, कृष्णवर्ण, परमात्मा, परमेश्वर श्री नारायण का ध्यान करने लगे ॥२२९॥ ॥२३०॥ और तत्क्षण ही इन्द्र के सहित सब देव लोग धर्मदेव को आने कर उस अश्वान पर आ पहुँचे ॥२३१॥

धर्म उवाच—मा राजन् साहसं कार्षीर्धर्मोऽहं त्वामुपागतः ।

वितिक्षादमसत्याद्यैः स्वगुणैः परितोषितः ॥२३६॥

इन्द्र उवाच—हरिश्चन्द्र महाभाग प्राप्तः शक्रोऽस्मि तेऽन्तिकम् ।

त्वया सभार्यपुत्रेण जिता लोकाः सनातनाः ॥२३७॥

आरोह त्रिदिवं राजन् भार्यापुत्रसमन्वितः ।

सुदुष्प्रापं नरैरन्यैर्जितमात्मीयकर्मभिः ॥२३८॥

ततोऽमृतमयं वर्षमपमृत्युविनाशनम् ।

इन्द्रः प्रासृजदाकाशाक्षितास्थानगतः प्रभुः ॥२३९॥

पुष्पवर्षञ्च सुमहदेवदुन्दुभिनिःस्वनम् ।

ततस्ततो वर्तमाने समाजे देवसङ्कुले ॥२४०॥

समुत्तस्थौ ततः पुत्रो राज्ञस्तस्य महात्मनः ।

सुकुमारतनुः सुस्थः प्रसन्नेन्द्रियमानसः ॥२४१॥

ततो राजा हरिश्चन्द्रः परिप्लव्य सुतं क्षणात् ।

सभार्यः स्वश्रिया युक्तो दिव्यमाल्याम्बरान्वितः ॥२४२॥

सुस्थः सम्पूर्णहृदयो मुदा परमया युतः ।

बभूव तत्क्षणादिन्द्रो भूयधैनममापत ॥२४३॥

सभार्यस्त्वं सपुत्रश्च प्राप्स्यसे सद्गतिं पराम् ।

समारोह महाभाग निजानां कर्मणां फलैः ॥२४४॥

भाषा

धर्म०—हे राजन् ! साहस न करो, मैं धर्म हूँ जो कि तुम्हारे सत्य और दम आदि गुणों से बहुत ही सन्तुष्ट होकर तुम्हारे समीप आया हूँ ॥ २३६ ॥ इन्द्र०—हे महाभाग हरिश्चन्द्र ! मैं इन्द्र हूँ, तुम्हारे समीप आया हूँ, अपने भार्या और पुत्रसहित तुमने सन सनातन लोकों का जय कर लिया । हे राजन् ! तुम्हारे कर्मों से अर्जित और अन्य मनुष्यों से दुर्लभ स्वर्गलोक को पत्नी और पुत्र के सहित तुम आरोहण करो ॥ २३७ ॥ २३८ ॥ तदनन्तर उस श्मशान पर खड़े २ इन्द्र भगवान् ने आकाश से अपमृत्यु को विनाश करने वाली अमृत वृष्टि की सृष्टि किया और देव दुन्दुभियों के महानाद सहित देवपुत्रों की वृष्टि किया और उस श्मशान पर उस सज्जत देव समाज के मध्य में उस महाना राजा का वह सुकुमार सुमार स्वस्थ और प्रसन्न होकर ठठ खड़ा हुआ ॥ २३९—२४१ ॥

तदनन्तर तत्क्षण ही राजा हरिश्चन्द्र उस अपने पुत्र को आग्निकर स्वर्गलोक के पुष्प-माला और वस्त्रों से अपनी पत्नी के साथ अट्टहृत और बड़े दर्पयुक्त तथा सुस्थ और सम्पूर्ण मनोगत हो गये और इन्द्र भगवान् ने भी पुनः उनसे यह कहा कि ॥ २४२॥२४३ ॥ हे महाभाग ! पत्नी और पुत्र के सहित तुम अपने शुभ कर्मों के अनुसार अच्छे २ लोकों पर समारोहण करो ॥ २४४ ॥

हरि० उ०—देवराजाननुज्ञातः स्वामिना श्वपचेन वै ।

अदत्त्वा निष्कृतिं तस्य नारोक्ष्येऽहं सुरालयम् ॥२४५॥

धर्म० उ०—तवैनं भाविनं क्लेशमवगम्यात्ममायया ।

आत्मा श्वपाकतां नीतो दर्शितं तच्च चापलम् ॥२४६॥

इन्द्र उ०—प्रार्थ्यते यत्परं स्थानं समस्तैर्मनुजैर्भुवि ।

तदारोह हरिश्चन्द्र स्थानं पुण्यकृतां नृणाम् ॥२४७॥

हरि० उ०—देवराज ! नमस्तुभ्यं वाक्यञ्चैतन्निबोध मे ।

प्रसादसुमुखं यत्त्वां ब्रवीमि प्रश्रयान्वितः ॥२४८॥

मञ्छोकमग्रमनसः कोसलानगरे जनाः ।

तिष्ठन्ति तानपोसाद्य कथं यास्याम्यहं दिवम् ॥२४९॥

ब्रह्महत्या गुरोर्घातो गोवधः स्त्रीविधस्तथा ।

तुल्यमेभिर्महापापं भक्तत्पागेऽप्युदाहृतम् ॥२५०॥

भजन्तं भक्तमत्याज्यमदुष्टं त्यजतः सुरम् ।

नेह नामुत्र पश्यामि तस्माच्छक दिवं ब्रज ॥२५१॥

यदि ते सहिताः स्वर्गं मया यान्ति सुरेश्वर ।

ततोऽहमपि यास्यामि नरकं वापि तैः सह ॥२५२॥

इन्द्र उवाच—बहूनि पुण्यपापानि तेषां भिन्नानि वै पृथक् ।

कथं सद्भातभोग्यं त्वं भूयः स्वर्गमशप्स्यसि ॥२५३॥

भाषा

हरि०—हे देवराज ! अपने स्वामी चाण्डाल की अनुज्ञा के बिना, उनके द्रव्य का निष्कय (बदला) दिये बिना मैं स्वर्ग को जाना नहीं चाहता ॥ २४५ ॥ धर्म०—तुम्हारे इस भारी क्लेश को समझ कर अपनी माया से मैंने अपने को श्वपाक (डोमड़ा अर्थात् तुम्हारा स्वामी) बनाकर इतने दिन तक तुमको यह चापल दिखलाया था अर्थात् मैं ही तुम्हारा वह चाण्डाल स्वामी हूँ ॥ २४६ ॥

इन्द्र०—हे हरिश्चन्द्र ! पृथ्वी के समस्त मनुष्यों से प्रार्थित और पुण्यात्माओं के स्थानभूत लोक को अब तुम आरोहण करो ॥ २४७ ॥

हरि०—हे देवराज ! आपको नमस्कार । मेरे इस वाक्य को प्रसन्न हुए होकर आप धुनिये जो कि बड़ी नम्रता से मैं निवेदन करता हूँ कि ॥ २४८ ॥ कोसला नगर (अयोध्या) के जन, मेरे शोक में मग्न होकर खड़े हैं, उनको त्याग कर मैं कैसे स्वर्ग जाऊँ ! क्योंकि भक्त के त्याग में भी ब्रह्म-हत्या, गुरुहत्या, गोहत्या, और स्त्रीहत्या के तुल्य महापाप कहा हुआ है ॥ २४९ ॥ २५० ॥ भक्त के त्यागने वाले को इस लोक वा परलोक में सुर नहीं देयता, आप स्वर्ग को पलट जायें ॥ २५१ ॥ हे सुरेश्वर ! यदि मेरे साथ वे सब स्वर्ग को जायेंगे तो मैं भी स्वर्ग को जाऊँगा और यदि वे नरक को जायेंगे तो मैं भी उनके साथ नरक ही को जाऊँगा ॥ २५२ ॥

इन्द्र०—उनमें प्रत्येक के बहुत से पुण्यपाप अन्योन्य में भिन्न २ प्रकार के पृथक् पृथक् हैं, इसलिये उनके संग्रह के साथ तुम कैसे पुनः स्वर्ग जाओगे ! ॥ २५३ ॥

हरि० उ०—शक शुद्धे नृपो राज्यं प्रभावेण कुटुम्बिनाम् ।
 यजते च महायज्ञैः कर्म पौर्त्त करोति च ॥२५४॥
 तच्च तेषां प्रभावेण मया सर्वमनुष्ठितम् ।
 उपकर्तृन् सन्त्यजे तानहं स्वर्गलिप्सया ॥२५५॥
 तस्माद्यन्मम देवेश किञ्चिदस्ति सुचेष्टितम् ।
 दत्तमिष्टमथो जप्तं सामान्यं तैस्तदन्तु नः ॥२५६॥
 बहुकालोपभोग्यं हि फलं यन्मम कर्मणः ।
 तदन्तु दिनमप्येकं तैः समं त्वत्प्रसादतः ॥२५७॥
 एवं भविष्यतीत्युक्त्वा स्रक्त्रिभुवनेधरः ।
 प्रसन्नचेता धर्मश्च विश्वामित्रश्च गाधिजः ॥२५८॥
 विमानकोटिसम्बद्धं स्वर्गलोकान्महीतलम् ।
 गत्वाऽयोध्याजनं प्राह दिवमारुह्यतामिति ॥२५९॥
 तदिन्द्रस्य वचः श्रुत्वा प्रीत्या तस्य च भूपतेः ।
 आनीय रोहिताश्वं च विश्वामित्रो महातपाः ॥२६०॥
 अयोध्याख्ये पुरे रम्ये सोऽभ्यपिञ्चनृपात्मजम् ।
 देवैश्च मुनिभिः सिद्धैरभिषिच्य नराधिपम् ॥२६१॥
 राज्ञा सह तदा सर्वे हृष्टपुष्टमुहजनाः ।
 सपुत्रभृत्यदारास्ते दिवमारुह्युर्जनाः ॥२६२॥
 पदे पदे विमानात्ते विमानमगमन्तराः ।
 तदा सम्भूतहर्षोऽमौ हरिश्चन्द्रश्च पार्थिवः ॥२६३॥

भाषा

हरि०—हे शक ! कुटुम्बी प्रजाओं के प्रभाव से राजा राज्य भोगता है तथा मद्राक्ष और वापी, कूप, तड़ाग आदि पूर्वकर्म भी करता है ॥ २५४ ॥ सो मैंने प्रजाओं के प्रमान मे सब किया । अब अपने स्वर्ग जाने के लिये मैं उन उपकारियों को न त्यागूँगा, इन कारण हे देवेश ! जो कुछ दान, हवन, जप आदि पुण्य आज तक का मेरा है उनमें उन सबों का भाग लगाकर मुझे उनके पुण्य कर दीजिये अर्थात् आपके प्रसाद से बहुत काल तक भोग देने के योग्य जो मेरे कर्म हैं उनसे चाहे एक ही दिन मुझे स्वर्गभोग हो, परन्तु वह उन प्रजाओं के साथ ही हो ॥ २५५—२५७ ॥ त्रिभुवन के नाथ इन्द्र भगवान् ने यह कहा कि जैसा कहते हो, वैसा होगा । और धर्मदेव तथा विश्वामित्र महर्षि प्रसन्न हो गये और पृथ्वील भी कोटियों विमानों के द्वारा स्वर्गलोक से लग गया । इन्द्र भगवान् ने राजा हरिश्चन्द्र के साथ जाकर अयोध्या के प्रजाओं से कहा कि स्वर्ग को चलो ॥ २५८—२५९ ॥ इन्द्र के वाक्य को सुन हरिश्चन्द्र पर प्रसन्न हो विश्वामित्र महर्षि ने रोहिताश्व नानक उस राजकुमार को तारकर अयोध्यापुरी में उस देवमन्त्र के समस्त उसका सम्पत्ति कर दिया ॥ २६० ॥ ॥ २६१ ॥ और अयोध्यापुरी की प्रजा, स्त्री, बाल, वृद्ध सब विमानों ने विमानों पर चढ़ती हुई स्वर्ग को चली गई । उस समय राजा हरिश्चन्द्र को, यह ऐश्वर्य पाकर बड़ा ही हर्ष हुआ और आनन्द

सम्प्राप्य भूतिमनुलां विमानैः स महीपतिः ।
 आसाञ्चके पुराकारे चप्रधाकारसंघते ॥२६४॥
 ततस्तस्यर्द्धिमालोक्य श्लोकं तत्रोद्यना जगौ ।
 दैत्याचार्यो महाभागः सर्वज्ञास्त्रार्थतत्त्ववित् ॥२६५॥

शुक्र उवाच—हरिश्चन्द्रसमो राजा न भूतो न भविष्यति ।
 यः शृणोति सुदुःखार्चः स सुखं महदप्नुयात् ॥२६६॥
 अहो तितिक्षामाहात्म्यमहो दानफलं महत् ।
 यदागतो हरिश्चन्द्रः पुरीञ्चेन्द्रत्वमाप्तवान् ॥२६७॥
 एवं श्रीरामस्य दशरथसत्यपालनमपि—

अथो० १०७—पुनरेवं भुवाणं तं भरतं लक्ष्मणाग्रजः ।
 प्रत्युवाच ततः श्रीमाञ्जातिमघ्ये सुसत्कृतः ॥ १ ॥
 उपपन्नमिदं वाक्यं यस्त्वमेवमभाषथाः ।
 जातः पुत्रो दशरथात् कैकेयी राजसत्तमात् ॥ २ ॥
 पुरा भ्रातः पिता नः स मातरं ते समुद्रहन् ।
 मातामहे समाश्रयीद्राज्यशुल्कमनुत्तमम् ॥ ३ ॥

भाषा

भी स्वर्ग जाने को रानी के सहित विमान पर आरुढ़ हो गये ॥२६२—२६४॥ तदनन्तर सर्वशास्त्र के अर्थतत्त्ववेदी, सुप्रसिद्ध, दैत्यो के आचार्य उरना (शुक्र) महर्षि ने इस श्लोक को पढ़ा कि ॥२६५॥ 'हरिश्चन्द्रसमो राजा न भूतो न भविष्यति' और जो दुःखी इस हरिश्चन्द्र के चरित्र को सुने वह बड़ा सुख पावे ॥२६६॥ तितिक्षा (दुःख-सुख सहना) का माहात्म्य आश्चर्य है और दान का फल बहुत बड़ा है, जिससे कि राजा हरिश्चन्द्र अपनी पुरी में पुनः आये और स्वर्गलोक में इन्द्र के तुल्य भी हो गये ॥ २६७ ॥

ऐसे ही पिता के सत्यपालन में रामोपाख्यान भी है—

जैसे कि चित्रकूट से अयोध्या राज्य पर श्री रामचन्द्र जी के पलट जाने के लिये बार बार प्रार्थना करते हुये भरत जी से श्री राम जी ने यह कहा कि जो बातें तुम कह रहे हो वे सब मुझसे पूर्ण हैं, क्योंकि राजा दशरथ से कैकेयी महारानी में उत्पन्न होने के कारण तुम बड़े धृतिमान हो परन्तु हे भ्रातः ! अब मेरी बातें सुनो कि इस समय यदि तुम अयोध्या का राज नहीं करोगे और मैं बनवास न चर्खेगा तो पिता की दोनों प्रतिज्ञाओं के भूटी होने से उनको और हम दोनों को भी बड़ा ही अधर्म होगा क्योंकि ॥ १ ॥ २ ॥ पूर्वकाल में तुम्हारी माता के उद्धार समय, मातामह के कपराज के समक्ष, पिता जी ने तुम्हारी माता के लिए उत्तम राज्यशुल्क (बट्टीया) देने की प्रतिज्ञा की थी । यदि कोई यह कहे कि कौमल्या महारानी धर्मरत्नी के रहते कैकेयी का विराह, केवल धर्मविराह नहीं था, निन्तु नर्म (केवल वापसपुत्र के अर्थ) विराह था और नर्म विराह में निष्पामागु का दोष नहीं है क्योंकि—'श्रीपु नर्मविराहो च पृथगे प्रायमदृष्टे ।

गोत्राप्रपार्ये हिंसायां नातृत्वं स्थानुगुण्यितम् ॥”

देवासुरे च संग्रामे जनन्यै तव पार्थिवः ।
 संप्रदृष्टो ददौ राजा वरमाराधितः प्रभुः ॥ ४ ॥
 ततः सा सम्प्रतिश्राव्य तव माता यशस्विनी ।
 अयाचत नरश्रेष्ठं द्वौ वरौ वरवर्णिनी ॥ ५ ॥
 तव राज्यं नरव्याघ्र मम प्रवाजनं तथा ।
 तौ च राजा तथा तस्यै नियुक्तः प्रददौ वरौ ॥ ६ ॥
 तेन पित्राऽहमप्यत्र नियुक्तः पुरुषर्षभ ।
 चतुर्दश वने वार्यं वर्षाणि वरदानिकम् ॥ ७ ॥
 सोऽहं वनमिदं प्राप्तो निर्जनं लक्ष्मणान्वितः ।
 सीतया चाप्रतिद्वन्द्वः सत्यवादे स्थितः पितुः ॥ ८ ॥
 भवानपि तथैत्येव पितरं सत्यवादिनम् ।
 कर्तुमर्हसि राजेन्द्र क्षिप्रमेवाभिषेचनात् ॥ ९ ॥
 शृण्वान्मोचय राजानं मत्कृते भरत प्रभुम् ।
 पितरं ग्राहि धर्मज्ञ मातरं चामिनन्दय ॥ १० ॥

भाषा

लियों के नियम में, नर्मविनाह में, कुटुम्ब जीविना के नियम में, अपने प्राणसंनट में, गौ और
 ब्राह्मण के प्राणसंनट छुड़ाने में, निध्याभाषण निन्दित नहीं है । यदि यह स्मृति है, तो इसका यह उतर
 है कि पुनः भी कैकेयी के लिए पिता जी ने उपकार के प्रत्युपकार में प्रतिज्ञा की है कि ॥ ३ ॥
 देवासुर संग्राम में जब अपना हाथ रथचक्र के नाभि में डालकर तुम्हारी माता ने पिता जी का
 प्राण बचाया तब पिता जी ने माता को दो वर दिया, जिनके मिष्टा होने में निश्चय ही महापाप
 है । और इस रीति से उस समय दो वर देने के लिए पिता जी से प्रतिज्ञा कराकर धन तुम्हारी
 माता ने पिता जी से उन वरों को प्रसिद्ध किया अर्थात् एक तुम्हारा राज्य, दूसरा चौदह वर्ष का
 मेरा वनवास और इन वरों को पिता जी ने तुम्हारी माता को दे दिया ॥ ४-६ ॥ उसके
 अनुसार वरदानिक वनवास में मैं पिता जी से नियुक्त होकर लक्ष्मण और सीता के सहित इस
 निर्जन वन में आकर पिता के सत्यवाद पर स्थित हूँ । और यह भी ध्यान न करना कि यहाँ
 एकाकी समझ कर मुझ पर कोई शत्रु आक्रमण करेगा क्योंकि मेरा कोई शत्रु मुझने अधिक बलशाली
 नहीं है ॥ ७ ॥ ८ ॥ हे राजेन्द्र ! (पिता के वाक्यानुसार मैं तुमको राजा ही समझता हूँ) जैसे मैं वनवास
 में नियुक्त हूँ वैसे ही आप भी राज्य में नियुक्त हैं इसलिए बहुत ही शीघ्र अपने सत्याभिषेक में पिता
 को सत्यवादी कर कैकेयी के शृणु से उनको छुड़ाइये और मेरी प्रीति के लिए पिता जी की रक्षा कीजिये
 तथा माता कैकेयी की निन्दा न करियेगा किन्तु उनका अभिनन्दन ही करियेगा क्योंकि उन्होंने जो
 पान किया है उससे अपनेको का उपकार होगा ॥ ९ ॥ १० ॥

श्रूयते धीमता तात श्रुतिर्गीता यशस्विना ।
 गयेन यजमानेन गयेष्वेव पितृन् प्रति ॥ ११ ॥
 पुनाम्नो नरकाद्यस्मात्पितरं त्रायते सुतः ।
 तस्मात् पुत्र इति प्रोक्तः पितृन् यः प्राति सर्वतः ॥ १२ ॥
 एष्टव्या बहवः पुत्रा गुणवन्तो बहुश्रुताः ।
 तेषां वै समवेतानामपि कश्चिद्गुणं व्रजेत् ॥ १३ ॥
 एवं राजर्षयः सर्वे प्रतीता रघुनन्दन ।
 तस्मात्त्राहि नरश्रेष्ठ पितरं नरकात्प्रभो ॥ १४ ॥
 अयोध्यां गच्छ भरत प्रकृतीरुपरञ्जय ।
 शत्रुघ्नसहितो वीर सह सर्वैर्द्विजातिभिः ॥ १५ ॥
 प्रवेक्ष्ये दण्डकारण्यमहमप्यविलम्बयन् ।
 आभ्यां तु सहितो वीर वैदेह्या लक्ष्मणेन च ॥ १६ ॥

त्वं राजा भरत भव स्वयं नराणां वन्यानामहमपि राजराण्मृगाणाम् ।
 गच्छ त्वं पुरवरमद्य संप्रहृष्टः संहृष्टस्त्वहमपि दण्डकान् प्रवेक्ष्ये ॥ १७ ॥
 छायां ते दिनकरभाः प्रवाधमानं वर्षत्रं भरत करोतु मूर्ध्नि शीताम् ।
 एतेषामहमपि काननद्रुमाणां छायां तामतिशयनीं शनैः श्रयिष्ये ॥ १८ ॥
 शत्रुघ्नस्त्वतुलमस्मिन् ते सहायः सौमित्रिर्मम विदितः प्रधानमित्रम् ।
 चत्वारस्तनयवरा वयं नरेन्द्र सत्यस्थं भरत चराम मा निपीद ॥ १९ ॥

भाषा

हे तात ! यह मेरा उक्त वाक्य, वेदानुसार ही है क्योंकि गय नामक राजा यजमान ने गया में पितरों के प्रति इस वेदवाक्य को कहा है कि “पुनाम्नो०” (पुत्र पिता की ‘पुत्र’ नामक नरक से रक्षा करता है इसी से उसका पुत्र नाम है जो कि सर्वमान से पितरों की रक्षा करता है) ॥ ११ ॥ १२ ॥

हे रघुनन्दन ! सन राजर्षियों का यह निश्चय है कि गुणवान् और बहुश्रुत अनेक पुत्रों को उपज करना चाहिये क्योंकि जब अनेक पुत्र रहेंगे तब उनमें से कोई तो गया श्राद्ध करेगा, जिससे सन पितरों को प्रसन्न हो जाय । इसलिये हे नरश्रेष्ठ ! पिता का नरक से श्राण कीजिये । हे वीर ! शत्रुघ्न और सन द्विजातियों के साथ आप अयोध्या जाइये, प्रजापालन कीजिये, और मैं भी अथ तुरन्त ही सीता और लक्ष्मण के साथ दण्डकारण्य को जाऊँगा ॥ १३—१६ ॥ हे भरत ! तुम आप से आप मनुष्यों के राजा हो जाओ । मैं भी मृगतज आदि वन्य जन्तुओं का राजा होऊँ । तुम ध्यान प्रसन्न होकर अयोध्या को जाओ । मैं भी हर्ष से दण्डकारण्य में प्रवेश करूँगा ॥ १७ ॥ इस प्रचण्ड आतङ्ग से तुम्हारी रक्षा धन की शीतल छाया करे, मैं भी धीरे से इन वनपृष्ठों की छाया का आश्रयण करूँगा ॥ १८ ॥

यह महाबुद्धिमान् शत्रुघ्न तुम्हारे सहाय हैं और यह प्रसिद्ध सन्मन मेरे भी प्रधान मित्र हैं । ये चारों भाता हम, पिता जी को सत्यनिष्ठ करेंगे । तुम किसी बात की चिन्ता न करो ॥ १९ ॥

अथो० १०८—आश्वासयन्तं मरतं जावालिर्ब्राह्मणोत्तमः ।
 उवाच रामं धर्मज्ञं धर्मापेक्षामिदं वचः ॥ १ ॥
 साधु राघव मा भूते बुद्धिरेवं निरर्थिका ।
 प्राकृतस्य नरस्येव ह्यार्यबुद्धेस्तपस्विनः ॥ २ ॥
 कः कस्य पुरुषो बन्धुः किमाप्यं कस्य केनचित् ।
 एको हि जायते जन्तुरेक एव विनश्यति ॥ ३ ॥
 तस्मान्माता पिता चेति राम सज्जेत यो नरः ।
 उन्मत्त इव सज्जेयो नास्ति कश्चिद्दि कस्यचित् ॥ ४ ॥
 यथा ग्रामान्तरं गच्छद्भरः कश्चिद्गृहं वसेत् ।
 उत्सृज्य च तमावासं प्रतिष्ठेतापरेऽहनि ॥ ५ ॥
 एवमेव मनुष्याणां पिता माता गृहं वसु ।
 आश्रयमात्रं काकुत्स्थ सज्जन्ते मात्रसज्जनाः ॥ ६ ॥
 पित्र्यं राज्यं समुत्सृज्य स नार्हति नरोत्तम ।
 आस्थातुं कापथं दुःखं विषमं बहुकष्टकम् ॥ ७ ॥
 समृद्धायामयोध्यायामात्मानमभिषेचय ।
 एकवेणीधरा हि त्वां नगरी संप्रतीक्षते ॥ ८ ॥

भाषा

उक्त रीति से मरत को आश्वासन देते हुये श्री राम जी से जावालि महर्षि ने चार्वाक (एक प्रसक्त ही प्रमाण के मानने वाले नास्तिक जिनको कि लौकापतिक भी कहते हैं) दर्शन के अनुसार यह धर्मविरुद्ध और युक्तियुक्त बात कहा कि ॥ १ ॥ हे राघव ! वाह, पिता के वचन का पालन करने की यह बुद्धि, सामान्य मनुष्यों की नाईं तुम आर्य तपस्वी को न हुआ करे क्योंकि पिता और पुत्र का अन्योन्य में कोई सम्बन्ध नहीं है कि किमका कौन बंधु है और किसी के सम्बन्ध से किसी को क्या लेना है । देखो प्रत्येक प्राणी ध्वंसा उत्पन्न होकर अकेला ही नष्ट होता है और जब किसी का कोई नहीं है तब माता, पिता को मानने वाला पुरुष उन्मत्त के समान है ॥२-४॥

जैसे अपने गृह से ग्रामान्तर को जाने वाला पुरुष, मार्ग में किसी गृह में रात्रि व्यतीत कर अगमि दिन में उस गृह को छोड़ चल देता है, वैसे ही पिता, माता, गुरु, धन आदि मनुष्यों के आश्रय (सिनिर) मात्र हैं । इसी से सज्जन लोग इन वस्तुओं में मन से लग नहीं करते । हे नरोत्तम ! इसलिये जिसको अपने पिता का राज्य समझने हो, उसको छोड़कर इस ऊँचे नाँचे फटकरपूर्ण और सुखित धन के अपेक्षा आस्तिक दर्शन के मार्ग पर तुमको नहीं चढ़ना चाहिये ॥ ५-७ ॥

जैसे नियोगिनी पतिव्रता स्त्री एक वेणी होकर पति की प्रतीक्षा करती है, वैसे ही अयोध्यापुरी भी तुम्हारी प्रतीक्षा कर रही है । वहाँ चलकर अपना राज्याभिषेक करो और राजमुग्धों का अनुसरण करते हुये तुम अयोध्या में, स्वर्ग में इन्द्र की नाईं विहार करो । न दशरथ तुम्हारे कोई हैं, न तुम दशरथ के कोई हो । क्योंकि शौद्धों के क्षणमंग निदान्त के अनुसार मनुष्य प्रतिक्षण नष्ट हुआ जाती

राजभोगाननुभवन् महार्हान् पार्थिवात्मज ।
 विहर त्वमयोध्यायां यथा शक्रस्त्रिविष्टपे ॥ ६ ॥
 न ते कश्चिद्दशरथस्त्वं च तस्य न कश्चन ।
 अन्यो राजा त्वमन्यस्तु तस्मात्कुरु यदुच्यते ॥ १० ॥
 बीजमात्रं पिता जन्तोः शुक्रं शोणितमेव च ।
 संयुक्तमृतुमन्मात्रा पुरुषस्येह जन्म तत् ॥ ११ ॥
 गतः स नृपतिस्तत्र गन्तव्यं यत्र तेन वै ।
 प्रवृत्तिरेषा भूतानां त्वं तु मिथ्या विहन्यसे ॥ १२ ॥
 अर्थधर्मपरा ये ये तांस्ताञ्छोचामि नेतरान् ।
 ते हि दुःखमिह प्राप्य विनाशं प्रेत्य लेभिरे ॥ १३ ॥

माया

है । जिस दशरथ से जो रामचन्द्र उत्पन्न हुये, अथ न वह दशरथ ही हैं, न वह रामचन्द्र ही हैं क्योंकि तब से प्रतिक्षण अनेक दशरथ और अनेक रामचन्द्र उत्पन्न तथा नष्ट हो चुके । और पिता पुत्र का व्यवहार तो अज्ञानियों का इतने मात्र से है कि क्षणिक विज्ञानों के दशरथ नामक एक सन्तान अर्थात् परम्परारूपी आत्मा में एक क्षणिक विज्ञान ऐसा था जो कि क्षणिक विज्ञानों के रामनामक अन्य सन्तानरूपी आत्मा में से एक क्षणिक विज्ञान का निमित्त कारण घट के प्रतिदण्ड की नाई दूरी कारण था, न कि घट के प्रतिवृत्तिका की नाई उपादान अभिन्न कारण, क्योंकि दशरथ का शरीर टूट कर राम शरीर नहीं बना है, जैसे कि वृत्तिका टूटकर घट बनता है । वास्तव में तो जैसे शरीर के स्वेद (पसीना) से जूरा आदि अनेक प्राणी उत्पन्न होते हैं, वैसे ही पिता और माता के मल मूत्र आदि के समान शुक्र और शोणित के मेल से पृथ्वी आदि पंचभूतों का समूह रूपी पुरुष चेतन उत्पन्न होता है और पुनः नाश के समय पंचभूतों में पृथक् २ लीन हो जाता है, कुछ भी अवशिष्ट नहीं रह जाता, तो ऐसी दशा में पुरुष का उपादान कारण पंचभूत ही हुआ जो कि पिता का शरीर नहीं किन्तु मल है । इस रीति से पिता और पुत्र का कोई सम्बन्ध नहीं है । वह राजा दशरथ उन पंचभूतों में लीन हो गये जिनमें कि उनको लीन होना था क्योंकि भूत समूहों की यह दशा स्वामानिक ही है । अब दशरथ का कोई अंश अवशिष्ट नहीं है । तुम व्यर्थ ही राज्यरूपी पुरुषार्थ से धनना हाथ धो रहे हो । इसलिये विचार कर मेरा कहा मानो । और यदि यह कहो कि राज्य के त्यागने से धन्य की हानि होगी परन्तु धर्म तो होगा, तो इसका उत्तर यह है कि ॥ ८-१२ ॥

जो आस्तिक, प्रत्यक्ष सिद्ध पुरुषार्थ को छोड़ कर धर्म के पीछे मर भ्रष्टे हैं, उनके डिये में शोक करता हूँ क्योंकि धर्म का फल कुछ नहीं है और न कोई उसका भोग करने वाला है । दोगे दानादि धर्म क्रिया रूपी हैं जो इसी लोक में नष्ट हो जाते हैं, मला वे परलोक में क्या फल देंगे, क्योंकि मरा हुआ घोड़ा कहीं सगरी देता है ! और फल भी कौन भोगेगा क्योंकि उक्त रीति से यह मिट्ट हो चुका है कि मरने के अनन्तर कुछ नहीं रहता और धर्म-मर्ता तो क्षणभंगी हैं, इससे यह दानादि धर्म के अनन्तर ही नष्ट हो जाता है तो धर्म का फल कौन भोगेगा ! यदि यह कहो कि ऐसा स्वीकार करने पर आदिदि सदाचार कैसे बनेंगे,

अष्टकापितृदेवत्यमित्ययं प्रसृतो जनः ।
 अन्नस्योपद्रवं पश्य मृतो हि किमशिष्यति ॥ १४ ॥
 यदि भुक्तमिहान्येन देहमन्यस्य गच्छति ।
 दद्यात्प्रवसतां श्राद्धं न तत्पथ्यशनं भवेत् ॥ १५ ॥
 दानसंचनना ह्येते ग्रन्था मेधाविभिः कृताः ।
 यजस्व देहि दीक्षस्व तपस्तप्यस्व सन्त्यज ॥ १६ ॥
 स नास्ति परमित्येतत्कुरु बुद्धिं महामते ।
 प्रत्यक्षं यत्तदातिष्ठ परोक्षं पृष्ठतः कुरु ॥ १७ ॥
 सतां बुद्धिं पुरस्कृत्य सर्वलोकनिदर्शिनीम् ।
 राज्यं स त्वं निगृहीष्व भरतेन प्रसादितः ॥ १८ ॥

अयो० १०६—जाबालेस्तु वचः श्रुत्वा रामः सत्यपराक्रमः ।

उवाच परया सूक्त्या बुद्ध्या विप्रत्तिपन्नया ॥ १ ॥

भाषा

तो इसका उत्तर यह है कि ॥ १३ ॥ अष्टका आदि श्राद्ध के करने वाले पुरुष अपने भोगोपकारी धर्मों का केवल नाश ही करते हैं क्योंकि मृतक क्या भोग कर सकता है ? और यदि यह कहो कि यद्यपि मृतक पुरुष भोजन नहीं करता तथापि उसके उद्देश से दिया हुआ पदार्थ लोकान्तर में उसको निश्चय है तो इसका खण्डन पूर्ण ही हो चुका अर्थात् जब मृतक का कोई अंश अवशिष्ट ही नहीं रहता तब परलोक में वे पदार्थ किसको मिलेंगे ? और दूसरी युक्ति यह भी है कि ॥ १४ ॥ जो पदार्थ, श्राद्ध में दिये जाते हैं उनको तो इसी लोक में अन्य लोग भोग कर जाते हैं तो धन्य का भोजन किया हुआ उस मृतक में कैसे जा सकता है, क्योंकि यदि ऐसा होता तो कौन पुरुष ऐसा निर्बुद्धि है जो पाथेय (प्रवास की सामग्री) के बहन से खेद उठाता । किन्तु सब लोग अपने २ पुत्रादि से अपने २ श्राद्ध में सब वस्तु दिला दिलाकर परदेश को जाया करते और वे पदार्थ उनको वहाँ मिला करते । ऐसे ही देवकार्य भी व्यर्थ ही है ॥ १५ ॥ देवपूजा करो, श्रद्धादिका दान करो, यहाँ के लिये दीक्षा लो, चान्द्रायणादि तप करो, सन्यास लो, इत्यादि कहने वाले वेदादि ग्रंथ तो अपने स्वार्थ के लिये पंडितों ने मूर्खों की संचना के द्वारा कृप्यादि कर्मों के छेदा से अपने वचने के लिये रचना कर दिया है । इसलिये वे कदापि प्रमाण नहीं हो सकते ॥ १६ ॥

हे महामते । इसलिये दृढ़ प्रत्यक्ष प्रमाण के अनुसार आप यह निश्चय कीजिये कि परलोक के लिये धर्म, कोई वस्तु नहीं है और अनुमान, शब्द, आदि परोक्ष और दुर्बल निष्ठा प्रमाणों को पीछे पीछे कर दीजिये ॥ १७ ॥ तथा सब लोक के प्रत्यक्ष सिद्ध मेरी करी हुई बुद्धि को आगे कर भवन के प्रार्थनानुसार ध्येयों में जाकर राज्य कीजिये ॥ १८ ॥

जाबालि महर्षि के इन वचनों को सुनकर सत्यपराक्रम श्रीरामचन्द्र ने वैदिक सिद्धान्त के अनुसार उन वचनों के विरुद्ध यद् यद् कहा कि ॥ १ ॥ आपने मेरे प्रिय के लिये यहाँ यह जो बात

भवान्मे प्रियकामार्थं वचनं यदिहोक्तवान् ।
 अकार्यं कार्यसङ्काशमपथ्यं पथ्यसंनिभम् ॥ २ ॥
 निर्मर्यादस्तु पुरुषः पापाचारसमन्वितः ।
 मानं न लभते सत्सु भिन्नचारित्रदर्शनः ॥ ३ ॥
 कुलीनमकुलीनं वा वीरं पुरुषमानिनम् ।
 चारित्रमेव व्याख्याति शुचिं वा यदि वाऽशुचिम् ॥ ४ ॥
 अनार्यस्त्वनार्यसंस्थानः शौचाद्वीनस्तथाशुचिः ।
 लक्षयवदलक्षययो दुःशीलः शीलवानिव ॥ ५ ॥
 अधर्मं धर्मवेषेण यद्यहं लोकमङ्गरम् ।
 अमिपत्स्ये शुभं हित्वा क्रियां विधिविवर्जिताम् ॥ ६ ॥
 करचेतयानः पुरुषः कार्याकार्यविचक्षणः ।
 बहु मन्येत मां लोके दुर्वृत्तं लोभदूषणम् ॥ ७ ॥
 कस्य यास्याम्यहं वृत्तं केन वा स्वर्गमाप्नुयाम् ।
 अनया वर्तमानोऽहं वृत्त्या हीनप्रतिज्ञया ॥ ८ ॥
 कामवृत्तोऽन्वयं लोकः कृत्स्नः समुपवर्तते ।
 यद्वृत्ताः सन्ति राजानस्तद्वृत्ताः सन्ति हि प्रजाः ॥ ९ ॥

भाषा

कहा है, वह थोड़े विचार से यद्यपि करने योग्य और आगामी में हित ज्ञात होता है, तथापि वास्तव
 में यह करने के अयोग्य और आगामी में दुःखदायक है क्योंकि ॥ २ ॥ मर्यादा से हीन अर्थात् साधु-
 सम्मत वैदिक व्यवहार के विरुद्ध नास्तिक शास्त्र का अनुसारी दुराचारी पुरुष, सज्जनों के मध्य में आदर
 नहीं पाता ॥ ३ ॥ कुलीन वा अकुलीन, पतित्र वा अपतित्र पुरुष का विवेक वेदसम्मत आचार ही
 बताता है अर्थात् जो पुरुष कुलीन और पतित्र होता है, वही उस आचार को करता है और जो
 निपटीत होता है, वह उसको नहीं करता है अर्थात् वेदसम्मत आचार ही इस लोक और परलोक में
 पुरुष के आदर में कारण है ॥ ४ ॥ आपके सम्मत आचार के स्वीकार में तो सब प्रकार से
 अनर्थ ही होगा क्योंकि ऐसे आचार का कर्त्ता देखने में आर्य सा और वस्तुतः अनार्य तथा देखने में
 पतित्र सा और वस्तुतः अपतित्र होता है ॥ ५ ॥ और मैं भी यदि आपके उपदेश किये हुये आचार
 को स्वीकार करूँ तो वेदसम्मत आचार के छोड़ने से अर्थ छोड़ अनर्थ को प्राप्त हूँगा क्योंकि ॥ ६ ॥
 कार्य अनार्य का निवेशी कौन पुरुष मुझ दुर्वृत्त और परलोकदूषक या आदर करेगा? और
 तुम्हारे उपदेश की हुई इस सत्यहीन वृत्ति से रहकर मैं किस उपाय में स्वर्ग जाऊँगा, तथा मद् वृत्ति मेरे
 पिता आदि की नहीं थी तो धर्मशास्त्र के अनुसार मैं कैसे इसको स्वीकार कर सकता हूँ? ॥ ७ ॥ ८ ॥

तुम्हारी वही हुई वृत्ति के स्वीकार में प्रयत्न ही मुझे नियमहीन अर्थात् मर्यादहीन बना देगा,
 तब उसके पीछे सब लोग मेरे ही ऐसे हो जायेंगे क्योंकि जैसा राजा होता है वैसी ही प्रजा भी होती है
 ॥ ९ ॥ इसलिये प्रायियों के निरूप में दया को प्रधान कर अनादि शास्त्र से सिद्ध, सत्यवचन रूपी

सत्यमेवानृशंस्यं च राजवृत्तं सनातनम् ।
 तस्मात्सत्यात्मकं राज्यं सत्ये लोकः प्रतिष्ठितः ॥ १० ॥
 ऋषयश्चैव देवाश्च सत्यमेव हि मेनिरे ।
 सत्यवादी हि लोकेऽस्मिन् परं गच्छति चाक्षयम् ॥ ११ ॥
 उद्विजन्ते यथा सर्पान्नरादनृतवादिनः ।
 धर्मः सत्यपरो लोके मूलं सर्वस्य चोच्यते ॥ १२ ॥
 सत्यमेवेश्वरो लोके सत्ये धर्मः सदाश्रितः ।
 सत्यमूलानि सर्वाणि सत्यान्नास्ति परं पदम् ॥ १३ ॥
 दत्तमिष्टं हुतं चैव तप्तानि च तपांसि च ।
 वेदाः सत्यप्रतिष्ठानास्तस्मात्सत्यपरो भवेत् ॥ १४ ॥
 एकः पालयते लोकमेकः पालयते कुलम् ।
 मज्जत्येको हि निरये एकः स्वर्गे महीयते ॥ १५ ॥
 सोऽहं पितुर्निदेशं तु किमर्थं नानुपालये ।
 सत्यप्रतिश्रवः सत्यं सत्येन समयीकृतम् ॥ १६ ॥
 नैव लोभान्न मोहाद्वा न चाज्ञानात्तमोऽन्वितः ।
 सेतुं सत्यस्य भेत्स्यामि गुरोः सत्यप्रतिश्रवः ॥ १७ ॥

भाषा

सनातन धर्म ही राजाओं का मुख्य आचार है क्योंकि राजाचार के सत्यरूपी होने से राज्य भी सत्य ही पर प्रतिष्ठित है और न केवल राज्य ही, किन्तु सब लोग सत्य ही पर प्रतिष्ठित हैं तथा ऋषि और देवता लोग, सत्य ही को सत्यलोक पर्यन्त सब लोकों और ब्रह्मलोक का भी कारण मानते हैं तथा मिथ्यानादी पुरुष से ऐसा उद्विग्न होते हैं जैसे क्रुद्ध सर्प से लोग उद्विग्न होते हैं और सन धर्मों का मूल तथा प्रधान भी सत्य ही है और ईश्वर भी सत्य ही कहलाता है तथा धर्म भी ईश्वर रूपी सत्य पर प्रतिष्ठित है क्योंकि यही प्रथम, सत्य का उपदेश करता है और ईश्वर से अतिरिक्त जितने सत्य हैं वे सब ईश्वरमूलक ही हैं ॥ १०-१३ ॥

दान, यज्ञ, होम, व्रत, वेद, ये सब सत्य ही पर प्रतिष्ठित हैं । इसलिये सनको सत्यपालन में सत्पर होना चाहिये ॥ १४ ॥ वेद में कहे हुये धर्म और अधर्म का फल प्रत्यक्ष सिद्ध है क्योंकि राज्य का एक ही पालन करता है और कुल को एक ही पवित्र करता है अर्थात् पालन और साधनरूप धर्म-फल का भेद तथा दुःख और सुख का धनुमत्वरूपी पाप और पुण्य के फल का नियम भी लोकानुमत्त है, इसलिये वेद आदि शास्त्र धनस्य ही प्रमाण हैं ॥ १५ ॥

उक्त श्लोक में युक्त है, पिता की आज्ञा को क्यों न पालन करें क्योंकि मेरे पिता सत्यनगर थे और कौवेसी के हनु उपकार के बदले में उन्होंने सत्य प्रतिज्ञा की थी, इसलिये होम या मोह वा अन्य किसी कारण से भी कदापि मैं अपने पिता के इस सत्य मेनु को न तोड़ूंगा ॥ १६-१७ ॥

अस्त्यसन्धस्य सतश्चलस्याऽस्थिस्चेतसः ।
 नैव देवा न पितरः प्रतीच्छन्तीति नः श्रुतम् ॥ १८ ॥
 प्रत्यगात्ममिमं धर्मं सत्यं पश्याम्यहं ध्रुवम् ।
 भारः मत्पुरुषैर्शीर्षस्तदर्धमभिनन्द्यते ॥ १९ ॥
 चात्र धर्ममहं त्यक्ष्ये ह्यधर्मं धर्मसंहितम् ।
 धुर्धनं शंसैर्लुब्धैश्च सेवितं पापकर्मभिः ॥ २० ॥
 कायेन कुरुते पापं मनसा सम्प्रधार्य तत् ।
 अमृतं जिह्वया चाह त्रिविधं कर्मपातकम् ॥ २१ ॥
 भूमिः कीर्तिर्यशो लक्ष्मीः पुरुषं प्रार्थयन्ति हि ।
 सत्यं समनुवर्तन्ते सत्यमेव भजेततः ॥ २२ ॥
 श्रेष्ठं ह्यनार्यमेव स्याद्यद्वानवधार्य माम् ।
 आह युक्तिर्करैर्वाक्यैरिदं मद्रं कुरुष्व ह ॥ २३ ॥
 कथं ह्यहं प्रतिज्ञाय वनवासमिमं गुरोः ।
 भरतस्य करिष्यामि वचो हित्वा गुरोर्वचः ॥ २४ ॥

भाषा

और मैंने यह भी सुना है कि भिव्या प्रतिज्ञा करने वाले वंचल पुरुष के दिये हुये हव्य और कव्य को देवता और पितर नहीं ग्रहण करते ॥ १८ ॥ जीवों के लिये परमेश्वर के आह्वानुसार सदा से चले आते हुये सत्यपालन रूपी धर्म को मैं सन धर्मों में मुख्य समझता हूँ और धर्म के लिये वनवास के दुःख रूपी भार को सनातन से प्राचीन महापुरुष दोगे उठाते आये हैं, इसी से मैं भी उसी भार का अभि-
 नन्दन करता हूँ । यद्यपि राज्यपालन भी मेरा धर्म है, तथापि जब वह चौदह वर्षों के लिये पिता जी की आज्ञा से विरुद्ध है तब मैं उसका त्याग ही करूँगा और जो क्षत्रिय धर्म उस प्रतिज्ञा के विरुद्ध नहीं है, उसको धारण किन्दि रहूँगा । और यदि यह कहिये कि काविक (शरीर मात्र से साध्य) पाप न करने पर भी मानसिक और वाचिक पाप से कैसे बचोगे, तो इसका उत्तर यह है कि ॥ १९-२० ॥ प्रथम "इस कार्य को मैं करूँगा" यह मानस स्वरूप होता है । तदनन्तर वचन से यह संकल्प प्रकाश किया जाता है । तदनन्तर शरीर से वह कर्म किया जाता है, इसी से क्रियारूपी पाप ही अधिक दुःखजनक होता है, जिसे काविक कहते हैं क्योंकि मानसिक और वाचिक पापों का मुख्य फल काविक ही पाप है और कल्पियुग में तो मानसिक और वाचिक पुण्य का फल होता है परन्तु उसे पापों का फल ही नहीं होता, इसलिये काविक पाप से धन्य ही वचना चाहिये ॥ २१ ॥ भूमि, कीर्ति, सन्नी, ये सत्यवान् ही पुरुष की प्रार्थना करती हैं और सन महापुरुष सत्य ही की सेवा करते हैं, इसलिये सत्य ही की सेवा करनी चाहिये ॥ २२ ॥

आने जो केवल प्रत्यक्ष मूलक शक्तियों से शुक्तिन वास्तवों के द्वारा मेरे लिये राज्य करने को निधन किया वह श्रेष्ठ सा शान होता है परन्तु वह अन्याय ही है, क्योंकि पिता जी के समग्र अपनी ही ईर्

स्थिरा मया प्रतिज्ञाता प्रतिज्ञा गुस्तन्निधौ ।
 प्रहृष्टा मनसा देवा कैकेयी चामवत्तदा ॥ २५ ॥
 वनवासं वसन्नेव शुचिर्नियतमोजनः ।
 मूलपुष्पफलैः पुण्यैः पितॄन् देवांश्च तर्पयन् ॥ २६ ॥
 मन्तुष्टपञ्चवर्गोऽहं लोकयात्रां प्रवाहये ।
 अकुहः श्रद्धावान् सन् कार्याकार्यविचक्षराः ॥ २७ ॥
 कर्मभूमिमिमां प्राप्य कर्तव्यं कर्म यच्छुभम् ।
 अग्निर्वायुश्च सोमश्च कर्मणां फलभागिनः ॥ २८ ॥
 शतं क्रतूनामाहृत्य देवराद् विदिवं गतः ।
 तपांस्युग्राणि चास्थाय दिवं प्राप्ता महर्षयः ॥ २९ ॥

अमृष्यमाराः पुनरुग्रतेजा निशम्य तन्नान्तिकवाक्यहेतुम् ।
 अथाब्रवीत् नृपतेस्तनूजो विगर्हमाणो वचनानि तस्य ॥ ३० ॥
 सत्यं च धर्मं च पराक्रमं च भूतानुकम्पां प्रियवादितां च ।
 द्विजातिदेवातिथिपूजनं च पन्थानमाहुस्त्रिदिवस्य सन्तः ॥ ३१ ॥
 तेनैवमाज्ञाय यथावदर्थमेकौदयं सम्प्रतिपद्य विप्राः ।
 धर्मं चरन्तः सकलं यथावत् काङ्क्षन्ति लोकागममप्रमत्ताः ॥ ३२ ॥

भाषा

वनवास की प्रतिज्ञा और वनवास के लिये पिता जी की आज्ञा को छोड़कर मैं भरत का कटा कैंसे करूँगा और उक्त मेरी प्रतिज्ञा से जो कैकेयी को हर्ष हुआ उसको मिटा देना क्या उचित है ! ॥ २३-२५ ॥

पनिवृत्ता और भोजन के नियम में रहकर अष्ट २ पुष्प, मूल और फल से देवता और पितर को सन्तुष्ट कर पश्चात् घरने इन्द्रियों को भी उन्हीं वस्तुओं में तृप्त करते लोकयात्रा का निर्वाह करूँगा, इसमें फसट या लेश भी नहीं है क्योंकि मैं आस्तिक हूँ ॥ २६ ॥ २७ ॥ कर्मभूमि अर्थात् इस भारत-भूमि को पान्तर शुभ कर्म करना चाहिये जिनसे अग्निलोक, वायुलोक, चन्द्रलोक की प्राप्ति हो और इसी भूमि में सौ धर्मधर्मों को कर मिलने पुरुष स्वर्ग में देवराज हो गये तथा इसी भूमि में उम वरत्ताओं को कर लक्षों महर्षि स्वर्गलोक को प्राप्त हुये, ऐसा ही वेद का मानाए है ॥ २८ ॥ २९ ॥

इतना कह जावाति महर्षि के कहे हुये परलोक घराने के सूत्र २ तर्कों को न्यस्त कर धर्म-पुत्र हो श्रीराम जी ने जागति मुनि से पुनः कहा कि मूल और अन्य धर्म, चाण्डाल आदि दल, प्राणियों पर दया, नन्दसे प्रिय बोलना, ब्राह्मण, देवता, अतिथि के पूजन को महापुरुष लोग स्वर्ग का मार्ग कहते हैं और उन महापुरुषों के मुख में इस बात को सुन, वेदों के अनुसृत उत्तम बुद्धियों ने निर्णय कर बड़ी सावधानी से यद्यत् उत्तम धर्म को करते हुये अन्धान्ध लोग भी पुरन लोगों का काम सनातन में चाहते और करते आ रहे हैं ॥ ३०-३२ ॥

निन्दाम्यहं कर्म कृतं पितुस्तद्यस्त्वाभगृह्णाद्विषमस्यबुद्धिम् ।
 बुद्धानपैवंविधया चरन्तं मुनास्तिकं धर्मपथादपेतम् ॥ ३३ ॥
 यथा हि चोरः म तथा हि बुद्धस्तथागतं नास्तिरुमत्र निद्रि ।
 तस्माद्वि यः शक्यतमः प्रजानां स नास्तिकेनाभिमुखो बुधः स्यात् ॥ ३४ ॥
 त्वचो जनाः पूर्वतरे द्विजाश्च शुभानि कर्माणि बहूनि चक्रुः ।
 छित्वा सदेमं च परं च लोके तस्माद्विजाः स्वस्तिकृतं हृतं च ॥ ३५ ॥
 धर्मे रताः सत्पुरुषैः समेतास्तेजम्बिनो दानगुणप्रधानाः ।
 अहिंसका वीतमलाश्च लोके भवन्ति पूज्या मुनयः प्रधानाः ॥ ३६ ॥
 इति ब्रुवन्तं वचनं मरोपं रामं महात्मानमदीनमस्वम् ।
 उवाच पथ्यं पुनरास्तिकं च सत्यं वचः सानुनयं च मित्रः ॥ ३७ ॥
 न नास्तिकानां वचनं ग्रहीम्यहं न नास्तिहोऽहं न च नास्ति किंचन ।
 समीक्ष्य कालं पुनरास्तिकोऽमयं मवेय काले पुनरेव नास्तिकः ॥ ३८ ॥
 स चापि कालोऽयमुपागतः जनैर्यथा मया नास्तिकमागुदीरिता ।
 निवर्तनार्थं तव राम कारणात्प्रमादनार्थं च मयैतदीरितम् ॥ ३९ ॥

अयो० ११०—कृद्धमाज्ञाय रामं तु वसिष्ठः प्रन्युवाच ह ।

जानालिरपि जानीते लोकास्यास्य गतागतिम् ॥ १ ॥

भाषा

इसीसे मैं पिता के इस काम की निन्दा करता हूँ कि जो उन्होंने चार्वाक मत के प्रचार से
 लोगों के नाश के लिये घूमते हुये आप ऐसे दुर्मार्गगामी नास्तिक को अपना राजक बनाया था,
 क्योंकि जैसे राजा के लिये सुवर्णादि वस्तुओं का चोर अथवा दण्ड्य होता है वैसे ही बुद्ध और
 चार्वाक मतानुसारी पुरुष भी अथवा ही दण्ड्य है क्योंकि वह भी वेद के प्रामाण्य का चोर है और
 ब्राह्मणादि वर्ण इन नास्तिकों के दण्ड करने में यद्यपि अन्य वर्ण अधिकारी नहीं है तथापि उसका
 यह अथवा कर्त्तव्य है कि ऐसे नास्तिकों के साथ भाषण न करे ॥ ३३ ॥ ३४ ॥ आप से बहुत
 बड़े २ पूर्व महर्षि लोग सनातन से वेदोक्त ही कर्म को करते २ पुरुष लोक तथा मोक्ष को प्राप्त हो
 चुके हैं और इस लोक में भी वे लोग देवता के समान पूजित थे आपकी तो क्या ही क्या है
 ॥ ३५ ॥ ३६ ॥ इस बात को सुनकर बड़े अनुनय के साथ जानालि मुनि ने कहा कि न तो
 परलोक नहीं है और न मैं इससे पूर्व कभी नास्तिक वचन बोला हूँ और न मैं नास्तिक हूँ निन्तु
 इस अथवा को देखकर नास्तिक बना हूँ और निम काल में नास्तिक बनना पड़ता है, पर काल
 भी पही है क्योंकि मैंने तुम्हारे वनगम दुःख के कारण के लिये तथा तुम्हारी आश्रितता की प्रमिद्धि
 को धत्तत दृढ़ करनेके लिये इन नास्तिक युक्तियों को कहा है । अब यह प्रार्थना है कि आप मुझ
 पर प्रमत्त हो जायें ॥ ३७-३९ ॥

श्री राम जी को योगयुक्त समझ कर बसिष्ठ महर्षि ने यह प्रयुत्तर दिया कि भग्नोक्त जाने ध्याने
 का वृत्तान्त, जावति भी जानते हैं, परन्तु ध्याने के पठाने के लिये इन्होंने ऐसा कहा है । अब मेरी

निवर्तयितुं कामस्तु त्वामतेद्वाक्यमब्रवीत् ।
 इमां लोकममुत्पत्तिं लोकनाथ निबोध मे ॥ २ ॥
 सर्वं सलिलमेवासीत्पृथिवी तत्र निर्मिता ।
 ततः सभमवद्ब्रह्मा स्वयंभूदेवैतैः सह ॥ ३ ॥
 स वराहस्ततो भूत्वा प्रोज्जहार वसुन्धराम् ।
 असृजच्च जगत्सर्वं सह पुत्रैः कृतात्मभिः ॥ ४ ॥
 आकाशप्रभवो ब्रह्मा शाश्वतो नित्य अव्ययः ।
 तस्मान्मरीचिः संजज्ञे मरीचैः काश्यपः सुतः ॥ ५ ॥
 विवस्वान् करपपाञ्जज्ञे मनुर्ववस्वतः स्वयम् ।
 स तु प्रजापतिः पूर्वमिक्ष्वाकुस्तु मनोः सुतः ॥ ६ ॥
 यम्येयं प्रथमं दत्ता समृद्धा मनुना मही ।
 तमिक्ष्वाकुमयोध्यायां राजानं विद्धि पूर्वकम् ॥ ७ ॥
 इक्ष्वाकोस्तु सुतः श्रीमान् कुक्षिरित्येव विश्रुतः ।
 कुक्षेरात्मजो वीर विकुक्षिरुदपद्यत ॥ ८ ॥
 विकुक्षेस्तु महातेजा बाणः पुत्रः प्रतापवान् ।
 बाणस्य च महाबाहुरनरण्यो महातपाः ॥ ९ ॥
 नाना वृष्टिर्भूवास्मिन्न दुर्भिक्षः सतां वरे ।
 अनरण्ये महाराजे तस्करो वापि कश्चन ॥ १० ॥

भाषा

मी सुनिचे कि ब्रह्मदेव से लेकर राजा दशरथ तक यही सम्प्रदाय चला आता है कि राजा का ज्येष्ठ ही पुत्र राजा होता है और इसी लिये मैं तुम्हारी वंशपरम्परा को सच्चे से कहता हूँ, उसे सुनो ॥१॥२॥

कल्प ब्रह्मा के एक दिन अर्थात् चार प्रहर को कहते हैं तथा उनकी रात्रि को प्रलय कहते हैं । इसी दिन की गणना में सौ वर्ष तक ब्रह्मदेव का जीवनकाल है । ब्रह्मदेव के शरीरनाश को महाप्रलय कहते हैं । एक कल्प में चौदह भाग होता है, जिसको अन्तर कहते हैं और प्रत्येक अन्तर में एक २ मनु होते हैं इसी से अन्तर ही को मन्वन्तर कहते हैं । इस समय जो वर्तमान कल्प है, उसका नाम श्वेतगारुड है क्योंकि इस कल्प से पूर्व, जब ही या, जिस पर ब्रह्मदेव ने पृथ्वी को रचा वह और जल में डूब गई, तब विराटरूप ब्रह्मा के निम्नरूपी अंश ने बाराहरूप को धारण कर पृथ्वी का उद्धार किया । तदनन्तर ब्रह्मदेव ने सप्तजगत की सृष्टि किया । ब्रह्मा से मरीचि, मरीचि से काश्यप, काश्यप से विकुक्षि (सूर्य), विकुक्षि से वैवस्वत (ब्राह्मदेव) उत्पन्न हुये जो कि इस वर्तमान आठवें अन्तर के मनु हैं । इस मनु के पुत्र इक्ष्वाकु हुये, जिनको कि मनु ने अपनी रचिन इम अपोष्पापुरी में विभिन्न सहित प्रथम २ राण्याभिषेक किया और सम्पूर्ण पृथ्वी को उनसे अधीन कर दिया ॥ ३-७ ॥

इक्ष्वाकु ने पुष्टि, कुक्षि से विकुक्षि, विकुक्षि से बाण और बाण ने राजा अनरण्य हुये जिनने समय कोई चोर या ही नहीं और अनावृष्टि तथा दुर्भिक्ष कभी नहीं हुआ ॥ ८-१० ॥ अनरण्य से पृथु

अन्नरण्यान्महाराज पृथु राजा बभूव ह ।
 तस्मात्पृथोर्महातेजाः त्रिशङ्कुरुदपद्यत ॥ ११ ॥
 स सत्यवचनाद्भीरः सशरीरो दिवं गतः ।
 त्रिशङ्कोरभवत्सनुर्धुन्धुमारो महायशः ॥ १२ ॥
 धुन्धुमारान्महातेजा युवनाश्वो व्यजायत ।
 युवनाश्वसुतः श्रीमान् मान्धाता समपद्यत ॥ १३ ॥
 मान्धातुस्तु महातेजाः सुमन्धिरुदपद्यत ।
 सुसन्धेरपि पुत्रौ द्वौ ध्रुवसन्धिः प्रसेनजित् ॥ १४ ॥
 यशम्भी ध्रुवसन्धेस्तु भरतो रिपुसदनः ।
 भरतात्तु महापाहोरसितो नाम जायत ॥ १५ ॥
 यस्यैते प्रतिराजान उदपद्यन्त शत्रवः ।
 हंहपास्तालजह्वाथ शराथ शशबिन्दवः ॥ १६ ॥
 तांस्तु सर्वान् प्रतिव्यूह युद्धे राजा प्रभासितः ।
 स च शैलवरे रम्ये बभूवाभिरतो मुनिः ॥ १७ ॥
 द्वे चास्य भार्ये गर्भिण्यौ बभूवतुरिति श्रुतिः ।
 तत्र चैका महाभागा भार्गवं देववर्चमम् ॥ १८ ॥
 ववन्दे यक्षपत्राक्षी काक्षिणी पुत्रमृचमम् ॥ १
 एका गर्भविनाशाय सपत्न्यै गरलं ददौ ॥ १९ ॥
 भार्गवरव्यवनो नाम हिमवन्तमुपाश्रितः ।
 तमृषिं साम्युपागम्य कालिन्दी त्वम्पवादयत् ॥ २० ॥
 स तामम्पवदप्रीतो वरेप्सु पुत्रजन्मनि ।
 पुत्रस्ते भविता देवि महात्मा लोकरिथुतः ॥ २१ ॥
 धार्मिकश्च सुशीलश्च वंशकर्तारिष्यदनः ।
 श्रुत्वा प्रदक्षिणं कृत्वा मुनिं तमनुमान्य च ॥ २२ ॥

भाषा

और पृथु से त्रिशङ्कु हुये जो अग्नी और त्रिभुवन महर्षि की सत्य प्रतिज्ञा के अनुसार शरीर सहित स्वर्ग को गये । त्रिशङ्कु से धुन्धुमार, धुन्धुमार मे युवनाश्व, युवनाश्व से मान्धाता, मान्धाता से सुमन्धि और सुमन्धि से दो पुत्र ध्रुवसन्धि तथा प्रसेनजित हुये ॥ ११-१४ ॥ ध्रुवसन्धि से भरत, भरत से अश्विनी, अश्विनी से सगर, सगर से अश्वमेध, अश्वमेध से अंशुमान्, अंशुमान् से दिलीप, दिलीप से मगीरथ, मगीरथ से कुरुक्षेत्र, कुरुक्षेत्र से रघु, रघु से कल्याणपाद, कल्याणपाद से शङ्खगुप्त, शङ्खगुप्त से सुदर्शन, सुदर्शन से अग्निवर्ण, अग्निवर्ण से क्षीप्रग, क्षीप्रग से मरु, मरु ने प्रनुशुन, प्रनुशुन ने अश्वमेध, अश्वमेध ने नदप,

पद्मपत्रसमानाक्षं पद्मगर्भसमप्रभम् ।
 ततः सा गृहमागम्य पत्नी पुत्रमजायत ॥ २३ ॥
 सपत्न्या तु गरस्तस्यै दत्तो गर्भजिघांसया ।
 गरेण मह तेनैव तस्मात्स सगरोऽभवत् ॥ २४ ॥
 स राजा सगरो नाम यः समुद्रमखानयत् ।
 इष्टा पर्वणि वेगेन त्रासयान इमाः प्रजाः ॥ २५ ॥
 असमञ्जस्तु पुत्रोऽभूत् सगरस्येति नः श्रुतम् ।
 जीवन्नेव स पित्रा तु निरस्तः पापकर्मकृत् ॥ २६ ॥
 अंशुमानपि पुत्रोऽभूद्दममञ्जस्य वीर्यवान् ।
 दिलीपोंऽशुमतः पुत्रो दिलीपस्य भगीरथः ॥ २७ ॥
 भगीरथात्ककुत्स्थश्च काकुत्स्था येन मिश्रुताः ।
 काकुत्स्थस्य तु पुत्रोऽभूद्दधुयेन तु राघवाः ॥ २८ ॥
 रघोगतु पुत्रस्तेजस्वी प्रष्टुदः पुरुपादकः ।
 कल्माषपादः मौदास इत्येवं प्रथितो भुवि ॥ २९ ॥
 कल्माषपादपुत्रोऽभूच्छङ्खणस्त्विति नः श्रुतम् ।
 यस्तु तद्वीर्यमासाद्य सहसैन्यो व्यनीनशत् ॥ ३० ॥
 शङ्खणम्य तु पुत्रोऽभूच्छूरः श्रीमान्सुदर्शनः ।
 सुदर्शनस्याग्निवर्णः अग्निवर्णस्य शीघ्रगः ॥ ३१ ॥
 शीघ्रगस्य मरुः पुत्रो मरोः पुत्रः प्रशुश्रुवः ।
 प्रशुश्रुवस्य पुत्रोऽभूद्म्वरीपो महागुतिः ॥ ३२ ॥
 अम्वरीपस्य पुत्रोऽभून्नहुपः सत्यनिक्रमः ।
 नहुपस्य च नाभागः पुत्रः परमधार्मिकः ॥ ३३ ॥
 अजश्च सुव्रतश्चैव नाभागस्य सुताबुभौ ।
 अजस्य चैव धर्मात्मा राजा दशरथः सुतः ॥ ३४ ॥

भाषा

नहुप से नाभाग, नाभाग से अज और सुव्रत तथा अज से राजा दशरथ हुये । इस कल्प के रामानुजार
 की यही पुरुषपरम्परा ठीक है जिसको कि यहाँ तक वसिष्ठ महर्षि ने कहा है और पुराणान्तर में कही
 जो धन्य प्रभार की पुत्रपरम्परा नहीं है, वह कल्पान्तर के रामानुजार की है । इसी से धन्येन्य में
 विरोध नहीं है और यह भी ध्यान देना चाहिये कि एक मन्वन्तर में ७१ चतुर्गुण होने हैं और इस
 मन्वन्तर के २४ वे श्रेता युग में यह रामानुजार हुआ है जिसको हुये १६ युग व्यतीत हो चुके,
 क्योंकि इस समय २८ वौ कनियुग है ॥ १५-३४ ॥

तस्य ज्येष्ठोऽसि दायादो राम इत्यभिविद्युतः ।

तद्गृहाण स्वकं राज्यमवेक्ष्य जगन्नुप ॥ ३५ ॥

इक्ष्वाकूणां हि सर्वेषां राजा भवति पूर्वजः ।

पूर्वजेनानरः पुत्रो ज्येष्ठो राजामिष्यते ॥ ३६ ॥

स राघवाणां कुलधर्ममात्मनः सनातनं नाद्य विहन्तुमर्हसि ।

प्रभूतरत्नामनुशाधि मेदिनीं प्रभूतराष्ट्रां पितृवन्महापशाः ॥ ३७ ॥

अयो० १११—यमिष्ठः स तदा राममुक्त्वा राजपुरोहितः ।

अब्रवीद्धर्मसंयुक्तं पुनरेवापरं वचः ॥ १ ॥

गुरुपस्येह जातस्य भगन्ति गुरवः सदा ।

आचार्यश्चैव काकुत्स्थ पिता माता च राघव ॥ २ ॥

पिता ह्येनं जनयति पुरुषं पुरुषर्म ।

प्रज्ञां ददाति आचार्यस्तस्मात्स गुरुच्यते ॥ ३ ॥

स तेऽहं पितुराचार्यस्तव चैव परन्तप ।

मम त्वं वचनं कुर्वन्नातिवर्तेः सतां गतिम् ॥ ४ ॥

इमा हि ते परिपदो ज्ञातपथ नृपान्तथा ।

एषु तात चरन् धर्मं नातिवर्तेः सतां गतिम् ॥ ५ ॥

वृद्धाया धर्मशीलाया मातुर्नार्हस्परतिमुम् ।

अस्या हि वचनं कुर्वन्नातिवर्तेः सतां गतिम् ॥ ६ ॥

भाषा

हे लोकनाथ ! आप उन राजा दशरथ के ज्येष्ठ पुत्र हैं, आपका राम ऐसा नाम जगत् में विख्यात है, इसलिये जगत् को देखकर आप अपने राज्य को ग्रहण कीजिये क्योंकि इस कुल में ज्येष्ठ ही पुत्र राजा होता है और आपको अपने सनातन कुलधर्म का त्याग करना उचित नहीं है, इसलिये जैसे आपके पिता प्रजापालन करते थे वैसे आप भी कीजिये ॥ ३५-३७ ॥

राजपुरोहित वसिष्ठ महर्षि ने श्रीराम जी से ऐसा कह पुनः यह कहा कि ॥ १ ॥ हे वाकुत्थ ! इस लोक में उद्यम हुये मनुष्य के सदा तीन गुरु हुआ करते हैं—१ आचार्य, २ पिता, ३ माता ॥ २ ॥ उनमें से पिता और माता, शरीर मात्र के कारण होने से और यज्ञोपवीत संस्कारपूर्वक वेदार्थ के ज्ञान देने से आचार्य, गुरु होता है । इसी से इन तीनों गुरुओं में आचार्य ही श्रेष्ठ गुरु होता है और मैं तुम्हारे पिता और तुम्हारा दोनों का आचार्य हूँ इसलिये यदि तुम हमारे वचनानुसार राज्य करते तो तुमको या तुम्हारे पिता को असन्तुष्ट दोष न होगा । यह तुम्हारी परिपद (मुन्य प्रजा) और ययुजन तथा तुम्हारे अर्पित राजा लोग हैं, इनकी रक्षा करने में तुम दोषी न होगे ॥ ३-५ ॥ तथा धर्मशीला और वृद्धा तुम्हारी यह माता भी गुरु है । इनके वाक्यानुसार तुम राज्य करने में दोषी न होगे क्योंकि “पितुः शतगुरो माता गौरवेणातिविध्यते” (पिता की अपेक्षा माना या गौरव शतगुणा अधिक होता है) ॥ ६ ॥ और यह भी है कि जब पिता की आज्ञानुसार अपने राज्य

भरतस्य वचः कुर्वन् याचमानस्य राघव ।
 आत्मानं नातिवर्तेस्त्वं सत्यधर्मपराक्रम ॥ ७ ॥
 एवं मधुरमुक्तः स गुरुणा राघवः स्वयम् ।
 प्रत्युवाच समासीनं वसिष्ठं पुरुषर्षभः ॥ ८ ॥
 यन्माता पितरौ दृत्तं तनये कुरुतः सदा ।
 न सुप्रतिकरं तच्च मात्रा पित्रा च यत्कृतम् ॥ ९ ॥
 यथाशक्ति प्रदानेन स्वापनोच्छादनेन च ।
 नित्यं च प्रियवादेन तथा संवर्धनेन च ॥ १० ॥
 स हि राजा दशरथः पिता जनयिता मम ।
 आज्ञापयन्मां यत्तस्य न तन्मिथ्या भविष्यति ॥ ११ ॥
 एवमुक्तेन रामेण भरतः प्रत्यनन्तरम् ।
 उवाच त्रिपुरलोकः क्षतं परमदुर्मनाः ॥ १२ ॥

भाषा

छोड़ बनवास आरम्भ किया और भरत को अपने वाक्य से राज दे दिया तो अब पिता की प्रतीक्षा सत्य हो चुकी। ऐसी दशा में यदि भरत आपसे आप अपने राज्य को प्राप्तिपूर्वक आपके लिये प्रार्थन करते हैं तो ऐसे राज्य के ग्रहण करने में आप को कैसे दोष लग सकता है!

॥ ७ ॥ ऐसी मधुर रीति से गुरु वाक्य के समाप्त होने पर श्री राघव ने यह उत्तर दिया कि ॥ ८ ॥

पुत्र के लिये माता और पिता जो उपकार करते हैं उसका प्रत्युपकार करना बहुत ही असम्भव है अर्थात् यथाशक्ति, बालक के जीवनार्थ अनेक प्रकार के भोजन का देना और अनेक प्रकार के उपटन का सेवन कराना तथा प्रतिक्षण उसको क्रीड़ा कराना और मलमूत्रादि को छुड़ि करना इत्यादि अनन्त उपकारों का प्रत्युपकार पुत्र से नहीं हो सकता और पिता यदि शरीर न दे तो आचार्य भी ज्ञान नहीं दे सकता, इसलिये पिता अमुख्य गुरु नहीं किन्तु प्रधान गुरु है। इसी से पिता को धर्मशास्त्र में महामुरु कहा है। और यद्यपि माता का गौरव, पिता की अपेक्षा धर्मशास्त्र में अधिक कहा है तथापि पुत्र की सेवा माता अधिक करती है, इतने से वह माता की प्रशंसा है क्योंकि यह धर्मशास्त्र ही में कहा है कि पुत्र की उत्पत्ति में वीर्य अधिक होता है और कन्या की उत्पत्ति में रज, तथा “माता मया पितुः पुत्रो यतो जातः स एव सः” (माता चर्मपात्र मात्र है और पुत्र में पिता का अर्ध वीर्य ही अधिक होता है। इसी से जिस पिता का जो पुत्र है, वह वही है) यह भी धर्मशास्त्र में कहा है। इस कारण माता की अपेक्षा पिता श्रेष्ठ गुरु है और जब आपकी आज्ञा से प्रपन्न ही पिता ने राज्यास और बनवास की आज्ञा दिया और मैंने भी उसी समय दोनों कर्मों के करने की प्रतीक्षा दृढ़ रूप से कर दिया तो अब आज आप की अध्यामाता की आज्ञा से भी पिता की और अपनी पूर्व प्रतीक्षाओं के विरहीत काम करना बहुत ही धनुषिण होगा ॥ ८-११ ॥

तदनन्तर भरत ने अति दुःखित होकर सुमन्त्र के कटा कि हे सारथे! इस बेड़ी पर तुरत ही पुरु मिट्टाओ, जब तक धार्य (श्रीराम जी) प्रसन्न होकर घोषणा न चलेगे तब तक मैं इनसे

इह तु स्थण्डिले शीघ्रं कुशानास्तर सारथे ।
 आर्यं प्रत्युपवेक्ष्यामि यावन्मे न प्रसीदति ॥ १३ ॥
 निराहारो निरालोको धनहीनो यथा द्विजः ।
 शये पुरस्ताच्छालायां यावन्मां प्रतिपास्यति ॥ १४ ॥
 स तु राममवेक्षन्तं सुमन्त्रं प्रेक्ष्य दुर्मनाः ।
 कुयोत्तरमुपस्थाप्य भूमावेवास्थितः स्वयम् ॥ १५ ॥
 तमुवाच महातेजा रामो राजर्षितत्तमः ।
 किं मां भरत कुर्वाणं तात प्रत्युपवेक्षसि ॥ १६ ॥
 ब्राह्मणो लोकपार्थेन नरान् रोद्धुमिहार्हति ।
 न तु मूर्धाभिपिक्तानां विधिः प्रत्युपवेशने ॥ १७ ॥
 उत्तिष्ठ नरशार्दूल हित्वैतदारुणं व्रतम् ।
 पुरपर्यामितः चिप्रमयोध्यां याहि राघव ॥ १८ ॥
 आसीनस्त्वेव भरतः पौरजानपदं जनम् ।
 उवाच सर्वतः प्रेक्ष्य किमार्यं नानुशासथ ॥ १९ ॥
 ते तदोचुर्महात्मानं पौरजानपदा जनाः ।
 काकुत्स्थमभिजानीमः सम्पग्नदति राघवः ॥ २० ॥
 एषोऽपि हि महाभागः पितुर्ब्रूयति तिष्ठति ।
 अत एव न शक्ताः स्मो व्यावर्तयितुमञ्जसा ॥ २१ ॥
 तेषामाज्ञाय वचनं रामो वचनमब्रवीत् ।
 एवं निबोध वचनं सुहृदां धर्मचक्षुषाम् ॥ २२ ॥

भाषा

ऊपर उपवेशन (धरना) करूँगा अर्थात् जैसे ऋण लेकर ऋणी पुरुष से निर्धन कर दिया हुआ धनिक ब्राह्मण अपने धन के लिये उस ऋणी के द्वार पर निराहार होकर खेदता है वैसे ही मैं भी धर्म पर उपवेशन करूँगा ॥ १२-१५ ॥

ऐसा कहने पर जब देखा कि सुमन्त्र श्री राम का मुख देखकर बैसा नहीं करते तब स्वयं कुश बिद्धाकर उसी पर भरत जी खेद गये । तदनन्तर श्रीराम जी ने कहा कि हे भरत ! मैं क्या अन्याय कर रहा हूँ कि जो तुम मुझ पर उपवेशन करते हो ! क्योंकि उपवेशन करना ब्राह्मण ही का धर्म है न कि क्षत्रिय आदि का ॥ १६ ॥ १७ ॥ हे राघव ! इस दारुण व्रत को छोड़ छोड़ दो और यहाँ से तुरत धन्योप्या जाओ ॥ १८ ॥ तदनन्तर भरत जी ने अपने साथी पुरजनों से कहा कि आप लोग धन्योप्या जाने के लिये क्यों नहीं श्रीराम जी से कहते ! ॥ १९ ॥ पुरजनों ने कहा कि हम जान रहे हैं कि आप जो श्रीराम जी से कहते हैं वह ठीक है ॥ २० ॥ परन्तु श्रीराम जी अपने पिता के वाक्य पर आरुढ़ हैं, इसी से हम लोग इनके विरुद्ध नहीं कर सकते ॥ २१ ॥ तदनन्तर श्रीराम जी ने भरत से कहा कि इन धर्मदर्शी मित्रों के इस वाक्य को सुनो जो कि तुम्हारे और मेरे

एतच्चैवोभयं श्रुत्वा सम्यक् सम्पश्य राघव ।
 उत्तिष्ठ त्वं महाबाहो मां च स्पृश तथोदकम् ॥ २३ ॥
 अथोत्थाय जलं स्पृष्ट्वा भरतो वाक्यमब्रवीत् ।
 शृण्वन्तु मे परिपदो मन्त्रिणः शृणुयुस्तथा ॥ २४ ॥
 न याचे पितरं राज्यं नानुशासामि मातरम् ।
 एवं परमधर्मज्ञं नानुजानामि राघवम् ॥ २५ ॥
 यदि त्वद्यं वस्तव्यं कर्तव्यं च पितुर्वचः ।
 अहमेव निवत्स्यामि चतुर्दश वने ममाः ॥ २६ ॥
 धर्मात्मा तस्य सत्येन भ्रातुर्वाक्येन विस्मितः ।
 उवाच रामः सम्प्रेक्ष्य पौरजानपदं जनम् ॥ २७ ॥
 विक्रीतमाहितं क्रीतं यत्पित्रा जीवता मम ।
 न तल्लोपयितुं शक्यं मया वा भरतेन वा ॥ २८ ॥
 उपार्धिर्न मया कार्यो वनवासे जुगुप्सितः ।
 युक्तमुक्तं च कैकेय्या पित्रा मे सुकृतं कृतम् ॥ २९ ॥

भाषा

निश्चय में कह रहे हैं और निवार भी करो, यदि इस दशा में विचार कर सकते हो और यदि दुःखी होने से निवार नहीं कर सकते तो जो मैं कह रहा हूँ, सो करो, कि उठो और इस अनुचित अवस्थे के प्रायश्चित्तार्थ मेरा स्पर्श करो और जल से आचमन करो ॥ २२ ॥ २३ ॥

तदनन्तर भरत जी ने बैसा कर उच्च स्वर से यह कहा कि हे सम्यगण ! और हे मन्त्रिण ! सुनते जाइये । मैंने पिता जी से कदापि राज्य की याचना नहीं किया था और माता को भी राग-याचना के लिये मैंने कदापि अनुमति नहीं दिया था तथा श्रीराघव जी को भी वनवास के लिये मैं अनुमति नहीं देता हूँ, परन्तु इस पर भी यदि पिता के वाक्यानुसार श्रीराम जी को वनवास ही करना है तो उनका प्रतिनिधि होकर मैं ही चौदह वर्ष तक वनवास करूँगा ॥ २४-२६ ॥ तदनन्तर भरत जी के इस सत्य वाक्य से आश्चर्य में आकर श्रीराम जी ने पुरजनों की ओर दृष्टि देकर कहा कि ॥ २७ ॥ जैसे अपने जीवन समय में पिता जी ने जो निष्कय कर ढाला वा धानि (धरोहर) तब दिया था मूल्य देकर खरीद लिया वह मेरे या भरत के लोप करने से लुप्त नहीं हो सकता वैसे ही पिता जी ने इस राज्य को चौदह वर्ष के लिये कैकेयी को आधिपत्य से दे डाला अथवा निष्कय ही कर दिया तो ऐसी दशा में उसके निपरीन करने की शक्ति मुझमें या भरत में नहीं हो सकती तथा प्रतिनिधि उस कार्य के लिये बनाया जाता है कि जिस कार्य में मुख्यकर्त्ता समर्थ न हो और मैं तो वनवास में समर्थ हूँ, तो ऐसी दशा में भरत को वनवास में प्रतिनिधि बनाना बहुत ही अनुचित है तथा माता कैकेयी का और पिता जी का कहना और करना दोनों उपकार और प्रत्युपकार गयी होने में उचित ही था न कि अनुचित, इस कारण भी मेरे लिये उसका पालन ही उचित है ॥ २८-२९ ॥ भरत को मयमन्ध, गुरुसेवी और राज्यधारण में समर्थ मैं जानता हूँ, इनमें कोई

जानामि भरतं चान्तं गुरुमत्कारकारिणम् ।
 सर्वमेवात्र कल्याणं सत्यसन्धे महात्मनि ॥ ३० ॥
 अनेन धर्मशीलेन वनात्प्रत्यागतः पुनः ।
 आत्रा सह भविष्यामि पृथिव्याः पतिरुत्तमः ॥ ३१ ॥
 धृतो राजा हि कैकेय्या मया तद्वचनं कृतम् ।
 अनृतान्मोचयानेन पितरं तं महीपतिम् ॥ ३२ ॥

अयो० ११२—तमप्रतिमतेजोभ्यां आत्म्यां रोमहर्षसम् ।
 विस्मिताः सङ्गमं प्रेक्ष्य समुपेता महर्षयः ॥ १ ॥
 अन्तर्हिता मुनिगणाः स्थिताश्च परमर्षयः ।
 तौ आतरौ महाभागौ काकुत्स्थौ प्रशशंसिरे ॥ २ ॥
 सदार्यौ राजपुत्रौ द्वौ धर्मज्ञौ धर्मविक्रमौ ।
 श्रुत्वा वयं हि सम्भाषामुभयोः स्पृहयामहे ॥ ३ ॥
 ततस्तृपिगणाः चित्रं दशग्रीवधैपिणः ।
 भरतं राजशार्दूलमित्यूचुः सङ्गता वचः ॥ ४ ॥
 कुलेजात महाप्राज्ञ महावृत्त महायशः ।
 ग्राह्यं रामस्य वाक्यं ते पितरं यद्यवेचसे ॥ ५ ॥
 सदाऽनृणमिमं रामं वयमिच्छामहे पितुः ।
 अनृतत्वाच्च कैकेय्याः स्वर्गं दशरथो गतः ॥ ६ ॥

भाषा

दोर नहीं है और सब गुण हैं ॥ ३० ॥ चौदह वर्ष तक वनवास के अनन्तर अयोध्या में आकर मैं पृथ्वी का राजा हूँगा ॥ ३१ ॥ हे भरत ! कैकेयी ने पिताजी से वर पाया और मैं कैकेयी के वचन को पालन करता हूँ तथा तुम भी मेरे वचन का पालन करो जिससे कि हम और तुम दोनों, पिता जी को अक्षय से बचा लें ॥ ३२ ॥

इन दोनों भाइयों के संगम को देखने के लिये आये हुये, आकाश में गुप्त रूप से एकत्रित और रावणवध के लिये अर्षी, नारदादि महर्षिगण, राजर्षिगण और गन्धर्वगण ने इन दोनों भाइयों के संगम को देखने से विस्मय को प्राप्त होकर धीरेधीरे जाकर दोनों, धर्मज्ञ और धर्मनिष्ठ राज-पुत्रों को सुनकर हम यहाँ आये और दोनों के सगाद से बहुत ही संतुष्ट हुये और भरत से कहा कि हे महाबुद्धिमान् ! महाविद् ! महाशील ! और महायश भरत ! यदि तुम अपने पिता जी की ओर देखते हो तो रामचन्द्र जी के वाक्य को मानो । हम लोग यही चाहते हैं कि रामचन्द्र अपने धर्माचरण से पिता के श्रेष्ठी वदधि न रहें क्योंकि यदि रामचन्द्र पिता की प्रतिज्ञा से निपटित करने पर यश वनवास को प्रतिनिधि के द्वारा करेंगे तो तुम्हारे पिता दशरथ, जो कि स्वर्ग में गये हैं, स्वर्ग में प्युत हो जायेंगे, क्योंकि दशरथ भी कैकेयी के वर रूपी श्रेष्ठ से दूटने के कारण स्वर्ग को गये हैं ॥ १-६ ॥

एतावदुक्त्वा वचनं गन्धर्वाः समहर्षयः ।
 राजर्षयश्चैव तथा मर्वे स्वां स्वां गतिं गताः ॥ ७ ॥
 ह्यादितस्तेन वाक्येन शुशुभे शुभदर्शनः ।
 रामः संहृष्टवदनस्तानृषीन्भ्यपूजयत् ॥ ८ ॥
 त्रस्तगात्रस्तु भरतः स वाचा मज्जमानया ।
 कृताञ्जलिरिदं वाक्यं राघवं पुनरब्रवीत् ॥ ९ ॥
 राम धर्ममिमं प्रेक्ष्य कुलधर्मानुमन्ततम् ।
 कर्तुमर्हसि काकुत्स्थ मम मातुश्च याचनाम् ॥ १० ॥
 रक्षितुं सुमहद्राज्यमहमेकम्तु नोत्सहे ।
 पौरजानपदांश्चापि रक्तान् रञ्जयितुं तदा ॥ ११ ॥
 ज्ञातयश्चापि योधाश्च मित्राणि सुहृदश्च नः ।
 त्वामेव हि प्रतीक्षन्ते पर्जन्यमिव कर्पकाः ॥ १२ ॥
 इदं राज्यं महाप्राज्ञ स्थापय प्रतिपद्य हि ।
 शक्तिमान् स हि काकुत्स्थ लोकस्य परिपालने ॥ १३ ॥
 एवमुक्त्वाऽपतङ्गातुः पादयोर्भरतस्तदा ।
 भृशं सम्प्रार्थयामास राघवेति प्रियं वदन् ॥ १४ ॥
 तमङ्गे भ्रातरं कृत्वा रामो वचनमब्रवीत् ।
 श्यामं नलिनपत्राक्षं मत्तहंसस्वरः स्वयम् ॥ १५ ॥

भारा

इन वचनों को कहकर महर्षि, राजर्षि और गन्धर्व लोग धूपने २ स्थानों को चले गये ॥ ७ ॥ और
 राम जी उनके वाक्य से प्रमत्त होकर उनकी प्रशंसा करने लगे ॥ ८ ॥ भरत जी तो भयभीत होकर
 अजलि बाँध दबी हुई जिह्वा से पुनः यह कहने लगे कि ॥ ९ ॥ हे श्रीराम जी ! ज्येष्ठ पुत्र के
 राज्यरूपी कुलधर्म को देखकर आपको उचित है कि मेरी और माता कौसल्या की इस प्रार्थना के
 पूरी कीजिये और मेरी इतनी शक्ति भी नहीं है कि मैं अकेला इस इतने बड़े राज्य की रक्षा कर
 सकूँ तथा जैसे किमान लोग जलपूर्ण जलद की प्रतीक्षा करते हैं वैसे वे पुर और देश के लोग तथा
 भाई-बन्धु और मित्र लोग आप ही की प्रतीक्षा कर रहे हैं, इसलिये हे महाप्राज्ञ ! आप नय दोनों के
 पालन में समर्थ हैं, इस कारण इस राज्य को ग्रहण कर पालन कीजिये । ऐसी कहकर 'राम'
 ऐसी मधुर बाणी बोलते और प्रार्थना करते २ भरत जी धूपने भाई श्रीरामचन्द्र जी के चरणों पर
 गिर पड़े ॥ १०-१४ ॥

रामचन्द्र जी ने धूपने भाई भरत जी को तुरन्त ही उठाकर अपनी गद्दे में बैठा लिया और
 धर्म की नाई गुरु स्वर में यह कहा कि ॥ १५ ॥ हे तात ! यह धूपने को धरल दिगुलने

आगता त्वामियं बुद्धिः स्वजा वैनयिकी च या ।
 भृशमुत्सहसे तात रक्षितुं पृथिवीमपि ॥ १६ ॥
 अमात्यैश्च सुहृद्भिश्च बुद्धिमद्भिश्च मन्त्रिभिः ।
 सर्वकार्याणि समन्वय महान्त्यपि हि कारय ॥ १७ ॥
 लक्ष्मीश्चन्द्रादपेयाद्वा हिमग्रान्ना हिमन्त्यजेत् ।
 अतीयात् सागरो बेला न प्रतिशामहं पितुः ॥ १८ ॥
 कामाद्वा तात लोभाद्वा मात्रा तुभ्यमिदं कृतम् ।
 न तन्मनसि कर्तव्य वर्तितव्यं च मातृनत् ॥ १९ ॥
 एव ह्युपाण भरतः कौसल्यासुतमग्ननीत् ।
 तेजसाऽदित्यसङ्काश प्रतिपद्यन्द्रदर्शनम् ॥ २० ॥
 अधिरोहार्यपादाम्बा पादुके हेमभूषिते ।
 एते हि सर्वलोकस्य योगक्षेमं विधास्यतः ॥ २१ ॥
 सोऽधिरुह्य नरव्याघ्र पादुके व्यवमुच्य च ।
 प्रायच्छत्सुमहातेजा भरताय महात्मने ॥ २२ ॥

भाषा

बाले विनय की बुद्धि तुम्हारी जन्म ही से है जो इस समय भी आ गयी है । वास्तविक बात तो यह है कि तुम सम्पूर्ण पृथ्वी की रक्षा कर सकते हो । तुम्हारे सचिव (प्रधान मंत्री) मित्र और उपमंत्री गण यद्ये २ बुद्धिमान् हैं, उन लोगों के साथ मरणा कर बड़े २ कार्यों को भी कराया करो ॥ १६ ॥ १७ ॥

अब इस समय माता की याचना से भी अपने निधय को मैं नहीं पलटा सकता क्योंकि यदि कदाचित् चन्द्रमा से शोभा निखल जाय अथवा हिमग्रान् परितः शीतलता छोड़ दे और समुद्र भी अपनी बेला (थारा) को इसी समय उल्लघन कर जायें अर्थात् सब जगत् ही का प्रलय हो जाय तब भी मैं अपने पिता की प्रतिज्ञा का उल्लघन नहीं करूँगा ॥ १८ ॥ और तुम्हारी माता कैकेयी ने तुम्हारे प्रेम अथवा राज्यलोक से जो कुछ किया वह यद्यपि तुमको इष्ट नहीं है तथापि मैं तुमको यह आज्ञा देता हूँ कि तुम उसको अनिष्ट न समझो और अपनी माता की सेवा जैसा पूर्व मैं करते थे वैसा ही करो (गूढ़ तात्पर्य इस श्लोक का यह है कि देर लोगों की इच्छा और स्वर्ग राज्य भोग के लोभ से देवता लोगों ही ने मथरा दासी के द्वारा तुम्हारी माता से यह सब काम कराया, इस कारण तुम्हारी माता पूर्ण रीति से निर्दोष हैं, इसलिये उन पर तुम कुछ भी कोप न करना) ॥ १९ ॥ इस वारण्य को सुनकर बसिष्ठ जी के नियोगानुसार भरत जी ने कहा कि हे आर्य ! इन सुवर्ण की पादुकाओं पर आभ चरणों से आरोहण कीजिये क्योंकि ये ही पादुकायें लोक की उत्पत्ति और रक्षा करेंगी । श्री रामचन्द्र जी ने भी बैठा कर उन पादुकाओं को छोड़ भरत जी को दे दिया ॥ २०-२२ ॥ तदनन्तर उन पादुकाओं को अपने शिर पर धारण कर भरत जी ने श्रीराम जी से

स पादुके सम्प्रणम्य रामं वचनमब्रवीत् ।
 चतुर्दश हि वर्षाणि जटाचीरधरो ब्रह्म ॥ २३ ॥
 फलमूलाशनो वीर भवेयं रघुनन्दन ।
 तवागमनमाकाङ्क्षन् वसन् वै नगराद्बहिः ॥ २४ ॥
 तव पादुकयोर्न्यस्य राज्यतन्त्रं परन्तप ।
 चतुर्दशे हि सम्पूर्णे वर्षेऽहनि रघूत्तम ॥ २५ ॥
 न द्रक्ष्यामि यदि त्वां तु प्रवेक्ष्यामि हुताशनम् ।
 तथेति च प्रतिज्ञाय तं परिष्वज्य सादरम् ॥ २६ ॥
 शत्रुघ्नं च परिष्वज्य वचनं चेदमब्रवीत् ।
 मातरं रघु कैकेयीं मा रोषं कुरु तां प्रति ॥ २७ ॥
 मया च सीतया चैव शप्तोऽसि रघुनन्दन ।
 इत्युक्त्वाऽश्रुपरीताक्षो आतरं विससर्ज ह ॥ २८ ॥

स पादुके ते भरतः स्थलङ्कृते महोज्वले सम्परिगृह्य धर्मवित् ।
 प्रदक्षिणं चैव चकार राघवं चकार चैवोत्तमनागमूर्द्धनि ॥ २९ ॥
 अथानुपूर्व्या प्रतिपूज्य तं जनं गुरुंश्च मन्त्रीन् प्रकृतीस्तथानुजौ ।
 व्यसर्जयद्राघवंशवर्द्धनः स्थितः स्वधर्मे हिमवानिवाचलः ॥ ३० ॥
 तं मातरो वाष्पगृहीतकण्ठो दुःखेन नामन्त्रयितुं हि श्रेकुः ।
 स चैव मातृरभिवाद्य सर्वा रुदन् कुटीं स्थां प्रविवेश रामः ॥ ३१ ॥

भाषा

कहा कि हे वीर रघुनन्दन ! आज से चौदह वर्ष तक आपके आगमन की प्रतीक्षा करता हुआ मैं जटा और वीर को धारण करूँगा तथा फल ही और मूल का भोजन करूँगा और अयोध्या नगर से बाहर स्थान में रहूँगा और आपकी इन पादुकाओं पर अपनी समस्त से राज्य के कामों को रख दूँगा परन्तु चौदह वर्ष के अनन्तर अर्थात् १५ वर्ष के प्रथम दिन में यदि आपका दर्शन न पाऊँगा तो उसके दूसरे ही दिन अग्नि में प्रवेश कर जाऊँगा । श्रीराम जी ने १५ वें वर्ष के प्रथम दिन में अपने दर्शन देने की प्रतिज्ञा कर भरत जी को आदर से आलङ्घन कर शत्रुघ्न जी को भी बैसा ही आलङ्घन किया और शत्रुघ्न जी से यह कहा भी कि हे रघुनन्दन ! तुमको हमारा और सीता का शपथ है, तुम वैकुण्ठी माता पर कुछ कोप न करो और उनकी रक्षा करो । ऐसा कहकर श्रीरामचन्द्र जी ने उन लोगों का निमर्जन किया ॥ २३-२८ ॥

भरत जी ने श्रीराम जी की प्रदक्षिणा कर उन पादुकाओं को उत्तम हस्ती के मस्तक पर रख दिया ॥ २९ ॥ और अपने मूल धर्म पर टिमिना पर्वन की नाई अचल होकर स्थित श्रीराम जी ने उत्तम धर्म के अनुसार गुरुओं, मंत्रियों, प्रजाओं और दोनों भाइयों को सिद्धा किया तथा माताओं को प्रणाम कर उदासीन सा हो अपनी कुटी में चले गये ॥ ३० ॥ ३१ ॥

मनुः ४—योऽन्यथा सन्तमात्मानमन्यथा सत्सु भाषते ।

स पापकृचमो लोके स्तेन आत्मापहारकः ॥२५५॥

वाच्यर्था नियताः सर्वे वाङ्मूला वाग्बिनिःसृताः ।

तां तु यः स्तेनयेद्वाचं स सर्वस्तेयकृन्नरः ॥२५६॥

प्रश्नोपनिषद्—समूलो वा एष परिशुष्यति योऽनुतमभिवदति । तस्मान्नाहाम्पनृतं वक्तुम् ॥

भाग० अ० ६—न ह्यसत्यात् परो धर्म इति होवाच भूरियम् ।

सर्वं सोढुमलं मन्ये ऋतेऽलीकपरं नरम् ॥ १ ॥

रामः—अनृतं नोक्तपूर्वं मे न च वक्ष्ये कदाचन ।

एतत्ते प्रतिजानामि सत्येनैव श्रूयामि ते ॥ १ ॥

अनृतं नोक्तपूर्वं मे अतिकृच्छ्रेऽपि तिष्ठता ।

धर्मलोभपरीतेन न च वक्ष्ये कदाचन ॥ २ ॥

दद्यान्न प्रतिगृहीयात् सत्यं श्रूयान् चानृतम् ।

अपि जीवितहेतोर्हि रामः सत्यपराक्रमः ॥ ३ ॥

भाषा

“योऽन्यथा०” जो कोई अपने वास्तविक कुल आदि को प्रच्छन्न कर उसके स्थान में दूसरे कुल आदि को अच्छे पुरुषों के समझ कहता है वह लोक में सब पापियों से अधिक पापी है क्योंकि और चोर वस्तु चुराते हैं परन्तु वह आत्मा (अपने) ही को चुराता है ॥ २५५ ॥ सब वस्तु शब्दों ही में वाचकत्व सम्बन्ध से नियत हैं और शब्द ही उनका मूल है क्योंकि शब्द से उन वस्तुओं का बोध होता है तथा शब्दों के द्वारा समझ कर सब काम किये जाते हैं, इससे मानों सब वस्तु शब्द ही से निकले हैं, इसलिये जो शब्द अर्थात् मिथ्याभाषण करता है वह सब वस्तुओं का चोर है ॥ २५६ ॥ “समूलो वा” वह जड़ से सुख ही जाना है जो कि मूठ बोलता है, इसलिये मैं (भारद्वाज) मूठ नहीं बोल सकता ।

“न ह्यसत्यात्” इस पृथ्वी ने कहा कि असत्य से परे कोई पाप नहीं है, इसलिये मैं पर्वत, नगर, वन आदि सबके भार को सहज में सहन कर सकती हूँ परन्तु मिथ्यामार्गी पुरुष के भार को सहने में मुझे बड़ी कठिनता पड़ती है ॥ १ ॥

“अनृतं०” श्रीरामचन्द्र जी ने कहा कि मैंने पूर्व ही मैं असत्य कदापि नहीं कहा और न असत्य कदापि कहूँगा । सत्य का शपथ खाकर मैं तुनसे यह प्रतिज्ञा करता हूँ कि बड़े निपत्तिमाल में भी मैंने धर्म के लोभ से कदापि असत्य नहीं कहा और न कदापि असत्य कहूँगा ॥ १ ॥ २ ॥ सत्यपराक्रम श्रीराम, दान करते हैं और सत्य ही भाषण करते हैं तथा कदापि अपने प्राणों के लिये भी दान नहीं ले सकते और न मिथ्याभाषण कर सकते हैं ॥ ३ ॥

“मम” शुभित्ति ने कहा कि मेरी इस प्रतिज्ञा को सत्य समझो कि धर्म ने मित्रों पढ़ने की

युधिष्ठिरः—मम प्रतिज्ञां च निषोष सत्यां वृणो धर्मममृताजीविताश्च ।

राज्यं च पुत्रांश्च यशो धनं च सर्वं न सत्यस्य कलामुपैति ॥ १ ॥

सत्येनाभिमन्योः सुतस्य पुनरुज्जीवनम्—

कृष्णः—न त्रवीम्युत्तरे मिथ्या सत्यमेतद्भविव्यति ।

एष सञ्जीवयाम्येनं पश्यतां सर्वदेहिनाम् ॥ १ ॥

नोक्तं पूर्वं मया मिथ्या स्वैरेष्वपि कदाचन ।

न च युद्धाद् परावृत्तस्तथा सञ्जीवतादयम् ॥ २ ॥

यथा मे दयितो धर्मो ब्राह्मणाश्च विशेषतः ।

अभिमन्योः सुतो जातो मृतो जीवत्वयं तथा ॥ ३ ॥

यथाऽहं नाभिजानामि विजयेन कदाचन ।

विरोधं तेन सत्येन मृतो जीवत्वयं शिशुः ॥ ४ ॥

यथा सत्यं च धर्मश्च मयि नित्यं प्रतिष्ठितौ ।

तथा मृतः शिशुरयं जीवतादभिमन्युजः ॥ ५ ॥

यथा कंसश्च केशी च धर्मेण निहतौ मया ।

तेन सत्येन बालोऽद्य पुनः सञ्जीवतादयम् ॥ ६ ॥

इत्युक्तो वासुदेवेन स बालो भरतर्षभ ।

शनः शनैर्महाराज प्रास्पन्दत सचेतनः ॥ ७ ॥

गौतमधर्मशास्त्रम् १३—विप्रतिपत्तां साक्षिनिमित्ता सत्यव्यवस्था । स्वर्गः सत्यवचने । विपर्यये

नरकः । सर्वधर्मेभ्यो गरीयः प्राद्विवाके सत्यवचनम् ।

भाषा

राजा में मोक्ष और जीवन को भी छोड़कर मैं सत्यरूपी धर्म ही को स्वीकार करता हूँ क्योंकि राज्य, पुत्र, धन और धन आदि सब बलु सत्य की कला को भी नहीं पहुँचते ॥ १ ॥

अभिमन्यु के मृतक पुत्र (राजा परीक्षित) का सत्य ही से पुनः उज्जीवन कृष्ण भगवान् ने मन्त्रों से किया कि “न मरी०” हे उत्तरे ! (अर्जुन की पुत्र-वधू) मैं मिथ्या नहीं बोलता, यह सत्य ही होगा कि सब प्राणियों के समक्ष, यह मैं, इस लड़के को जिलाता हूँ ॥ १ ॥ मैंने पूर्व ही कदापि ऐसी ऐन में भी जैसे मिथ्या नहीं कहा और न युद्ध से कदापि मैं हटा कैसे ही यह लड़का जी जाय ॥ २ ॥ जैसे धर्म मेरा प्रिय है और ब्राह्मण लोग विशेष से मेरे प्रिय हैं वैसे अभिमन्यु का यह उद्वेग मृतक पुत्र जी जाय ॥ ३ ॥ जैसे मैं अर्जुन के विरोध को कदापि नहीं जानता उस सत्य से मृतक बालक जी जाय ॥ ४ ॥ जैसे सत्य और धर्म ये दोनों मुझमें सदा प्रतिष्ठित रहते हैं, वैसे ही अभिमन्यु का यह मृतक बालक जी जाय ॥ ५ ॥ जैसे कंस और केशी धर्म के अनुसार मुझमें मारे गये उस सत्य में यह बालक पुनः जी जाय ॥ ६ ॥ हे महाराज ! वासुदेव के इस वाक्य से यह बालक चेतनापुनः दो धीरे २ चेष्टा करने लगा ॥ ७ ॥ “विप्रति०” अर्थात्-पर्यायों के विवाद में मत्त फट् ध्ययन्मा माधियों में होती है । सत्य वचन से माधियों को स्वर्ग और मिथ्या वचन से नरक होता है । प्राद्विवाक (जत्र) के समक्ष मत्त बोलना बड़ा धर्म है ॥

२ अथ धृतिः

धृतिः धैर्यम् । आपत्कालेऽपि धर्मस्यात्यागः इयं च सर्वधर्ममूलम् ।
अस्या अभावे लोभादीनां दुर्वारत्वात् तथा च ॥

भा० उ० अ० ३३, विदुरः—नाप्राप्यमभिवाञ्छन्ति नष्टं नेच्छन्ति शोचितम् ।

आपन्सु च न मुह्यन्ति नराः पण्डितबुद्धयः ॥ २३ ॥ इति

विषमावस्थिते देवे पौरुषेऽफलतां गते ।

विषादयन्ति नात्मानं सत्त्वापात्रार्पणो नराः ॥ इति च

विषयप्रवणं चित्तं धृतिभ्रंशान्न शक्यते ।

नियन्तुमहितादर्थात् धृतिर्हि नियमात्मिका ॥

वन १६२, धनद उ०—युधिष्ठिर धृतिर्दाक्ष्यं देशकालपराक्रमाः ।

लोकतन्त्रविधानानामेष पञ्चविधो विधिः ॥ १ ॥

धृतिमन्तश्च दक्षाश्च स्वे स्वे कर्मणि भारत ।

पराक्रमविधानज्ञा नराः कृतयुगेऽभवन् ॥ २ ॥

धृतिमान् देशकालज्ञः सर्वधर्मविधानविद् ।

क्षत्रियः क्षत्रियश्रेष्ठ प्रशस्तिं पृथिवीं चिरम् ॥ ३ ॥

य एवं वर्तते पार्थ पुरुषः सर्वकर्मसु ।

स लोके लभते वीर यशः प्रेत्य च सद्गतिम् ॥ ४ ॥

भाषा

२ धृति निरूपण

आपत्काल में भी धर्म को न छोड़ना धृति है और यही पंडित का लक्षण है । विदुर ने भी कहा है कि “नाप्राप्य” पंडित वे ही हैं जो ऐसी वस्तुओं की इच्छा ही नहीं करते जो कि मिलने के शक्य नहीं हैं और नष्ट वस्तु का शोक चाहे उनको हो जाय परन्तु उमके शोक को करते नहीं, तथा उनकी बुद्धि आपत्काल में भी भुंडित नहीं होती । धृति वाले मनुष्य, प्रतिकूल प्रारब्ध के कारण उद्योग व्यर्थ हो जाने पर भी अपनेको गिराद में नहीं पड़ने देते । धृति सब धर्मों का कारण है क्योंकि यदि यह न हो तो लोभादि दोषों के आक्रमण से सब धर्मों का लोप ही हो जाय । “त्रिगुण” धृति (धीरज) के बिना, त्रिगुणों में लगे हुये अन्तःकरण का उचित रीति से नियन्त्रण नहीं हो सकता क्योंकि अन्तःकरण की उचित नियम करने वाली धृति ही को धृति कहते हैं ॥

“धनद०” (कुवेर) हे युधिष्ठिर ! लौकिक कार्योंके विधान में ये पांच उपाय हैं । (१) धृति, (२) दास्य (भिक्षाकारिता), (३) दैत्य, (४) काल, (५) पराक्रम ॥ १ ॥ हे भारत ! कृतयुग में, धनने २ काम में धृतिमान् और दक्ष तथा पराक्रम के विधान में पंडित मनुष्य होने थे ॥ २ ॥ हे क्षत्रियश्रेष्ठ ! जो क्षत्रियधृतिमान् तथा देश और काल का जानने वाला और सब कामोंके विधान में पंडित होता है वह बहुत मनस तक पृथ्वी का शासन करता है ॥ ३ ॥ हे पार्थ ! जो सब कामों में उक्त प्रकार से वर्तना है वह इस लोक में कीर्ति और परलोक में सुख पाता है ॥ ४ ॥

गीता० १८—धृत्या यया धारयते मनःप्राणेन्द्रियक्रियाः ।

योगेनाव्यभिचारिण्या धृतिः सा पार्थ मात्त्विकी ॥ ३३ ॥

यया तु धर्मकामार्थान् धृत्या धारयतेऽर्जुन ।

प्रसङ्गेन फलाकाङ्क्षी धृतिः सा पार्थ राजसी ॥ ३४ ॥

यया स्वप्नं भयं शोकं विपादं मदमेव च ।

न विमुञ्चति दुर्मेघा धृतिः सा पार्थ तामसी ॥ ३५ ॥

शां० २२७, युधि० उ०—मग्नस्य व्यसने कृच्छ्रे किं श्रेयः पुरुषस्य हि ।

बन्धुनाशे महीपाले राज्यनाशेऽथवा पुनः ॥ १ ॥

त्वं हि नः परमो वक्ता लोकेऽस्मिन् भरतर्षभ ।

एतद् भवन्तं पृच्छामि तन्मे त्वं वक्तुमर्हसि ॥ २ ॥

मीम्म उ०—पुत्रद्वारः सुखैव विमुक्तस्य धनेन वा ।

मग्नस्य व्यसने कृच्छ्रे धृतिः श्रेयस्करी नृप ॥

धैर्येण युक्तं सततं शरीरं न विशीर्यते ॥ ३ ॥

विशोकता सुखं धत्ते धत्ते चारोग्यमुत्तमम् ।

आरोग्याच्च शरीरस्य स पुनर्विन्दते श्रियम् ॥ ४ ॥

यश्च प्राज्ञो नरस्तात सात्त्विकीं धृतिमास्थितः ।

तस्यैश्वर्यञ्च धैर्यञ्च व्यवसायश्च कर्मसु ॥ ५ ॥

अथैवोदाहरन्तीममितिहासं पुरातनम् ।

बलिवातवसंवादं पुनरेव युधिष्ठिर ॥ ६ ॥

भाषा

“धृत्या०” हे पार्थ ! समाधि से गंभीर हुई जिस धृति से मन, प्राण, इन्द्रिय आदि को शरीर निरुद्ध मार्ग की ओर जानेसे योगी धारण करता है वह धृति सात्त्विकी (सत्य गुण की) है ॥ ३३ ॥ हे पार्थ ! धर्म, अर्थ और काम के लिये जिस धृति से कर्म करने का निश्चय करता है, वह धृति राजसी (रजोगुण की) है ॥ ३४ ॥ हे पार्थ ! निद्रा, भय, शोक को जिस धृति के बराबर नदी छोड़ता वह धृति तामसी (तमोगुण की) है ॥ ३५ ॥

“मग्नस्य०” युधिष्ठिर ने कहा कि हे महीपाल (मीम्म) ! बन्धुनाश अथवा राज्यनाश रूपी कठिन दुःख में डूबते डूबते पुरुष के लिये कौन पदार्थ कल्याणकारी है ? यह प्रश्न आप ही से पूछने योग्य है ॥ १ ॥ २ ॥ “मीम्म०” हे नृप ! पुत्र, दार या धन के नाश रूपी अति कठिन दुःख में पड़े हुए पुरुष के लिये धृति (धीरज) कल्याणकारी है क्योंकि धृति, सुख और आरोग्य को उत्पन्न करती है और शरीर के आरोग्य होने में पुनः भी अनेक प्रकार के सुखों का लाभ होता है और जो पण्डित पुरुष सत्य गुण की धृति पर आरुढ़ रहता है उसी को धृति, ऐश्वर्य और कर्मों में अग्र-वर्त्ताव (करने का निश्चय) होने है ॥ ३-५ ॥ हे युधिष्ठिर ! इसी विषय में राजा बलि और इन्द्र का संवाद रूपी पुरातन इतिहास का उदाहरण देगे देने हैं कि ॥ ६ ॥

वृत्ते देवासुरे युद्धे दैत्यदानवसंघये ।
 विष्णुक्रान्तेषु लोकेषु देवराजे शतक्रतौ ॥ ७ ॥
 इज्यमानेषु देवेषु चातुर्वर्ण्ये व्यग्रस्थिते ।
 समृद्धयमाने त्रैलोक्ये प्रीतियुक्ते स्वयम्भुवि ॥ ८ ॥
 गन्धर्वर्षभुजगेन्द्रैश्च सिद्धैश्चान्यैर्वृतः प्रभुः ।
 आरुह्यरावतं शक्रश्चलोक्यमनुसंययौ ॥ ९ ॥
 स कदाचित् समुद्रान्ते कस्मिंश्चिद् गिरिगह्वरे ।
 बलिं वैरोचनिं बन्नी ददशोपससर्प च ॥ १० ॥
 तमैरावतमूर्द्धस्थं प्रेक्ष्य देवगणैर्वृतम् ।
 सुरेन्द्रमिन्द्रं दैत्येन्द्रो न शुशोच न विव्यधे ॥ ११ ॥
 दृष्ट्वा तमविकारस्थं तिष्ठन्तं निर्भयं बलिम् ।
 अधिरूढो द्विपश्रेष्ठमित्युवाच शतक्रतुः ॥ १२ ॥
 दैत्य न व्यथसे शौर्यादयथा वृद्धसंनया ।
 तपसा भावितत्वाद्वा सर्वयैतत् सुदुष्करम् ॥ १३ ॥
 शत्रुभिर्वशमानीतो हीनः स्थानादनुचमात् ।
 वैरोचने किमाश्रित्य शोचितव्ये न शोचसि ॥ १४ ॥
 श्रेष्ठं प्राप्य स्वजातीनां महाभोगाननुचमान् ।
 हृतस्वयलराज्यस्त्वं ब्रूहि कस्मान्न शोचसि ॥ १५ ॥

भाषा

एक समय देवासुर सप्ताम में राजा बलि के पराजित होने पर इन्द्र ने उन राजा होकर त्रैलोक्य की सब व्यस्त्या और समृद्धि को पुनः पूर्ववत् स्थापित कर दिया, तब ऐरावत हस्ती पर आगन्ध हो सिद्ध, नाग, गन्धर्व आदि देवयोनियों को लेकर त्रैलोक्य में विचरने के लिये इन्द्र स्वर्ग से निकले ॥ ७-९ ॥ विचरते २ एक प्रदेश में समुद्र के तीर पर किसी पर्वत की कन्दरा में गिरेचन के पुत्र राजा बलि को देखेले देवा और उनके समीप भी गये ॥ १० ॥ ऐरावत पर आगन्ध, देवगणों से वृत, उन देवेन्द्र को देखकर दैत्येन्द्र (बलि) ने न कुछ शोक किया न भय ॥ ११ ॥

बलि को निर्दिशार और निर्भय देखकर ऐरावत पर बैठे इन्द्र ने उनसे यह कहा कि ॥ १२ ॥ हे दैत्य ! जो तुम इस समय शोक और भय कुछ भी नहीं करते हो यह सब प्रकार से आधर्ष ही है और बननाओ कि शूरता वा ज्ञान, वृद्धों की सेवा अथवा कोई बहुत बड़ी तुम्हारी तपस्या में से कौन इस तुम्हारी उत्तम धर्म्या का मूल कारण है ? ॥ १३ ॥ हे वैरोचने ! मर्योत्तम स्थान (स्वर्ग का राजासन) से हीन और शत्रुओं के वशीभूत होकर भी तुम इन महाशोक के धामर पर जिम भरोसे से शोक नहीं करते ? ॥ १४ ॥ अपनी दैत्य जाति में श्रेष्ठता और सर्वोपरि महाभाग्यों को पाने के अनन्तर सर्वस्वहीन होने पर भी तुम क्यों नहीं शोक करते ? ॥ १५ ॥

ईधरो हि पुरा भूत्वा पितृपैतामहे पदे ।
 तत् त्वमद्य हृतं दृष्ट्वा सपत्नैः किं न शोचसि ॥ १६ ॥
 वदथ वारुणैः पार्श्वैर्वज्रेण च समाहृतः ।
 हतदारो हतधनो बृहि कस्मान्न शोचसि ॥ १७ ॥
 नष्टश्रीर्विभवन्नष्टो यन्न शोचसि दुष्करम् ।
 त्रैलोक्यराज्यनाशे हि कोऽन्यो जीवितुमुत्सहेत् ॥ १८ ॥
 एतच्चान्यच्च परुषं ध्रुवन्तं परिभूय तम् ।
 शुत्वा सुखममभ्रान्तो बलिर्वैरोचनोऽज्रवीत् ॥ १९ ॥

बलिरुवाच—निगृहीते मयि भृशं शक्र किं कृतियतेन ते ।
 वज्रमुद्यम्य तिष्ठन्तं परयामि त्वां पुरन्दर ॥ २० ॥
 अशक्तः पूर्वमासीस्त्वं कथञ्चिच्छक्ततां गतः ।
 कस्त्वदन्य इमां वाचं सकूरां वक्तुमर्हति ॥ २१ ॥
 यस्तु शत्रोर्वशम्वस्य शक्तोऽपि कुलं दयाम् ।
 हस्तप्राप्तम्य वीरस्य तज्ज्ञेय पुरुषं विदुः ॥ २२ ॥
 अग्निश्चयो हि पुद्गेषु द्वयोर्विबदमानयोः ।
 एकः प्राप्नोति विजयमेकश्चैव पराजयम् ॥ २३ ॥

भाषा

पूर्व में अपने पितृ-पैतामह स्थान का ईश्वर होकर आज शत्रुओं के हाथ से अपने सर्वस्व का अपहरण देखने पर भी तुम क्यों नहीं शोक करते ? ॥ १६ ॥ बललाओ कि वारुण पार्श्वों से तुम बाँधे गये और वज्र से मारे गये, तुम्हारी स्त्री और राज्य भी छीन लिया गया तब भी तुम शोक क्यों नहीं करते ? ॥ १७ ॥ तुम्हारी शरीर-शोभा नष्ट हो गई और ऐश्वर्य भ्रष्ट हो गया, धन भी तुम जो शोक नहीं करते यह बड़ा आश्चर्य है क्योंकि तुमने अन्य कोई पुरुष ऐसा नहीं हो सरना दो कि अपने त्रैलोक्य राज्य के नाश होने पर भी जीने का उन्माह करें ॥ १८ ॥ ऐसी २ और भी फड़नी बातों को सुनते हुये इन्द्र को डोंट कर निर्भय राजा बलि ने यह कहा कि ॥ १९ ॥

हे पुरन्दर ! वज्र उठावे हुये तुमको मैं देखता हूँ और जब मेरा पराजय ही हो गया तब देने दून होकर का क्या प्रयोजन है ॥ २० ॥ पूर्व में बहुत दिनों तक तुम अमर्य रहे, अब किसी प्रकार से समर्थ हो गये हो । ऐसी दशा में तुमने अन्य कौन ऐसा सुदृढ़ है जो ऐसी कड़वी बात बोल सकता है क्योंकि ॥ २१ ॥ जो वीर अपने वशीभूत हस्तगत शत्रु के लिये सब प्रकार से समर्थ होकर भी उस पर दया करता है उसी को लोग पुरुष मन्मते हैं और इस समर्थने में कारण भी यह है कि जब दो तुल्यवत् सङ्गे हैं तो यह निश्चय नहीं हो सकता कि अमुक ही का जय होगा परन्तु उनमें से एक का जय और दूसरे का पराजय अशक्य ही होता है ॥ २२ ॥ २३ ॥

मा च तेऽभूत् स्वभावोऽयमिति दैवतपुङ्गव ।
 ईश्वरः सर्वभूतानां निक्रमेषु जितो बलात् ॥ २४ ॥
 नैतदस्मत्कृतं शक नैतच्छक कृतं त्वया ।
 यच्चमेवं गतो राज्ञिन् यद्वाप्येव गता वयम् ॥ २५ ॥
 अहमास यथाऽद्य त्वं भविता त्वं यथा वयम् ।
 माऽऽमंस्या मया कर्म दुष्कृतं कृतमिन्युत ॥ २६ ॥
 सुखदुःखे हि पुरुष पर्यायेणाधिगच्छति ।
 पर्यायेणासि शकत्वं प्राप्तं शकं न कर्मणा ॥ २७ ॥
 कालः काले नयति मा त्वाञ्च कालो नयत्ययम् ।
 तेनाह त्वं यथा नाद्य त्वञ्चापि न यथा जयम् ॥ २८ ॥
 नागामिनमनर्थं हि प्रतिपातयैरपि ।
 शकुनान्ति प्रतिप्योदुमृतं बुद्धिबलान्नराः ॥ २९ ॥
 कालेन त्वाहमजय कालेनाहं जितस्त्वया ।
 गन्ता गतिमता कालः कालः कलयति प्रजाः ॥ ३० ॥
 इन्द्र प्राकृतया बुद्ध्या प्रलय नानुध्वसे ।
 केचित्त्वा बहुमन्यन्ते श्रेष्ठ प्राप्त स्वर्मणा ॥ ३१ ॥

माया

हे दैवतपुङ्गव (देवताओं में श्रेष्ठ अथवा देवता होकर भी (पुङ्गव) श्रेष्ठ अर्थात् सर्व) ! तुम यह कदापि न समझना कि "मैं (इन्द्र) ने अपने स्वभाविक बल से इस त्रैलोक्यनाथ बलि का पराजय किया" क्योंकि तुम्हारा जय अथवा मेरा पराजय न तुम्हारा किया है न मेरा । जैसे इस समय तुम हो ऐसा ही हम थे और जैसे इस समय मैं हूँ विसी समय तुम भी ऐसा ही होगे क्योंकि यह स्वभाविक बात है कि पुरुष पारी २ से सुख और दुःख पाता है । तुम भी अपनी पारी से इन्द्र हुये हो न कि अपने पराक्रम से ॥ २४-२७ ॥ मेरा और तुम्हारा दोनों का नेता काल ही है, उसी के प्रताप से आज हम तुम्हारे तुल्य नहीं हैं और न तुम हमारे ऐसे हो ॥ २८ ॥

आगामी अन्तर्धर्म को सीकड़ों उपायों से कोई हटा नहीं सकता किन्तु केवल बुद्धिबल से यह हटा है अर्थात् उस अन्तर्धर्म के प्राप्त होने के अनन्तर उमका हटना यही है जो कि मेरे कहे हुये वास्तविक और अर्थ सिद्धान्त के अनुसार उस अन्तर्धर्म ने शक नहीं होता । काल ही के कारण मैंने तुम्हें जीत लिया था और उसी के कारण ध्यान तुमने मुझको जीता । क्योंकि हम, तुम और ध्वज लेगे सभी काल की प्रजा हैं ॥ २९ ॥ ३० ॥

हे इन्द्र ! तुम्हारी बुद्धि बहुत सामान्य है, इसी में तुम इस वास्तविक को नहीं जानते और तुम्हीं नहीं किन्तु और भी कुछ लोग हम कारण तुम्हारा आधार करने हैं कि तुमने अथवा पराक्रम से इन्द्र पराजय किया परन्तु काल की गति को जानता और वायु का नाग हुआ हमने देखा पुष्प क्योंकि शक कर सकता है और क्यों मृद हो सकता है तथा क्यों उदय ममक मरता है । काल

कथमममद्विधो नाम जानन् लोकप्रवृत्तयः ।
 कालेनाम्याहतः शोचेन्मुहोद्वाऽप्यथ विभ्रमेत् ॥ ३६ ॥
 नित्यं कालपरीतस्य मम वा मद्विषस्य वा ।
 बुद्धिर्व्यसनमासाद्य भिन्ना नौरिव सीदति ॥ ३७ ॥
 ग्रहश्च त्वञ्च ये चान्ये भविष्यन्ति सुराधिपाः ।
 ते सर्वे शक्र याम्यन्ति मार्गमिन्द्रशतैर्गतम् ॥ ३८ ॥
 त्वामप्येवं सुदुर्घर्षं ज्वलन्तं परया श्रिया ।
 काले परिणते कालः कालयिष्यति मामिव ॥ ३९ ॥
 बहूनीन्द्रमहत्साणि दैवतानां युगे युगे ।
 अभ्यतीतानि कालेन कालो हि दुरतिक्रमः ॥ ४० ॥
 इदन्तु लब्ध्वा संस्थानमात्मानं बहु मन्यसे ।
 सर्वभूतभवं देवं ब्रह्माणामिव शश्वतम् ॥ ४१ ॥
 न चेदमचलं स्थानमनन्तं भावि कस्यचित् ।
 त्वं तु बालिशया बुद्ध्या भवेदमिति मन्यसे ॥ ४२ ॥
 अविश्वस्ते विश्वसिपि मन्यसे चाध्रुवे ध्रुवम् ।
 नित्यं कालपरीतात्मा भवत्येवं सुरेश्वर ॥ ४३ ॥
 ममेयमिति मोहात् त्वं राजश्रियममीप्ससि ।
 नेयं तव न चास्माकं न चान्येषां स्थिरा सदा ॥ ४४ ॥

भाषा

किं सदा बर्णभूत मुक्त वा मेरे ऐसे पुरुष की बुद्धि दुःससमुद्र में फटी हुई नौका की तरह डूब जागी है । हम और तुम तथा इन्द्र होने वाले और भी उसी गति को प्राप्त होते हैं और होंगे जिसको कि हमने तुमने भी पूर्वकाल के व्यतीत संकटों इन्द्र प्राप्त हो चुके हैं ॥ ३५-३८ ॥ सर्वोत्तम लक्ष्मी से प्रज्वलित और सर्वोपरि विराजमान तुमको भी परिणाम में बलवान काल ऐसा ही कर देगा जैसा कि उसने मुक्तको किया । देखो समय २ पर सहस्रों देवेन्द्र बात की बात में काल के कलेवा हो जाते क्योंकि काल की शक्ति का उल्लङ्घन ही नहीं हो सकता है ॥ ३९ ॥ ४० ॥

इस स्थान को पाकर तुम धरने को ब्रह्मदेव के समान अटल और सनातन समझने हो परन्तु यह स्थान किसी के लिये आज तक अचल तथा अनन्त नहीं हुआ न होगा और तुम तो अपनी मूर्खता से इस स्थान को सदा के लिये अपना मान बैठे हो तथा विश्वास के अयोग्य इस स्थान पर विश्वास कर बैठे हो अर्थात् अमृत को धन मान बैठे हो और तुम ही नहीं जयही जो देवेन्द्र होता है वही पाठ के वर्णभूत होकर ऐसा ही उलटा पलटा मान बैठता है ॥ ४१-४३ ॥

इस राजसूय को जो तुम सदा के लिये अपनी समझने हो यह तुम्हारी मूर्खता है क्योंकि यह तुम्हारे वा हमारे वा अन्य किसी के लिये भी मदा स्थिर नहीं है । देखो कितने इन्द्रों को छोड़नी इस आज यह तुम्हारे हाथ आई है । ऐसे ही तुम्हारे समीप कुन्दा काल तक रहकर यह चञ्चला राज-

अतिक्रम्य बहून्यांस्त्वयि तावदियं गता ।
 किञ्चित् कालमियं स्थित्वा त्वयि वासव चञ्चला ।
 गौर्निपानमिवोत्सृज्य पुनरन्यं गमिष्यति ॥ ४५ ॥
 राजलोका ह्यतिक्रान्ता यान्न सत्त्वातुमुत्सहे ।
 त्यक्तो बहुतराश्चान्ये भविष्यन्ति सुरेश्वर ॥ ४६ ॥
 सवृक्षौपधिरस्तेयं सहसत्त्वचनाकरा ।
 तानिदानीं न परयामि यैर्भुक्तेयं पुरा मही ॥ ४७ ॥
 बहवः पूर्वदैत्येन्द्राः सन्त्यज्य शृङ्गिणीं गताः ।
 कालेनाभ्याहताः सर्वे कालो हि बलवचरः ॥ ४८ ॥
 सर्वेः क्रतुशतैरिष्टं न त्वमेकः शतक्रतुः ।
 सर्वे धर्मपराश्चासन् सर्वे सततसन्निहः ॥ ४९ ॥
 अन्तरिक्षचराः सर्वे सर्वेऽभिमुखयोधिनः ।
 सर्वे संहननोपेताः सर्वे परिघबाहवः ॥ ५० ॥
 सर्वे मायाशतधराः सर्वे ते कामरूपिणः ।
 सर्वे समरमासाद्य न श्रूयन्ते पराजिताः ॥ ५१ ॥
 सर्वे सत्यव्रतपराः सर्वे कामविहारिणः ।
 सर्वे वेदव्रतपराः सर्वे चैव बहुश्रुताः ॥ ५२ ॥
 सर्वे सम्मतमैश्वर्य्यमीश्वराः प्रतिपेदिरे ।
 न चैश्वर्य्यमदस्तेषां भूतपूर्वो महात्मनाम् ॥ ५३ ॥
 सर्वे यथार्हदातारः सर्वे निगमतत्सराः ।
 सर्वे सर्वेषु भूतेषु यथान्तु प्रतिपेदिरे ॥ ५४ ॥

भाषा

लक्ष्मी जैसे प्यासी गौ एक निपान (कूपों से लगा हुआ छोटा छत्रिम जलाशय) के जल को निरशेष
 कर पुनः दूसरे निपान को जाया करती है वैसे ही तुम्हारे उत्तम प्रारब्धों के भोग को निरशेष कर
 पुनः अन्य के समीप चली जायगी ॥ ४४ ॥ ४५ ॥

तुमसे पहले इतने राजा लोग व्यतीत हो चुके कि जिनकी संख्या में नहीं कर सकना और है
 सुरेश्वर । तुमसे अन्य बहुतरे राजा होने वाले भी हैं ॥ ४६ ॥ बृह, औपधि, रत्न, प्राणी, वन और
 स्थानि सहित इस पृथ्वी का जिन २ राजाओं ने भोग किया, इस समय उनमें से एक को भी मैं नहीं
 देखता ॥ ४७ ॥ मुझसे प्राचीन बहुत से दैत्येन्द्र पृथ्वी को भोग भोगकर काँट के धरीभूत होकर चले
 गये क्योंकि काल बढ़ा चली है ॥ ४८ ॥

मैं जिन प्राचीनों को बनला गया हूँ उन समने सौ २ अरबमेध यज्ञ किया था न कि तुम्हीं
 एकमे; सत्र धर्म पर थे, सत्र दाना थे, सत्र आकाशगामी थे, सत्र शुद्ध में अभिमुख उड़ने वाले थे, सबके
 शरीर यज्ञ से थे, सत्र परिघ (लौह स्तम्भ) बाहु थे, सब सैकड़ों मायाओं के ज्ञाता थे, सब कामरूपी

सर्वे दाक्षायणीपुत्राः प्राजापत्या महाबलाः ।
 ज्वलन्तः प्रतपन्तश्च कालेन प्रतिसंहताः ॥ ६१ ॥
 त्वञ्चैवेमां यदा भुक्त्वा पृथिवीं त्यक्ष्यसे पुनः ।
 न शक्यसि तदा शक्र ! नियन्तुं शोकमात्मनः ॥ ६२ ॥
 मुञ्चेच्छां कामभोगेषु मुञ्चेमं श्रीमवं मदम् ।
 एवं स्वराज्यकाले त्वं शोकं सम्प्रसहिष्यसि ॥ ६३ ॥
 शोककाले शुचो मा त्वं हर्षकाले च मा हृषः ।
 अतीतानागतं हित्वा प्रत्युत्पन्नेन वर्तय ॥ ६४ ॥
 मां चेदभ्यागतः कालः सदापुक्तमतन्द्रितः ।
 क्षमस्व न चिरादिन्द्र त्वामप्युपगमिष्यति ॥ ६५ ॥
 प्रासयन्निव देवेन्द्र वाग्भिस्तच्चसि मामिह ।
 संयते मयि नूनं त्वमात्मानं बहु मन्यसे ॥ ६६ ॥
 कालः प्रथममायान् मां पश्चाच्चापनुधावति ।
 तेन गर्जसि देवेन्द्र पूर्वकालहते मयि ॥ ६७ ॥
 को हि स्थातुमलं लोके मम क्रुद्धस्य संयुगे ।
 कालस्तु पलवान् प्रासस्तेन तिष्ठसि वामव ॥ ६८ ॥

भाषा

(जैसा चाहे वैसा रूप धारण करने वाले) थे, सत्र वेद और व्रत में तत्पर थे, सब बहुश्रुत (महा-
 पंडित) थे, सत्र बड़े ऐश्वर्य को पाये थे और उनमें से किसी में अपने ऐश्वर्य का अभिमान न था तथा
 द्वेष न था; सत्र, सत्र प्राणियों के साथ उचित वृत्ति रखते थे, सत्र दक्ष की पुत्री के पुत्र, प्रजापतियों
 के पुत्र, महान्शाली, प्रज्वलित और प्रतापी होकर काल महायज्ञी से कबलित हो गये ॥ ५५-६१ ॥

हे शक्र ! ऐसे ही तुम भी इस पृथ्वी को भोग कर जब छोड़ोगे तब अपने शोक का वारण न
 कर सजोगे ॥ ६२ ॥ काम के भोगों की इच्छा को छोड़ो, इस ऐश्वर्य के अभिमान को त्यागो, तब
 तुम अपने राज्य के नाशजान में अपने शोक को वाण्य कर सकोगे ॥ ६३ ॥ शोक के असर पर
 शोक और हर्ष के अनवर पर हर्ष न किया करो, मृत और मथियत वस्तुओं को छोड़, केवल वर्तमान
 वस्तुओं से अपनी वृत्ति को चलाओ ॥ ६४ ॥

हे इन्द्र ! यदि मुझ ऐसे सत्र जाम्बून पुरष पर भी यह शक्ति जाम्बून काल धा गिरा तो मेरी
 इस बात को तुम समझा करो कि तुम पर भी इस काल के गिरने में अधिक रितम्ब नहीं है ॥ ६५ ॥

हे देवेन्द्र ! तुम ऐसी बातों से जो मुझे यहाँ डरपाते और दुःख दे रहे हो, इससे शत होना है कि
 मुझे बौधकर तुम अपने को बहुत समझ रहे हो ॥ ६६ ॥ काल प्रथम मुझ पर आया परन्तु तुम पर
 दीड़ रहा है परन्तु अब तब तुम पर गिर नहीं सुरू है । इतने ही से दूरदर्शी न होने के कारण
 तुम इतने गर्वने हो ॥ ६७ ॥ सत्र लोकों में कौन ऐसा है कि जो क्रुद्ध हुये मेरे आगे मड़ा हो
 सज्जा है किन्तु हे वामन ! काल बडवान् मुझ पर आ पड़ा है, इसी से तुम मेरे आगे मड़े हो ॥ ६८ ॥

यत्तद्वर्षसहस्रान्तं पूर्णं भवितुमर्हति ।
 यथा मे सर्वगात्राणि न सुस्यानि महौजसः ॥ ६६ ॥
 अहमैन्द्राद्युतः स्थानात्त्वमिन्द्रः प्रकृतो दिवि ।
 सुचित्रे जीवलोकैऽस्मिन्नुपास्यः कालपर्ययात् ॥ ७० ॥
 किं हि कृत्वा त्वमिन्द्रोऽद्य किं वा कृत्वा वयं च्युताः ।
 कालः कर्त्ता विकर्त्ता च सर्वमन्यदकारणम् ॥ ७१ ॥
 नाशं विनाशमैश्वर्यं सुखं दुःखं भवाभवौ ।
 विद्वान् प्राप्यैवमत्यर्थं न ग्रह्येन्न च व्ययेत् ॥ ७२ ॥
 त्वमेव हीन्द्र वेत्यास्मान् वेदाहं त्वाञ्च वासव ।
 किं कृत्यसे मां किञ्च त्वं कालेन निरपन्नप ॥ ७३ ॥
 त्वमेव हि पुरा वेत्य यत्तदा पौरुषं मम ।
 समरेषु च विक्रान्तं पर्याप्तं तन्निदर्शनम् ॥ ७४ ॥
 आदित्यारचैव रुद्राश्च साध्याश्च वसुभिः सह ।
 मया विनिर्जिताः पूर्वं मरुतश्च शचीपते ॥ ७५ ॥
 त्वमेव शक्र जानासि देवासुरसमागमे ।
 समेता विबुधा भद्रास्तरसा समरे मया ॥ ७६ ॥
 पर्वताश्चासकृत् क्षिप्ताः सबनाः सबनौकसः ।
 सटङ्कशिखरा मग्नाः समरे मूर्द्धि ते मया ॥ ७७ ॥

भाषा

यह यह सहस्र वर्ष पूर्ण हुआ चाहता है कि जिसमें मुझ ऐसे महाप्रतापी के कोई अंग सुख नहीं है । काल के उलट फेर से मैं इन्द्रासन से च्युत हो गया हूँ और तुम उसी इन्द्रासन पर बैठ कर इन चित्र जीव लोगों के लिये उपासना योग्य हो रहे हो ॥ ६६ ॥ ७० ॥

क्या करने से इन्द्रासन पर तुम स्थित हुये और क्या करने से हम उससे च्युत हुये ! बनाने व बिगाड़ने वाला काल ही है, उससे अन्य कोई वस्तु कारण नहीं है । बनाना, बिगाड़ना, सृष्ट, दुःख होना न होना, इनको पाकर विद्वान् पुरुष को चाहिये कि न अधिक हर्ष करे और न अधिक शोक ॥ ७१ ॥ ७२ ॥

हे काल के कारण निर्लज्ज हुये इन्द्र ! तुम स्वयं मुझको जानते हो और मैं भी तुमको जानता हूँ तब क्यों इतनी दून की लेते हो ॥ ७३ ॥ अपने स्वर्ग राज्य से प्रथम जिस समय मैंने स्वर्ग पर चढ़ाई किया उस समय तुम्हीं ने मेरे पराक्रम को स्वयं देखा है, वही उदाहरणपूर्ण है कि हे रत्नाग्ने ! आदित्यों, रुद्रों, साध्यों और वसुओं के सहित वायु और अन्य देवता भी मुझसे पराजित हो गये । और हे शक्र ! तुम्हीं जानते हो कि इस पिङ्गले देवासुर संग्राम में एकत्रिं हुये सब देवता लोग मेरे वेग से हताहत हो गये और मैंने वन, वनचर और शृङ्गों के सहित पर्वतों को जड़ से उखाड़ २ तुम्हारे मस्तक पर अनेक बार चौर किया ॥ ७४-७७ ॥

किन्तु शक्यं मया कर्तुं कालो हि दुरतिक्रमः ।
 न हि त्वां नोत्सहे हन्तुं सवज्रमपि मुष्टिना ॥ ७८ ॥
 न तु विक्रमकालोऽयं क्षमाकालोऽयमागतः ।
 तेन त्वां मर्षये शक्र दुर्मर्षणतरस्त्वया ॥ ७९ ॥
 त्वं मां परिणते काले परीतं कालवह्निना ।
 नियतं कालपाशेन बद्धं शक्र विकल्पसे ॥ ८० ॥
 अयं स पुरुषः श्यामो लोकस्य दुरतिक्रमः ।
 बद्धा तिष्ठति मां रौद्रः पशुं रशनया यथा ॥ ८१ ॥
 लाभालाभौ सुखं दुःखं कामक्रोधौ भवाभवा ।
 वधो बन्धः प्रमोक्षश्च सर्वं कालेन लभ्यते ॥ ८२ ॥
 नाहं कर्त्ता न कर्त्ता त्वं कर्त्ता यस्तु सदा प्रभुः ।
 सोऽयं पचति कालो मां वृक्षे फलमिवागतम् ॥ ८३ ॥
 यान्येव पुरुषः कुर्वन् सुखं कालेन योज्यते ।
 पुनस्तान्येव कुर्वाणो दुःखैः कालेन योज्यते ॥ ८४ ॥
 न च कालेन कालजः स्पृष्टः शोचितुमर्हति ।
 तेन शक्र न शोचामि नास्ति शोके सहायता ॥ ८५ ॥
 यदाऽपि शोचतः शोको व्यसनं नापकर्षति ।
 सामर्थ्यं शोचतो नास्तीत्यहं नाद्यापि शोचिमि ॥ ८६ ॥

भाषा

परन्तु मैं क्या कर सकता, जब कि काल ही मेरे प्रतिकूल है । अब भी यह नहीं है कि तुम
 वज्र सहित को भी एक मुष्टि प्रहार से चूर्ण कर देने का उत्साह मैं नहीं रखता किन्तु यह काल ने
 प्रारम्भ का नहीं है किन्तु क्षमा ही का है, इसी से मैं ऐसा पराक्रमी होकर भी तुम्हारे वचनों के
 क्षमा ही करता हूँ ॥ ७८ ॥ ७९ ॥ हे शक्र ! अपने प्रतिकूल कालरूपी अग्नि से प्रज्वलित होकर
 कालपाशों से मैं बद्ध हो चुका हूँ, इसी से मेरे समक्ष तुम इतना गर्जते हो ॥ ८० ॥ यह वही रत्न
 और दुष्टव्य भयानक काल पुरुष पशु की नाई मुझे बाँधकर सड़ा है ॥ ८१ ॥ लाभ, अलाभ, सुख,
 दुःख, काम, क्रोध, ऐश्वर्य, धनरत्न, वध, बन्ध और बन्ध का मोक्ष ये सब काल ही के प्रभाव से
 निजने हैं ॥ ८२ ॥ न मैं करता हूँ न तुम और जो सदा करता तथा प्रभु है, वही काल जैसे वृक्ष
 पर फल को पकाता है वैसे ही मुझसे भी इस समय पका रहा है ॥ ८३ ॥

जिन्ही कामों को करता हुआ पुरुष कास के कारण मुन्न पाता है उन्हीं कामों को करता हुआ
 पुरुष धान के कारण दुःख पाता है । हे शक्र ! काल के पकड़े हुये कालज पुरुष को शोक नहीं
 करना चाहिये । इसीसे मैं शोक नहीं करता क्योंकि दुःखी पुरुष को शोक से कुछ भी सहायता नहीं
 मिलती अर्थात् शोक दुःख को कुछ भी न्यून नहीं करता किन्तु उल्टे उसके देने बँचाये सामर्थ्य का
 भाग्य कर देता है, इसी से मैं शोक नहीं करता हूँ ॥ ८४-८६ ॥

एवमुक्तः सहस्राधो भगवान् पाकशासनः ।
 प्रतिसंहृत्य संरम्भमित्युवाच शतक्रतुः ॥ ८७ ॥
 सवज्रमुद्यतं बाहुं दृष्ट्वा पाशांश्च वारुणान् ।
 कस्येह न व्यथेद् बुद्धिर्मृत्योरपि जिघांसतः ॥ ८८ ॥
 सा ते न व्यथते बुद्धिरचला तत्त्वदर्शिनी ।
 ध्रुवं न व्यथसेऽद्य त्वं धैर्यात् सत्यपराक्रम ॥ ८९ ॥
 को हि विश्वासमर्थेषु शरीरे वा शरीरभृत् ।
 कर्तुमुत्सहते लोके दृष्ट्वा सम्प्रस्थितं जगत् ॥ ९० ॥
 अहमप्येवमेवैनं लोकं जानाम्यशाश्वतम् ।
 कालाग्राचाहितं घोरे गुह्ये सततमेऽश्वरे ॥ ९१ ॥
 न चात्र परिहारोऽस्ति कालस्पृष्टस्य कस्यचित् ।
 स्रक्ष्माणां महतां चैव भूतानां परिपच्यताम् ॥ ९२ ॥
 अनीशस्याग्रमतस्य भूतानि पचतः सदा ।
 अनिष्टस्य कालस्य क्षयं प्राप्नो न मुच्यते ॥ ९३ ॥
 अग्रमतः प्रमत्तेषु कालो जागर्ति जन्तुषु ।
 प्रयत्नेनाप्यपक्रान्तो दृष्टपूर्वो न केनचित् ॥ ९४ ॥
 पुराणः शाश्वतो धर्मः सर्वप्राणभृतां समः ।
 कालो न परिहार्यश्च न चास्यास्ति व्यतिक्रमः ॥ ९५ ॥

भाषा

इन बातों को सुनकर भगवान् पाकशासन (इन्द्र) ने अपने क्रोध को शान्त कर राजा बलि से यह कहा कि ॥ ८७ ॥ वज्र के सहित उठे हुये मेरे बाहु को और वारुणपाशों को देखकर ऐसे अरमर पर कौन ऐसा है, चाहे वह भोग्युक्त मृत्यु ही क्यों न हो कि जिसका अन्तःकरण भयभीत न हो जाय । परन्तु हे सत्यपराक्रम ! तुम्हारा तत्त्वदर्शी अचल अन्तःकरण आज धृति के कारण कुछ भी भय नहीं करता । यह सत्य ही है कि ॥ ८८ ॥ ८९ ॥ जगत् के जगत् ही को धीरे २ नष्ट होते देखकर कौन ऐसा है कि जो राज्य आदि वस्तुओं अपना शरीर पर अपना होने का विश्वास कर सके ॥ ९० ॥ मैं भी काल रूपी भयानक और निलगामी अग्नि में जलते हुये हम लोग को अनिल ही जानता हूँ ॥ ९१ ॥ काल से जलते हुये इन छोटे और बड़े पदार्थों में से किसी पदार्थ को बचाने के लिये कोई उपाय नहीं है ॥ ९२ ॥ इसीसे परम स्वन्त्र और सदा ही बढ़ी सावधानी से पदार्थों को पकड़ते हुये काल के मुग्न में प्राप्त होकर कोई वस्तु बचती नहीं ॥ ९३ ॥ प्रमाद की निद्रा में सोये हुये प्राणियों पर यह काल बड़े सावधानी से जाग्रत रहता है, इसी से अनेक प्रयत्न करने पर भी काल से बचने वाले पदार्थ को आज तक किसी ने देखा नहीं ॥ ९४ ॥

जैसे यह निश्चय है कि सनातन सामान्य धर्म सब प्राणियों के लिये समान है वैसे ही हम निश्चय में भी कोई उलट फेर नहीं है कि काल भी सब प्राणियों के लिये दुर्बार ही है ॥ ९५ ॥

अहोरात्रांश्च मासांश्च क्षणान् काष्ठा लवान् कलाः ।
 सम्पीडयति नः कालो वृद्धिं वार्षपिको यथा ॥ ६६ ॥
 इदमद्य करिष्यामि श्वः कर्चास्मीति वादिनम् ।
 कालो हरति सम्प्राप्तो नदीवेग इव द्रुमम् ॥ ६७ ॥
 इदानीं तावदेवासौ मया दृष्टः कथं मृतः ।
 इति कालेन द्वियतां प्रलापः श्रूयते नृणाम् ॥ ६८ ॥
 नश्यन्त्यर्थास्तथा भोगाः स्थानमैश्वर्यमेव वा ।
 जीवितं जीवलोकस्य कालेनागम्य नीयते ॥ ६९ ॥
 उच्छ्रया विनिपातान्ता भावोऽभावः स एव च ।
 अनित्यमध्वर्यं सर्वं व्यवसायो हि दुष्करः ॥ १०० ॥
 सा ते न व्यथते बुद्धिरचला सत्त्वदर्शिनी ।
 अहमासं पुरा चेति मनसापि न बुध्यसे ॥ १०१ ॥
 कालेनाक्रम्य लोकेऽस्मिन् पच्यमाने बलीयसा ।
 अन्येष्वमकनिष्ठं च क्षिप्यमाणो न बुध्यते ॥ १०२ ॥
 ईर्ष्याभिमानलोभेषु कामक्रोधभयेषु च ।
 स्पृहामोहाभिमानेषु लोकः सक्तो विमुह्यति ॥ १०३ ॥
 भवांसु भावतत्त्वज्ञो विद्वान् ज्ञानतपोऽन्वितः ।
 कालं परयति सुव्यक्तं पाण्यावामलकं यथा ॥ १०४ ॥

भाषा

जैसे ऋषी पुरुष को वृद्धि (व्याज) सब समय में दुःख देता रहता है वैसे ही काल भी हम सबको
 सब समय धरति मास, दिवस, रात्रि, कला, काष्ठा, लव और क्षण में पीड़ा ही देता रहता है ॥ ६६ ॥
 जैसे नदीनार के वृक्ष को ध्याया हुआ नदीवेग नारा धरता है वैसे ही “आज यह करूँगा, फल
 यह करूँगा” ऐसा कहते हुये को ध्याया हुआ काल नष्ट कर देता है ॥ ६७ ॥ इसी से काल के
 अनुसार नष्ट होने मनुष्यों का यह प्रलाप (व्यर्थ वाद) सुना जाता है कि “अब ही तो मैंने इससे
 देखा था, यह कैसे मर गया” ॥ ६८ ॥ जीन लोगों का धन, भोग, स्थान, ऐश्वर्य और जीवन को
 काल ही धाकर ले जाता है और इसी से जाने का नाम नाश है ॥ ६९ ॥ उन्नति की अन्तिम
 धरति निरात है, बनने की धरति नाश है, सभी पदार्थ अनित्य हैं, इसी से काम करने का निश्चय
 दुष्कर है, वृद्धादी बुद्धि तत्त्वदर्शिनी और अचला है, इसी से तुमको शोक नहीं होता क्योंकि पूर्व में
 तुम इन्द्र थे, इम वान पर तुम्हारा मन भी नहीं जाना ॥ १०० ॥ १०१ ॥ ज्येष्ठ और कनिष्ठ के
 भिन्न को छोड़ अने प्रसन्न काल से कलौहिन ये जीन लोग नहीं जानते क्योंकि ईर्ष्या, अभिमान,
 लोभ, काम, क्रोध, भय और मोह की गाढ़ निद्रा से मूढ़ हो रहे हैं ॥ १०२ ॥ १०३ ॥

ज्ञान, तप से पुष्क और पदार्थों के तत्त्व तथा परिश्रम ध्याय तो करामलक की नारंग वाट को
 प्रसन्न हो देने हैं ॥ १०४ ॥ हे वैरोचने । काल के चरित्र के तत्त्व को ध्याय जानते हैं और सब शक्तों

कालचारित्र्यतत्त्वज्ञः सर्वज्ञास्त्रविशारदः ।
 वैरोचने कृतात्माऽसि स्पृहणीयो विज्ञानताम् ॥१०५॥
 सर्वलोको ह्ययं मन्ये बुद्ध्या परिगतस्त्वया ।
 विहरन् सर्वतो मुक्तो न कश्चित् परिसज्जसे ॥१०६॥
 रजश्च हि तमश्च त्वां स्पृशतो न जितेन्द्रियम् ।
 निष्प्रीतिं नष्टमन्तापमात्मानं त्वमुपायसे ॥१०७॥
 मुहुरं सर्वभूतानां निर्वैरं शान्तमानसम् ।
 दृष्ट्वा त्वां मम सञ्जातास्त्वय्यमुक्रोशिनी मतिः ॥१०८॥
 नाहमेतादृशं बुद्धं हन्तुमिच्छामि बन्धने ।
 आनृशंस्यं परो धर्मो ह्यनुक्रोशश्च मे त्वयि ॥१०९॥
 मोक्षयन्ते वारुणाः पाशास्तवेमे कालपर्ययात् ।
 प्रजानामपचारेण स्वस्ति तेऽस्तु महासुर ॥११०॥
 यदा श्वश्रूं स्तुषा बृद्धां परिचारेण योक्ष्यते ।
 पुत्रश्च पितरं मोहात् प्रेषयिष्यति कर्मसु ॥१११॥
 ब्राह्मणैः कारयिष्यन्ति वृषलाः पादधावनम् ।
 शूद्राश्च ब्राह्मणीं भार्यामुपयास्यन्ति निर्भयाः ॥११२॥
 चातुर्वर्ण्यं यदा कृत्स्नममर्यादं भविष्यति ।
 एकैकस्ते तदा पाशः क्रमशः परिमोक्ष्यते ॥११३॥
 अस्मत्तस्ते भयं नास्ति समयं प्रतिपालय ।
 सुखीभव निराबाधः स्वस्थचेता निरामयः ॥११४॥

भाषा

के महा पण्डित हैं तथा आपका अन्त करण आपके वश मे है, इसीमे आप ज्ञानियों के भी प्रशंसनीय हैं ॥ १०५ ॥ मैं समझता हूँ कि ये सब लोक आप की बुद्धि से वेष्टित हैं, क्योंकि आप सब लोगों में विहार करने भी किसी पदार्थ के बर्गीभूत नहीं हैं ॥ १०६ ॥ आप जितेन्द्रिय हैं और भीति तथा सन्ताप से रहित अपने ध्याना की उपासना करते हो, इससे यह निश्चय है कि रजोगुण और तमोगुण आपको स्पर्श भी नहीं करते ॥ १०७ ॥

सब प्राणियों के मित्र, निर्वैर और शान्तचित्त आपको देवगर और मेरे हृदय में दया प्राप्त है । अब मैं ऐसे प्रबुद्ध पुरुष को मारा नहीं चाहता ॥ १०८ ॥ १०९ ॥ जिनमे आप वैधेही हो, वारुणपाश भी काल के उमट फेर के कारण प्रजाओं के दुष्टाचार मे समय पाकर छूट जायेंगे । हे महासुर ! तुम्हारा बन्धन हो ॥ ११० ॥ जब ऐसा समय आवेगा कि पनोहू धरनी बृद्ध माम मे सेवा करवेंगी और पुत्र भी अपनी मूर्खता मे दिना को काम करने में निपुण बनेंगे तथा शत्रु मर ब्राह्मणों से धरना चरण धुलाने और निर्भय होकर ब्राह्मणों के पास जायेंगे, इस रीति मे सब चारों वर्ग वैदिक मर्यादा मे रीन हो जायेंगे, सब तुम्हारे शरीर मे ये वारुणपाश क्रम मे एक २ करने

तमेवमुक्त्वा भगवान्द्वतक्रतुः प्रतिप्रयातो गजराजवाहनः ।
 त्रिविन्ध्यं सर्वानसुरान् सुराधिपो जनन्द हर्षेण वभूव चैकराट् ॥११५॥
 महर्षयस्तुष्टुवुरञ्जमा च तं वृषाकपिं सर्वचराचरेश्वरम् ।
 हिमामृतो हव्यमुवाह चाश्वरे तथामृतं चार्पितमीश्वरोऽपि हि ॥११६॥
 द्विजोत्तमैः मन्त्रगतैरभिष्टुतो विदोऽप्यनेजा गतमन्युरीश्वरः ।
 प्रशान्तचेता मुदितः स्वमालयं त्रिविष्टपं प्राप्य मुमोद वासवः ॥११७॥

३ अथ क्षमा

बृहस्पतिः—बाह्ये चाध्यात्मिके चैव दुःखे चात्यंतिके क्वचित् ।

न कुप्यति न वा हन्ति मा क्षमा परिकीर्तिता ॥ इति ॥

देवलः—विगर्हातिक्रमज्ञेपहिनावन्धवधात्मनाम् ।

अन्यमन्युममुत्थाने दोषाणां मर्षणं क्षमा ॥ इति ॥

क्षेमो गलहस्तादिना प्रेरणम् । बधोऽत्र ताटनमात्रम्, हिंसायाः पृथगुपादानात् । क्षम्यं
 शोणितोन्पादनादिमात्रपरा, न शराविशेषपर्यन्ता, अन्यथा मर्षणानम्मवात् । 'अपहर्षप्रति
 विचक्ष्याविक्रिया क्षमा' इति मिताक्षरा ।

भाग० १५—क्षमया रोचते लक्ष्मीर्वाक्षी सौरी यथा प्रभा ।

क्षमिणामाशु भगवांस्तुप्यत्याशु जनार्दनः ॥

वनपर्व २६—क्षन्तव्यं पुरुषेणेह मर्षापन्तु सुशोभने ।

क्षमावतो हि भूतानां जन्म चैव प्रकीर्तितम् ॥ ३२ ॥

आकुलन्ताटितः क्रुद्धः क्षमते यो बलीयसः ।

यश्च निन्यं जितक्रोधो विद्वानुत्तमपूरुषः ॥ ३३ ॥

भाषा

निराश जायेंगे । मैं तुमको क्षम्य देता हूँ परन्तु इन पाशों के छिरे मेरे कहे हुये काल तक धार प्रतीक्ष
 करेंगे । धार सुखी हों, पीडा रहित हों, स्वस्थ विच हों और नाराज हों ॥ १११-११५ ॥ ऐसा कर
 इन्द्र भगवान् पकड़ कर चले गये ॥ ११६ ॥ ११७ ॥

३ क्षमा का निरूपण

"बाह्ये वा०" बाह्य अथवा मानस वा विषय आदि उपातकृत किसी दुःख की दशा में क्रोध
 वा हिंसा न करने को क्षमा कहते हैं । "निगर्हा०" क्रोध के कारण दूसरे के किये हुये निन्दा, अपा-
 द, क्षेम (गले पर हाथ लगाकर टकेलना), वध (ऐसा ताड़न जिससे कपिर निराल धावे) इन दोनों
 का मरन क्षमा है । "क्षमया" क्षमण का तेज सूर्य के तेज की भाँति क्षमा से बढ़ता है और क्षमा ने
 परमेश्वर तुल्य ही प्रसन्न होता है ।

"क्षन्तव्य" राजा युधिष्ठिर ने कहा कि हे सुशोभन (श्रीपरी)! मम विरचितों में पुरुष को क्षमा
 ही बर्तनी चाहिए क्योंकि क्षमा के साथ ही पुरुष का जन्म होता है ॥ ३२ ॥ जो मदर्ष होकर अन्यो ने
 लाहित और शुद्ध होकर भी क्रोध को जीवता है तमको सुदा के छिदे उत्तम लोक मिलते हैं, क्योंकि

प्रमाणगानपि नरस्तस्य लोकाः सनातनाः ।
 क्रोधनस्त्यन्पनिज्ञानः प्रेत्य चेह च नश्यति ॥ ३४ ॥
 अत्राप्युदाहरन्तीमा गाथा नित्यं क्षमागताम् ।
 गीताः क्षमागतां कृष्णे काश्यपेन महात्मना ॥ ३५ ॥
 क्षमा धर्मः क्षमा यज्ञः क्षमा वेदाः क्षमा श्रुतम् ।
 य एतदेवं जानाति स सर्वं क्षन्तुमर्हति ॥ ३६ ॥
 क्षमा ब्रह्म क्षमा सत्यं क्षमा भूतं च भावि च ।
 क्षमा तपः क्षमा शौचं क्षमयेदं घृतं जगत् ॥ ३७ ॥
 अतिप्रव्रिदां लोकान् क्षमिणः प्राप्नुवन्ति च ।
 क्षमा तेजस्विनां तेजः क्षमा ब्रह्म तपस्विनाम् ॥ ३८ ॥
 क्षमा सत्यं सत्यवतां क्षमा यज्ञः क्षमा श्रमः ।
 तां क्षमां तादृशीं कृष्णे कथमस्पद्विधस्त्यजेत् ॥ ४० ॥
 यस्यां ब्रह्म च सत्यं च यज्ञा लोकाः प्रतिष्ठिताः ॥ ४१ ॥
 क्षन्तव्यमेव सततं पुत्रपेण विज्ञानता ।
 यदा हि क्षमते सर्वं ब्रह्म सम्पद्यते तदा ॥ ४२ ॥
 क्षमावतामयं लोकाः परश्चैव क्षमागताम् ।
 इह सम्मानमृच्छन्ति परत्र च शुभाङ्गतिम् ॥ ४३ ॥
 येषां मन्युर्मनुष्याणां क्षमयाऽभिहतः सदा ।
 तेषां परतरे लोकास्तस्माद्वहन्तिः परा मता ॥ ४४ ॥

भाषा

यह विद्वान् पुरुष उत्तम है और क्षमा न करने वाला जोभी तथा अल्पज्ञ पुरुष परलोक और इस लोक में भी दुःख ही पाता है ॥ ३३ ॥ ३४ ॥ हे कृष्ण ! इस विषयमें भी काश्यप महारथ की गायी हुई इन गाथाओं को लोग उदाहरण में देते हैं कि ॥ ३५ ॥ जो यह जानता है कि “क्षमा धर्म है, क्षमा यज्ञ है, क्षमा वेद है, क्षमा शास्त्र है” यह सबको क्षमा कर सकता है ॥ ३६ ॥ क्षमा परमेश्वर है, क्षमा सत्य है, क्षमा भूत है, क्षमा भावी है, क्षमा तप है, क्षमा शौच है और क्षमा ही से यह जगत् स्थित है, क्षमा वाले यज्ञकर्त्ताओं के लोकों से ऊपर के लोकों को पाते हैं । क्षमा तपस्वियों का तेज है, क्षमा तपस्वियों का ब्रह्म है ॥ ३७ ॥ ३८ ॥ क्षमा सत्यगदियों का सत्य है, क्षमा शक्ति है । हे कृष्ण ! इन गाथाओं में कही हुई क्षमा को मेरे ऐसा पुरुष कैसे स्वाग करे, जिन क्षमा में नि ब्रह्म, सत्य, यज्ञ और लोक, ये सब ही प्रतिष्ठित हैं ॥ ४०-४१ ॥ ज्ञानी पुरुष को सदा क्षमा ही करनी चाहिये क्योंकि जब वह सबको क्षमा करता है तब वह परमेश्वर रूपी होता है । यह लोक क्षमा वालों का है, क्योंकि इस लोक में वे पूज्य होते हैं और परलोक भी क्षमा वालों का है क्योंकि वहाँ वे उत्तम सुग पाते हैं ॥ ४२ ॥ ४३ ॥

जिन मनुष्यों के क्रोध उनके क्षमा से नष्ट कर दिये जाते हैं उन मनुष्यों के भोगार्थ ही स्वर्ग आदि बड़े २ लोक हैं, इसीसे क्षमा समझे नहीं है ॥ ४४ ॥

वन ३२—एकः क्षमावतां दोषो द्वितीयो नोपपद्यते ।

यदेनं क्षमया युक्तमशक्तं मन्यते जनः ॥ ४८ ॥

सोऽस्य दोषो न मन्तव्यः क्षमा हि परमं बलम् ।

क्षमा गुणो ह्यशक्तानां शक्तानां भूषणं क्षमा ॥ ४९ ॥

क्षमा वशी कृतिलोकं क्षमया किं न साध्यते ।

क्षान्तिमूढः करे यस्य किं करिष्यति दुर्वनः ॥ ५० ॥

अतृषे पतितो बहिः स्वयमेवोपनाम्यति ।

अक्षमावान् परं दोषैरात्मानं चैव योजयेत् ॥ ५१ ॥

एको धर्मः परं श्रेयः क्षमैका शान्तिरुक्षमा ।

विद्यैका परमा वृत्तिरहिंसा सुखावहा ॥ ५२ ॥

द्वाविनां पुरुषां राजन् स्वर्गम्योपरि तिष्ठतः ।

प्रसुख क्षमया युक्तो दरिद्रश्च प्रदानवान् ॥ ५३ ॥

उपो० ३८—नानाः श्रीमत्तं किञ्चिदन्यत् पथ्यतमं तथा ।

प्रमविष्णोर्यथा तात क्षमा सर्वत्र सर्वदा ॥ ५६ ॥

क्षमेदशक्तः सर्वस्य शक्तिमान् धर्मकारणात् ।

अर्थानर्थौ समौ यम्य तस्य नित्यं क्षमा हिता ॥ ६० ॥

तपोबलं तापसानां ब्रह्म ब्रह्मविदां बलम् ।

हिंसाबलमसाधूनां क्षमा गुणवतां बलम् ॥ ७० ॥

भाषा

“एकः” क्षमावालेमें एक दोष से अन्य दूसरा कोई दोष नहीं हो सकता कि उनको सामान्य जन क्षमनर्प समझते हैं परन्तु वास्तविक में उनका यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि क्षमा ही परम सामर्थ्य है और क्षमनों का क्षमा ही गुण है तथा समर्थों का भूषण भी क्षमा ही है ॥ ४८ ॥ ४९ ॥ इस लोक में क्षमा ही यशोकारण है और क्षमा से क्या नहीं सिद्ध होना है तथा क्षमाउक्त जितने क्षय में है उससे दुर्जनो से भी क्या भय है ? क्योंकि जहाँ अपराध रूपी तृण नहीं है वहाँ दुर्जन का क्रूर रूपी अग्नि प्रज्वलित ही नहीं हो सकता और जिन पुरुष में क्षमा नहीं है वह अपने स्व क्षम्य को भी दोषयुक्त कर देता है ॥ ५० ॥ ५१ ॥ क्षमा एक बड़ा धर्म और बड़ा यज्ञकार है, क्षमा ही शान्ति है, क्षमा ही विद्या है, क्षमा ही वृत्ति है, और क्षमा ही धर्मात्मा है ॥ ५२ ॥ हे राजन् ! ये दो पुरुष स्वर्ग के ऊपर प्रतिष्ठित होने हैं—एक वह जो कि समर्थ होकर भी क्षमायुक्त है और दूसरा वह कि जो दरिद्र होकर भी दान देता है ॥ ५३ ॥

हे तात ! हमने परे कोई धर्म अथवा क्षिप्त नहीं है जैसा कि समर्थ पुरुष का सर्वदा मनसो क्षमा करना है ॥ ५४ ॥ अतनर्प पुरुष अपने कल्याणार्थ क्षमा करे और मनर्थ पुरुष धर्म के लिये समस्त क्षमा करे तब धर्म और अनर्थ, दोनों विनश्वर दृष्टि में तुल्य हैं उनके लिये क्षमा सराही दितवसी है ॥ ६० ॥ तपस्विनों का वन तराई और ब्रह्मज्ञानियों का ब्रह्म तथा क्षमापुओं का हिंसा और गुणवालों का क्षमा दान है ॥ ७० ॥

४ अथ दमः

स च मनसो दुष्टविषयेभ्यो वारणम् । तथा च भारते—

‘मनसो दमनं दमः’ इति । इन्द्रियनिग्रहश्चास्त्यैव फलम् ।

बृहदा० उ० ५२, अ० ५ ब्रा० २—

त्रयाः प्राजापत्याः प्रजापतौ पितरि ब्रह्मचर्यमूपदेवा मनुष्या असुरा उपित्वा ब्रह्मचर्यं देवा ऊचुर्ब्रवीतु नो भवानिति तेभ्यो हैतदक्षरमुवाच ‘द’ इति । व्यज्ञासिष्टा ३ इति, व्यज्ञासिष्मेति होचुर्दाम्यतेति न आरथेत्योमिति होवाच व्यज्ञासिष्टेति ॥ १ ॥

अत्र भगवत्पादीयं भाष्यम्—

अधुना दमादिसापननयविधानार्थोऽयमारम्भः । त्रयाः निसंख्यायाः, प्राजापत्याः प्रजापतेरपत्यानि प्राजापत्यास्ते किं प्रजापतौ पितरि ब्रह्मचर्यं शिष्यत्वमुत्तेज्यचर्यस्य प्राधान्याच्चिद्व्याः सन्तो ब्रह्मचर्यमपुरु-पितरन्त इत्यर्थः । के ते ? पित्रेपतो देवा मनुष्या असुराश्च । ते चोपिता ब्रह्मचर्यं किमकुर्वन्तित्युच्यते । तेषां देवा ऊचुः पितरं प्रजापतिम् । किमिति ? वर्योतु कथयतु नोऽस्मभ्यम्—यदनुशासनं भवानिति । तेभ्य एवमर्थिभ्यो हैतदक्षरं वर्ण्यमाप्रमुवाच ‘द’ इति । उक्त्वा च तान् पप्रच्छ पिता किं व्यज्ञासिष्टा ३ इति । मयोपदेशार्थमभिहितस्याक्षरस्यार्थं विज्ञातवन्त आहोदिरिति । देवा ऊचुः—व्यज्ञासिष्मेति विज्ञातवन्तो-षयम् । यद्येवमुच्यतां—किं मयोक्तमिति । देवा ऊचुः—दाम्यतादान्ता यूयं न्यभासतोऽतो दान्ता भवन्तेति नोऽस्मान्नाथ कथयसि । इतर आहोमिति सम्यग्व्यज्ञासिष्टेति ॥ १ ॥

अथ हैनं मनुष्या ऊचुर्ब्रवीतु नो भवानिति तेभ्यो हैतदेवाक्षरमुवाच ‘द’ इति व्यज्ञासिष्टा ३ इति व्यज्ञासिष्मेति होचुर्दाम्यतेति न आरथेत्योमिति होवाच व्यज्ञासिष्टेति ॥ २ ॥

सामान्यमन्यत् । स्वभावतो लुब्धा यूयमतो यथाशक्ति संनिगजत दत्तेति नोऽस्मान्नाथ निमित्य-द्वयाजो हितमिति मनुष्याः ॥ २ ॥

भाषा

४ दम निरूपण

मन को दुष्ट विषयों से वारण करना दम है। वेद में भी इसका विधान है जो कि अर्धराद के सहित अब लिखा जाता है कि “त्रयाः प्राजापत्याः” जगत् की प्रत्येक सृष्टि के अनन्तर समय में प्रजापति के तीन अपत्य—देवता, मनुष्य, असुर, अपने पिता प्रजापति के समीप ब्रह्मचर्य कर, अपने गुरु और पिता प्रजापति से क्रम से कहते हैं अर्थात् प्रथम देव—यह कहते हैं कि मेरे शिष्य जो अनुशासन हो आप कहिये और प्रजापति उनसे यही एक अक्षर कहते हैं कि “द” और ऐसा यह प्रजापति उनसे पूछते हैं कि तुमने मेरे इस उपदेश का अर्थ समझा वा नहीं ? देव—समझा । प्रजापति—वरा समझा ! हम लोग अधिक ऐश्वर्य के कारण जितननस्क नहीं हैं, इसीसे आप ने हमारे शिष्य उपदेश किया है कि “द” अर्थात् मनको दमन करो। प्रजा०—ठीक समझा । तदनन्तर मनुष्य भी प्रजापति से वैसा ही कहते हैं और प्रजापति भी वही “द” उपदेश कर पूछते हैं कि हमारा क्या अर्थ समझा ! मनु०—हम लोग लोभी हैं, इस कारण आप “द” अक्षरसे हमारे शिष्य यह उपदेश करते हैं कि दान करो॥ १—२॥

अथ हैमसुरा उचुर्ब्रवीतु नो भवानिति तेभ्यो हैतदेवाक्षरमुवाच 'द' इति व्यञ्जासिद्धिः ३ इति व्यञ्जासिद्धेति होचुर्दयध्वमिति न आत्थेत्येयोमिति होवाच व्यञ्जासिद्धेति तदेतदेवैषां देवी वागनुवदति स्तनयिबुर्द द द इति दाम्प्यत दत्त दयध्वमिति तस्मादेतत्त्रयं शिषेत् दमं, दानं, दयामिति च ॥ ३ ॥

तथाऽसुरा दयध्वमिति । क्रूरा युयु हिंसादिपरा अतो दयध्वं प्राणिषु दयं कुरुतेति । तदेतत्त्वज्ञा-
पतेरनुशासनमद्याप्यनुवर्तते एव । यः पूर्वं प्रजापतिदेवादीननुशासात् सोऽद्याप्यनुशास्येन दैव्यास्तनयिबु-
लक्षणया याच । कथमेवा धूयते देवीवाक् सोऽस्मि स्तनयिबुर्द द, द, इति दाम्प्यत दत्त दयध्वमित्येषां वाक्या-
नामुपलक्षणाय त्रिदंशर उच्चार्यतेऽ नुवर्तितं तु स्तनयिबुशब्दसिरेव संख्यानियमस्य लोकेऽप्रतिपत्तत्वात् ।
अस्मादद्यापि प्रजापतिर्दाम्प्यत दत्त दयध्वमित्यनुशास्येन तस्मात्क्रूरयादेतत्त्रयम् । किं तत्त्रयमित्युच्यते इमं,
दानं, दयामिति शिषेदुपादद्यात्प्रजापतेरनुशासनमस्याभिः कर्तव्यमित्येवं मतिं कुर्यात् । तथा च स्मृतिः—

त्रिविधं नरकस्येदं द्वारं नाशनमात्मनः ।

कामः क्रोधस्तथा लोभस्तस्मादेतत्त्रयं त्यजेत् ॥ इति ।

अस्य हि त्रिविधः शेषः पूर्वः । तथापि देवादीनुद्दिश्य विमर्शं दकारत्रयमुच्चारितवान् प्रजापतिः
पृथगनुशासनार्थिभ्यः । ते वा कथं त्रिवेकेन प्रतिपद्याः प्रजापतेर्भोगतं समानेनैव दकारस्यैव प्रयेति
परामिप्राप्त्या निश्चित्यन्ति ।

भाषा

तदनन्तर अमुर भी प्रजापति से वैसा ही प्रार्थना करते हैं और प्रजापति भी उनके लिये बड़े
“द” उपदेश कर पूछते हैं कि इसका अर्थ क्या समझ ? अमुर—हम लोग क्रूर अर्थात् हिंसापरायण
हैं, इसी में आप “द” शब्द के द्वारा हमारे लिये यह उपदेश करते हैं कि सब प्राणियों पर दया करो । जो
प्रजापति देवादिकों के लिये जैसा उपदेश “द” शब्द से तीन बार दे चुके हैं वह सदा ही “द, द, द”
इस प्रकार के अनुसरण रूपा मेवगर्जन से उसी उपदेश का समम २ पर अनुवाद किया करते हैं अर्थात्
मेवगर्जन में प्रजापति का यह उपदेश है कि दमन करो, दान करो, दया करो । इसलिये मनुष्य
दम, दान, दया इन तीनों को सीखे । भगवद्गीता में भी इसी श्रुति का तात्पर्य कहा है—

“त्रिविधं नरकस्येदं द्वारं नाशनमात्मनः ।

कामः क्रोधस्तथा लोभस्तस्मादेतत्त्रयं त्यजेत्” ॥

(आमा को दुःखित करने के लिये तीन प्रकार का यह नरक का द्वार है । काम अर्थात् दुष्ट विषयों पर
इन्द्रियों का प्रसंग तथा क्रोध और लोभ, इसी से इन तीनों को छोड़ दे अर्थात् काम के विरुद्ध दमन,
लोभ के विरुद्ध दान और क्रोध के विरुद्ध दया करे ।)

पूरांक श्रुति के उपनिषद् भाष्यमें श्री व्यासी शङ्कराचार्य जी ने पूरांक तात्पर्य को कहकर यह
श्लोक कहा है कि दम, दान, दया इन तीनों के विधानार्थ यह प्रकरण है और इस प्रकरण में त्रिविधस्य
केस परी प्रतिनि भाग है कि “तस्मादेतत्त्रयं त्रिदंशं दानं दयामिति” (इसलिये सम दम, दान, दया
इन तीनों को सीखे) और पूर्व का अग्रलिखित भाग इसी त्रिविधस्य का आस्यशेष रूपा अंगेष्ट है ।

अनेक आहुः-दान्तत्वादानत्वादयालुत्वैस्परार्थित्वात्मनो मन्यमानाः शङ्किता एव प्रजापतामूयः किं नो वक्ष्यतीति । तथा च दकारश्चरणमात्रादेवाऽऽत्मशङ्कावशेन तदर्थप्रतिपत्तिरभूत् । लोकेऽपि हि प्रसिद्ध पुत्रा शिष्याश्चानुशाम्याः सन्तो दोषाच्चिन्तयितव्या इति । अता युक्त प्रजापतेर्दकारमात्रोच्चारणम् । दमादित्रये च दमारात्नयादात्मनो दोषानुरूप्येण देवादीनां विवेकेन प्रतिपत्तुं चेति । अन्तत्वेतदात्मदोषज्ञाने सति दोषाच्चिन्तयितुं शक्यतेऽत्पेनाप्युपदेशेन यथा देवादयो दकारमात्रेणेति । नन्वेतत्त्रयाणां देवादीनामनुशासनं देवादिमिरूप्येकमेवोपादेयमद्यत्वेऽपि न तु अथ मनुष्ये शिञ्चितव्यमिति । अत्रोच्यते-पूर्वदेवादिमिर्विशिष्टैरनुष्ठितमेतत्त्रय तस्मान्मनुष्यैरेव शिञ्चितव्यमिति । तत्र दयालुत्वस्याननुष्ठेयत्वं स्यात्, कथमसुरप्रशस्तेरनुष्ठितत्वादिति चेत्-न; तुल्यत्वात्त्रयाणामतोऽन्योऽत्राभिप्रायः । प्रजापतेः पुत्रा देवादयस्तत्र पुत्रेभ्यश्च हितमेव पित्रोपदेष्टव्यम् । प्रजापतिश्च हितज्ञो नान्यथोपादिशति । तस्मात्पुत्रानुशासनं प्रजापतेः परममेतद्विदम् । अतो मनुष्यैरेवेतत्त्रय शिञ्चितव्यमिति ॥ ३ ॥

भाषा

यहाँ यह शका होती है कि यदि दम आदि तीनों का विधान सबके लिये है तो पृथक् २ उपदेश के प्रार्थना करने वाले देवादिके लिये क्यों प्रजापति ने तीन दकारों का उच्चारण किया ? और एक ही प्रकार के “द” शब्द से देवादिने कैसे पृथक् २ अपने लिये प्रजापतिके भिन्न २ आराधों को समझा ? यहाँ पूर्वपक्षी की ओर से यह समाधान है कि देव, दम रहित होने से, मनुष्य दान शून्य होने से, और असुर दया हीन होने से अपने २ को पूर्व ही से अपराधी समझ कर डरते २ ही प्रजापति से उपदेश की प्रार्थना किया और प्रजापति के कहे हुये एक रूप ही “द” शब्दों का अपने २ लिये अन्यान्य तापर्थ्यों का निश्चय भी देवादि ने अपने २ पूर्वोक्त अपराध के अनुसार ही किया, क्योंकि यह लोक में प्रसिद्ध है कि गुरु अपने पुत्रों और शिष्यों में जो दोष होते हैं उनकी निवृत्ति के लिये उपदेश किया करते हैं और दम, दान, दया तीनों में दकारका सम्बन्ध है, इसी से प्रजापति ने दकार ही का तीन बार उच्चारण किया इति ।

सिद्धान्ती तो इस समाधान को स्वीकार करता हुआ इस अर्थवाद की आख्यायिका या यह तात्पर्य बतलाता है कि जब अपना दोष अपने को ज्ञात है तब गुरु के बहुत थोड़े उपदेश से भी उसकी निवृत्ति हो सकती है जैसे कि एक दकार रूपी अक्षर से देवादि के दोषों की निवृत्ति हुई । पुरुषों को ऐसे बोध उपलब्ध करने के लिये यह आख्यायिका है ।

प्र०—उक्त अर्थवाद वाक्य के अक्षरानुसार यही अर्थ निकलता है कि दोनों को दम, मनुष्यों को दान और असुरों को दया करनी चाहिये अर्थात् एक ही एक धर्म में एक २ का अधिकार है न कि तीनों धर्म में किसी का, और उक्त विधिवाक्य से यह निश्चय है कि दम आदि तीनों धर्मों में प्रत्येक अर्थात् मनुष्य का भी अधिकार है । इस रीति से अर्थवाद और विधि के अन्योन्य में जो विरोध पड़ना है उसके कारण का क्या उपाय है ?

उ०—यहाँ अर्थवाद सहित विधि का यही तात्पर्य है कि देवता, मनुष्य और असुरों अर्थात् मानव महाशयों ने प्रत्येक दम, दान, दया का अनुष्ठान किया, इसी से मनुष्य इन तीनों को सर्व और इस तात्पर्य में कोई विरोध नहीं पड़ सकता ।

तैत्ति० उ० १०६२—दम इति नियतं ब्रह्मचारिणस्तस्माद्दमे रमन्ते ।

दमेन दान्ताः किल्बिषमवधुन्वन्ति दमेन ॥

ब्रह्मचारिणः सुखमश्नुन् दमो भूतानां दुर्गधर्मम् ।

दमे मम प्रतिष्ठितं तस्माद्दमं परमं वदन्ति ॥

शां० १६०, यु० उ०—महानयं धर्मपथो बहुशरश्च भारत ।

किंश्चिदेवेह धर्माणामनुष्ठेयतमं मतम् ॥ ३ ॥

धर्मस्य महतो राजन् बहुशरस्य तत्ततः ।

यन्मूलं परमं तात तत्तमं ब्रूहि तत्ततः ॥ ४ ॥

भीष्म उ०—हन्त ते कथयिष्यामि येन श्रेयो लब्धव्यमिति ।

पीत्वाऽमृतमिव प्राप्नोति ज्ञानवृक्षो भविष्यामि ॥ ५ ॥

धर्मस्य निधयो नैकं ये वै प्रोक्ता महर्षिभिः ।

स्वं स्वं विज्ञानमाश्रित्य दमस्तेषां परायणम् ॥ ६ ॥

दमं निश्रेयसे प्राहूर्ध्वं निधयदर्शिनः ।

ब्राह्मणस्य विशेषेण दमो धर्मः सनातनः ॥ ७ ॥

भाषा

प्र०—असुर तो निन्दित हैं तब उनके दया कर्षी आचार के सीखने का विधान क्यों किया जाना है ?

उ०—दया न करने से ही असुर निन्दित हैं तथा असुर यद्यपि निन्दित हैं तथापि दया तो नहीं निन्दित है और प्रजापति ने दया करने का उपदेश भी दया को अच्छा ही समझ कर असुरों को दिया जैसा कि अत्र भी लोग अपने पुत्रों और शिष्यों के लिये करते हैं । चाहे वे पुत्रादि उम उपदेश के अनुसार बतें वा न बतें । इन व्याख्या से बड़ी सिद्ध होता है कि मनुष्यों को दया सीखना भी उचित ही है और मनुष्यों ही के लिये दम, दान, दया सीखने का विधान है ॥ ३ ॥

“दम इति” ब्रह्मचर्य आश्रम के सत्र धर्मों का मूल दम है, इसी से ब्रह्मचारी दम में सदा निरत रहते हैं और दम ही से समस्त रत कर अपने पापों का नाश करते हैं तथा दम ही से स्वर्ग लोक को प्राप्त करते हैं और दमयुक्त पुरुष को कोई प्रार्थना नहीं दृग्ग सत्ता तथा दम ही में सब प्रतिष्ठित हैं, इसलिये दम को श्रेष्ठ कहते हैं ।

“नदानय०” राजा युधिष्ठिर ने भीष्म से कहा कि हे तात ! धर्म का मार्ग बहुत बड़ा है, इसकी शान्ति भी बहुत है, यह नहीं निश्चिन्त होता कि इन धर्मों में कौन से धर्म का करना अति आवश्यक है, इसलिये हे राजन् ! धर्मों का जो परम मूल हो उसका तब मुझसे कहिये ॥ ३ ॥ ४ ॥

भीष्म—जिसमें तुम मुख्य पाओगे और जैसे कोई अमृतमाल से तृप्त होता है वैसे तुम शान्त हो जाओगे, उस धर्म को हर्षवर्धन मैं तुम्हें कहता हूँ ॥ ५ ॥ महर्षिों ने धरने २ विज्ञान के अनुसार अनेक प्रकार के धर्मों को कहा है, उनमें दम श्रेष्ठ है ॥ ६ ॥ निधयदर्शों पृष्ठ दम को मोक्ष का भी कारण कहते हैं और ब्राह्मण के लिये दम विशेष रूप से सनातन धर्म है, क्योंकि ब्राह्मण की श्रमाओं का जन दम ही से पचोचिन्त प्राप्त होता है । दान, यज्ञ और अध्ययन में भी दम

दमात्तस्य क्रियासिद्धिर्यथावदुपलभ्यते ।
 दमो दानं तथा यज्ञानधीतं चातिरर्चते ॥ ८ ॥
 दमस्तेजो वर्द्धयति पवित्रं च दमः परम् ।
 विषाप्या तेजसा युक्तः पुरुषो विन्दते महत् ॥ ९ ॥
 दमेन सदृशं धर्मं नान्यं लोकेषु शुश्रुम् ।
 दमो हि परमो लोके प्रशस्तः सर्वकर्मणाम् ॥ १० ॥
 प्रेत्य चात्र मनुष्येन्द्र परमं विन्दते सुखम् ।
 दमेन हि समायुक्तो महान्तं धर्ममश्नुते ॥ ११ ॥
 सुखं दान्तः प्रत्यपिति सुखं च प्रतिबुध्यते ।
 सुखं पर्येति लोकांश्च मनश्चास्य प्रसीदति ॥ १२ ॥
 अदान्तः पुरुषः श्रेयसमीक्ष्यं प्रतिपद्यते ।
 अथर्थाश्च बहूनन्यान् प्रसृजत्यात्मदोषजान् ॥ १३ ॥
 आश्रमेषु चतुर्ष्वर्हदममेगोचरं व्रतम् ।
 तस्य लिङ्गानि वक्ष्यामि येषां समुदयो दमः ॥ १४ ॥
 क्षमापृतिरहिंसा च समता सत्यमार्जवम् ।
 इन्द्रियाभिजयो दाक्ष्यं मार्दवं ह्रीरचापलम् ॥ १५ ॥
 श्रद्धार्थव्ययमसंरम्भः सन्तोषः श्रियवादिता ।
 अविहिंसानखया चाऽप्येषां समुदयो दमः ॥ १६ ॥
 गुरुपूजा च कौरव्य दयाभूतेष्वपैशुनम् ।
 जनवादं मृपावादं स्तुतिनिन्दाविषर्जनम् ॥ १७ ॥

भाषा

अधिक है ॥ ७ ॥ ८ ॥ दम तेज को बढ़ाता है तथा पाप को नाश करता है । इसलिये पुरुष जब पाप से रहित और तेज सहित होता है तब बड़े २ लाभों को उठाता है ॥ ९ ॥ दम के द्वारा दूसरा धर्म मैंने लोक में नहीं सुना क्योंकि दम ही सब कर्मों से श्रेष्ठ है ॥ १० ॥ और इस ओर तथा परलोक में दम ही से बड़े सुख का लाभ होता है, क्योंकि दम से संयुक्त पुरुष अन्य बड़े २ धर्मों का सहज में लाभ करता है । दमयुक्त पुरुष सुख से सोता और जागता है तथा सुप्त से लोकों में विचरता है और मन भी उसका सदा ही प्रसन्न रहता है ॥ ११ ॥ १२ ॥

दम से रहित अर्थात् विषयों में निर्विकर होकर आसक्त पुरुष अत्यन्त बार धनेक श्रेष्ठ पाता है और धनने दोष में पापों को भी उत्पन्न करता है ॥ १३ ॥ श्रद्धावर्त्य आदि चारों आश्रम में सबसे उत्तम व्रत दम ही है । दम से जो २ अन्य धर्म उत्पन्न होते हैं और विनये देमने से दम का अनुमान होना है वे ये हैं कि ॥ १४ ॥ क्षमा, शृति, अहिंसा, ममदृष्टि, सत्य, स्वाध्याय, इन्द्रियनिग्रह, विप्रकारिता, मृदुता, ह्री, आचार्य, अमर्षण, अक्रोध, मन्तोष और अन्तमूढा ॥ १५ ॥ १६ ॥ और गुरुपूजा भी दम ही से होती है तथा दमयुक्त पुरुष विद्वन्ता (बुद्धिमान्), निष्कामायण, स्तुति, निन्दा, काम,

कामं क्रोधं च लोभं च दर्पं स्तम्भं विकल्पनम् ।
 रोषभीषाग्रमानं च नैव दान्तो निषेवते ॥ १८ ॥
 अनिन्दितो ह्यक्रमात्मा नान्पेध्वर्ध्वनसूयकः ।
 समुद्रकल्पः स नरो न कथञ्चन पूर्यते ॥ १९ ॥
 अहं त्वयि मम त्वं च मयि ते तेषु चाप्यहम् ।
 पूर्वसम्बन्धिसंयोगाच्चैव दान्तो निषेवते ॥ २० ॥
 सर्वा ग्राम्यास्तधारण्या याश्च लोके प्रवृत्तयः ।
 निन्दां चैव प्रशंसां च यो नाश्रयति मुच्यते ॥ २१ ॥

अत्रार्जुनस्य दम उपाख्यायते

वन ४२, वंश० उ०—गतेषु लोरुपालेषु पार्थः शत्रुनिर्वहणः ।
 चिन्तयामास राजेन्द्र देवराजस्थं प्रति ॥ १ ॥
 ततश्चिन्तयमानस्य गुडाकेशस्य धीमतः ।
 रथो मातलिसंयुक्त आजगाम महाप्रभः ॥ २ ॥
 नभो वितिमिरं कुर्म जलदान् पाटयन्निव ।
 दिशः सम्पूरयन्नादैः महामेघरवोपमैः ॥ ३ ॥

मातलिः उ०—भोभोः शक्रात्मज श्रीमान् शक्रस्तत्र द्रष्टुमिच्छति ।
 आरोहतु भवान् शीघ्रं रथमिन्द्रस्य संमतम् ॥ ११ ॥
 एष शक्रः परिश्रुतो देवैर्ऋषिगणैस्तथा ।
 गन्धर्वैरप्सरामिदं त्वां दिदृक्षुः प्रतीक्षते ॥ १३ ॥

भाषा

जोध, लोभ, अभिमान, स्तम्भ (मूढ़ता), विकल्पन (ध्यातप्रज्ञा) और अन्य का अनादर कदापि नहीं करता ॥ १७ ॥ १८ ॥ सरसे पूजित, इच्छा के बश में बहिर्भूत, छोटी वस्तुओं पर इच्छा न करने वाला और निम्नी पर दोष का न लगाने वाला, इसी से समुद्र के तुल्य गम्भीर वह दमयुक्त पुरुष निम्नी निम्न से पूरित नहीं हो सकता ॥ १९ ॥ “मैं और मेरा” यह बुद्धि दमयुक्त पुरुष में नहीं रहती ॥ २० ॥ नगर के वा वन के वा और लोका के काम तथा निन्दा और प्रशंसा को जो नहीं करता वह ससार से मुक्त हो जाता है ॥ २१ ॥

अर्जुन के दम का उपाख्यान

“गतेषु” मार्कण्डेय ऋषि ने राजा जनमेजय से कहा कि हे राजेन्द्र ! लोकायों के जाने पर अर्जुन ने देवराज (इन्द्र) के रथ को स्वरण किया ॥ १ ॥ तदनन्तर आकाश के निमिर को नाश करता, मेघमण्डली को निवारण सा करता, महामेघ के तुल्य शब्दों में दिशाओं को पूर्ण करता हुआ मातलि (इन्द्रगारपी) ने संयुक्त और अपने तेज में जागृतमान रथ धा पहुँचा ॥ २ ॥ ३ ॥ रथ से उतरकर मातलि—भो भो इन्द्रपुत्र (अर्जुन) ! श्रीमान् इन्द्र आपको देखा चाहते हैं, इनलिये इस इन्द्ररथ पर आप तुरत ही आगम्य हृषिषे ॥ ११ ॥ देवगण, ऋषिगण तथा गन्धर्वों और अप्सराओं से परिश्रुत यह (मर्त्यलोक) को शत्रुमात्र से पहुँचने वाले उम रथ के वेग के अनुसार मातलि ने अगुन्यानिर्देश किया)

अस्माल्लोकादेवलोकं पाकशासनशासनात् ।

आरोह त्वं मया सार्धं लब्ध्वास्तुः पुनरेभ्यसि ॥ १४ ॥

अर्जुन उ०—मातले गच्छ शीघ्रं त्वमारोहस्व रथोत्तमम् ।

राजसूयाश्वमेधानां शतैरपि सुदुर्लभम् ॥ १५ ॥

नातप्ततपसा शक्य एष दिव्यो महारथः ।

द्रष्टुं चाप्यथवा स्पृष्टुमारोहं कुत एव च ॥ १७ ॥

त्वयि प्रतिष्ठितं साधो रथस्थे स्थिरवाजिनि ।

पश्चादहमथारोक्ष्ये सुकृती सत्पथं यथा ॥ १८ ॥

वैशं० उ०—तस्य तद्वचनं श्रुत्वा मातलिः शक्रसारथिः ।

आरूरोह रथं शीघ्रं हयान्येमे च रश्मिभिः ॥ १६ ॥

ततोऽर्जुनस्तुष्टमना गङ्गायामासुतः शुचिः ।

जजाप जप्यं कौन्तेयो विधिबत् कुरुनन्दनः ॥ २० ॥

ततः पितृन्यथान्यायं तर्पयित्वा यथाविधि ।

मन्दरं शैलराजं तमाप्रष्टुमुपचक्रमे ॥ २१ ॥

साधूनां पुण्यशीलानां मुनीनां पुण्यकर्मणाम् ।

त्वं सदा सश्रयः शैल स्वर्गमार्गाभिकाङ्क्षिणाम् ॥ २२ ॥

अद्रिराज महाशैल मुनिसंश्रय तीर्थवन् ।

गच्छाम्यामन्त्रयित्वा त्वां सुतमस्म्युपितस्त्वयि ॥ २३ ॥

भाषा

देवेन्द्र आपको देखने के लिये प्रतीक्षा कर रहे हैं ॥ १३ ॥ पाकशासन (इन्द्र) के शासन (आज्ञा) के अनुसार आप मेरे साथ इस समय देवलोक पर आरोहण कीजिये । कुछ काल तक दिव्य अस्त्रों को लाभकर पुनः यहाँ आइयेगा ॥ १४ ॥

अर्जुन—हे मातले ! तुम तुरत ही जाकर इस रथ पर आरोह हो जाय, क्योंकि यह रथ सैकड़ों राजसूय और अश्वमेध करने पर भी दुर्लभ है और बहुत बड़े तप किये बिना यह दिव्य, महान रथ चढ़ने को कौन कहे देखने अथवा छूने को भी शक्य नहीं है । जब इस रथ पर बैठकर आप घोड़ों को सम्हाल लीजियेगा उसके पश्चात् मैं इस पर चढ़ूँगा ॥ १५ ॥ १७ ॥ १८ ॥

वैशम्पायन—इस वचन को सुनकर मातलि ने तुरत ही रथ पर चढ़ कर घोड़ों को सम्हाला ॥ १६ ॥ तदनन्तर अर्जुन ने हर्षपूर्ण कंठी गंगा जी में स्नान कर अपने जप आदि नित्य कर्मों को विधिवत् समाप्त किया ॥ २० ॥ तदनन्तर यथाविधि विनयों का तर्पण कर मन्दर नामक शैलराज (जिस पर अर्जुन स्थित थे) से अपने जाने के लिये अनुज्ञा माँगने का यों आरम्भ किया कि ॥ २१ ॥

हे अनेक तीर्थयुक्त तथा मुनियों के आश्रय पर्यवसाय । स्वर्गमार्ग के अधिनाथी, पुण्यगौन, साधुओं और मुनियों के आप सदा आश्रय हैं और मैं भी आप पर बड़े सुम्न से प्राप्त कर चुका हूँ, इसलिये मैं आपसे जाने के लिये अनुज्ञा चाहता हूँ ॥ २२ ॥ २३ ॥

एवमुक्त्वार्जुनः शैलमामन्व्य परवीरहा ।
 आरूरोह रथं दिव्यं द्योतयन्निव भास्करः ॥ २८ ॥
 मोऽद्दर्शनपथं यातो मर्त्यानां धर्मचारिणाम् ।
 ददर्शाद्भुतरूपाणि विमानानि सहस्रशः ॥ ३० ॥
 न तत्र सूर्यः सोमो वा द्योतते न च पावकः ।
 स्वयैव प्रमया तत्र द्योतते पुण्यलब्धया ॥ ३१ ॥
 ददर्श स्वेषु धिप्सवेषु दीप्तिमन्ति स्वयाऽर्विषा ।
 तत्र राजर्षयः सिद्धा वीराश्च निहता युधि ॥ ३४ ॥
 एवं स संक्रमंस्तत्र स्वर्गलोके महायशः ॥ ४१ ॥

वन ४३, वैद्यं ० उ०—स ददर्श पुरीं रम्यां सिद्धचारणसेविताम् ।
 सर्वर्तुकुसुमैः पुण्यैः पादपरुषशोभिताम् ॥ १ ॥
 तत्र साँगन्धिकानां च पुण्याणां पुण्यगन्धिनाम् ।
 उद्धीज्यमानो मिथ्रेण वायुना पुण्यगन्धिना ॥ २ ॥
 नन्दनं च वनं दिव्यमप्सरोगणसेवितम् ।
 ददर्श दिव्यकुसुमराहयद्गिरिव द्रुमैः ॥ ३ ॥
 नातप्तवपमा शक्यो द्रष्टुं नानाहिताग्निना ।
 स लोकः पुण्यकर्तृणां नापि युद्धे पराप्नुतैः ॥ ४ ॥

भाषा

ऐसा कह उस दिव्य रथ पर सूर्य के ऐसा प्रकाश करते हुये अर्जुन आनन्द होकर क्षणमात्र में वहाँ के पुण्यचारी मनुष्यों की दृष्टि से बहिर्भूत हो गये और मार्ग में महसूस धनुत २ निमानों को देगा ॥ २८ ॥ ३० ॥ वहाँ सूर्य, चन्द्रमा वा धूम्रि का प्रकाश नहीं होता किन्तु वहाँ के लोग धरने २ धर्मावसार आपमे आप प्रकाशित होने हैं ॥ ३१ ॥ उन स्थानों पर सिद्ध, राजर्षि और जो वीर मृदुलोक से युद्धहत होकर वहाँ जाते हैं, उनके तेज से सब स्थानों को प्रकाशित देगा ॥ ३४ ॥

ऐसे ही स्वर्गलोक में चलने २ अर्जुन ने इन्द्रपुरी (अनगराणी) को देखा जहाँ की मय शत्रुओं के पुण्यों से पूर्ण सब वृक्ष हैं। उम लोक के पुण्यों के मनोहारी गन्ध, श्रोत्र और मन को धनुत सुन्दरार्थी गन्धों के मार से मंद २ चलते हुये गीतल पवन ने अर्जुन को इस लोक की विन्ताओं मे चलन कर दिया ॥ ४१ ॥ १ ॥ २ ॥ अनगराणी के सर्नाप में अर्जुन ने अमराओं मे मेनिन, नन्दन नामक दिव्य राजपवन को देगा जहाँ के मनोहर वृक्ष अपने दिव्य सुगन्धों मे मानों मय जीवों को आह्वान कर रहे थे और पुष्पाना पुरियों का स्थान जो नन्दन वन, तन्स्थान करने वालों, धूम्रि के आधान मे वन्धिनी, पुद में पराहमनों, यज्ञ और वन से रहितों, वेद के श्रम मे वर्जितों, तौदंस्थान मे शून्यों, दान मे बहिष्कृतों, यज्ञ के विगड़ने वालों, मरुपों, गुरुपत्नी गान्धियों और मानभक्तियों आदि मुद दुःखानाओं के उभे स्थान में भी दर्शन के शक्य नहीं है। उस दिव्य गीतों से नादित दिव्य वन को देखते अर्जुन ने अनगराणी में प्रवेश किया ॥ ३-७ ॥

नायज्वभिर्नात्रतिर्केन वेदश्रुतिवर्जितैः ।
 नानाप्नुताङ्गैस्तीर्थेषु यज्ञदानवहिष्कृतैः ॥ ५ ॥
 नापि यज्ञहनेः क्षुद्रैर्द्रष्टुं शक्यः कथञ्चन ।
 पानपैर्गुरुतन्पैश्च मांसादैर्वा दुरात्मभिः ॥ ६ ॥
 स तद्दिव्यं धनं पश्यन् दिव्यगीतनिनादितम् ।
 प्रविशेश महाबाहुः शक्रस्य दयितां पुरीम् ॥ ७ ॥

वन० ४४, वैशं० उ०—ततो देवाः सगन्धर्वाः समादायार्घ्यमुत्तमम् ।
 शक्रस्य मतमाज्ञाय पार्थमानर्जुनञ्जसा ॥ १ ॥
 पाद्यमाचमनीयञ्च प्रतिग्राह्य नृपात्मजम् ।
 प्रवेशयामासुरथो पुरन्दरनिवेशनम् ॥ २ ॥
 एवं सम्पूजितो जिष्णुर्गुणास भवने पितुः ।
 उपजिह्वन्महास्त्राणि ससंहाराणि पाण्डवः ॥ ३ ॥
 शक्रस्य हस्तादयितं वज्रमखं च दुःसहम् ।
 अशनीश्च महानादा मेघवर्हिणलक्षणाः ॥ ४ ॥
 वन ४५—ऋदाचिदथ तं शक्रधिप्रसेनं रहोऽवग्रीत् ।
 उर्वशी पुरुषव्याघ्रं सोपतिष्ठतु फाल्गुनम् ॥ २ ॥
 एवमुक्तस्तथेत्युक्त्वा सोऽनुज्ञां प्राप्य वासनात् ।
 गन्धर्वराजोऽप्सरसमभ्यगादुर्वशीं वराम् ॥ ४ ॥
 तां दृष्ट्वा निदितो हृष्टः स्वागतेनार्चितम तथा ।
 मुखासीनः मुखासीनां स्मितपूर्वं वचोऽवग्रीत् ॥ ५ ॥
 यस्तु देवमनुष्येषु प्रख्यातः सहजैर्गुणैः ।
 श्रिया शीलेन रूपेण व्रतेन च दमेन च ॥ ७ ॥

अथ

तदनन्तर देवेन्द्र के मतानुसार गन्धर्वों सहित देवगण ने पाव, आचमनीय आदि से अर्जुन का स्वागत कर देवराज के भजन में प्रवेश कराया । और पाण्डव (अर्जुन) अपने पिता (इन्द्र) के भवन में रहकर संहार सहित सन अश्वों को सीखते २ इन्द्र के हाथ से उनके इच्छित वज्रनामक दुर्योधन महाशत्रु तथा महानिर्घोष वाली, मेघ तथा मयूर के सदृश से युक्त अश्विनियों (विजली) को सीमा ॥ १-४ ॥

एक समय इन्द्र ने विप्रसेन गन्धर्वराज को बुलाकर कहा कि उर्वशी धनुरा अर्जुन के समीप जाया करे । गन्धर्वराज विप्रसेन ने अनुरा पाकर उर्वशी के समीप जा मुस्तुर कर यह कहा कि ॥ २ ॥ ४ ॥ ५ ॥

जो कि देवता और मनुष्यों में अपने स्वाभाविक गुणों अपूर्व शोभा, शील, रूप (गदन्त), व्रत, दम, बल, धीर्य और प्रतिभा से प्रसिद्ध है, तेज और क्षमा से युक्त तथा द्वेष से शून्य है तथा शिक्षा आदि अंगों के सहित उपनिषद् पर्यन्त वेदों तथा पञ्चम वेद (इतिहास और पुराण) को पढ़ कर

प्रख्यातो बलवीर्येण सम्मतः प्रतिमानवान् ।
 वचंस्वी तेजसा युक्तः क्षमावान् वीतमत्सरः ॥ ८ ॥
 साङ्गोपनिषदान् वेदांश्चतुराख्यानपञ्चमान् ।
 योऽधीते गुरुशुश्रूषां मेधां चाष्टगुणाश्रयाम् ॥ ९ ॥
 ब्रह्मचर्येण दाक्ष्येण प्रसवैर्वयसाऽपि च ।
 एको वै रक्षिता चैव त्रिदिवं मधवानिव ॥ १० ॥
 अकल्थनो मानयिता स्थूललक्ष्यः प्रियम्बदः ।
 सुहृदश्चाभ्रपानेन विविधैर्नाभिवर्षति ॥ ११ ॥
 सत्यवाक् पूजितो वक्ता रूपवाननहङ्कृतः ।
 भक्तानुकम्पी कान्तदच प्रियदच स्थिरसङ्गतः ॥ १२ ॥
 प्रार्थनीयैर्गुणगणैः महेन्द्रवरुणोपमः ।
 एवमुक्ता स्मितं कृत्वा सम्मानं बहुमन्य च ॥
 प्रत्युपाचोर्वशी प्रीत्या चित्रसेनमनिन्दिता ॥ १५ ॥
 यस्त्वस्य कथितः सत्यो गुणोद्देशस्त्वया मम ।
 तं श्रुत्वा व्यथयं पुंसो वृणुयां किमतोऽर्जुनम् ॥ १६ ॥
 गच्छ त्वं हि यथा काममागमिष्याम्यहं सुखम् ॥ १७ ॥
 वैशं० उ०—ततो विसृज्य गन्धर्वं कृतकृत्यं शुचिस्मिता ।
 उर्वशी चाकरोत् स्नानं पार्थप्रार्थनलालसा ॥ १ ॥
 स्नानालङ्कारणैर्हृद्यैर्गन्धमान्यैश्च सुप्रभैः ।
 निर्गम्य चन्द्रोदयने विगाढे रजनीमुखे ।
 प्रस्थिता सा पृथुश्रोणी पार्थस्य भवनं प्रति ॥ ५ ॥

भाषा

गुरु की शुश्रूषा और मेधा से युक्त है तथा ब्रह्मचर्य्य, दक्षता (क्षिप्रकारिता), कुलीनता और यौवना-
 परया से भी संयुक्त है तथा जैसे स्वर्गलोक की देवेन्द्र रक्षा करते हैं वैसे ही भूलोक का जो अकेला
 रक्षा करेगा तथा जो आभ्रप्रदंभा नहीं करता, पृथ्वी का सत्कार करता, दाता, प्रियभापी,
 मित्रों का मत्र प्रकार से पालन करने वाला, सत्यवादी, पूजित वक्ता, रूपवान्, अहंकार रहित, डोर-
 मिय, सत्यमित्र और धरने गुरुगणों से महेन्द्र और वरुण के तुल्य है, वह ऐसा पुरुष यही है
 जिनका अर्जुन जान है । इस बात को सुनकर मुष्कराती इह उर्वशी ने गन्धर्वराज से कहा कि ॥ ७-
 १२ ॥ १५ ॥ आप के किये इस गुणार्जन से क्या मैं अर्जुन के सनीय जाऊँ ? अथवा, आप
 जाएँगे, मैं उनके समीप जाऊँगी ॥ १६ ॥ १७ ॥

गन्धर्वराज के जाने के अनन्तर पार्थ (अर्जुन) ने प्रार्थना करने के लिये उर्वशी ने स्नान
 कर, हृदयवर्षा गन्धर्व और अहंकार से मुमज्जित हो गाढ़े, चन्द्रोदय से जगमगाने हुये मापंका
 में अर्जुन के भवन को प्रस्थान किया ॥ १ ॥ ५ ॥ विचित्र पुण्यों से चित्रित, धनि कोमल और पाली

मृदुकञ्चितर्दीर्घेण कुसुमोत्करधारिणा ।
 केयहस्तेन ललना जगामाय विराजती ॥ ६ ॥
 भूत्तेपालापमाधुर्यैः कान्त्या सौम्यतयाऽपि च ।
 शशिनं वक्तचन्द्रेण साऽह्वयन्तीव गच्छती ॥ ७ ॥
 सिद्धचारुणगन्धर्वैः सा प्रयाता विलासिनी ।
 बह्मरचर्येऽपि वै स्वर्गे दर्शनीयतमाकृतिः ॥ १४ ॥
 सुसूक्ष्मेणोत्तरीयेण मेघवर्णेन राजता ।
 तनुरभ्रावृता व्योम्नि चन्द्रलेखेव गच्छती ॥ १५ ॥
 ततः प्राप्ता क्षणेनैव मनः पवनगामिनी ।
 भवनं पाण्डुपुत्रस्य फाल्गुनस्य शुचिस्मिता ॥ १६ ॥
 तत्र द्वारमनुप्राप्ता द्वारस्थैश्च निवेदिता ।
 अर्जुनस्य नरश्रेष्ठ उर्वशी शुभलोचना ॥ १७ ॥
 उपातिष्ठत तद्वेश्म निर्मलं सुमनोहरम् ।
 स शङ्कितमना राजन् प्रत्युद्गच्छत तां निशि ॥ १८ ॥
 हृद्वै चोर्वशीं पार्थो लज्जासंयुतलोचनः ।
 तदाऽभिवादनं कृत्वा गुरुपूजां प्रयुक्तवान् ॥ १९ ॥

अर्जुन उ०—अभिवादये त्वां शिरसा प्रवराप्सरसां वरे ।
 किमाज्ञापयसे देवि प्रेम्पस्तेऽहमुपस्थितः ॥ २० ॥
 फाल्गुनस्य वचः श्रुत्वा गतसंज्ञा तदोर्वशी ।
 गन्धर्ववचनं सर्वं श्रावयामास तं तदा ॥ २१ ॥

भाषा

लम्बी उसकी बेणी उस समय बड़ी शोभा दे रही थी । भौंह की चाल और कोमल आलापों की मधुरता तथा अपनी खामाखी शोभा से उसका मुखचन्द्र आकाशचन्द्र को ललकारता था और रथाम धर्म की अति सूक्ष्म ओढ़नी से ढकी हुई उसकी देहलता रथाम मेघ से अर्द्ध रुद्ध चन्द्रकला सी चमक रही थी । तथा सिद्ध, चारुण और गन्धर्वों की अग्रगामिनी और अनेक आधर्मों से युक्त स्वर्गलोक कैलोगों को भी अति आश्चर्य देने वाली वह उर्वशी, मन और पवन के समान वेग से क्षणमात्र में अर्जुन के भवन पर पहुँच गई ॥ ६ ॥ ७ ॥ १४—१६ ॥

द्वारपालों ने अर्जुन से उर्वशी का आगमन निवेदन किया । अर्जुन भी श्रुति होकर आगे बढ़ सजाते हुये प्रणाम कर बड़ों के योग्य उर्वशी का सत्कार किया ॥ १७—१९ ॥

हे धन्तराजों में श्रेष्ठ ! मैं आप को सिर से प्रणाम करता हूँ और मैं आप का किस्म उपासित हूँ । हे देवि ! आप की क्या आज्ञा है ? ॥ २० ॥ उर्वशी ने इस वचन को सुन मूर्छित भी होकर गन्धर्वराज की बातों को अर्जुन से कह सुनाया कि हे मनुजोत्तम ! विप्रमेन ने जैसा मुझसे कहा

उर्वशी उ०—यथा मे चित्रसेनेन कथितं मनुजोत्तम ।

तत्तेऽहं सम्प्रवक्ष्यामि यथा चाहमिहागता ॥ २२ ॥

शक्रतुन्यं रणे शूरं मदीदार्यगुणान्वितम् ।

पार्यं प्रार्थय सुश्रोणि त्वमित्येवं तदाऽब्रवीत् ॥ ३३ ॥

ततोऽहं ममनुज्ञाता चित्रसेनेन तेऽनघ ।

त्वान्तिकमनुग्राप्ता शुश्रूषितुमरिन्दम ॥ ३४ ॥

त्वद्गुणाकृष्टचित्ताहमनङ्गवशमागता ।

चिरामिलपितो वीर ममाप्येष मनोरथः ॥ ३५ ॥

वैशं० उ०—तां तथा वृषतीं श्रुत्वा मृशं लज्जावृतोऽर्जुनः ।

उवाच कर्णो हस्ताभ्यां पिधाय त्रिदशलये ॥ ३६ ॥

अर्जुन उ०—दुःश्रुतं मेऽस्तु सुभगे यन्मां वदसि भाविनि ।

गुरुदारैः ममाना मे निश्चयेन वरानने ॥ ३७ ॥

यथा कुन्ती महामागा यधेन्द्राणी शची मम ।

तथा त्वमसि कल्याणि नात्र कार्पा विचारणा ॥ ३८ ॥

उर्वशयुवाच—अनामृताश्च सर्वाः स्म देवराजाभिनन्दन ।

गुरुस्थाने न मां वीर नियोक्तुं त्वमिहार्हसि ॥ ४२ ॥

तत् प्रसीद न मामातां विमर्जयितुमर्हमि ।

हृच्छयेन च सन्तप्तां भक्तां च भज मानद ॥ ४४ ॥

भाषा

और जैसे मैं यहाँ आई वह मैं आप से कहती हूँ कि ॥ २१ ॥ २२ ॥ उन्होंने मुझसे यह कहा ? कि औदार्यगुण मे मदा अन्वित और युद्ध में इन्द्र के तुल्य, शूर पार्य की तुम प्रार्थना करो । इस रीति मे चित्रसेन की आता पाकर आप के गुणों मे आकृष्ट चित्त तथा कामरस होकर आप की मेरा करने के लिये मैं आप के समीप आई हूँ । और हे वीर ! यह मनोरथ पूर्व मे भी मेरा था ॥ ३३-३५ ॥

सर्गत्रय में उर्वशी का ऐसा वचन सुन, बड़ी लज्जा से दबे हुये अर्जुन ने हाथों से कानों को मँद कर यह कहा कि ॥ ३६ ॥

अर्जुन—हे भाविनि, सुभगे ! आप की कही हुई बात यह मेरी अनसुनी हो जाय क्योंकि आप निश्चय मे मेरे गुरुशिष्यों के तुल्य हैं । जैसे मेरे लिये महामागा कुन्ती और इन्द्राणी शची हैं, हे कल्याणि ! इसमें कुछ भी संदेह नहीं कि आप भी मेरे लिये वैसी ही हैं ॥ ३७ ॥ ३८ ॥

उर्वशी—हे देवराजपुत्र ! हमारी जानि सार अनामृत (पदों में नहीं) है । हे वीर ! तुम्हारे लिये यह उचित नहीं है कि मुझको गुरुस्थान पर नियुक्त करो । हे मानद ! आप मुझ पर भक्त हृदिये, मेरा विमर्जन न कीजिये और कामदुःख से मन्तव्य मुझ भक्त पर कृपा कीजिये ॥ ४२ ॥ ४४ ॥

अर्जुन उ०—शृणु सत्यं वरारोहे यत्त्वां वक्ष्याम्यनिन्दिते ।

शृण्वन्तु मे दिशश्चैव विदिशश्च सदेवताः ॥ ४५ ॥

यथा कुन्ती च माद्री च शची चेह ममानये ।

तथा च वंशजननी त्वं हि मेऽद्य गरीयसी ॥ ४६ ॥

गच्छ मूर्द्धा प्रपन्नोऽस्मि पादौ ते वरवर्णिनि ।

त्वं हि मे मातृवत् पूज्या रक्ष्योऽहं पुत्रवत्तया ॥ ४७ ॥

वैश० उ०—एवमुक्ता तु पार्थेन उर्वशी क्रोधमूर्च्छिता ।

वेपन्ती भ्रुकुटीयक्ता शशापाय घनञ्जयम् ॥ ४८ ॥

उर्वश्यु०—तव पित्राम्यनुजातां स्वयं च गृहमागताम् ।

यस्मान्मां नाभिनन्देथाः कामबाणवशंगताम् ॥ ४९ ॥

तस्मात्त्वं नर्त्तनः पार्थ स्त्रीमध्ये मानमर्जितः ।

अपुमानिति विख्यातः पण्डवद्विचरिष्यमि ॥ ५० ॥

वैश० उ०—एवं दत्त्वाऽर्जुने शापं स्फुरदोष्ठी श्वसन्त्यथ ।

पुनः प्रत्यागता क्षिप्रमुर्वशी गृहमात्मनः ॥ ५१ ॥

ततोऽर्जुनस्त्वरमाणश्चित्रसेनमरिन्दमः ।

सम्प्राप्य रजनीवृक्षं तदुर्वरया यथा तथा ॥ ५२ ॥

भाषा

अर्जुन—हे अग्निन्दित्रे, वरारोहे ! आप से मैं सत्य कहता हूँ उसे सुनिये कि दिशा, विदिशा और देवगण मेरी इस बात को सुनें कि मेरे लिये कुन्ती, माद्री और शची जैसे महागुरु हैं वेसे ही ध्याज मेरे वंश की जननी आप भी । तात्पर्य यह है कि चन्द्रवंशी राजा पुरुरवा से उर्वशी में जो पुत्र उत्पन्न हुये उनके वंश में मैं (अर्जुन) हूँ तथा मैं अभी मनुष्य और क्षत्रिय हूँ न कि मेरा शरीर दिव्य है । और केवल देवलोक में आने के कारण मेरी जाति और वर्ण बदल नहीं गया किन्तु जैसे राजा माधाता आदि स्वर्गलोक में आते जाते थे वेसे ही मैं भी आया हूँ, तो ऐसी दशा में आप मेरे इस शरीर की वंशजननी हैं । हे वरवर्णिनि ! मैं आपके चरणों पर सिर से प्रणाम करता हूँ । आप जाइये, क्योंकि आप माता के समान मेरी पूज्या हैं और मैं पुत्र के समान आपका पालनीय हूँ ॥ ४५—४७ ॥

इस वार्ष्णे को सुनकर क्रोध से मूर्छित और कौपिनी हुई उर्वशी ने भ्रुकुटी-भीषण मुग्ध से अर्जुन को यह शाप दिया कि ॥ ४८ ॥ जो कि तुम्हारे पिता की आज्ञानुसार तुम्हारे गृह पर आप से आई हुई मुक्त कामदुःखिन स्त्री का तुमने अभिनन्दन नहीं किया इससे हे पार्थ ! तुम त्रिषों के मध्य में आदरहीन, नर्त्तक और नपुंसक प्रसिद्ध होकर नपुंसक के ऐसा मित्रबने ॥ ४९ ॥ ५० ॥

वैशम्—उन्मा आस भरती, ओष्ठस्फुरणयुक्त उर्वशी अर्जुन को ऐसा शाप देकर अपने गृह को चली गई ॥ ५१ ॥

अर्जुन ने भी तुरन्त ही जाजर चित्रमेन गन्धर्वराज मे, और चित्रमेन ने भी तुरन्त ही देवराज मे उक्त समाचार को कहा । तदनन्तर देवेन्द्र ने अर्जुन को एकान्त में बुलाकर मुन्त्रपठने हुये

निवेद्यामास तदा चित्रसेनाय पाण्डवः ।
 तत्र चैव यथा धृतं शपं चैव पुनः पुनः ॥ ५३ ॥
 न्यवेदयच्च शक्रस्य चित्रसेनोऽपि सर्वशः ।
 तत आनाप्य तनयं विविक्ते हरिवाहनः ॥ ५४ ॥
 सुपुत्राऽद्य पृथा तात त्वया पुत्रेण सत्तम ।
 अप्योऽपि हि धैर्येण जिता वै ते महाभुज ॥ ५५ ॥
 यत्तु दत्तवती शपमुर्वशी तव मानद ।
 स चापि तेऽर्थकृत्तात साधकस्य भविष्यति ॥ ५६ ॥
 अज्ञातवासो वस्तव्यो भवद्भिर्भूतलोऽनघ ।
 वर्षे त्रयोदशे वीर तं तत्र क्षपयिष्यसि ॥ ५७ ॥
 तेन नर्तनवेशेन अपुंस्त्वेन तर्ध्व च ।
 वर्षमेकं विहृत्यैवं ततः पुंस्त्वमवाप्स्यसि ॥ ५८ ॥
 एवमुक्तस्तु शक्रेण फाल्गुनः परवीरहा ।
 मुदं परमिकां लेभे न च शपं व्यचिन्तयत् ॥ ५९ ॥
 चित्रसेनेन सहितो गन्धर्वेण यशस्विना ।
 रमे स स्वर्गभवने पाण्डुपुत्रो धनञ्जयः ॥ ६० ॥
 य इदं मृणुयादित्यं धृतं पाण्डुमुतस्य वै ।
 न तस्य कामः कामेषु पापकेषु प्रवर्तते ॥ ६१ ॥

इदममरवरात्मजस्य घोरं शुचिचरितं विनिश्चम्य फाल्गुनस्य ।
 व्यपगतमददम्भरागदोषास्त्रिदिवगताऽमिरमन्ति मानवेन्द्राः ॥ ६२ ॥

भाषा

यह उनसे कहा कि हे तात ! आज तुम ऐसे पुत्र से पृथा (धुन्ती) सुपुत्रा इहं स्वीकृति तुम्हारी
 पीरता मे ऋषिगण भी पराजित हो गये और उर्वशी ने जो तुमको शप दिया वह भी तुम्हारा
 अर्पणकारी और साधक होगा क्योंकि पृथ्वीतल पर तुमको तेहवें वर्ष में द्विर कर रहना होगा । उल्टी
 सनप इस शप का भी भोग हो जायगा धर्मात् उस एक वर्ष तक नर्तक और नपुंसक दोकर पुनः
 धर्मिन वर्ष में पुरुष हो जाओगे ॥ ५२—५८ ॥

इस देवेन्द्र वाक्य को सुन कर धनुंन को बड़ा हर्ष हुआ और उन्होंने उर्वशी के शप की
 चिन्ता छोड़ दी और चित्रसेन के साथ पुनः पूर्ववत् विहार करने लगे ॥ ५९ ॥ ६० ॥ जो इस
 धनुंन चरित्र को सुनेगा उसकी चित्तवृत्ति पापकर्मों पर कदारी न जायगी ॥ ६१ ॥ जो राजा लोग
 धनुंन के इस परित्र चरित्र को सुनेंगे वे शगादि दोषों के नाश में स्वर्ग को पावेंगे ॥ ६२ ॥

५ अथ ब्रह्मचर्यम्

तच्चेह श्रुतिस्मृतिप्रतिषिद्धमैश्वर्याभावमात्रम् न तु प्रथमाश्रमः ।
अत्रैवर्णिकानां तत्रानधिकारात् इदं धर्मस्य फलम् तदुपाख्यानेनोपाख्यातप्रायम् ॥

६ अथास्तेयम्

तच्च अन्यायेन परधनग्रहणरूपस्य चौर्यस्याभावरूपम् । चौर्यस्य च सर्वान् प्रति
प्रतिषिद्धत्वात् तदभावपरिपालनरूपमिदं सामान्यधर्म एव पापं कृत्वा प्रायश्चित्तमुद्दिष्ट-
वतामपेक्षया पापमकृतवतां फलाधिक्यस्यावश्यकत्वात् ।

शान्ति० २३—अग्राप्युदाहरन्वीममितिहासं पुरातनम् ।

व्यास उ०—शंसश्च लिखितवास्तां आतरौ संशितव्रतौ ॥ १७ ॥

तयोरावसधावास्तां रमणीयौ पृथक् पृथक् ।

नित्यपुष्पफलैर्द्रव्यैरुपेतौ बाहुदामजु ॥ १८ ॥

ततः कदाचिल्लिखितः शंसस्याश्रममागतः ।

यदृच्छयाऽथ शंसोऽपि निष्क्रान्तोऽभवदाश्रमात् ॥ १९ ॥

भाषा

५ ब्रह्मचर्यं निरूपण

यहाँ ब्रह्मचर्य शब्द का श्रुतिस्मृति से निरुद्ध मैथुन न करना मात्र अर्थ है न कि ब्रह्मचर्याश्रम,
क्योंकि उसमें वैवर्णिक से अन्य पुरुष का अधिकार ही नहीं है । यह यद्यपि वृषभ धर्म है तथापि
धर्म का फल है, इसलिये धर्म के उपाख्यान से इसका उपाख्यान गतार्थ है ।

६ अस्तेयं निरूपण

'आस्तेय' अर्थात् चोरी न करने को अस्तेय कहते हैं और चोरी का निषेध शास्त्र में समझे लिये
है, इसी से चोरी के निषेध करने वाले शास्त्र की आज्ञा का पालन करना समझा धर्म है । पाप
कर प्रायश्चित्त से उसके नाश की अपेक्षा प्रथम ही से पाप न करने में फल अधिक होता है, इसलिये
अस्तेय धर्म है । यहाँ 'लिखित' नामक भट्टारि का उपाख्यान यह है कि:—

"अग्राप्यु०" व्यास—शंस और लिखित दो महर्षि (जो कि धर्मशास्त्रकारों में परिगणित हैं)

भाई ये और उनका आश्रम भी बाहुदा नदी के तीर में पृथक्-पृथक् था । एक समय शंस अपने
आश्रम से कहीं चले गये थे और अकस्मात् उनके आश्रम पर त्रिनिन आये और आश्रम को अपना
समस्त वृक्षों से फलों को गिरा कर भोजन किया । उसी समय शंस अपने आश्रम में आये और त्रिनिन
को फल खाते देख कर पूछा कि फलों को क्यों पाया और क्यों खाने हो ? त्रिनिन ने अपने गेष्ट
भाता शंस के समीप जा, प्रणाम कर, हँसते हुये यह कहा कि यही मैं फलों को लिया है । शंस ने यह
श्रोत्र से यह कहा कि तुमने चोरी किया जो कि मुझसे खिना पड़े फलों को लिया ॥ १७-१९ ॥

मोऽभिगम्याश्रमं भ्रातुः शंस्य लिखितस्तदा ।
 फलानि पातयामास सम्यक् परिणतान्युत ॥ २० ॥
 अभ्युपादाय विसृज्यो भक्षयामास न द्विजः ।
 अस्मिंश्च भक्षयत्येव शंसोऽप्याश्रममागतः ॥ २१ ॥
 भक्षयन्तं तु तं दृष्ट्वा शंसो भ्रातरमब्रवीत् ।
 कुतः फलान्यवाप्तानि हेतुना केन सादसि ॥ २२ ॥
 मोऽब्रवीत् भ्रातरं ज्येष्ठमुपसृत्यामिवाद्य च ।
 इत एव गृहीतानि मयेति प्रहमन्निव ॥ २३ ॥
 तमब्रवीत् तथा शंसस्तीवरोपसमन्वितः ।
 स्तेयं त्वया कृतमिदं फलान्याददता स्वयम् ॥ २४ ॥
 गच्छ राजानमामाद्य स्वकर्म कथयस्व वै ।
 यदचादानमेवं हि कृतं पार्थिवमत्तम ॥ २५ ॥
 स्तेनं मां त्वं विदित्वा च स्वधर्ममनुपालयन् ।
 शीघ्रं धारय चौरस्य मम दण्डं नराधिप ॥ २६ ॥
 इत्युक्तस्तस्य वचनात् सुपुत्रं स नराधिपम् ।
 अभ्यगच्छन्महामागौ लिखितः संशितव्रतः ॥ २७ ॥
 सुपुत्रस्त्वन्तपालेभ्यः श्रुत्वा लिखितमागतम् ।
 अभ्यगच्छन् सहामात्यः पद्भ्यामेव जनेश्वरः ॥ २८ ॥
 तमब्रवीत्समागम्य स राजा धर्मवित्तमम् ।
 किमागमनमाचक्ष्व भगवन् कृतमेव तत् ॥ २९ ॥
 एवमुक्तः स विप्रर्षिः सुपुत्रमिदमब्रवीत् ।
 प्रतिश्रुत्य करिष्येति श्रुत्वा तत्कर्तुमर्हमि ॥ ३० ॥
 अनिसृष्टानि गुरुणा फलानि मनुजर्षभ ।
 भक्षितानि महाराज तत्र मां शाधि मा चिरम् ॥ ३१ ॥

भाषा

धाज तुम राजा के यहाँ जाकर अपने चौर्य का समाचार उनसे कहो और यह भी कहो कि हे राजन् ! मुझसे चोर ममक धाप अपने धर्म के अनुसार तुरन्त ही चौर्य दण्ड दीजिये ॥ २४-२६ ॥ शप के वचनानुसार उचित, राजा सुपुत्र के समीप गये ॥ २७ ॥ राजा सुपुत्र ने अपने अनुचरों से उग्रिण को प्राप्त मुन धामात्य के सहित चरणों से चलने गृह में निकल कर उग्रिण में दण्ड कि भगवन् ! इस ध्यागमन का क्या प्रयोजन है ? जो प्रयोजन हो उससे निद्र ही मनभिये ॥ २८ ॥ ॥ २९ ॥ उग्रिण ने कहा कि भयन धाप प्रतिज्ञा कीजिये कि मैं करूँगा तब सुनिधे और मुनकर देगा कीजिये ॥ ३० ॥ हे महाराज ! जान यह है कि गुरु (शंभु) के दिये बिना उनके कर्तों को मैंने भोजन किया, इसलिये धाप मेरा शान्ति कीजिये, इसमें निश्चय न हो ॥ ३१ ॥

सुद्युम्न उ०—प्रमाणं चेन्मतौ राजा भवतो दण्डधारणे ।

अनुज्ञायामपि तथा हेतुः स्याद् ब्राह्मण्यर्पम् ॥ ३२ ॥

स भवानभ्यनुजातः शुचिकर्मा महाव्रतः ।

बृद्धि कामानतोऽन्योस्त्वं करिष्यामि हि ते वचः ॥ ३३ ॥

व्यास उ०—स छन्दमानो विप्रर्षिः पार्थिवेन महात्मना ।

नान्यं स वरयामास तस्माद्दण्डादृते परम् ॥ ३४ ॥

ततः स पृथिवीपालो लिखितस्य महात्मनः ।

करौ प्रच्छेदयामास धृतदण्डो जगाम सः ॥ ३५ ॥

स गत्वा आतरं शंखमार्तरूपोऽब्रवीदिदम् ।

धृतदण्डस्य दुर्बुद्धेर्भवांस्तत्क्षन्तुमर्हति ॥ ३६ ॥

शंख उवाच—न कुप्ये तत्र धर्मज्ञ न त्वं दूषयसे मम ।

धर्मस्तु ते व्यतिक्रान्तस्ततस्ते निष्कृतिः कृता ॥ ३७ ॥

स गत्वा बाहुदां शीघ्रं तर्पयस्व यथाविधि ।

देवानृषीन् पितॄन्चैव मा चाधर्मं मनः कृथाः ॥ ३८ ॥

तस्य तद्वचनं श्रुत्वा शंखस्य लिखितस्तदा ।

अवगाह्यापगां पुण्यामुदकार्यं प्रचक्रमे ॥ ३९ ॥

प्रादुरास्तां ततस्तस्य करौ जलजसन्निभौ ।

ततः स विस्मितो आतुर्दर्शयामास तौ करौ ॥ ४० ॥

ततस्तमब्रवीत् शंखस्तपसेदं कृतं मया ।

मा च तत्र विशङ्काभूद्वचनं विधीयते ॥ ४१ ॥

भाषा

सुद्युम्न—हे ब्राह्मणश्रेष्ठ ! आप को दण्ड देने में जैसे आप राजा को प्रमाण मानते हैं वैसे ही आप को छोड़ने में भी राजा प्रमाण है । इसलिये आप को मैं अनुज्ञा देता हूँ कि दण्ड से अन्य जिन कामों को आप कहिये मैं करूँ ॥ ३२-३३ ॥ व्यास—ऐसी बहुत मार्यना करने पर भी जब लिखित ने नहीं स्वीकार किया तब राजा ने उनके दोनों हाथों को कटवा दिया । और लिखित वैसे ही तुरन्त शंख के समीप गये और कहा कि मैं दुर्बुद्धि, दण्ड पा चुका, अब आप मेरे अपराध को क्षमा कीजिये ॥ ३४-३६ ॥ शंख—हे धर्मज्ञ ! मैं तुम पर क्रुद्ध नहीं हूँ और न तुमने मेरी कोई हानि किया । निम्न तुमने धर्म का व्यतिक्रम किया, इसलिये यह दण्ड दिलाया गया ॥ ३७ ॥ तुम तुरन्त ही बाहुदा में जाकर विधिवत् देव, ऋषि, पितरों का तर्पण करो और पुनः अधर्म पर मन न करना ।

व्यास—शंख के इस वचन से लिखित बाहुदा नदी में जाकर स्नान किया और तर्पण करने की इच्छा की । उसी समय उनके दोनों हाथ पूर्ववत् पूर्ण हो गये । तर्पण कर बड़े रिक्त के साथ आकर अपने हाथों को शंख को दिखाय । शंख ने कहा कि मैंने अपने तपोवत् से तुम्हारे हाथों को पूर्ण कर दिया, इस विषय में तुम शंका न करना क्योंकि तुम्हारे आरम्भों का भोग ऐसा ही था ॥ ३८-४१ ॥

लिखित उ०—किन्तु नाहं त्वया पूतः पूर्वमेव महाधुते ।

यस्य ते तपसो वीर्यमीदृशं द्विजसत्तम ॥ ४२ ॥

शंख उ०—एवमेतन्मया कार्यं नाहं दण्डधरस्तव ।

त च पूतो नरपतिस्त्वञ्चापि पितृभिः सह ॥ ४३ ॥

७ अथालोभः

मागृधः कस्य स्विद्धनम्

भाग० ११-२४—यशो यशस्विनां शुद्धं स्थाप्या ये गुणिनां गुणाः ।

लोभः श्वल्पोऽपि तान् हन्ति क्षिप्रं रूपमिवेप्सितम् ॥

शां० १५८, यु० उ०—पापस्य यदधिष्ठानं यतः पापं प्रवर्तते ।

एतदिच्छाम्यहं श्रोतुं तत्त्वेन भरतर्षभ ॥ १ ॥

भीष्म उ०—पापस्य यदधिष्ठानं तत् शृणुष्व नराधिप ।

एको लोभो महाग्राहो लोभात् पापं प्रवर्तते ॥ २ ॥

अतः पापमधर्मश्च तथा दुःखमनुत्तमम् ।

निकृत्या मूलमेतद्धि येन पापकृतो जनाः ॥ ३ ॥

लोभात् क्रोधः प्रभवति लोभात् कामः प्रवर्तते ।

लोभान्मोहश्च माया च मानः स्तम्भः परामुता ॥ ४ ॥

अक्षमा द्वीपरित्यागः श्रीनाशो धर्ममंक्षयः ।

अभिध्याप्रख्यता चैव सर्वं लोभात् प्रवर्तते ॥ ५ ॥

भाषा

लिखित—हे महाधुते, द्विजसत्तम ! यदि आपमें यह तपोबल है तो आपने प्रपन्न ही मुन्करों क्यों नहीं शुद्ध कर दिया ! ॥ ४२ ॥ शंख—जैसा उचित था वैसा ही मैंने किया क्योंकि तुमने दरद देने का अधिकारी मैं तथा और अत्र राजा भी शुद्ध हो गया और अपने निरतों के साथ तुम भी ॥ ४३ ॥

७ अलोभ निरूपण

“मागृधः” किसी के धन पर लोभ न करो ।

“यशो०” जैसे थोड़ा सा भी क्षिप्र (खेत कुछ) परम सुन्दर शरीर की शोभा को नष्ट कर देता है वैसे ही थोड़ा लोभ भी मनुष्य के शुद्ध यश और उत्तम गुणों को नष्ट करता है ।

“पापस्य०” राजा युधिष्ठिर ने कहा कि हे भरतर्षभ (भीष्म) ! पाप का जो स्थान और मूल कारण है उसके तत्त्व को मैं सुनना चाहता हूँ ॥ १ ॥

भीष्म—हे नराधिप ! पाप के स्थान को सुनिये कि एक लोभ ही महा ग्राह (पुरुष को) प्राप्त करने वाला जटवर) है और लोभ ही ने अन्य पापों की उत्पत्ति होती है ॥ २ ॥

लोभ महारार है । इसने महा दुःख होता है और छल कामूद भी लोभ ही है । मनुष्य लोभ ही के कारण पानी होने है ॥ ३ ॥ क्रोध, काम, मोह, माया, मान (गर्व), स्तम्भ (जिज्ञा में अशुद्धि), पराधीनता, अक्षमा, सत्प्राप्ति, ऐश्वर्यनाश, विन्ता, धर्मीति ये सब लोभ के जट हैं ॥ ४ ॥ ५ ॥

अत्यागधातितर्पथ विकर्मसु च या क्रिया ।
 कुलविधामदश्चैव रूपैश्चर्यमदस्तथा ॥ ६ ॥
 सर्वभूतेष्वभिद्रोहः सर्वभूतेष्वसत्कृतिः ।
 सर्वभूतेष्वविश्वासः सर्वभूतेष्वनार्जवम् ॥ ७ ॥
 हरणं परवित्तानां परदाराभिर्मर्षणम् ।
 वाग्वेगो मनसो वेगो निन्दावेगस्तथैव च ॥ ८ ॥
 उपस्थोदरयोर्वेगो मृत्युवेगश्च दारुणः ।
 ईर्ष्यावेगश्च बलघ्नान् मिथ्यावेगश्च दुर्जयः ॥
 रसवेगश्च दुर्वाप्यः श्रोत्रवेगश्च दुःसहः ॥ ९ ॥
 कुत्सा विकृत्या भात्सर्यं पापं दुष्करकारिता ।
 साहसानां च सर्वेषामकार्याणां क्रियास्तथा ॥ १० ॥
 जातौ चान्ये च कौमारे यौवने चापि मानवाः ।
 न सन्त्यजन्त्यात्मकर्म यो न जीर्यति जीर्यतः ॥ ११ ॥
 यो न पूरयितुं शक्यो लोभः प्राप्त्या कुरुद्वह ।
 नित्यं गम्भीरतोयाभिरापगाभिरिवोदधिः ।
 न प्रहृष्यति यो लामैः कामैर्यश्च न तृप्यति ॥ १२ ॥
 यो न देवैर्न गन्धर्वैर्नासुरैर्न महोरगैः ।
 ज्ञायते नृप तत्त्वेन सर्वभूतगणैस्तथा ॥
 स लोभः सह मोहेन विजेतव्यो जितात्मना ॥ १३ ॥
 दम्भो द्रोहश्च निन्दा च पैशुन्यं मत्सरस्तथा ।
 भयन्त्येतानि कौरव्य तुन्धानामकृतात्मनाम् ॥ १४ ॥

भाषा

तथा अत्याग (दान न करना), अति तर्प (पाप करने की बड़ी प्यास), कुलनद (गर्व), निग्रामद, रूपनद, ऐश्वर्यनद, सब प्राणियों में द्रोह, सब प्राणियों का अनादर, सब प्राणियों में अविश्वास, सब प्राणियों पर क्रूरता, परधनों का हरण, परपत्नी गवन, वचन का वेग, मनोवेग, निन्दावेग, उपस्थ (मूत्रेन्द्रिय), वेग, उदरवेग, मृत्युवेग, ईर्ष्यावेग, मिथ्यावेग, रसवेग, श्रोत्रवेग, अन्य निन्दा, आमप्रसंज्ञा, अन्यद्वेष, अकार्य करना, साहस, डारु मारना आदि लोभ से उत्पन्न होते हैं ॥ ६—१० ॥ जो लोभ, जन्म, वाङ्मय, कौमार में मनुष्य से अथवा काम कगये बिना नहीं रहता और बृद्धता में शरीर के जीर्ण होने पर भी जो जीर्ण नहीं होता और जैसे निल गिरती हुई नदियों से समुद्र नहीं पूर्ण होता वैसे जो लोभ, अनेक प्रकार के कामों से भी पूर्ण नहीं होता तथा सब वस्तुओं और कामों में तृप्त नहीं होता और जिस लोभ के तत्त्व को देव, गन्धर्व, असुर, नाग और अन्य सब प्राणी नहीं जान सकते वशी पुरुष को चाहिये कि उस लोभ को जीने ॥ ११—१४ ॥

सुमहान्त्यपि शास्त्राणि धारयन्ति बहुश्रुताः ।
 छेत्तारः संग्रथानां च लोभग्रस्ता ब्रजन्यधः ॥ १५ ॥
 द्वेषक्रोधप्रमत्ताश्च शिष्टाचारवहिष्कृताः ।
 अन्तःकूरा वादधुराः कृपादृष्टान्तास्तृणारिव ।
 धर्मवैतसिकाः क्षुद्रा मुप्यन्ति ध्वजिनो जगत् ॥ १६ ॥
 बुर्वते च बहून् मार्गास्तान् हेतुबलमाश्रिताः ।
 सतां मार्गान् विलुप्यन्ति लोभजानेप्यवस्थिताः ॥ १७ ॥
 धर्मस्य क्रियमाणस्य लोभग्रस्तैर्दुरात्मभिः ।
 या या विक्रियते संस्था ततः माऽपि प्रपद्यते ॥ १८ ॥
 दर्पः क्रोधो मदः स्वप्नो हर्षः शोकोऽभिमानिता ।
 एत एव हि कौरव्य दृश्यन्ते लुब्धगुद्विषु ॥ १९ ॥
 एतान्शिष्टान् बुध्यस्व नित्यं लोभममान्वितान् ।
 शिष्टांस्तु परिपृच्छेद्या यान् वक्ष्यामि शुचित्रितान् ॥ २० ॥
 येषामृत्तिभयं नास्ति परलोकमयं न च ।
 नामिषेषु प्रसंगोऽस्ति न प्रियेष्वप्रियेषु च ॥ २१ ॥

भाषा

दम्भ (पावण्ड), द्वेष्ट, निन्दा, पेशुन्य (गुप्त निन्दा), मत्सर(द्वेष) ये पाँच लोनी मनुष्यों में नियम से रहते हैं ॥ १५ ॥ अनेक शास्त्रों के पढ़ने और सुनने बाने तथा अनेक सन्देशों के निर्णय करने वाले भी लोभग्रस्त होकर अल्प बुद्धि हो जाते हैं तथा द्वेष और क्रोध के बराबर गिष्टा-चार से बहिष्कृत हो जाते हैं घास से ढके हुये कूप की नाई लोभयुक्त पुरुष भीतर दूर और बाहर में मधुर तथा धर्म के व्यापन में जगत् को नाश करते हैं ॥ १६ ॥ और बुभुक्षियों के बल से वेदविरुद्ध अनेक मार्गों को चलाने हैं अर्थात् ।

“देन केनाप्युपादेन वत्स वक्ष्यामि देहिनः ।

मन्तोष जनयेत्प्राप्तदेनेश्वरबुवनम् ॥”

(चाहे जिस किसी उपाय में जिस किसी प्राणी के मन्तोष को प्राप्त पुरस्कार करे वही ईश्वर की पूजा है)
 ऐसी बातों को कह कर गुरु पत्नी गमन आदि को भी धर्मनिष्ठ घर देने हैं और वैदिक मार्गों का लोप कर देने हैं ॥ १७ ॥ लोभग्रस्त दुरात्माओं से लोप किये जाने हुये धर्म की विगड़ी २ अन्धत्वाये लोक में धर्म फैलाने लगती हैं ॥ १८ ॥ हे कौरव्य ! लोभयुक्त पुरुषों में दर्प, क्रोध, अति शयन, अति हर्ष, अति शोक वही देवने में आते हैं ॥ १९ ॥

मदा लोनी पुरुषों की को तुम अशिष्ट मनस्से और उन शिष्टों में धर्म पूजा करो जिनको नि में बालाना हैं जिनको जन्म-मरण का भय नहीं है तथा पाप न करने के कारण परलोक का भी भय नहीं है और भोगभोग बन्धुओं में अधिक चाट नहीं है तथा मित्र और धर्मियों में राग और द्वेष अधिक नहीं है तथा शिष्टाचार जिनको सदा मित्र है और जिन पर दम्भ प्रविष्टि है तथा जिनके विषे सुग

शिष्टाचारः प्रियो येषु दमो येषु प्रतिष्ठितः ।
 सुखं दुःखं समं येषां सत्यं येषां परायणम् ॥ २२ ॥
 दातारो न ग्रहीतारो दयावन्तस्तथैव च ।
 पितृदेवातिथेयाश्च नित्योद्युक्तास्तथैव च ॥ २३ ॥
 सर्वोपकारिणो वीराः सर्वधर्मानुपालकाः ।
 सर्वभूताहिताश्चैव सर्वदेयाश्च भारत ॥ २४ ॥
 न ते चालयितुं शक्या धर्मव्याहारकारिणः ।
 न तेषां भिद्यते वृत्तं यत् पुरा साधुभिः कृतम् ॥ २५ ॥
 न प्राप्तिनो न चपला न रौद्राः सत्पथे स्थिताः ।
 ते सेव्याः साधुभिर्नित्यं येष्वर्हिंसा प्रतिष्ठिता ॥ २६ ॥
 कामक्रोधव्यपेता ये निर्ममा निरहङ्कृताः ।
 सुव्रताः स्थिरमर्यादास्तानुपास्य पृच्छन् च ॥ २७ ॥
 न धनार्थं यशोऽर्थं वा धर्मस्तेषां युधिष्ठिर ।
 अवश्यं कार्यं इत्येव शरीरस्य क्रियास्तथा ॥ २८ ॥
 न भयं क्रोधचापन्ये न शोकस्तेषु निद्यते ।
 न धर्मध्वजिनश्चैव न शुभं किञ्चिदास्थिताः ॥ २९ ॥
 येष्वलोमस्तथा मोहो ये च सत्यार्जवे स्थिताः ।
 तेषु कौन्तेय रज्येथा येषां न भ्रश्यते पुनः ॥ ३० ॥
 ये न हृष्यन्ति लामेषु नालामेषु व्ययन्ति च ।
 निर्ममा निरहङ्काराः सत्वस्थाः समदर्शिनः ॥ ३१ ॥

भाषा

और दुःख दोनों तुल्य हैं तथा सत्यमात्रण जिनका परम धर्म है तथा जो लोग दान देने हैं और प्रतिग्रह नहीं लेते, और देवता, पितर, धनिय के सकार में सदा उद्यत, सबके उपकारी, सब धर्मों के पालक, सब प्राणियों के हित और दुःखी के उपकार के लिये प्राण तरु देने वाले पुरुष शिष्ट हैं । जो कि ॥ २२-२६ ॥ किसी दशा में धर्म से पलट नहीं सकते और काम नहीं करते हैं जो कि पूर्वे महापुरुषों का किया हुआ है ॥ २७ ॥ तथा जिनमें भय, चंचलता तथा क्रोध नहीं है और जो केवल सन्मार्ग ही पर स्थित हैं और जिनमें अहिंसा प्रतिष्ठित है और काम, क्रोध जिनसे धृक् हूँ तथा अहंकार जिनसे दूर रहता है ऐसे स्थिर मर्यादा वाले पुरुषों की उपासना करो और उनमें धर्म पूछो ॥ २८ ॥ २९ ॥

हे युधिष्ठिर ! वे लोग धन वा यश के लिये धर्म नहीं करते किन्तु धर्म करना चाहिये इतना ही समझ कर अपने स्वभाव से धर्म करते हैं । क्रोध, भय, चंचलता और शोक ये उनमें नहीं रहते और वे धर्मध्वजी नहीं होने क्योंकि उनका कोई धर्म गुप्त पागण्ड नहीं होता ॥ ३० ॥ ३१ ॥ और

लामाऽलामौ सुखदुःखे च तात प्रियाप्रियं मरणं जीवितञ्च ।
समानि येषां स्विस्विक्रमाणां बुभुत्सतां सत्त्वपथस्थितानाम् ॥ ३२ ॥
धर्मप्रियास्तान् सुमहानुभाषान् दान्तोऽग्रमतदच समर्चयेथाः ।
देवात् सर्वे गुणवन्तो भवन्ति शुभाशुभे वारून्लापास्तधान्ये ॥ ३३ ॥

८ अथ शौचम्

तच्च मनोदेहयोः शोधनं द्विविधम् तथा च माधवपाराशरं आचारकाण्डे शौचप्रकरणान्ते-
व्याघ्रपात्-शौचं तु द्विविधं प्रोक्तं बाह्यमाभ्यन्तरं तथा ।
मृज्जलाभ्यां स्मृतं बाह्यं भावशुद्धिस्तथान्तरम् ॥
गङ्गातोयेन कृत्स्नेन मृद्गैरेथ नगोत्तमैः ।
आमृत्योश्चाचारञ्छौचं भावदुष्टो न शुष्यति ॥ इति
शुद्धेनैव च भावेनाशुषितानामग्निहोत्रादीनां विशेषधर्माणां धृत्वादीनां सामान्यधर्माणां
च धर्मत्वमिति सर्वधर्मनिदानत्वं शुद्धस्य भावस्यैव । तथा च—

भाषा

जिनमें अलोम और अमोह है तथा जो सत्त्वगुणी और समदर्शी अर्थात् स्वाम, हानि, सुख, दुःख, प्रिय, अप्रिय
और मरण, जीवन जिनकी दृष्टि में तुल्य है, उन धर्मात्मा महानुभावों का, दम से युक्त और प्रमाद से रहित
होकर तुम पूजन किया करो और लोभ के नाशार्थ ऐसे ही महापुरुषों का सग करना चाहिये ॥ ३२ ॥ ३३ ॥

८ शौच निरूपण

मन और देह के शुद्ध करने को शौच कहते हैं ॥

“शौचम्” शौच दो प्रकार का होता है । १ बाह्य, २ आभ्यन्तर । बाह्य शौच श्रुतिका और
जल आदि से होता है । “मं इत काम को करूँगा” इस निश्चय को संकल्प और भाव भी कहते हैं ।
और इसी शुद्धि यह है कि लोमादि दोषों से न होना, अर्थात् जो भाव, लोमादि के कारण होता
है वह अशुद्ध होता है और इसी भावशुद्धि को आभ्यन्तर शौच कहते हैं ॥

“गंगा” भावदुष्ट पुरुष, यदि गंगा के सब जल से तथा श्रुतिका के पर्वत से और अपने जन्म
से श्रुत पर्वत भी शौच करता रहे तब भी वह शुद्ध नहीं होता । अग्निहोत्रादि विशेष धर्म और सत्त्वादि
मानान्य धर्म यदि शुद्ध भाव से किये जायें तब ही वे धर्म हैं, इस कारण शुद्ध भाव ही सब धर्मों का
मूल कारण है । इसीसे महाभारत के वन पर्वमें मार्कण्डेय महर्षि ने राजा युधिष्ठिर से कहा है कि—

“प्रातरेध” हे राजन् ! बड़ा सप्रद्व नगर भी यदि उत्तम ब्राह्मणों से रीन हो तो उसकी
शोभा नहीं होती । नगर उमका नाम है कि जहाँ वेद और शिष्टाचार से युक्त ज्ञानवान् तपस्वी ब्राह्मण
वर्ग हैं अर्थात् वन में भी यदि ऐसे ब्राह्मण रहें तो वही नगर और तीर्थ भी है । प्रजा का भली
भाँति पालन करने वाले राजा और तपस्वी ब्राह्मण के मर्मा जाने और पूजन करने से तुरत ही पाप
नष्ट हो जाता है । पुण्यस्थलों में स्नान, परित्रों का कीर्ति और महापुरुषों के साथ सम्भाषण की
पण्डित प्रशंसा करने हैं । मायु पुरुषों के मंगल और उनसे पवित्र वाक्यों के श्रवण से सत्पुरुष लोग

वनपर्व अ० २०६—आकौरैश्च पुरदारैः प्रासादैश्च वृधग्निधैः ।
 नगराणि न शोभन्ते हीनानि ब्राह्मणोत्तमैः ॥
 वेदाद्या वृत्तसम्पन्ना ज्ञानवन्तस्तपस्विनः ।
 यत्र तिष्ठन्ति वै विश्रास्तन्नाम नगरं नृप ॥
 व्रजे वाप्यथवारण्ये यत्र सन्ति बहुश्रुताः ।
 तत्तन्नगरमित्याहुः पार्थ तीर्थं च तद्भवेत् ॥
 रक्षितारं च राजानं ब्राह्मणं च तपस्विनम् ।
 अभिगम्याभिपूज्याथ सद्यः पापत्रिमुच्यते ॥
 पुण्यतीर्थाभिषेकं च पवित्राणां च कीर्तनम् ।
 सद्भिः सम्भाषणं चैव प्रशस्तं कीर्त्यते युधैः ॥
 साधुसङ्गमपूतेन वाक्सुमापितवारिणा ।
 पवित्रीकृतमात्मानं सन्तो मन्यन्ति नित्यशः ॥
 त्रिदण्डधारणं मौनं जटाभारोऽथ मुण्डनम् ।
 वल्कलाजिनसंवेष्टं व्रतचर्याऽभिषेचनम् ॥
 अग्निहोत्रं वने वासः शरीरपरिशोधणम् ।
 सर्वाण्येतानि मिथ्या स्युर्यदि भानो न निर्मलः ॥

अतश्च मनसा सङ्कल्पितस्यैव क्षमादेः सुखसाधनत्वमिति सर्वधर्माणां धर्मत्वस्य
 सम्पादिका भावशुद्धिरेवेति पर्यवस्यति । अत्राधिको विशेषस्तु धर्मराजसज्जने मानवधर्मलक्ष-
 णव्याख्यानावसरे पूर्वमुपपादितोऽवश्यवेदितव्यः ।

६ अथेन्द्रियनिग्रहः

आपदां कथितः यन्था इन्द्रियाणामसंयमः ।

तजयः सम्पदां मार्गो येनेष्टं तेन गम्यताम् ॥

माया

अपने को पवित्र मानते हैं । जिस पुरुष का मान निर्मल नहीं है उसके किये हुये सन धर्म, कर्म
 अर्थात् त्रिदण्ड धारण, मौन, जटाभार, मुण्डन, वल्कल और मृगचर्म का धारण, व्रत, स्नान, अग्नि-
 होत्र, वन में वास और उपनासों से शरीर को शुष्क करना इत्यादि मिथ्या अर्थात् निष्फल ही होते हैं ।
 नेत्रादि इन्द्रियों की उपवास करने से शान्ति होती है परन्तु मन को शान्त करना बहुत कठिन है ।
 उपवास मात्र तप नहीं है किन्तु मन, यचन और शरीर से पाप का न करना तप है ॥ इति ॥

इससे यह सिद्ध हो गया कि चाहे कोई वैदिक धर्म हो परन्तु जब तक उसके नियम में शुद्ध भावरूपी
 संकल्प न किया जाय तब तक उसके करने से कुछ भी फल नहीं होता । इसलिये यह सिद्ध हो गया कि शुद्ध
 भाव ही सब धर्मों का मूल है । और इस नियम में यदि अधिक विशेष देवता हो तो पूर्व ही धर्मराज सज्जन
 नामक प्रकरण में मनु के कहे हुये धर्मलक्षण के व्याख्यान को देखना चाहिये ।

६ इन्द्रियनिग्रह निरूपण

“आपदां” दुष्ट नियमों से अपने इन्द्रियों का बारण न करना, निग्रहियों के धाने का, और वारण
 करना सम्पत्तियों के धाने का, मार्ग है । इन मार्गों में से एक पर चलना पुरुष की इच्छा के अधीन है ।

मनुः २—इन्द्रियाणां विचरतां विषयेष्वपहारिषु ।
 संयमे यत्नमातिष्ठेद्विद्वान्यन्तेव वाजिनाम् ॥ ८८ ॥
 एकादशेन्द्रियाण्याहुर्यानि पूर्वे मनीषिणः ।
 तानि सम्यक् प्रवक्ष्यामि यथावदनुपूर्वशः ॥ ८९ ॥
 श्रोत्रं त्वक् चक्षुषी जिह्वा नासिका चैव पञ्चमी ।
 पायूपस्थं हस्तपादं वाक् चैव दशमी स्मृता ॥ ९० ॥
 बुद्धीन्द्रियाणि पञ्चैषां श्रोत्रादीन्यनुपूर्वशः ।
 कर्मेन्द्रियाणि पञ्चैषां पायादीनि प्रचक्षते ॥ ९१ ॥
 एकादशं मनो ज्ञेयं स्वगुणेनोभयात्मकम् ।
 यास्मिन् जिते जिज्ञासेतौ भवतः पञ्चकौ गणौ ॥ ९२ ॥
 इन्द्रियाणां प्रसङ्गेन दोषमृच्छत्यसंशयम् ।
 संनियम्य तु तान्येव ततः सिद्धिं नियच्छति ॥ ९३ ॥
 न जातु कामः कामानामुपभोगेन शाम्यति ।
 हविषा कृष्णवर्त्मैव भूय एवामिवर्द्धते ॥ ९४ ॥
 यश्चैतान् प्राप्नुयात् सर्वान् यश्चैतान् केवलास्त्यजेत् ।
 प्रापणान् सर्वकामानां परित्यागो विशिष्यते ॥ ९५ ॥
 न तथैतानि शक्यन्ते संनियन्तुमसेवेया ।
 विषयेषु प्रजुष्टानि यथा ज्ञानेन नित्यशः ॥ ९६ ॥

भाषा

“इन्द्रियाणां०”—जैसे घोड़ों के संभालने में सारथी यत्न करता है, वैसे विद्वान् को यह आवश्यक है कि आकर्षण शक्ति वाले द्रष्टृ विषयों की ओर दौड़ते दूधे इन्द्रियों के संयम (संभालने) में यत्न करे ॥ ८८ ॥ जिन एकादश इन्द्रियों को प्राचीन पंडित लोग कहते हैं, उनको धर्म में ग्रहण में कहता हूँ ॥ ८९ ॥ १ श्रोत्र, २ त्वक् (चर्मन्द्रिय), ३ नेत्र, ४ जिह्वा, ५ नासिका, ६ पायु (मूत्रेन्द्रिय), ७ उरस्थ (मूत्रेन्द्रिय), ८ हस्त, ९ पाद, १० मुख, इनमें से नासिका तक ५ ज्ञानेन्द्रिय और धर्मद्रष्टा ५ कर्मेन्द्रिय हैं और ग्यारहवाँ इन्द्रिय मन है । वह ज्ञानेन्द्रिय और कर्मेन्द्रिय दोनों हैं और उसी के जीतने से दशों इन्द्रिय जित हो जाते हैं ॥ ९०—९२ ॥ इसमें बुद्ध मन्देह नहीं है कि पुरुष, इन्द्रियों के स्वतन्त्र होने से अनेक दुःखों को पाना है और उनको धारण कर लेने से अनन्त सुख पाना है, क्योंकि इष्ट विषयों के बार २ भोग करने से काम (इच्छा) कदापि शान नहीं होता किन्तु जैसे बार २ घी डालने से अग्नि अधिकशक्ति प्रकटित होता है वैसे ही काम भी विषय भोग से अधिकशक्ति प्रकटित होता है । इसीसे विषयों के लाभ में उनके नारा और अनुपित भोग से हृद्य लोक और परलोक में अनेक प्रकार के कठिन दुःख होते हैं और विषयों की उपेक्षा तथा धनार्थ में दोनों लोकों में सुख ही होता है न कि दुःख ॥ ९३—९६ ॥

वेदास्त्यागश्च यज्ञाश्च नियमाश्च तपांसि च ।
 न निप्रदुष्टमानस्य सिद्धिं गच्छन्ति कर्हिचित् ॥ ६७ ॥
 श्रुत्वा स्पृष्ट्वा च दृष्ट्वा च सुक्त्वा घ्रात्वा च यो नरः ।
 न हृष्यति ग्लायति वा स विज्ञेयो जितेन्द्रियः ॥ ६८ ॥
 इन्द्रियाणां तु सर्वेषां यद्येकं क्षरतीन्द्रियम् ।
 तेनास्य क्षरति भ्रजा द्युतेः पात्रादिजोदकम् ॥ ६९ ॥
 वशीकृत्येन्द्रियग्रामं संयम्य च मनस्तथा ।
 सर्वान् ममाधयेदर्शानाचिपन्नन् योगतस्तनुम् ॥ १०० ॥

१० अथ तपः

देवलः—

प्रतोपनासनियमैः शरीरोचापनं तपः । इति

तैत्तिरीयारण्यके १०, ६२—तपसा देवा देवतामग्र आयान् तपसर्षयः सुमरन्वमिन्दन्
 तपसा सपन्नान् अणुदामारातीस्तपसि सर्वे प्रतिष्ठित तस्मात् तपः परमं वदन्ति—
 माया

निषेधों से इन्द्रियों को दूर रखने मात्र से तपस नहीं होता किन्तु निषेधों और शरीर में
 अस्थिरत्व और मलमूत्र मयज आदि शास्त्रोक्त और वास्तविक दोषों का बार २ भाजना करना ही सत्र
 इन्द्रियों के संयम का मूल कारण है । यदि मन का संयम न किया जाय तो रागद्वेषादि दोष अनवरत
 उत्पन्न होते हैं और उन दोषों से पुरुष का भाग (समग्र अर्थात् मैं इस काम को करूँगा, यह
 निश्चय) दूषित हो जाता है । तदनुसार दुष्ट भाव पुरुष के किये हुये वेदाध्ययन, दान, यज्ञ, नियम
 और तप आदि सब ही धर्म व्यर्थ हो जाते हैं ॥ ६७ ॥

जितेन्द्रिय को लक्षण यह है कि जो पुरुष अपनी स्तुति वा निन्दा सुन, शृद्ध वक्र वा कम्बल
 धारण कर, सुरूप वा कुरूप को देख, सरस वा नीरस को मद्यक्ष कर, सुगन्ध वा दुर्गन्धको धारण
 कर हर्ष वा विषाद को नहीं प्राप्त होता, वह जितेन्द्रिय है ॥ ६८ ॥

यह ध्यान नहीं करना चाहिये कि यदि बहुत से इन्द्रिय अपने वश में हो जायें तो एक
 इन्द्रिय के स्वतन्त्र होने से अधिक हानि नहीं हो सकती, क्योंकि जैसे चर्म के जलपात्र में एक ही
 छिद्र रहता है परन्तु उस पात्र के सब स्थानों का जल उम एक ही छिद्र में निकल जाता है । यदि
 वह छिद्र मूँदा न जाय, वैसे ही एक इन्द्रिय भी यदि अपने वश में न हो तो सब इन्द्रियों का ज्ञान
 नष्ट हो जाता है । इसलिये पुरुष को चाहिये कि बाह्य इन्द्रियों को और विशेष से मन को शास्त्रोक्त
 उपाय के द्वारा धीरे २ अपने वश में करे जिससे सब पुरुषार्थ सिद्ध होने हैं ॥ ६९ ॥ १०० ॥

१० तप का निरूपण

“प्रतो०”—प्रन, उपवास और निषेधों से शरीर को शुष्क करना तप है ।

“तपसा०”—मनसे प्रथम इन्द्रादि तप ही से देवता होते हैं । अविमर तप ही से मर्ग पाते हैं । तप
 के बल से पुरुष शत्रुओं को निकालता है और तप ही में सब अर्थ प्रतिष्ठित है, इसलिये तप को श्रेष्ठ कहते हैं ।

तैत्तिरीयारण्यके ६, ३-तपसा ये अनाधृष्यास्तपसा ये सुवर्गताः ।

तपो ये चक्रिरे महत् तांश्चिदेनापि गच्छतात् ॥

तैत्तिरीयारण्यके १०, ६२-“तपो हि स्वाध्यायः” इति ब्रह्मचारिधर्मः ।

“एतत् सलुगाम तप इत्याहुयः स्वं ददाति” इति गृहस्थधर्मः ॥

“तपो नानश्रुनात्परम्” इति वानप्रस्थधर्मः ॥

“मनमश्चेन्द्रियाणां च” होमाभ्यं परमं तपः ।

तज्ज्यायः सर्वधर्मैभ्यः स धर्मः परमुच्यते” ॥ इति यतिधर्मः ॥

भागवत वृ०-तपस्यैव पर ज्योतिर्भगवन्तमधीक्षजम् ।

सर्गभूतग्रहावाममञ्जसा विन्दते पुमान् ॥ ११ ॥

मनु० अ० ११-तपो मूलमिदं सर्वं देवं मानुषकं सुखम् ।

तपो मध्यं बुधैः प्रोक्तं तपोऽन्तं वेददर्शिभिः ॥ २३५ ॥

ब्राह्मणस्य तपो ज्ञानं तपः क्षत्रस्य रक्षणम् ।

वैश्यस्य तु तपो वार्ता तपः शूद्रस्य सेवनम् ॥ २३६ ॥

ऋषयः संयतात्मानः फलमूलानिलाश्रयाः ।

तपसैव प्रपश्यन्ति त्रैलोक्यं सचराचरम् ॥ २३७ ॥

श्रौणधान्यगदो निष्ठा दैवी च निनिष्ठास्थितिः ।

तपसैव प्रसिध्यन्ति तपस्तेषां हि साधनम् ॥ २३८ ॥

भाषा

“तपसा ये०”—तप से जो लोग सर्वोपरि हो गये तथा जो लोग तप से स्वर्ग गये और जिन लोगों ने महातप किया उनके कर्म का अनुकरण करना चाहिये ।

“तपो हि०”—ब्रह्मचर्य आश्रम में वेदाध्ययन तप है । गृहस्थाश्रम में दान तप है, वानप्रस्थ आश्रम में उपवास तप है और सत्यासाधन में मन और अन्य इन्द्रियों की समाधि रूपा प्रसाधना तप है और यह धर्म (तप) सब धर्मों से श्रेष्ठ है । पुरुष तप ही से सब जगत् के स्थान और प्रकाश रूपी भगवान् को पाता है ।

“ब्राह्मणस्य०”—वेदात्मकाओं से ब्रह्मतत्त्व का ज्ञान ब्राह्मण का, प्रजापालन क्षत्रिय का, इषि-वापिग्रादि वैश्य का और ब्राह्मण की सेवा शूद्र का तप है । वचन, मन, शरीर के नियमों से संयुक्त और फल, मूल, वायु धोमक्षण करने वाले श्रमिण, एक स्थान पर बैठे ७ तप ही से पृथ्वी से स्वर्ग पर्यन्त स्थान जगत् रूपी तीन लोकों को मली भोजन देखने हैं ॥ २३५ ॥ २३६ ॥

औरध, नीरोक्ता, ब्राह्मविद्या, आदि विद्या और स्वर्गादि लोकों का लाभ ये सब तप ही से होते हैं ॥ २३७ ॥ बड़े २ दुष्टों का दूटना, बड़े दुष्टम गुणों का निवृत्ति, स्वर्गादि रूपी बड़े २ दुर्गन्धान पर जाना और बड़े दुष्टर दानों का देना आदि सब बड़े ७ काम तप ही से होते हैं । ब्रह्मस्था आदि महापातक और गृहस्था आदि उपपातक तथा अन्य वाय पातक भी तप ही से दूटते हैं ॥ २३८ ॥

यदुस्तरं यदुरापं यदुर्गं यच्च दुष्कृतम् ।
 सर्वं तु तपसा साध्यं तपो हि दुरतिक्रमम् ॥२३६॥
 महापातकिनश्चैव शेषाश्चाकार्यकारिणः ।
 तपसैव सुतप्तेन मुच्यन्ते किल्बिषपाततः ॥२४०॥
 कीटाश्च हि पतङ्गाश्च पशवश्च वयांसि च ।
 स्थावराणि च भूतानि दिवं यान्ति तपोबलात् ॥२४१॥
 यत्किञ्चिदेनः कुर्वन्ति मनोवाङ्मूर्तिभिर्जनाः ।
 तत्तत्त्वं निर्दहत्याशु तपसैव तपोघनाः ॥२४२॥
 तपसैव विशुद्धस्य ब्राह्मणस्य दिवौकसः ।
 इज्याश्च प्रतिगृह्णन्ति कामान् संवर्द्धयन्ति च ॥२४३॥
 प्रजापतिरिदं शास्त्रं तपसैवामुज्ज्वलधुः ।
 तथैव वेदानृपयस्तपसा प्रतिपदिरे ॥२४४॥
 इत्येतत्तपसो देवा महामाग्यं प्रचक्षते ।
 सर्वस्यास्य प्रपश्यन्तस्तपसः पुण्यमुत्तमम् ॥२४५॥
 यथैघस्तेजसा बहिः प्राप्तं निर्दहति धृष्टान् ।
 तथा ज्ञानाग्निना पापं सर्वं दहति वेदवित् ॥२४६॥

११ अथ दया

वृहस्पतिः—परे वा बन्धुर्गो वा मित्रे द्वेष्टरि वा सदा ।

आपञ्चे रक्षितव्यं तु दयैषा परिकीर्तिता ॥ इति
 भाषा

कीड़े, सर्प, फत्तिगे, पशु, पक्षी, वृक्ष आदि स्थानर भी अपने २ जन्म के अनुसार दुःख रूपी तप ही से अपने पापों को नारा कर पूर्वजन्म के किये हुये धर्मकर्म से स्वर्ग को प्राप्त होते हैं ॥२३६-२४०॥ मन, बचन, देह से जो कुछ पापकर्म अनुप्य करते हैं, उन सब पापों का नारा भी तप ही से कर वे शुद्ध हो जाते हैं । प्रायश्चित्त रूपी तप से अपने पापों को नारा किये हुये शुद्ध ब्राह्मणों के हाथ से यज्ञों में दिये हुये वस्तुओं को देवता लोग ग्रहण कर उनके मनोरथों को पूर्ण करते हैं ॥२४१॥२४२॥

ब्रह्मदेव ने अपने तप ही के बल से इस सदाप्यायी पितामहस्मृति को बनाया और बमिष्टादि ऋषि भी तप ही से मंत्रदर्शी हुये ॥ २४३ ॥ देवगण, तप ही के बल से सब जन्तुओं के दुर्लभ २ जन्म को होने देव तप के पूर्णक माहात्म्य को कहते हैं ॥ २४४ ॥ यथारुचि प्रतिदिन वेदाभ्यास और पंचयज्ञ का करना तथा अपराधसहन रूपी क्षमा, ये तप, महापातकों का भी शीघ्र ही नारा कर देने हैं, अन्य पापकों की तो गणना ही क्या है ॥ २४५ ॥ जैसे प्रगल्भि अग्नि अपने तेज से बड़े २ काष्ठराशि को भी क्षण में भस्म कर देता है, वैसे ही वेदार्थतत्पर या जानने वाला ब्राह्मण अपने ज्ञान रूपी तप से सब पापराशि को क्षण में भस्म कर देता है ॥ २४६ ॥

११ दया निरूपण

“परे वा०”—अपने बंधु तथा अन्य जन, मित्र अथवा शत्रु पर मित्रि पड़नेकी दशा में उनकी रक्षा करनेको दया कहते हैं । दया का विधायक वेदशास्त्र दम के प्रकरण में पूर्ण ही कहा जा चुका है ।

‘दयाभूतहितैषित्वम्’ इति भारते ।

एतद्विधायकं वेदवाक्यं दमावसरे पूर्वमुदाहृतम् ।

भागवते—दयया सर्वभूतेषु सन्तुष्ट्या येन केन वा ।

मर्वेन्द्रियोपशान्त्या च तुष्पत्याशु जनार्दनः ॥

दत्तसंहिता—यथैवात्मा परस्तद्वत् द्रष्टव्यः सुखमिच्छता ।

सुखदुःखानि तुल्यानि यथात्मानि तथा परे ॥

सुखं वा यदि वा दुःखं यत्किञ्चित् क्रियते परे ।

ततस्तत्तु पुनः पश्चात् सर्वमात्मानि जायते ॥

अत्रोपाख्यायते—

अनु० ५१, युधि० उ०—माधुमिः सह मंवासे ये गुणाः परिकीर्तिताः ।

महामाग्यवतां चैव तन्मे ब्रूहि पितामह ॥ १ ॥

भीष्म उ०—अत्र ते कथयिष्येऽहमितिहासं पुरातनम् ।

नहुषस्य च संवादं महर्षेऽश्विनस्य च ॥ २ ॥

भार्गवदच्यवनो नाम महर्षिः सुमहात्मनः ।

उपवासकृतारम्भो बभूव किल भारत ॥ ३ ॥

निहत्य कामं क्रोधं च द्रोहं मोहं मदं तथा ।

गङ्गायमुनयोर्मध्ये विवेश सलिलाशयम् ॥ ४ ॥

तं गङ्गा यमुना चैव सरितश्चानुगाम्यदा ।

प्रदक्षिणमृषिं चकृर्न चैनं प्रत्यपीडयन् ॥ ५ ॥

तत्रास्य वमतः कालः समतीतो महान् तदा ।

परेण ध्यानभूतेन स्थाणुभूतस्य तिष्ठतः ॥ ६ ॥

भाषा

“दयया०”—सन भूतों पर दया और जिस किसी छोड़े वस्तु से सन्तोष तथा सर इन्द्रियों का दमन, इन तीन से परमाना तुरत ही प्रमत्त होता है ।

“यथैवात्मा०”—जो अपना सुख चाहे यह धन्य को भी अपने तुल्य देखे क्योंकि जैसे सुख अपने अनुकूल और दुःख प्रतिकूल होता है, वैसे ही धन्य को भी । और जो पुरुष जैसा सुख या दुःख धन्य को देता है, परिणाम में वैसा ही सुख या दुःख उसको भी मिलता है ।

उपाख्यान

“माधुमि. स०”—राजा युधिष्ठिर ने कहा कि हे पितामह ! आपने जो यह कहा कि साधुओं और महामाग्यधर्मियों के साथ रहने में अनेक गुणों का लाभ होता है उसका उदाहरण मुझमें कहिये ॥ १ ॥ भीष्म—हे भारत ! इस विषय में राजा नहुष और ध्यान महर्षि का संवाद कभी प्राचीन इतिहास में तुमने पढ़ता हूँ ॥ २ ॥ प्रयाग के गंगा-यमुना संगम में जल के भीतर अश्ववर्गी ध्यान महर्षि तप करने लगे । गंगा और यमुना तथा उनकी अनुगामिनी धन्य नदी भी अति करे प्रतिदिन प्रदक्षिणा करती थी और ऐसे ही काल के समान समाधिस्थित होकर बहुत समय तक तप किया ॥ ३-६ ॥

ततः कदाचित् देशमगमन्मत्स्यजीविनः ।

प्रसार्य सुमहज्जालं मर्नश्चाकर्षितं जलात् ॥ ७ ॥

अथ ते सह मत्स्यैस्तु निपादा बलदर्पिताः ।

तस्मादुत्तारयामासुः मलिलाद् मृगुनन्दनम् ॥ ८ ॥

तं दृष्ट्वा दीप्ततपसं कैवर्ता भयपीडिताः ।

शिरोभिः प्रणिपत्योर्वीभिर्दं वचनमब्रुवन् ॥ ९ ॥

कैवर्ता उ०—अज्ञानात्कृतपापानामस्माकं क्षन्तुमर्हसि ।

किं वा कुर्मः प्रियं तेऽद्य तदाज्ञापय सुव्रत ॥ १० ॥

भीष्म उ०—स मुनिस्तन्महद्दृष्ट्वा मत्स्यानां कदनं कृतम् ।

कृपया परयाविष्टत्वात्तुवाच सुदुःखितः ॥ ११ ॥

व्ययन उ०—मरणं विक्रयं वापि मत्स्यैर्यास्याम्यहं मह ।

संरासान्नोत्महे त्यक्तुं दीनानेतान्सुदुःखितान् ॥ १२ ॥

दुःखितानीह भूतानि दृष्ट्वा स्याद्यो न दुःखितः ।

केवलात्महितेच्छो यः को नृशंमवरस्तवः ॥ १३ ॥

अहो सर्वेषु कारुण्यमात्मार्थं सुखमिच्छताम् ।

ज्ञानिनामपि यच्चेतः केवलात्महितोद्यतम् ॥ १४ ॥

ज्ञानिनोऽपि यदा स्वार्थं निश्चित्य ध्यानमासिताः ।

सत्याः संसारदुःखातीः कं यान्ति शरणं तदा ॥ १५ ॥

कोऽनु स स्यादुपायोऽत्र येनाहं दुःखितात्मनाम् ।

अन्तःप्रविश्य भूतानां भवेयं दुःखभाक् सदा ॥ १६ ॥

भाषा

एक समय निपादों ने वहाँ आकर जाल डाला और बहुत सी मछलियों के साथ व्ययन महर्षि को जल के बाहर निकाला और उन महातपस्वी ऋषि को देख मयभीत हो पृथ्वी पर शिर से प्रणाम कर उनसे यह कहा कि हे सुव्रत ! दिना जाने हमने यह पाप किया, इससे धार क्षमा कीजिये और जो कार्य आपको प्रिय हो, आज्ञा दीजिये, हम उसे करें ॥ ७-१० ॥

भीष्म—व्ययन महर्षि ने मछलियों के उस महानाश को देखकर वही दया से धारिष्ट और दुःखित हो निपादों से यह कहा कि ॥ ११ ॥ ये सब मत्स्य मेरे सहवासी हैं, हमलिये मैं यही चाहता हूँ कि इन मत्स्यों के साथ ही मेरा मरण वा विक्रय हो क्योंकि मैं इन सहवासी दुःखियों को छोड़ नहीं सकता और प्राणियों को दुःखित देख जो पुरुष दुःखित न हो जाय अर्थात् केवल अपना ही हित चाहे उससे अधिक पापी कौन है ? आश्चर्य की बात है कि ज्ञानियों का भी अन्त करण केवल धन ही सुख के लिये उद्यत है और यदि ऐसा है तो अब समार के दुःखित प्राणी किमर्थ शरण जायेंगे ॥ १२-१५ ॥

वह कौन उपाय है कि त्रिमये मैं ही दुःखी प्राणियों के अन्त करण में प्रवेश कर उनके बदले उनके दुःखों का भोग करूँ । ओ ! हो ! बली और बड़े २ भी ये मत्स्य मूर्ख के धातन मे

अहो मीनाः स्फुरन्त्येते लुठन्ति च तथाऽपरे ।
 बलिनोऽपि महाकायाः सूर्याशुपरिपीडिताः ॥ १७ ॥
 दृष्टान्वधधिरव्यङ्गाननाधान् रोगिणस्तथा ।
 दया न जायते येषां ते शोच्या मूढचेतनाः ॥ १८ ॥
 ग्राणमंशयमापन्नं यो न रक्षति अक्तिमान् ।
 मर्वधर्मवह्निर्भूतः स पापां गतिमाप्नुयात् ॥ १९ ॥
 अपहृत्यार्तिमार्तानां सुरां यदुपजायते ।
 तस्य स्वर्गोऽपवर्गो वा कर्ता नार्हति पौडशीम् ॥ २० ॥
 तस्मान्नैतानहं दीनांस्त्यक्त्वा मीनान्मुदुःखितान् ।
 ब्रह्मणोऽपि पदं याम्ये किं पुनश्चिदग्राहयम् ॥ २१ ॥
 न करिष्ये च युष्माकमाग्राच्छेदं कदाचन ।
 निवेदयत मां राज्ञे स मे मूल्यं प्रदास्यति ॥ २२ ॥
 भीष्म उ०—एवं निशम्य वचनं निषादा जातमम्भमाः ।
 गत्वा राज्ञे च तत्सर्वं नहुषाय न्यवेदयत् ॥ २३ ॥
 नहुषोऽपि च तच्छ्रुत्वा विस्मयाविष्टचेतनः ।
 नहुष उ०—कोऽमावत्यद्भुताकारो जले वाममकल्पयत् ॥ २४ ॥
 इति मंचिन्त्य धर्मात्मा धर्मशक्तिममन्वितः ।
 भयेन च समाविष्टो मुनिश्वरशङ्कया ॥ २५ ॥
 निमृज्य सेनां तत्रैव राजा लघुपरिच्छदः ।
 त्वरितः प्रययौ तत्र महामात्यपुरोहितः ॥ २६ ॥
 तं दृष्ट्वा क्षयसङ्काशं च्यवनं संशितव्रतम् ।
 ज्ञात्वा मार्गमैकाग्रं ध्यानयोगं परायणम् ॥ २७ ॥

भाषा

सन्तप्त होकर छोटते और तड़फड़ाते हैं और मुझको यह शोक है कि अन्धे, बहिरे, अगरीन, अनाय
 और भोगियों को देव जिनको दया नहीं उपभू होती उन मूढ़ों की क्या गति होगी, निश्चय यही
 होता है कि समर्थ होकर भी जो पुरुष, ग्राणसंशय में प्राप्त किसी प्राणी की रक्षा नहीं करता वह
 मय धर्मों में बहिर्भूत होकर पापियों की गति को पाता है । और दुःखियों का दुःख खुदाने से पुरुष
 को जो सुख होता है, सर्ग और मोक्ष भी उसकी सोलहरी कला को नहीं पहुँच सकता । इमलिये मैं
 दुःखी और तीन इन गीतों को छोड़कर ब्रह्मलोक को भी नहीं जा सकता, देवलोक की तो गरजना ही
 क्या है । तथा तुम्हारी इस जीविता को भी नाश नहीं कर सकता । तुम राजा से इस समाचार को
 निवेदन करो, वह मेरा मूल्य तुमको देगा ॥ १६-२२ ॥

भीष्म—इस वाक्य को सुन निषादों ने जाकर राजा नहुष ने इस समाचार को निवेदन
 किया । नहुष ने भी इस समाचार में बड़े आश्चर्य को प्राप्त हो, मेरा को छोड़, अनाय और पुरोहित

तं पूजयित्वा विधिवद्देवकल्पं नरेश्वरः ।

प्रोवाच भगवन् ब्रूहि किं करोमि तवाज्रया ॥ २८ ॥

च्यवन उ०—श्रमेण महताविष्टाः कैवर्ता दुःखजीविनः ।

मम मूल्यं प्रयच्छैम्यो यथावद्राजसत्तम ॥ २९ ॥

यथामूल्यप्रदानेन मत्स्यसाधर्म्यमास्थितः ।

एभ्यो मुच्ये यथा कामं मरिष्ये वा ततोऽन्यथा ॥ ३० ॥

यथामूल्यप्रदानेन करोम्यात्मप्रमोचनम् ।

तथा भीनांश्च रक्षामि तन्मे मनसि निश्चितम् ॥ ३१ ॥

नहुष उ०—सहस्राणां शतं मूल्यं निपादेभ्यः प्रदीयताम् ।

निष्कृत्यार्थं भगवतो यथाह भृगुनन्दनः ॥ ३२ ॥

च्यवन उ०—नाहं श्रुतसहस्रेण विक्रेयः पार्थिव त्वया ।

सदृशं दीयतां मूल्यममात्यैः सह चिन्तय ॥ ३३ ॥

नहुष उ०—कोटिः प्रदीयतां मूल्यं निपादेभ्यः पुरोहिताः ।

यद्येतदपि नो मूल्यं ततो भूयः प्रदीयताम् ॥ ३४ ॥

च्यवन उ०—आत्ममूल्यं न वक्तव्यं न तं लोकः प्रशंसति ।

तस्माच्चाहं प्रवक्ष्यामि न चात्मगुतिमुद्वहेत् ॥ ३५ ॥

नाहमर्हामि वा कोटिं न त्वर्होऽम्पश्चिकं ततः ।

सदृशं मामकं मूल्यं ब्राह्मणैः सह चिन्तय ॥ ३६ ॥

भाषा

के साथ तुरत ही उस स्थान पर आये । और सूर्य के समान प्रकाशमान च्यवन महर्षि को देख और उनकी निधित पूजा कर यह कहा कि भगवन् ! आपकी क्या आज्ञा है ! मैं क्या करूँ ! ॥ २३-२८ ॥

च्यवन—हे राजन् ! इन सन निपादों ने बड़ा परिश्रम किया है, मेरा उचित मूल्य आप इनको दे दीजिये, जिससे कि मैं मत्स्यों की तृण्यता से छूट जाऊँ, नहीं तो मैं इन मत्स्यों के साथ मर जाऊँगा और जैसे मैं अपना मूल्य दिलाने से अपने को छोड़ता हूँ, मेरा यह निश्चय है कि वैसे ही इन भीनों को भी छोड़ाऊँ ॥ २९-३१ ॥

नहुष—जैसे कि भृगुनन्दन (च्यवन) ने कहा है, उसके अनुसार एक सह मुद्रा भगवान् का मूल्य निपादों को दिया जाय ॥ ३२ ॥

च्यवन—हे पार्थिव ! मेरा यह उचित मूल्य नहीं है, इसलिये मेरा उचित मूल्य दिया जाय । आप अपने धर्मार्थों के साथ निचार कीजिये ॥ ३३ ॥

नहुष—हे पुरोहितो ! निपादों को एक कोटि मुद्रा मूल्य दिया जाय और यदि वह मूल्य भी उचित न हो तो और अधिक दिया जाय ॥ ३४ ॥

च्यवन—हे राजन् ! अपना मूल्य अपने को न कहना चाहिये, क्योंकि ऐसा करना लोभ-निन्दित होता है, इसलिये मैं अपना मूल्य न कहूँगा यद्यपि मैं यह नहीं कहूँगा कि मैं कोटि के योग्य हूँ अपेक्षा अधिक के । आप ब्राह्मणों के साथ मेरे उचित मूल्य की चिन्ता कीजिये ॥ ३५ ॥ ३६ ॥

नहुष उ०—अर्द्धराज्यं समस्तं वा निपादेभ्यः प्रदीयताम् ।

एतन्मूल्यमहं मन्ये किं वा त्वं मन्यसे द्विज ॥ ३७ ॥

च्यवन उ०—अर्द्धराज्यं समस्तं वा नाहमर्हामि पार्थिव ।

सदृशं दीयतां मूल्यमृषिभिः सह चिन्तय ॥ ३८ ॥

भीष्म उ०—महर्षेस्तद्वचः श्रुत्वा नहुषो मृशदुःखितः ।

चिन्तयामास शोकार्तः सहामान्यपुरोहितः ॥ ३९ ॥

गत्वा कश्चिदपिस्तत्र गविजात इति श्रुतः ।

श्रोता च नहुषं मार्भस्तोषयिष्याम्यहं मुनिम् ॥ ४० ॥

नहुष उ०—प्रसीतु भगवन् मूल्यं मुनेस्तस्य महात्मनः ।

परिनायस्व मामस्माद्विषयं च कुलं च मे ॥ ४१ ॥

हन्यादपिः सुतं कुदृष्टैर्लोक्यमपि सेरवरम् ।

किं पुनर्मां तपोहीनं बाहुवीर्यपरायणम् ॥ ४२ ॥

गविजात उ०—अनर्थे ये महाराज जगत्पूज्या द्विजोत्तमाः ।

गात्रश्च दैवतं तेषां तद्रोमूल्यं प्रदीयताम् ॥ ४३ ॥

भीष्म उ०—तच्छ्रुत्वा वचनं राजा सहामात्यपुरोहितः ।

हर्षेण च समाविष्टः श्रोता चेदं वचो नृपः ॥ ४४ ॥

भाषा

नहुष—मेरा आधा या सम्पूर्ण राज्य निपादों को दिया जाय । हे महर्षे ! मैं तो इस मूल्य को उचित समझता हूँ । परन्तु आप क्या समझते हैं ? ॥ ३७ ॥

च्यवन—हे पार्थिव ! मैं इस मूल्य के योग्य नहीं हूँ, आप ऋषियों के साथ विचार कर उचित मूल्य दीजिये ॥ ३८ ॥

भीष्म—महर्षि के इस वचन को सुन राजा नहुष अपार शोक सागर में मग्न हो धनाल और पुरोहित के साथ चिन्ता करने लगे । उसी समय 'गविजात' नामक एक ऋषि यहाँ आ पहुँचे और राजा नहुष से कहा कि आप भय न करें, मैं इन मुनि को सन्तुष्ट करूँगा ॥ ३९ ॥ ४० ॥

नहुष—हे भगवन् ! आप उन मुनि महाना का उचित मूल्य कहिये और मेरी तथा मेरे कुल की और मेरे राज्य की रक्षा कीजिये । क्योंकि वह ऋषि यदि क्रुद्ध हो जायें तो देवेन्द्र के सहित ग्रन्थ को भस्म कर दें । केवल बाहुवीर्यपरायण और तपोहीन मुक्त ऐसे मनुष्य की तो गणना ही क्या है ॥ ४१ ॥ ४२ ॥

गविजात—हे महाराज ! जगत्पूज्य द्विजोत्तमों का कोई मूल्य योग्य नहीं हो सकता, परन्तु गौ उनकी पूज्य है, इसलिये ही गौ मूल्य दिया जाय ॥ ४३ ॥

भीष्म—इस वाक्य को सुन बाँट हर्ष को प्राप्त हो राजा नहुष ने च्यवन मुनि से कहा कि ॥ ४४ ॥

उत्तिष्ठोत्तिष्ठ विप्रर्षे गवा क्रीतोऽसि भार्गव ।
 एतन्मूल्यामहं मन्ये तव धर्ममृतां वर ॥ २५ ॥
 च्यवन उ०—उत्तिष्ठाम्येष राजेन्द्र सम्यक् क्रीतोऽस्मि तेऽनघ ।
 गोभिस्तुल्यं न पश्यामि धनं किञ्चिदिहाच्युतम् ॥ २६ ॥
 कीर्त्तनं श्रवणं दानं दर्शनं चापि पार्थिव ।
 गवां प्रशस्यते वीर सर्वपापहरं शिवम् ॥ २७ ॥
 गावो लक्ष्म्याः सदा भूलं गोषु पाप्मा न विद्यते ।
 गावो यज्ञस्य नेत्र्यो वै तथा यज्ञस्य ता मुखम् ॥ २८ ॥
 अमृतं हव्यं दिव्यं श्रूयन्ति च वहन्ति च ।
 अमृतापतनाधैताः सर्वलोकनमस्कृताः ॥ २९ ॥
 तेजसा वपुषा चैव गावो वह्निसमा भुवि ।
 गावो हि सुमहत्तेजः प्राणिनां च सुखप्रदाः ॥ ३० ॥
 निविष्टं गोकुलं यत्र आसं मुञ्चति निर्भयम् ।
 विराजयति तं देशं पापं चास्यापकर्षति ॥ ३१ ॥
 गावः स्वर्गस्य सोपानं गावः स्वर्गेऽपि पूजिताः ।
 गावः कामदुहो देव्यो तान्पत्किञ्चिद् परं स्मृतम् ॥ ३२ ॥
 इत्येतद्गोषु मे प्रोक्तं माहात्म्यं भरतर्षभ ।
 गुणैकदेशवचनं शक्यं शरायणं न तु ॥ ३३ ॥
 एतच्छ्रुत्वा निपादास्ते सर्वा माहात्म्यश्रुतम् ।
 प्राणिपत्य महात्मानं ततस्तमृषिममुग्रम् ॥ ३४ ॥

भाषा

हे विप्रर्षे भार्गव ! उठिये २, आप गौ से कीने गये । मैं आप के लिये इसी मूल्य को उचित समझता हूँ ॥ २५ ॥
 च्यवन—हे राजेन्द्र ! यह मैं उठता हूँ, आपने उचित मूल्य से मेरा कय किया । गौ के तुल्य मैं कोई अक्षय धन नहीं समझता ॥ २६ ॥ क्योंकि हे वीर ! गौओं का कीर्त्तन, श्रवण, दान और दर्शन भी सब पापों का नाश करने वाला मंगल है ॥ २७ ॥ गौरे सदा लक्ष्मी के मूल हैं, गौओं में पाप नहीं रहता । गौरे यज्ञों के मूल और मुख हैं ॥ २८ ॥ कुशादि इनका मोल्य भी अमृत है और ये दुग्ध रूपी अमृत दिव्य और हव्य को धारण करती हैं और समझी पूजा भी हैं ॥ २९ ॥

आपने तेज और शरीर से गौरे आग्न के तुल्य हैं क्योंकि गौओं में बड़ा तेज है और गौरे सब प्राणियों को सुख देती हैं । जिस स्थान में बैठकर गौओं का कुल निर्भय आस लेना है, उस स्थान की बड़ी शोभा होती है और उस स्थान के सब दोष भी नष्ट हो जाते हैं । गौरे स्वर्ग की सीढ़ी हैं । गौरे स्वर्ग में भी पूजित हैं । गौरे सब कामों को देने वाली हैं । गौ से परे कुछ भी नहीं है । हे भरतर्षभ ! यह गौओं का माहात्म्य वेद के 'गोपुन' नामक भाग में कहा है और गौओं के घोड़े से गुणों का यद् वर्णन है । सब गुणों का वर्णन तो अशक्य है ॥ ३१—३३ ॥ गौओं के इस उत्तम माहात्म्य को सुन भूमि में गिर प्रणाम कर निपादों ने च्यवन ऋषि से कहा ॥ ३४ ॥

सम्भाषा दर्शनं स्पर्शं कीर्तनं स्मरणं तथा ।

पावनानि क्लृप्तानि साधूनामिति शुश्रुम ॥ ५८ ॥

सम्भाषा दर्शनं स्पर्शः सहास्माभिः कृतं त्वया ।

प्रसीद भगवन्तस्माद्वीरेणा प्रतिगृह्यताम् ॥ ५९ ॥

अथ वः—एष वः प्रतिगृह्णामि गामेतां मुक्तकिल्बिषाम् ।

निषादा गच्छत स्वर्गं मत्स्यैः साधुं जलोद्धृतैः ॥ ६० ॥

यन्मया सुकृतं किञ्चिन्मनोवाक्यकर्मभिः ।

दुःखार्ता जन्तवस्तेन सर्वे सन्तु सुखावहाः ॥ ६१ ॥

भीष्म उ०—ततस्तस्य प्रमादेन महर्षेर्भावितात्मनः ।

निषादाम्तेन वाक्येन सह मत्स्यैर्दिवं गताः ॥ ६२ ॥

सेव्याः श्रेयोऽर्थिभिः सन्तः पुण्यतीर्थजलोपमाः ।

धनोपासंगयोगोऽपि न तेषां निष्फलो भवेत् ॥ ६४ ॥

साधूनां दर्शनं पुण्यं तीर्थभूता हि साधवः ।

कालेन फलते तीर्थं सद्यः साधुसमागमः ॥ ६५ ॥

नांभोमयानि तीर्थानि न देवा मृच्छिलामयाः ।

ते पुनन्तपुरुकालेन दर्शनादेव साधवः ॥ ६६ ॥

भाषा

हे भगवन् ! हमने यह सुना है कि महामाओं से सम्भाषण तथा उनके दर्शन, स्पर्शन, कीर्तन और स्मरण ये सत्र पुरुष को पवित्र करने वाले हैं । और हे भगवन् ! आपने हमारे साथ सम्भाषण, दर्शन और स्पर्शन किया, इसलिये अनुग्रह कर इस गौ को लीजिये ॥ ५८ ॥ ५९ ॥

अथन—हे निषादो ! तुम्हारे पाप छूट गये और मैं तुम्हारी इस गौ को सेना हूँ । और इन जल से उद्धृत मत्स्यों के साथ तुम स्वर्ग को जाओ ॥ ६० ॥ ध्यात तम मन, वचन और शरीर से मैंने जो बुद्ध धर्म कर्म किया, उससे ये सत्र दुःखी (निषाद और मत्स्य) सुख पायें ॥ ६१ ॥

भीष्म—तदनन्तर उन महर्षि के अनुग्रह और वाक्य से ये निषाद उन मत्स्यों के साथ स्वर्ग चले गये ॥ ६२ ॥ कल्याण की कामना करने वालों के लिये, पुण्यतीर्थों के जल के तुल्य महापुरुष, धनरूप मेवतीय हैं । क्योंकि महापुरुषों का क्षणिक संग भी निष्फल नहीं होता ॥ ६४ ॥ साधुओं का दर्शन बड़ा धर्म है क्योंकि इतना ही नहीं है कि साधु पुरुष तीर्थ के तुल्य हैं किन्तु यह भी है कि तीर्थ मेरा फल, विलम्ब से अर्थात् अपने समय पर होता है परन्तु साधुदर्शन का फल तत्क्षण ही होता है । पुण्य जल वैसे तीर्थ नहीं हैं और मृच्छिका तथा पातार की प्रतिमा देव नहीं हैं क्योंकि वे बहुत काल की कामना से पुरुष को पवित्र करते हैं, किन्तु साधु जन ही तीर्थ हैं क्योंकि वे अपने दर्शन मात्र से पुरुष को तत्क्षण ही पवित्र करते हैं ॥ ६५ ॥ ६६ ॥

अथर्षिश्च्यवनो धीमान् गविजातो महातपाः ।
 वराम्यां छन्दयामासुर्यधैष्टाम्यां नृपोत्तमम् ॥ ६७ ॥
 ततः स वरयामास धर्मे बुद्धिं सुदुर्लभाम् ।
 तथेत्युत्त्वा तु तौ विप्रौ तं नृपं प्रशशंसतुः ॥ ६८ ॥
 अहो धन्योऽसि राजेन्द्र यत्ते धर्मे मतिः स्थिता ।
 धर्मधीर्दुर्लभा पुंसां विशेषेण महीक्षिताम् ॥ ६९ ॥
 ध्रुवो राज्यमदो राज्ञां मोहयापि महान् ध्रुवः ।
 मोहाद्भुवश्च नरको राज्यं निन्दन्त्यतो बुधाः ॥ ७० ॥
 राज्यं हि बहु मन्यन्ते नरा विषयलोलुपाः ।
 मनीषिणस्तु परयन्ति तदेव नरकोपमम् ॥ ७१ ॥
 तस्माज्जोकद्वयध्वंसी मदः पगमदारुणः ।
 भविष्यति महाराज तव नैव न संशयः ॥ ७२ ॥
 अहोभिर्गुण्यसे राजन् प्रसादादावयोर्धुवम् ।
 यस्मात्प्रार्थितवानावां धर्मे बुद्धिं सुदुर्लभाम् ॥ ७३ ॥
 भीष्म उ०—इत्युक्त्वा तौ महात्मानौ जग्मतुः स्वं स्वमाश्रमम् ।
 नहुषोऽपि वरं लब्ध्वा प्रहृष्टः प्राविशत् पुरीम् ॥ ७४ ॥
 एतत्ते कथितं राजन् गुणा ये सत्समागमे ।
 महामाग्यवतां चैव किमन्यच्छ्रोतुमिच्छसि ॥ ७५ ॥

भाषा

तदनन्तर ध्यवन और गविजात दोनों महर्षियों ने राजा नहुष की इच्छानुसार उनको बहुत वर दिया अर्थात् राजा नहुष ने धर्म में अपनी बुद्धि माँगा । महर्षियों ने 'तपास्तु' कह कर कहा कि ॥ ६७ ॥ ६८ ॥

हे राजेन्द्र ! आपकी इच्छा धर्मबुद्धि में है इससे आप धन्य हैं, क्योंकि धर्मबुद्धि पुरुषों के लिये दुर्लभ है और राजाओं के लिये तो अत्यन्त ही दुर्लभ है क्योंकि राजाओं को राज्यमद और महामोह ध्रुव ही होते हैं । और मोह से नरक भी ध्रुव ही होता है, इसी से विवेकी पुरुष राज्य की निन्दा करते हैं । राज्य को विषय लोभी पुरुष उत्तम समझते हैं परन्तु पंडित लोग उसी राज्य को नरक के तुल्य देखते हैं ॥ ६९-७१ ॥

हे महाराज ! इसलिये हम लोग यह वर देते हैं कि त्रेयोविध का पित्रंसी महादारुण राज्यमद आप को कदापि नहीं होगा । इसमें कुछ भी संशय नहीं है ॥ ७२ ॥

हे राजन् ! हम दोनों के अनुग्रह से आप के सन पाप छूट जायेंगे क्योंकि आपने धर्मबुद्धि के लिये हमसे प्रार्थना किया ॥ ७३ ॥

भीष्म—ऐसा कह कर वे दोनों प्रशमा अपने २ आश्रम को चले गये और वर लेकर राजा नहुष ने भी अपनी पुरी में प्रवेश किया ॥ ७४ ॥ हे राजन् ! महामुग्धों और महामाग्यशालियों के समागम का फल यह है कि जो मैंने तुमसे कहा, अब वनसाइये कि और आप क्या सुनना चाहते हैं ? ॥ ७५ ॥

तिहाम ४, युधि० उ०—यो रक्षेत् प्राणिनं ब्रह्मन् भयार्तं शरणागतम् ।

तस्य पुण्यफलं यत्स्यात् तन्मे ब्रूहि तपोधन ॥ २ ॥

लोमश उ०—एकतः क्रतवः सर्वे समग्रवरदक्षिणाः ।

एकतो भयभीतस्य प्राणिनः प्राणरक्षणम् ॥ ३ ॥

इदमेव पुरा देवास्तुलायां समतोलयन् ।

प्राणरक्षणमेवेह गौरवेणातिरिच्यते ॥ ४ ॥

अथैवोदाहरन्तीममितिहासं पुरातनम् ।

इन्द्रस्याग्रेथ संवादं शिवेरौशीनरस्य च ॥ ५ ॥

वर्तमाने महायज्ञे जिज्ञामार्थं शिवि नृपम् ।

इन्द्रः श्येनः कपोतोऽग्निर्भूत्वा तत्रोपजग्मतुः ॥ ६ ॥

अथ तं नृपतिं प्राप्य कपोतः श्येनजाड्यान् ।

शरणार्थं महीपालं निलिन्धे भयविह्वलः ॥ ७ ॥

ततः शनैरुपागम्य श्येनरूपी सुरेश्वरः ।

राजानं सुमहात्मानं प्रोवाचेदं वचस्तदा ॥ ८ ॥

श्येन उ०—धर्मात्मानं वरोऽसि त्वमेको राजन् महीचिताम् ।

स त्वं धर्मविरुद्धं हि कथं धर्मं चिकीर्षसि ॥ ९ ॥

भगान् कृतघ्नं दानेन मत्प्रेनानृतवादिनम् ।

क्षमया क्रूरकर्माणमसाधुं साधुनाऽजयः ॥ १० ॥

भाषा

"यो रक्षेत्" राजा युधिष्ठिर ने लोमश ऋषि से कहा कि हे तपोधन ! ब्रह्मन् ! भयभीत शरणागत के पालन का फल आप मुझसे कहिये ॥ २ ॥

लोमश—एक ओर समग्र दक्षिणा से सम्पूर्ण अरजमेघ पर्यन्त सब यज्ञ और दूसरी ओर भयभीत प्राणी के प्राण रक्षण को सब पूर्व ही देवों ने तुलना किया परन्तु उक्त प्राणरक्षण ही भारी हुआ ॥ ३ ॥ ४ ॥

इसी विषय में उशीनरगंभी राजा शिवि का इन्द्र और अग्नि के साथ सम्वाद रूपा पुराने इतिहास का लोग उदाहरण देते हैं जो यह है कि ॥ ५ ॥ राजा शिवि के महायज्ञ में उनके धर्म की जिज्ञासा से इन्द्र, श्येन (वाजपक्षी) और अग्नि, कपोत होकर गये ॥ ६ ॥ श्येन के मय से गिहत् हो, कपोत राजा के पीछे जा लुका ॥ ७ ॥ तदनन्तर धीरे से वहाँ धाकर श्येन ने राजा महाना से पद कहा कि ॥ ८ ॥ हे राजन् ! सब धर्मात्मा राजाओं में आप श्रेष्ठ हैं सो ध्यान धर्म के विरुद्ध धर्म क्यों करना चाहते हैं ? ॥ ९ ॥

आपने अपने उपकारियों के प्रयुक्तकर रूपा दान से वृत्तियों (उपकार के बदले उलटे उपकार करने वाले) को और मत्स्य से मिथ्यावादियों को तथा क्षमा से क्रूर कर्माओं को और माधुना से अनाधुओं को जीत दिया है ॥ १० ॥ लोग उपकारियों का उपकार करते हैं परन्तु आप अनाधु

उपकारपरेष्वेवमुपकारपरो जनः ।
 अपकारपरेऽपि त्वमुपकारपरो यथा ॥ ११ ॥
 अहिते हितयुद्धिस्त्वं पापेषु त्वमपापकृत् ।
 दोषान्वेषणदक्षोऽपि गुणान्वेषणतत्परः ॥ १२ ॥
 तदयं विहितो मक्ष्यः पीड्यमानस्य मे क्षुधा ।
 मा हिंसील्लोभतो धर्मं धर्मश्रुत्सृष्टानसि ॥ १३ ॥

राजोवाच—सन्त्रस्तरूपी प्राणार्थी त्वत्तो भीतो विहङ्गमः ।

मत्संकाशमनुप्राप्तः प्राणगृधुरयं खगः ॥ १४ ॥
 तदेवमागतस्यास्य कपोतस्याभयार्थिनः ।
 कथमस्मद्विधः कुर्यात् त्यागं सद्भिर्विगर्हितम् ॥ १५ ॥
 लोभाद्वेपाद्भयाद्वापि यस्त्यजेच्छरणागतम् ।
 ब्रह्महत्याममं तस्य पापमाहुर्मनीषिणः ॥ १६ ॥
 शास्त्रेषु निष्कृतिर्दृष्टा महापातकिनामपि ।
 शरणागतहन्तृणां न दृष्टा निष्कृतिः क्वचित् ॥ १७ ॥
 यथात्मनः प्रियाः प्राणाः सर्वेषां प्राणिनां तथा ।
 तस्मान्मृत्युभयत्रस्तास्त्रानव्याः प्राणिनो बुधैः ॥ १८ ॥
 जन्ममृत्युजरारोगैर्नित्यं संसारसागरे ।
 जन्तवः परिक्रिड्यन्ते मृत्योः परयन्ति ते तथा ॥ १९ ॥

भाषा

मैं तपस्यों का भी उपकार करते हूँ । अहित पुरुषों के लिये भी आप हित करते हैं और पापियों के ऊपर भी जहाँ तक हो सकता है आप क्रूर कर्म नहीं करते और दोषों को जान पर भी पुरुषों में गुणों का ही अन्वेषण करते हैं ॥ ११ ॥ १२ ॥ मैं क्षुधा से पीड़ित हूँ और यह कपोत मेरा उचित भक्ष्य है । आपने इसको शरण देने से धर्म को छोड़ दिया । इसलिये मैं कहता हूँ कि आप लोभ से अपने धर्म की बाधा न कीजिये ॥ १३ ॥

राजा—लोभ मेरे नहीं है, किन्तु ब्रह्म की चेष्टा से मुक्त तुम्हारे भय से भीत यह पक्षी अपने प्राण के लोभ से मेरी शरण में आया है तो इस रीति से आये हुये अपने भय के अर्थात् इस कपोत के स्वाग को (जो अति निन्दित है) मेरे ऐसा पुरुष कर्मे कर सकता है ! क्योंकि शरणागत का लोभ, द्वेष या भय से जो स्वाग करता है, पंडित लोग उसके लिये ब्रह्महत्या के समान पाप करते हैं और शास्त्रों में महापातियों के लिये भी निष्कृति (प्रायश्चित्त) देती गई है परन्तु शरणागत के मारने वालों की निष्कृति कहीं नहीं देयी गई ॥ १४-१७ ॥ जैसे विपरी को अपना प्राण प्रिय होता है, वैसे सब प्राणियों को अपना २ प्राण प्रिय होता है । इसी में मृत्युमय मे भीत प्राणी का पालन, पंडित का अग्र्य कर्तव्य है । और जन्म, मृत्यु, जरा रोग से प्राणी लोग हम समार सागर में दुःख भी पाते हैं तथा मरते भी हैं और जिसके कारण से शोक, भय, क्रोध आ आति

यन्निमित्तं भवेच्छोकस्त्रासो वा क्रोध एव च ।
 आयासो वा यतो मूलमेकाङ्गमपि तं त्यजेत् ॥ २० ॥
 मरिष्यामीति यदुःखं पुरुषस्योपजायते ।
 युक्तं तेनानुमानेन परोऽपि परिरक्षितुम् ॥ २१ ॥
 यथा हि ते जीवितमात्मनः प्रियं
 तथा परेषामपि जीवितं प्रियम् ।
 संरक्षसे जीवितमात्मनो यथा

तथा परेषामपि रक्ष जीवितम् ॥ २२ ॥
 तस्मान्नाहमिमं भीतमर्पयिष्ये कपोतकम् ।
 यदत्र युक्तं मन्यन्ते कर्तुं श्येनाशु तद्वद ॥ २३ ॥
 श्येन उ०—आहारात्सर्वभूतानि संभवन्ति नरेश्वर ।
 आहारेण विषर्द्धन्ते तेन जीवन्ति जन्तवः ॥ २४ ॥
 शक्यते दुष्करेऽप्यर्थे राजन् वर्तयितुं चिरम् ।
 न चाहारविहीनेन शक्यते वर्तितुं कश्चित् ॥ २५ ॥
 भक्ष्याद्विलोपितस्यास्मान्मम प्राणा विश्राम्यते ।
 विसृज्य कायं यास्यन्ति यथा मम पुनर्भवः ॥ २६ ॥
 मृते च मयि सर्वं मे पुत्रदारं मरिष्यति ।
 रक्षमाणः कपोतं त्वं बहून् प्राणान्न रक्षसि ॥ २७ ॥
 धर्मं यो बाधते धर्मो न स धर्मः परन्तप ।
 अविरोधी च यो धर्मः स धर्मः सद्भिरुच्यते ॥ २८ ॥

भाषा

परिश्रम अपने को हो, वह चाहे अपना अंग ही क्यों न हो परन्तु उसको त्यागना चाहिये । मैं 'भारा जाऊँगा' इस ज्ञान से पुरुष को जो दुःख होता है, उससे पराये उस दुःख को अनुमान कर अन्यो की भी रक्षा करनी चाहिये "जैसा तुमको अपना जीवन प्रिय है, वैसा अन्यो को भी अपना जीवन प्रिय है । और जैसे तुम अपने जीवन की रक्षा करते हो वैसे अन्यो के जीवन की भी रक्षा करो" ऐसा महाभागों का वचन है, इसलिये मैं इस भयभीत कपोत को नहीं दूँगा । हे श्येन ! इस विषय में तुम जो उचित समझते हो, वह तुरन्त ही कहो ॥ १८—२३ ॥

श्येन—हे राजन् ! आधार ही से सब प्राणी उत्पन्न होने और बढ़ते तथा जीते हैं ॥ २४ ॥
 हे राजन् ! अन्यान्य विषयों में प्राणी बहुत समय तक रह सकता है परन्तु आधार के बिना कदापि नहीं रह सकता ॥ २५ ॥ हे मिश्रपते ! भोजन के छेप से मेरे प्राण इस शरीर को छोड़ कर निकल जायेंगे और मेरे मर जाने पर मेरे पुत्र, भार्या आदि सब कुटुम्ब मर जायेंगे । आप इस एक कारण की रक्षा में इतने प्राणों की हत्या करते हैं ॥ २६ ॥ २७ ॥

हे परन्तप ! जिस धर्म में दूसरे धर्म की बाधा हो, उस धर्म को महापुरुष धर्म नहीं कहते

तस्माद्विरोधे धर्मस्य विचिन्त्य गुरुलाघवम् ।
यतो भूयास्ततो राजन् कुरु धर्ममिनिर्णयम् ॥ २६ ॥

राजोराज—जातो भूयान् परो धर्मः कश्चिदन्योऽस्ति सेचर ।
प्राणिनां भयभीतानामभयं यत्प्रदीयते ॥ ३० ॥
वरमेकस्य सत्त्वस्य दत्त्वा त्वभयदक्षिणाम् ।
न तु विप्रसहस्रस्य गोसहस्रमलंकृतम् ॥ ३१ ॥
अभयं सर्वभूतेभ्यो यो ददाति दयापरः ।
तस्य देहाद्विमुक्तस्य न भयं निघते क्वचित् ॥ ३२ ॥
हेमधेन्वम्वरादीनां दातारः सुलभा भुवि ।
दुर्लभः पुरुषो लोके सर्वभूतहितप्रदः ॥ ३३ ॥
महतामपि यज्ञानां कालेन क्षीयते फलम् ।
भीताभयप्रदानस्य क्षय एव न विद्यते ॥ ३४ ॥
येन तप्तं तपस्तीर्थं तीर्थसेवा श्रुतं तथा ।
यज्ञं वाऽभयदानस्य कलां नार्हन्ति पौडशीम् ॥ ३५ ॥
चतुःसागरपर्यन्तां यो दद्यात् पृथिवीमिमाम् ।
अभयं यच्च भूतेभ्यस्तपोरभयदोऽधिकः ॥ ३६ ॥
अपि त्यजे राज्यमिमं शरीरं वापि दुर्म्यजम् ।
न त्विमं भयमन्द्रस्तं त्यजे दीनं कपोतरूपम् ॥ ३७ ॥

भाषा

किन्तु जो धर्म दूसरे धर्म का विरोधी नहीं होता उसी को धर्म कहते हैं, इसलिये हे राजन् । धर्मों के इस विरोध में धर्मों की गुरुता और लघुता का विचार कर जिस धर्म में गुरुता हो उसका निर्णय कीजिये ॥ २८ ॥ २९ ॥

राजा—हे खेचर ! भयभीत प्राणियों को अभय देने से परे कोई धर्म नहीं है । सार्वत्र प्राणियों को, यज्ञ और अलंकार से युक्त सहस्र गौओं के दान से भी बड़ा फल नहीं मिल सकता जो कि एक भयभीत प्राणी को अभय दक्षिणा देने से मिलता है । जो दयावान् पुरुष सत्र प्राणियों को अभय देता है, उसको देहत्याग के अनन्तर कोई भय नहीं होता क्योंकि उस पुरुष को मोक्ष प्राप्त होना है । इस लोक में सुवर्ण, धेनु, बछाड़िके दाता बहुतेरे हैं परन्तु सत्र प्राणियों को अभय का दान एक पुरुष भी दुर्लभ है । बड़े २ यज्ञों के फल भी योग से किसी समय में क्षय को प्राप्त होने हैं परन्तु भीनों के अभयदान के फल का क्षय ही नहीं होता । तप, तीर्थयात्रा, वेदाध्ययन और यज्ञ भी अभयदान की सोनहवीं कला को नहीं पहुँचते ॥ ३०-३५ ॥ चारों सागर में विसृष्ट पृथ्वी के दान में अधिक अभय का दान है । इस राज्य को और इस दुर्म्यज शरीर को भी मैं छोड़ दूँ परन्तु भयमर्पण राक्षसाग्न में दीन करीब को मैं नहीं छोड़ सकता ॥ ३६ ॥ ३७ ॥

यन्ममास्ति शुभं किञ्चित्तेन जन्मनि जन्मनि ।

भवेयमहमार्चानां प्राणिनामार्चिनाश्रकः ॥ ३८ ॥

न त्वहं कामये राज्यं न स्वर्गं नापुनर्मवम् ।

प्राणिनां दुःखतप्तानां कामये दुःखनाशनम् ॥ ३९ ॥

यथा च नानृता वाणी मयैषा समुदाहृता ।

सत्येन तेन भगवन् प्रसीदतु ममेश्वरः ॥ ४० ॥

आहारार्थं समारम्भस्तव चायं विहङ्गम ।

तद्यथेष्टं समाहारमन्यदेव ददाम्यहम् ॥ ४१ ॥

इयेन ३०—य एष विहितोऽस्माकं धात्रा भक्ष्यः कपोतकः ।

तमेवोत्सृज नाहारैः कार्यमप्यपरैरपि ॥ ४२ ॥

इयेनाः कपोतान् खादन्ति श्रुतिरेषा सनातनी ।

मा राजन् सारतां ज्ञात्वा कदलीस्कन्धमारुह ॥ ४३ ॥

राजोरात्र—नाहं कुशास्त्रमार्गेण क्वचिद्भर्ते विहङ्गम ।

शास्त्रेणैवोपदिष्टोऽयं धर्मः सत्यदयापरः ॥ ४४ ॥

सर्वसत्त्वेषु यद्दानमेकमत्वे च या दया ।

सर्वसत्त्वप्रदानात्तु दयैका च विशिष्यते ॥ ४५ ॥

सर्वधेदाश्च यत्कुर्युः सर्वयद्राश्च खेचर ।

सर्वतीर्थ्याभिपेक्षाश्च तन् कुर्यात् प्राणिनो दयाम् ॥ ४६ ॥

भाषा

मैं यह चाहता हूँ कि इस जन्म वा पूर्व जन्म में जो कुछ पुण्य मैंने किया उसका यही फल मुझे मिले कि मैं सब प्राणियों के दुःख का नाश करता रहूँ। स्वर्ग और मोक्ष को भी मैं नहीं चाहता किंतु दुःखी प्राणी के दुःख का नाश को चाहता हूँ ॥ ३८ ॥ ३९ ॥

यहाँ तब मैंने जो सब वाणी कहा है, इस सब से भगवान् ईश्वर मुझ पर प्रसन्न हों ॥ ४० ॥ हे रयेन ! आशा ही के लिये तुम्हारा यह परिश्रम है तो मैं तुम्हारे लिये वधेष्ट दूंगा आहार देता हूँ ॥ ४१ ॥

रयेन—हे राजन् ! कपोत रूपी आहार मेरे लिये ब्रह्मदेव का दिया है। आप इसी को छोड़ दीजिये। मुझे अन्य आहारों से कुछ काम नहीं है। यह सनातनी श्रुति है कि रयेन करोनों को खाने हैं। इसलिये सार (दीर्) के लोभ से आप कदली वृक्ष के स्कन्ध पर आरोहण न कीजिये क्योंकि धारक गनके हुये इस धमयदान रूपी धर्म में फोल है, इसलिये इस धर्म को छोड़िये ॥ ४२ ॥ ४३ ॥

रात्रा—हे रयेन ! मैं निन्दित शास्त्रों के मार्ग से कदापि नहीं चलता और सब तथा दयादर्शी धर्म का उद्देश शास्त्र ही का किया हुआ है ॥ ४४ ॥ सब प्राणियों के लिये दान करने की ध्येक्षा एक प्राणी पर भी दया करना अधिक है ॥ ४५ ॥ सब वेदों के पढ़ने से और सब धर्मों के करने से तथा सब तीर्थों में खान से जो फल होता है, वही प्राणियों पर दया करने से। मन, वचन, और किया से जो लोग सब प्राणियों के हित में सदा उत्पन्न रहते हैं वे दया के दिग्गज हुये मार्ग से स्वर्ग जाते हैं।

वाङ्मनःकर्मभिर्ये तु सर्वभूतहिते रताः ।
 दयादक्षितपन्थानो ब्रह्मलोकं व्रजन्ति ते ॥ ४७ ॥
 गच्छतस्तिष्ठतोऽपि जाग्रतः स्वपतोऽपि वा ।
 यच्च भूतहितार्थाय तत् पशोरिव चेष्टितम् ॥ ४८ ॥
 जङ्गमानि च भूतानि स्थावराणि च ये नराः ।
 आत्मवत्परिरक्षन्ति यान्ति ते परमां गतिम् ॥ ४९ ॥
 प्राणिनं बध्यमानं तु यः अक्तः समुपेक्षते ।
 स याति नरकं घोरमिति प्राहुर्मनीषिणः ॥ ५० ॥
 राज्यं समस्तं सुमहत् प्रयच्छामि त्वं द्विज ।
 यद्वा कामयसे हन्यत् वर्जयित्वा कपोतकम् ॥ ५१ ॥
 श्येन उ०—यदि राजन् कपोतेन सुहृदा प्रीतिरीदृशी ।
 ततः कपोततुल्यानि स्वमांसानि प्रयच्छ मे ॥ ५२ ॥
 राजोवाच—अनुग्रहमिमं मन्ये यन्मां श्येनाभिमापसे ।
 एतत्तेऽहं प्रयच्छामि स्वमांसं यावदिच्छामि ॥ ५३ ॥
 यदप्रियं तत्सुजनश्चिराद्ददति मानवः ।
 मम तु प्रियमेवैतत् कर्मादभिहितं चिरात् ॥ ५४ ॥
 अश्रुवेण शरीरेण प्रतिष्णुष्विनाश्रिना ।
 श्रुवं यो नाज्जयेद्भवं स शौच्यो मूढचेतनः ॥ ५५ ॥
 यदि प्राण्युपकाराय देहोऽयं नोपयुज्यते ।
 ततः किमुपकारोऽस्य प्रत्यहं क्रियते वृथा ॥ ५६ ॥

भाषा

चलते, खड़े होने, जागते, सोते अर्थात् सब अवस्था में पुरुष की जो क्रिया, प्राणियों के हित के लिये नहीं है, वह पशु की क्रिया के तुल्य है । वृक्षादि स्थानर तथा जगम प्राणियों की अपने मुख्य जो रक्षा करते हैं वे मनुष्य बड़ी गति को पाते हैं । पंडितों का यह वाक्य है कि जो पुरुष-पालन में समर्थ होकर मारे जाते हुये प्राणी की उपेक्षा करता है, वह घोर नरक को प्राप्त होता है । इसलिये अपना यह समस्त महाराज्य अथवा जो अन्य वस्तु तुम चाहो, वह तुमको मैं देता हूँ परन्तु इस कपोत को मैं कदापि न दूँगा ॥ ४६-५१ ॥

श्येन—हे राजन् ! यदि इस कपोत से आपका ऐसा दृढ प्रेम है तो तोल कर इस कपोत के तुल्य अपना मांस मुझे दीजिये ॥ ५२ ॥

राजा०—हे श्येन ! इस तुम्हारे वचन को मैं अनुग्रह समझता हूँ, तुम जितना चाहो मैं अपना उतना मांस देता हूँ ॥ ५३ ॥ जो जिसका प्रिय नहीं होता उसको वह पितृभ्य से कहता है और मुझको तो अपना मांस देना प्रिय ही है तो मैं इसके कहने में क्यों पितृभ्य कहूँ, क्योंकि जो पुरुष इस अधुन (क्षणमंगुर) शरीर के देने से धन (चिरस्थायी) धर्म का लाभ नहीं करता वह मूर्ख शोचनीय है । यदि प्राणी के उपकार में इस देह का उपयोग नहीं किया जाता तो भोजन और वस्त्र से इस शरीर के उपकार में व्यर्थ परिधम क्यों किया जाता है ! ॥ ५५ ॥ ५६ ॥

इयेन उ०—नातिरिक्तमहं याचे तव मांसं जनेश्वर ।

तस्मात्कपोतेन समं प्रयच्छ तुलया धृतम् ॥ ५७ ॥

राजोवाच—तदेवाहं करिष्यामि यन्मां इयेनाभिमापसे ।

कपोतरक्षणं मे भ्याचवापि च विहङ्गम ॥ ५८ ॥

लोमश उ०—एवमुक्त्वा स्वमांमानि ममुत्कृत्य न पार्थिवः ।

ग्रहृष्टम्लोलयामास कपोतेन समं प्रभुः ॥ ५९ ॥

त्यक्त्वात्मफलभोगेच्छां सर्वमत्स्वसुखैषिणः ।

भ्रान्ति परदुःखेन साधवो नित्यदुःखिताः ॥ ६० ॥

धियमापन्तु तुलया कपोतो व्यतिरिच्यते ।

पुनश्चोत्कृत्य मांमानि ततः प्रादात् स पार्थिवः ॥ ६१ ॥

न विद्यते यदा मांसं कपोतेन समं कचिन् ।

ततः प्रधीराभामोऽभावालोह तुलां स्वयम् ॥ ६२ ॥

परदुःखातुरा नित्यं सर्वभूतहिते रताः ।

नापेक्षन्ते महात्मानः स्वमुखानि महान्त्यपि ॥ ६३ ॥

अथ तस्मिन् समारूढे तुलामौर्ध्वनिरे नृपे ।

देनदुन्दुभयो नेदुः पुष्पशृष्टिः पपात ह ॥ ६४ ॥

ततस्तस्य तदा मत्वा धर्मे राज्ञो मतिं पराम् ।

शक्रः स्वरूपमाश्रय वाक्यमेतदुवाच ह ॥ ६५ ॥

भाषा

रथेन—हे राजन् ! मैं अधिक नाम नहीं चाहता, आप तुला पर इन कपोत को एवं इमने तुला हुआ धरना नाम मुझको दीजिये । ॥ ५७ ॥

राजा०—हे रथेन ! मैं वही करूँगा जो तुन कहते हो, क्योंकि ऐसा करने से कपोत की और तुम्हारी दोनों की रक्षा होगी ॥ ५८ ॥

लोमश—राजा ने ऐसा कह बड़े हर्ष से धरने माँसों को काट कपोत के मांस तोना क्योंकि ॥ ५९ ॥ धरने फलभोग की इच्छा को छोड़ धन्य सत्र प्राणियों के सुख की इच्छा करने वाले साधु जन, धन्यों के दुःख से सदा दुःखी रहते हैं ॥ ६० ॥ तीनने पर कपोत का पतल नीचे ही रहने लगा और राजा भी धरना नाम काट २ उस तुला के दूसरे पतले पर रखने लगे परन्तु राजा का नाम तब भी कपोत के तुल्य नहीं हुआ । तदनन्तर राजा स्वयं उस पतले पर चढ़ गये क्योंकि ॥ ६१ ॥ ॥ ६२ ॥ सत्र प्राणियों के हित में उषत और धन्य प्राणियों के दुःखों में सदा दुःखि महाना जन, धरने बड़े २ सुखों की भी अपेक्षा नहीं करते ॥ ६३ ॥

उसी मन्त्र देवदेव ने दुन्दुभि-पनि होने लगी और राजा पर आकाश से पुष्पशृष्टि हुई ॥ ६४ ॥ तदनन्तर देवदेव ने रथेन शरीर को छोड़ धरने दिव्य शरीर में यह कहा कि हे राजन्, धरना पदराग हो । मैं इन्त हूँ तथा यह कपोत धर्मि हैं और धरने के धर्म की परीक्षा के लिये हम दोनों धरने

इन्द्रोऽहमस्मि मद्रं ते कपोतो हव्यवाडयम् ।
 जिज्ञासमानौ त्वां राजन्निमं यजमुपागतौ ॥ ६६ ॥
 नैतत्पूर्वं नृपाश्चक्रुर्न करिष्यन्ति चापरे ।
 महाकारुणिकेनेह यत्कृतं दुष्कृतं नृप ॥ ६७ ॥
 परार्थे त्यजतः प्राणान् या प्रीतिरभवच्च ।
 प्राणसंश्रयलुब्धेषु न सा प्राणेषु देहिनाम् ॥ ६८ ॥
 परार्थकान्तकल्याणी स्वश्रेयात्पन्तनिष्ठुरा ।
 त्वय्येव केवलं राजन् करुणा तरुणायते ॥ ६९ ॥
 स्वकर्मपाशैः सुदुर्बद्धं कृत्स्नमिदं जगत् ।
 त्वं जगद्गुरुमोक्षार्थं वद्धः करुणया नृप ॥ ७० ॥
 यथा सर्वात्मना वापि दीपेऽप्यपहृतं त्वया ।
 तथा चैवात्मनः स्थाने वासनापि न विद्यते ॥ ७१ ॥
 अकृत्वेष्यां विशिष्टेषु हीनाननवमान्यच ।
 अकृत्वा सदृशे स्पर्द्धां त्वं लोकोत्तमतां गतः ॥ ७२ ॥
 परोपकारजन्मानो विधात्रा विहिताश्च ये ।
 सज्जला जलदाः से च सफलाश्च महाद्रुमाः ॥ ७३ ॥
 आत्मप्राणैः परप्राणान् यो नरः परिरक्षति ।
 न याति परमं धाम यतो नावर्तते पुनः ॥ ७४ ॥
 प्राणैरपि त्वया राजन् रक्षितः कृपणो जनः ।
 स्वमांसानि प्रदत्तानि द्रव्येष्वन्येषु का कथा ॥ ७५ ॥
 पशवोऽपि हि जीवन्ति केवलान्मोदरम्भराः ।
 स पुनर्जीवितश्लाघ्योऽयः परार्थं हि जीवति ॥ ७६ ॥

भाषा

यह मैं था। यह काम जो महा कारुणिक आपने किया, पूर्व काल में किसी राजा ने नहीं किया और न आगामी में कोई राजा करेगा । दूसरे के लिये प्राणत्याग करने के समय जो हर्ष आपने हुआ यह प्राण के अत्यन्त लोभी अन्य प्राणियों में कदापि नहीं हो सकता । हे राजन् ! अन्यों के लिये बड़ी उपकारिणी और अपने कल्याण में अत्यन्त निष्ठुर यह ऐसी कृपा जो तरुणावमान हो रही है तो केवल आप ही में । हे राजन् ! यह सारा जगत् अपने २ कर्मराश में अपने २ लिये मली भोति बैधा हुआ है, परन्तु एक आप ही ऐसे हैं जो कि जगत् के दुःख छोड़ने के लिये करुणा रूपा पारा से बंधे हुये हैं । जैसे अपने सन रीति में दोनों का बरस किया बैठे हैं यह आश्चर्य है कि आप में "मैंने यह किया" यह वासना भी नहीं है । अपनी अपेक्षा अधिकों में उच्च देख और हीनों का अन्यास तथा अपने तुल्यों में स्वर्धा हम बड़े हैं, यह अभिमान) न करने में आप मनुष्यों में उत्तम हो गये, क्योंकि प्रायः लोगों में उच्च में देख, हीनों का अन्यास और तुल्यों में स्वर्धा ये तीनों वा इनमें से

किमत्र चित्रं यत् सन्तः परानुग्रहतत्पराः ।
 न हि स्वदेहश्रीताय जायन्ते चन्दनद्रुमाः ॥ ७७ ॥
 परोपकारव्यापारपरो यः पुरुषः सदा ।
 स पदं तदवाप्नोति परादपि हि यत्परम् ॥ ७८ ॥
 परोपकारैकधियः स्वसुखाय गतस्पृहाः ।
 जगद्धिताय जायन्ते साधवस्त्वादृशा भुवि ॥ ७९ ॥
 यत्स्वमांसानि भूतेभ्यः समुत्कृत्तानि पार्थिव ।
 एषा ते शाश्वती कीर्चिलोकाननुगमिष्यति ॥ ८० ॥
 दिव्यरूपघाथैव पालयित्वा महीं चिरम् ।
 सर्वलोकानतिक्रम्य ब्रह्मलोकं गमिष्यसि ॥ ८१ ॥
 एवमुक्त्वा तमिन्द्राग्नी जग्मतुस्त्रिदशालयम् ।
 राजा तु क्रतुमिष्टा च मुमुदे देववचिरम् ॥ ८२ ॥
 य इदं शृणुयान्नित्यं शिवेश्वरितमुत्तमम् ।
 स विभूयेह पापानि प्रयाति त्रिदिवं नरः ॥ ८३ ॥

भाषा

एक अधवा दो दोष धरय होते हैं परन्तु आपमें ये कोई दोष नहीं हैं । विषाता ने परोपकार के लिये आकाश में सजल जलदों का और पृथ्वी पर सफल वृक्षों का जन्म दिया है, यही मनुष्यों के लिये शिक्षा है । जो मनुष्य अपने प्राणों से दूसरे के प्राणों की रक्षा करता है, वह देहान्त होने पर परमपद को प्राप्त होता है, जिससे कि उमका पुनर्जन्म नहीं होता । हे राजन् ! अपने माम दान के द्वारा आपने इस वृषण कपोल की अपने प्राणों से भी रक्षा किया, अन्य द्रव्यों की तो क्या कथा है । यों तो पशु भी केवल अपने पेट को भरकर जीते हैं परन्तु उसी का जीवन, जीवन है जो कि परोपकार के लिये जीता है । इसमें क्या आश्चर्य है कि जो महापुरुष परोपकार में तत्पर रहते हैं, क्योंकि चन्दन द्रुम अपने शरीर को शीतल करने के लिये नहीं उत्पन्न होते । जो पुरुष, परोपकार रूपी व्यापार में सदा तत्पर रहता है वह अन्त में उम उत्तम स्थान को पाता है कि जिससे परे कोई स्थान ही नहीं है । अपने गुण को छोड़ परोपकार में तत्पर थाप ऐसे साधुओं के, पृथ्वी पर जन्म होने का परम प्रयोजन जगत् का उपकार ही है । आपने अन्य प्राणी के लिये जो अपने मांसों को काटा है, यह आपकी अद्वितीय और विमल कीर्ति सदा ही ओकों में व्याप्त रहेगी और आप दिव्य रूप से बहुत समय पर्यन्त पृथ्वी का पालन कर अन्त में सब लोगों को उद्धार करते ब्रह्मलोक को जाइयेगा ॥ ६५-८१ ॥

टीका—ऐसा कहकर इन्द्र और अग्नि स्वर्गलोक को चले गये और राजा भी तत्क्षण पूर्ण शरीर हो, उम यक्ष को सनातन कर, देवों के मुख्य प्रजापालन करने लगे ॥ ८२ ॥ जो मनुष्य राजा शिव के इस उत्तम चरित्र को श्रवण करता है वह यहाँ पापों का नाश कर अन्त में स्वर्गलोक को जाता है ॥ ८३ ॥

विचिन्त्य राजा स्वशरीरमधुवं
धुवं यशः सर्वजनस्य दुर्लभम् ।
शरीरदानात्परजीवरक्षणं
विधाय लोकत्रयभूषणं ययौ ॥ ८४ ॥

१२—अथाऽहिंसा

श्रुतिः—न हिंस्यात् सर्वा भूतानि ।

देवलः—श्रूयतां धर्मसर्वस्वं श्रुत्वा चाप्यवधार्यताम् ।

आत्मनः प्रतिकूलानि परेषां न समाचरेत् ॥

यदन्यैर्विहितं नेच्छेदात्मनः कर्म पूरुषः ।

न तत्परेषु कुर्वीत जानन्नप्रियमात्मनः ॥

उद्योग० ३८—न तत्परस्य सन्दध्यात् प्रतिकूलं यदात्मनः ।

एष सामासिको धर्मः कामादन्यः प्रवर्तते ॥ ७२ ॥

जीवितं यः स्वयं चेच्छेत् कथं सोऽन्यं प्रधातयेत् ।

यद्यदात्मनि चेच्छेत् तत्परस्यापि चिन्तयेत् ॥ ७३ ॥

शान्ति० ३०६—मनसोऽप्रतिकूलानि प्रेत्य चेह च वाञ्छामि ।

भूतानां प्रतिकूलेभ्यो निवर्तस्व यतेन्द्रियः ॥

आत्मनः प्रतिकूलानि परेभ्यो यदि नेच्छसि ।

परेषां प्रतिकूलेभ्यो निवर्तय ततो मनः ॥

भाषा

इस रीतिसे अपने शरीरको क्षणभंगुर और अन्य जनों के दुर्लभ यश को विरस्ययी समझ राजा शिबि अपने शरीरदान से अन्य जीव की रक्षा के द्वारा तीनों लोकों को शोभित कर चले गये ॥ ८४ ॥

१२—अहिंसा निरूपण

“न हिंस्यात्” किसी प्राणी की हिंसा न करे ।

“श्रूयताम्” धर्म के सर्वस्व को सुनो और सुनकर निश्चय भी करो कि अपने लिये जो प्रतिकूल हो उस काम को दूसरे के नियम में न करे । अपने नियम में दूसरे से किये हुये जिस काम को पूरुष न चाहे दूसरे के नियम में आप भी उस काम को न करे और यह समझे कि यदि मैं ऐसा करूँगा तो उसके बदले में धनस्य वैसा ही दुःख पाऊँगा ।

“न तत्परस्य०” यह धर्मों का मंत्र है कि यह काम दूसरों के नियम में ॥ करे जो अपने नियम में प्रतिकूल हो ॥ ७२ ॥ जो अपने जीवन को चाहे वह दूसरे के प्राण को कैसे निराले और जिस दशा को अपने में न चाहे, उस दशा में दूसरे को कैसे पहुँचावे ॥ ७३ ॥

“मनसो०” यदि इस लोक और परलोक में अपने लिये सुख ही चाहने हो तो त्रिनेन्द्रिय होकर प्राणियों के दुःखकारी कर्म में निवृत्त हो जाओ । यदि दूसरों के लिये हुये अपने दुःख को नहीं चाहते तो दूसरों के दुःखकारी कर्म में अपने को निवृत्त करो ।

मनुः ५—योऽहिंसकानि भूतानि हिनम्यात्मसुखेच्छया ।
 स जीवंश्च मृतश्चैव न क्वचित् सुखमेधते ॥ ४५ ॥
 यो बन्धनवधज्ञेशान् प्राणिनां न चिकीर्षति ।
 स सर्वस्य हितप्रेप्सुः सुखमत्यन्तमश्नुते ॥ ४६ ॥
 यद्धायति यत्कुरुते धृतिं वध्नाति यत्र च ।
 तदवाप्नोत्ययत्नेन यो हिनमि न किञ्चन ॥ ४७ ॥
 नाकृत्वा प्राणिनां हिंसां मांसमुत्पद्यते क्वचित् ।
 न च प्राणिवधः स्वर्ग्यस्तस्मान्मांसं विवर्जयेत् ॥ ४८ ॥
 समुत्पत्तिं च मांसस्य वधबन्धौ च देहिनाम् ।
 प्रसमीक्ष्य निवर्तेत भवमांसस्य भक्षणात् ॥ ४९ ॥
 न भक्षयति यो मांसं विधिं हित्वा पिशाचवत् ।
 स लोके प्रियतां याति व्याधिभिश्च न पीड्यते ॥ ५० ॥

भाषा

“योऽहिंसकानि०” जो पुरुष अहिंसक-हरिण आदि प्राणियों को अपने सुख के लिये मारता है, वह इस लोक और परलोक में कदापि सुख नहीं पाता ॥ ४५ ॥ जो प्राणियों को बधन और मरण का ज्ञेश नहीं दिया चाहता वह पुरुष अनन्त सुख पाता है । जो पुरुष दंश, मशकादि पर्यन्त किसी प्राणी की हिंसा नहीं करता वह जिस धर्म को चाहे या जिस काम को करना चाहे अपना परमाना के प्यानादि दुष्कर जिन कर्मों में यत्न करे वे सब सहज में उसके सिद्ध हो जाते हैं । प्राणी को मारे बिना मांस किसी खेत में धान्यादिबत् नहीं उपज होता । प्राणी के वध से नरक ही होता है । इसलिये वैदिक विधि के बिना, कदापि मांस भक्षण न करे ॥ ४६-४८ ॥

मांस की उत्पत्ति अति धृणित शुक्र शोणितादि से होती है । तथा प्राणियों के वध बन्धन भी बड़े बुरे कर्म हैं, ऐसा निश्चय कर वैदिक मांस भक्षण से भी निवृत्त होना चाहिये । वैदिक मांस भक्षण की तो चर्चा ही क्या है । क्योंकि सन्ध्योपासन और पितृश्राद्धादि आश्रयक (जिन कर्मों में न करने में पाप होता है) कर्मों में मांस का आश्रय उपयोग करना वेदादि शास्त्र में वर्णित नहीं है, जिससे यह स्पष्ट ही निश्चित होना है कि मांस का भक्षण किसी आश्रयक कर्म में आश्रयक नहीं है और अश्वमेधादि यज्ञ तो आश्रयक नहीं हैं अर्थात् उनके न करने से पाप नहीं होता किन्तु वे केवल काम्य ही हैं अर्थात् जो उनके फल की कामना करे वह यदि चाहे तो उन यज्ञों को करे, तो ऐसे अनाश्रयक कर्मों में यदि मांस का उपयोग वेद में कहा है तो इतने मात्र में वैदिक मांस भक्षण भी आश्रयक नहीं है और इसी अभिप्राय से अश्वमेज की उपासना आदि शुद्ध (जिसमें मांस का उपयोग नहीं होता) अन्यान्य अनेक ऐसे उपायों का वेद में विधान है जिससे कि अश्वमेधादि के पशुओं का पूर्ण लाभ होता है ॥ ४९ ॥ जो पुरुष वैदिक विधि के बिना पिशाचों की भाँति मांस भक्षण नहीं करता वह लोक में सदा प्रिय होता है ॥ ५० ॥ हिंसक आठ प्रकार के

अनुमन्ता विशसिता निहन्ता कृपयिकयी ।
 संस्वर्ता चोपहर्ता च खादकश्चेति घातकाः ॥ ५१ ॥
 स्वमांसं परमांसेन यो वर्द्धयितुमिच्छति ।
 अन्वय्यर्च्यपितृन् देवान् ततोऽन्यो नास्त्यपुण्यकृत् ॥ ५२ ॥
 वर्षे वर्षेऽश्वमेधेन यो यजेत शतं समाः ।
 मांसानि च न खादेष्वस्तयोः पुण्यफलं समम् ॥ ५३ ॥
 फलमूलार्शनैर्मध्येर्मुन्यश्नानां च भोजनैः ।
 न तत्फलमवाप्नोति यन्मांसपरिवर्जनात् ॥ ५४ ॥
 मांसभक्षयिताऽभुज यस्य मांसमिहाद्भ्यहम् ।
 एतन्मांसस्य मांसत्वं प्रदन्ति मनीषिणः ॥ ५५ ॥

अनु० ११५—अहिंसा परमो धर्म इत्युक्तं बहुशस्त्वया ।
 आद्रेषु च भवानाह पितृनामिषकाह्विणः ॥ १ ॥
 मांसैर्बहुविधैः प्रोक्तस्तया आद्विधिः पुरा ।
 अहन्ता च कुतो मांसमेवमेतद्विरुध्यते ॥ २ ॥

भाषा

होते हैं—१ अनुमन्ता (जिसनी अनुमति के बिना बध नहीं हो सकता), (२) विशसिता (बध किये प्राणियों के अंगों का काटनेवाला), (३) निहन्ता (मारनेवाला), (४) श्रेता (मांस को खरीदनेवाला), (५) विक्रेता (मांस का बेचनेवाला), ६) सम्वर्ता (मांस को पकानेवाला), (७) उपहर्ता (उपहार रूप से मांस का देनेवाला), (८) खादक (मांस खानेवाला) ॥ जो पुरुष देवता और पितर के वैदिक अर्चन के बिना अपने मांस को दूसरे के मांस से बढ़ाना चाहता है, उससे अधिक कोई पुरुष पापी नहीं है ॥ ५२ ॥ जो मनुष्य सौ वर्ष तक प्रति वर्ष अश्वमेध यह करे और जो पुरुष अपने जीवन पर्यन्त कदापि मांस भक्षण न करे उन दोनों के लिये इत्यादि पुण्यलोक शुद्ध ही होते हैं । फल, मूल, नीमार (विग्नी) आदि शुद्ध यन्त्रों के भोजन से यह फल नहीं मिल सकता जो कि मांस के वर्जन से मिलता है ॥ ५३ ॥ ५४ ॥ (मांस) शब्द का पण्डित गण यह अर्थ करते हैं कि 'मांस' (मुग्धको) 'स' (५६) अर्थात् इस लोक में मैं जिसका मांस खाता हूँ, वह परलोक में मुग्धको प्राप्ता ॥ ५५ ॥

“अहिंसा” राजा युधिष्ठिर ने भीम पितामह से कहा कि आप अनेक बार यह कह चुके हैं कि ‘अहिंसा’ परम धर्म है, और यह भी आप ही कहते हैं कि पितर लोग आद में मांस चाहते हैं । तथा अनेक प्रकार के मांसों से आद का विधान भी आप कह चुके हैं और मांस बिना प्राणि हिंसा के नहीं मिल सकता, इसलिये आपने इन बातों के अन्योन्य में विरोध का ज्ञान होता है, इसी से मांस वर्जन रूपी धर्म में मुग्धको संगत होता है । इस कारण मैं आपसे मुझ से इस अहिंसा रूपी सनातन धर्म के तत्त्व को निश्चय किया चाहता हूँ कि मांस के खानेवाले को क्या दोष होता है ? और न खानेवाले

जातो नः संशयो धर्मे मांसस्य परिवर्जने ।
 दोषो भक्षयतः कः स्यात् कश्चामभक्षयतो गुणः ॥ ३ ॥
 हत्वा भक्षयतो वाऽपि परेणापि हतस्य वा ।
 हन्याद्वा यः परस्यार्थं क्रीत्वा वा भक्षयेन्नरः ॥ ४ ॥
 एतदिच्छामि तत्त्वेन कथ्यमानं त्वयाऽनघ ।
 निरचयेन चिकीर्षामि धर्ममेतं सनातनम् ॥ ५ ॥
 कथमायुरवाप्नोति कथं भवति सत्त्ववान् ।
 कथमव्यङ्गतामेति लक्षण्यो जायते कथम् ॥ ६ ॥

मीमा उ०—मांसस्याभक्षणाद्राजन् यो धर्मः कुरुनन्दन ।
 तन्मे शृणु यथा तत्त्वं यथाऽस्य विधिरुचमः ॥ ७ ॥
 रूपमव्यङ्गतामायुर्वुद्धिं सत्त्वं बलं स्मृतिम् ।
 प्राप्तुकामैर्नरैर्हिंसा वर्जिता वै महात्मभिः ॥ ८ ॥
 ऋषीणामत्र संवादो बहुशः कुरुनन्दन ।
 बभूव तेषां तु मतं यत्तच्छृणु युधिष्ठिर ॥ ९ ॥
 यो यजेताश्वमेधेन मासि मासि यतव्रतः ।
 वर्जयन् मधुमांसं च सममेतद् युधिष्ठिर ॥ १० ॥
 सप्तर्षयो बालखिल्यास्तथैव च मरीचिपाः ।
 अमांसभक्षणं राजन् प्रशंसन्ति मनीषिणः ॥ ११ ॥

भाषा

को क्या गुण होता है ! तथा मार कर म्याचेराले को क्या दोष होता है ! और दूसरे से मारे हुये प्राणी के मांस खानेराले को क्या दोष लगता है ! और जो दूसरे के लिये प्राणी को मारता है उसको क्या दोष होता है ! तथा जो मांस को खरीद कर खाता है उसको क्या दोष होता है ! पुरुष कैसे पूर्ण आयु पाता है ! तथा कैसे सत्त्ववान् (धीर) होता है ! और कसे अन्व्यंग (अग-भग से रहित) होता है ! और कैसे अच्छे लक्षणों से युक्त होता है !) ॥ १-६ ॥

मीमा—हे राजन् ! कुरुनन्दन ! मांस के न खाने से जो धर्म होता है और मांस भक्षण की जो विधि है, उसका तत्त्व मुझसे सुनो ॥ ७ ॥ रूप, अन्व्यगता, आयु, बुद्धि, सत्त्व, बल और स्मृति के लाभ के लिये मनुष्यों ने मांस को वर्जित किया है ॥ ८ ॥

हे युधिष्ठिर ! इस नियम में ऋषियों के बहुत से संवाद हो चुके हैं, उनके मतों को हमसे सुनो ॥ ९ ॥ प्रतिमास में अश्वमेध करना और आजन्म मांस न खाना ये दोनों तुल्य हैं ॥ १० ॥ हे राजन् ! करपप, धत्रि ध्यादि समर्पण, बालखिल्य नामक ऋषिगण और मरीचिप (सूर्य और चन्द्रमा के चरणों को पान करने वाले) ये पवित्र मांस भक्षण के वर्जन की प्रशंसा करते हैं ॥ ११ ॥

न भक्षयति यो मांसं न च हन्यान्न घातयेत् ।
 तं मित्रं सर्वभूतानां मनुः स्वायम्भुवोऽब्रवीत् ॥ १२ ॥
 अध्वर्युः सर्वभूतानां विश्वास्यः सर्वजन्तुषु ।
 साधूनां सम्मतो नित्यं भवेन्मांसं विवर्जयन् ॥ १३ ॥
 स्वमांसं परमासेन यो वर्धयितुमिच्छति ।
 नारदः प्राह धर्मात्मा नियतं सोऽवसीदति ॥ १४ ॥
 ददाति यजते चापि तपस्वी च भवत्यपि ।
 मधुमांसनिवृत्तोऽपि प्राह चैवं बृहस्पतिः ॥ १५ ॥
 सदा यजति सत्रेण सदा दानं प्रयच्छति ।
 सदा तपस्वी भवति मधुमांसविवर्जनात् ॥ १७ ॥
 सर्वभूतेषु यो विद्वान् ददात्यभयदक्षिणाम् ।
 दाता भवति लोके स प्राणानां नात्र संशयः ।
 एतं वै परमं धर्मं प्रशंसन्ति मनीषिणः ॥ २० ॥
 प्राणा यथात्मनोऽभीष्टा भूतानामपि ते तथा ।
 आत्मौपम्येन मन्तव्यं बुद्धिमद्भिः कृतात्मभिः ॥ २१ ॥
 मृत्युतो भयमस्तीति विदुषां भूतिमिच्छताम् ।
 किं पुनर्हन्यमानानां तरसा जीवितार्थिनाम् ॥
 अरोगाणामपापानां पापैर्मांसोपजीविभिः ॥ २३ ॥

भाषा

स्वायम्भुव मनु ने कहा है कि जो मांस भक्षण न करे और प्राणियों का बध न करे, न करावे वह सब प्राणियों का मित्र होता है ॥ १२ ॥ जो मांस वर्जन करता है उसको कोई प्राणी दबा नहीं सकता और वह सब प्राणियों का विश्वासपात्र तथा साधु जनों का माननीय होता है ॥ १३ ॥

नारद महर्षि ने यह कहा है कि दूसरे के मांस से जो अपना मांस बढ़ाना चाहता है, वह अन्नरय ही दुःख में मग्न हो जाता है ॥ १४ ॥ और देवेन्द्र के गुरु बृहस्पति महर्षि ने यह कहा है कि सदा मांस के वर्जन करने वाले को सब यशों और तपों का फल होता है । अर्थात् वह पुरुष मानो सदा यश करता है, सदा दान देता है और सदा तप करता है ॥ १५ ॥ १७ ॥ पंडित लोग इसको परम धर्म कह कर यों प्रशंसा करते हैं कि जो विवेकी पुरुष सब प्राणियों के लिये अभय रूपी दक्षिण देता है, इसमें कुछ सराप नहीं है कि सब प्राणियों को प्राणदान देने का उसको फल होता है ॥ २० ॥ जैसे अपना प्राण अपने को प्रिय होता है वैसे ही सब प्राणियों को अपना प्राण प्रिय होता है । इस अनुमान से सबके प्राणों को अपने प्राण के तुल्य निश्चय करना चाहिये ॥ २१ ॥

हे महाराज । मृत्यु का भय तो उन पंडितों को भी होता है जो कि इस लोक में अपनी उन्नति चाहते हैं और मांसोपजीवी पापी पुरुषों के हाथ से बलात्कार पूर्वक मारे जाते हुये जीवनलोभी,

तस्माद्विद्धि महाराज मांसस्य परिवर्जनम् ।
 धर्मस्यायतनं श्रेष्ठं स्वर्गस्य च सुखस्य च ॥ २४ ॥
 अहिंसा परमो धर्मस्तथाऽहिंसा परं तपः ।
 अहिंसा परमं सत्यं यतो धर्मः प्रवर्तते ॥ २५ ॥
 न हि मांसं तृणात् काष्ठादुपलाद्वापि जायते ।
 हत्वा जन्तुं ततो मांसं तस्मादोपस्तु भक्षणे ॥ २६ ॥
 कान्तारेष्वथ घोरेषु दुर्गेषु गहनेषु च ।
 रात्रावहनि सन्ध्यासु चत्वरेषु सभासु च ॥ २७ ॥
 उद्यतेषु च शस्त्रेषु मृगव्यालभयेषु च ।
 अमांसभक्षणे राजन् भयमन्यैर्न गच्छति ॥ २८ ॥
 शरण्यः सर्वभूतानां विश्वास्यः सर्वजन्तुषु ।
 अनुद्वेगकरो लोके न चाप्युद्विजते सदा ॥ २९ ॥
 यस्माद्भ्रसति चैवायुर्हिसकानां महाघृते ।
 तस्माद्विवर्जयेन्मांसं य इच्छेद् भूतिमात्मनः ॥ ३० ॥
 त्रातारं नाधिगच्छन्ति रौद्राः प्राणिर्विहिंसकाः ।
 उद्वेजनीया भूतानां यथा व्यालमृगास्तथा ॥ ३१ ॥
 लोभाद्वा बुद्धिमोहाद्वा बलवीर्यार्थमेव च ।
 संसर्गाद्वाथ पापानामधमा रुचिता नृणाम् ॥ ३२ ॥

भाषा

नीरोग और निरपराध प्राणियों के मृत्यु भय की तो क्या ही क्या है ! इसलिये आप यह धटल
 निश्चय कीजिये कि मांस का वर्जन, धर्म, स्वर्ग और सब सुखों का एक उत्तम स्थान है ॥ २३ ॥ २४ ॥
 अहिंसा परम धर्म है, परम तप है, परम सत्य है, जिससे सब धर्म होते हैं ॥ २५ ॥ मांस, तृण वा काष्ठ वा
 पापाण से नहीं उत्पन्न होता, किन्तु प्राणियों के हिंसा ही से, इसलिये मांस के भक्षण में दोष है ॥ २६ ॥
 हे राजन् ! मांस भक्षण न करने वाला, सब स्थान और सब दशा में निर्भय होता है अर्थात्
 दूर शून्य मार्गों में, मयानक दुर्गों में, निर्जन वनों में, रात्रि वा दिन वा सन्ध्याओं में, चव्वरों में, समाओं
 में, घोर युद्धों में, सिंह, व्याघ्रादि के समागम में, उसको दूसरे से भय नहीं होता ॥ २७ ॥ २८ ॥ और
 लोक में वह सब प्राणियों का शरणदाता और विश्वासपात्र तथा उद्वेग न करने वाला होता है और
 उसको भी किसी से उद्वेग नहीं होता ॥ २९ ॥ मांस का यह स्वभाव है कि वह हिंसा करने वालों के
 जीवन को भ्रस कर जाता है, इसलिये जो पुरुष ध्यपना भला चाहे वह कदापि मांस भक्षण न करे ॥ ३० ॥

जैसे प्राणियों के हिंसक सिंह, व्याघ्रादि सब प्राणियों के लिये मारने के योग्य होते हैं और जिस
 समय वह मारे जाते हैं उस समय कोई उनका रक्षक नहीं मिलता वही दशा हिंसक पुरुषों की भी
 होती है ॥ ३१ ॥ लोभ वा मूर्खता वा बलवीर्य की इच्छा अथवा पापियों के सहवास से मांस भक्षण
 में पुरुषों की रुचि होती है ॥ ३२ ॥

स्वमांसं परमांसेन यो वर्द्धयितुमिच्छति ।
उद्विग्नवासो वसति यत्र तत्राभिजायते ॥ ३६ ॥
धन्यं यक्षस्यमायुष्यं स्वर्ग्यं स्वस्त्ययनं महत् ।
मांसस्यामक्षणं प्राहुर्नियताः परमर्षयः ॥ ३७ ॥
इदन्तु खलु कौन्तेय श्रुतमासीत् पुरा मया ।
मार्कण्डेयस्य वदतो ये दोषा मांसमक्षणे ॥ ३८ ॥
यो वै खादति मांसानि प्राणिनां जीवितैपिणाम् ।
हतानां वा मृतानां वा यथा हन्ता तथैव सः ॥ ३९ ॥
धनेन क्रयिको हन्ति खादकश्चोपभोगतः ।
घातको वधवन्ध्याभ्यामित्येष त्रिविधो वधः ॥ ४० ॥
अन्वाद्भनुमोदश्च भावदोषेण मानवः ।
योऽनुमोदति हन्यन्तं सोऽपि दोषेण लिप्यते ॥ ४१ ॥
अष्टम्यः सर्वभूतानामायुष्माक्षीरुजः सुखी ।
भवत्यमक्षयन्मांसं दयावान् प्राणिनामिह ॥ ४२ ॥
हिरण्यदानैर्गोदानैर्भूमिदानैश्च सर्वशः ।
मांसस्यामक्षणे धर्मो विशिष्ट इति नः श्रुतम् ॥ ४३ ॥
अप्रोक्षितं वृथा मांसं विधिहीनं न भक्षयेत् ।
भक्षयन्निरयं याति नरो नास्त्यत्र संशयः ॥ ४४ ॥

भाषा

अपने मांस को जो दूसरो के मांस से बढ़ाना चाहता है उसके लिये उद्वेग और सूकरादि निम्न योनियों में जन्म की कमी नहीं होती ॥ ३६ ॥ अनेक नियमों से युक्त बड़े २ महर्षि मुक्तकण्ठ होकर यह कहते हैं कि मांस भक्षण न करना धन्य है, यशस्य है, आयुष्य है, स्वर्ग्य है और बड़ा स्वस्त्ययन (मंगल मार्ग) है ॥ ३७ ॥

हे कौन्तेय ! मांस भक्षण में मैंने जो अनेक दोषों को कहा है, यह मैंने मार्कण्डेय महर्षि से सुना था ॥ ३८ ॥ जो मारे या मरे प्राणियों का मांस खाता है, वह मारने वाले के तुल्य ही है क्योंकि वध तीन प्रकार का होता है अर्थात् खरीदने वाला धन से, खाने वाला उपभोग से, मारने वाला अस्त्रादि से वध करता है ॥ ३९ ॥ ४० ॥ जो मांस नहीं खाता परन्तु अपने भावदोष से प्राणि-वध का अनुमोदन करता है, उसको भी वही दोष लगता है ॥ ४१ ॥ जो मांस नहीं खाता वह इस लोक में भी प्राणियों का अष्टम्य (दवाने के अयोग्य), चिरंजीवी, नीरोग और सुखी होता है ॥ ४२ ॥

मैंने यह सुना है कि सुवर्णदान, गोदान और भूमिदान की अपेक्षा भी मांस के त्याग में अधिक धर्म है । मनुष्य को चाहिये कि अवैदिक अर्थात् विधिहीन वृथा मांस को कदापि न भक्षण करे क्योंकि इसमें कुछ भी सन्देह नहीं है कि उसके भक्षण में मनुष्य नरकको प्राप्त होता है ॥ ४३ ॥ ४४ ॥

प्रोक्षिताभ्युक्षितं मांसं तथा ब्राह्मणकाम्यया ।
 अल्पदोषमिदं ज्ञेयं विपरीते तु लिप्यते ॥ ४५ ॥
 खादकस्य कृते जन्तून् यो हन्यात् पुरुषाधमः ।
 महादोषतरस्तत्र घातको न तु खादकः ॥ ४६ ॥
 भक्षयित्वाऽपि यो मांसं पश्चादपि निवर्त्तते ।
 तस्यापि सुमहान् धर्मो यः पापाद्धि निवर्त्तते ॥ ४८ ॥
 आहर्त्ता चानुमन्ता च विशस्ता क्रयविक्रयी ।
 संस्कर्त्ता चोपभोक्ता च घातकाः सर्व एव ते ॥ ४९ ॥
 इदमन्यत्तु वक्ष्यामि प्रमाणं विधिनिर्मितम् ।
 पुराणमृषिभिर्जुष्टं वेदेषु परिनिष्ठितम् ॥ ५० ॥
 प्रवृत्तिलक्षणो धर्मः प्रजार्थिभिरुदाहृतः ।
 यथोक्तं राजशार्दूल न तु तन्मोक्षकाङ्क्षिणाम् ॥ ५१ ॥
 हविर्यत् संस्कृतं मन्त्रैः प्रोक्षिताभ्युक्षितं शुचि ।
 वेदोक्तेन प्रमाणेन पितृणां प्रक्रियासु च ॥ ५२ ॥
 अतोऽन्यथा वृथा मांसमभक्ष्यं मनुरग्रवीत् ।
 अस्वर्ग्यमयश्चस्यं तद् रक्षोवद् भरतर्षभ ॥ ५३ ॥
 विधिहीनं नरः पूर्वं मांसं राजन् न भक्षयेत् ।
 अग्रोक्षितं वृथा मांसं विधिहीनं न भक्षयेत् ॥ ५४ ॥

भाषा

और वैदिक यज्ञ में उपयुक्त तथा ब्राह्मण रूपी अतिथि के लिये सम्पादित मांस के भक्षण में भी दोष है, परन्तु थोड़ा अर्थात् यज्ञ और ब्राह्मण-संस्कार से जो उत्तम फल होता है, उसकी अपेक्षा न्यून है ॥ ४५ ॥
 और जो पुरुषाधम, मांस खाने वाले अन्धों के लिये प्राणि-वध करता है वह मांस खाने वालों की अपेक्षा बहुत ही बड़ा चढ़ा पापी है ॥ ४६ ॥ जो पुरुष कुछ दिन मांस खाने पर भी पश्चात् मांस का त्याग कर दे उसको भी बड़ा धर्म होता है ॥ ४८ ॥ ४९ ॥

अत्र मैं वेदोक्त और ऋषियों से सेवित दूसरा पुराण प्रमाण दिखलाता हूँ कि अश्वमेधादि यज्ञ प्रवृत्तिरूपी धर्म उन्हीं मनुष्यों के लिये है जो कि ससार के व्यापार में बँधे हुये हैं अर्थात् उनके काम प्रायः ऐसे होते हैं कि जिनमें पुण्य अधिक और पाप न्यून होता है । और उक्त यज्ञादि रूपी धर्म, मोक्ष चाहने वाले निरर्त्तों के लिये नहीं है ॥ ५० ॥ ५१ ॥

वेदोक्त प्रमाण के अनुसार मर्त्तों में संस्कार क्रिया इत्यादि देवकार्य वा पितृकार्य में उपयुक्त पवित्र मांस से अन्य मांसों को मनु ने वृथा माम और श्रमश्च कटा है । हे भरतर्षभ । उस मांस का भक्षण हम लोह और परलोह में भी महा दुस्वदायी है । ऐसे मांस का खाना राक्षसों और पिशाचों का काम है । इसलिये मनुष्य को वृथा मांस का भक्षण नहीं करना चाहिये ॥ ५२-५४ ॥

य इच्छेत् पुरुषोऽत्यन्तमात्मानं निरुपद्रवम् ।
 स वर्जयेत् मासानि प्राणिनामिह सर्वशः ॥ ५५ ॥
 श्रूयते हि पुरा कल्पे नृणां व्रीहिमयः पशुः ।
 येनायजन्त यज्जानः पुण्यलोकपरायणाः ॥ ५६ ॥
 ऋषिभिः सशयं पृथो वसुधेदिपतिः पुरा ।
 अमक्ष्यमिति मासं यः ग्राह भक्ष्यमिति प्रभो ॥ ५७ ॥
 आकाशादवर्णां प्राप्तस्ततः स पृथिवीपतिः ।
 एतदेव पुनश्चोक्त्वा निवेशं धरणीतलम् ॥ ५८ ॥
 प्रजानां हितकाम्येन त्वगस्त्येन महात्मना ।
 आरण्याः सर्वदैरत्याः प्रोक्षितास्तपसा मृगाः ॥ ५९ ॥
 क्रियां ह्येव न हीयन्ते पितृदेवतसंश्रिताः ।
 ग्रीयन्ते पितरश्चैव न्यायतो मासतर्पिताः ॥ ६० ॥
 इदन्तु शृणु राजेन्द्र कीर्त्यमानं मयाऽनघ ।
 अभक्षणे सर्वसुरा मासस्य मनुजाधिप ॥ ६१ ॥
 यस्तु वर्षशतं पूर्णं तपस्तप्येत् सुदारुणम् ।
 यश्चैव वर्जयेन्मासं सममेतन्मतं मम ॥ ६२ ॥
 कौमुदे तु विशेषेण शुद्धपक्षे नराधिप ।
 वर्जयेन्मधुमासानि घर्मो ह्यत्र विधीयते ॥ ६३ ॥

भाषा

सिद्धान्त तो यह है कि मास चाहे वेदोक्त रीति से संस्कृत हो अथवा पृथा मास हो परन्तु जो पुरुष यह चाहे कि मुक्कको हिंसा-दोष कुत्र भी न लगे, वह किसी मास को भक्षण न करे क्योंकि यह अब तक सुना जाता है कि अति प्राचीन समय में बड़े २ यज्ञकर्ता लोग यज्ञों में चावल के आटे ही का पशु बनाते थे ॥ ५५ ॥ ५६ ॥

अपिर्षो ने स्वर्गाय 'वसु' नामक चेदिराज से प्राचीन समय में यज्ञोपयुक्त मास के विषय में मदप और अमक्ष्य का सशय पूछा । और राजा ने उसका मध्य कहा । इससे तद्देश ही चेदिराज आकाश से पृथ्वी पर गिर पड़े और गिरने पर भी पुन वही कहा, इस कारण पृथ्वी से भी पाताल में घुस गये ॥ ५७ ॥ ५८ ॥

महाना अगस्त्य महर्षि ने ता वन के हरिणादि पशु विशेषों को सामान्य रूप से वेदोक्त मंत्र से प्रोक्षित कर दिया जिससे कि वे पशु, वेदोक्त देवकार्य और पितृकार्य में काम आया करते हैं और उनके मास से उचित रीति पर पितरों की तृप्ति होती है ॥ ५९ ॥ ६० ॥

हे राजन् ! यह तो मुक्कने सुनिये कि मास भक्षण न करनेसे सत्र सुख ही सुख है और मेरा यह मत है कि सौ वर्ष पर्यन्त धीर तप करने तथा कदापि मास को न खाने में फल तुल्य ही है ॥ ६१ ॥ ६२ ॥ और यदि मास खाने के बिना न रहा जाय तो भी शरद् ऋतु के शुद्ध पक्षों में

चतुरो वार्षिकान् मासान् यो मांसं परिवर्जयेत् ।
 चत्वारि भद्राण्याप्नोति कीर्तिमायुर्यशो बलम् ॥ ६४ ॥
 अथवा मांसमेकं चैव सर्वमांसान्यभक्षयन् ।
 अतीत्य सर्वदुःखानि सुखं जीवेन्निरामयः ॥ ६५ ॥
 वर्जयन्ति हि मांसानि मासशः पक्षशोऽपि वा ।
 तेषां हिंसानिवृत्तानां ब्रह्मलोको विधीयते ॥ ६६ ॥
 मांसन्तु कौमुदं पक्षं वर्जितं पार्थ राजभिः ।
 सर्वभृतात्मभूतस्यैर्विदितार्थपरावरैः ॥ ६७ ॥
 नाभागेनाम्बरीषेण गयेन च महात्मना ।
 आयुनाऽधानरण्येन दिलीपरघुपूरुभिः ॥ ६८ ॥
 कार्तवीर्यानिरुद्धाभ्यां नहुषेण ययातिना ।
 नृपेण विष्वक्सेनेन तथैव शशबिन्दुना ॥ ६९ ॥
 युवनाश्वेन च तथा शिविनोऽशीनरेण च ।
 मुचुकुन्देन मान्धात्रा हरिश्चन्द्रेण वा विभो ॥ ७० ॥
 श्येनचित्रेण राजेन्द्र सोमकेन वृकेण च ।
 रैवतेन रन्तिदेवेन वसुना सृञ्जयेन च ॥ ७१ ॥
 दुष्यन्तेन करूपेण रामालर्कनलैस्तथा ।
 विरूपाश्वेन निमिना जनकेन च धीमता ॥ ७२ ॥
 ऐलेन पृथुना चैव वीरसेनेन चैव ह ।
 इच्छाकुण्डा शम्भुना च श्वेतेन सगरिण च ॥ ७३ ॥
 अजेन धुन्धुना चैव तथैव च सुबाहुना ।
 हर्यश्वेन च राजेन्द्र पुरा मांसं न भक्षितम् ॥ ७४ ॥

भाषा

कदापि मांस भक्षण न करे क्योंकि इसमें अन्य काल मांस के भक्षण की अपेक्षा बहुत अधिक दोष है ॥ ६३ ॥ बरसात के चार महीने में जो मांस नहीं खाता वह इस लोक में कीर्ति, आयु, बल और परलोक में भी यश पाता है ॥ ६४ ॥

अथवा प्रत्येक वर्ष में एक महीना भी सब मांसों के वर्जन का यह फल है कि इस लोक में सुख से जीता है ॥ ६५ ॥ और यह आचार भी है कि प्रति वर्ष राजा लोग भी किसी २ मांसों और पक्षों में सब प्रकार के मांसों का वर्जन किया करते हैं और उनके लिये इसका फल ब्रह्मलोक है ॥ ६६ ॥

परन्तु हे पार्थ ! उत्तम और विवेकी सब राजाओं ने शरद् ऋतु के शुद्ध पक्ष में कदापि किसी प्रकार के मांस का भक्षण नहीं किया अर्थात् नभाग, अम्बरौष, गय, आयु, धनरण्य, दिलीप, एषु, पूरु, कार्तवीर्य, अनिरुद्ध, नहुष, ययाति, नृग, निष्वक्सेन, शशबिन्दु, युवनाशन, अशीनरंशी शिनि, मुचुकुन्द, मान्धात्रा, हरिश्चन्द्र, श्येनचित्र, सोमक, वृक, रैवत, रन्तिदेव, वसु, सृञ्जय, दुष्यन्त,

एतैश्चान्यैश्च राजेन्द्र पुरा मांसं न भक्षितम् ।
 शारदं कौमुदं मांसं ततस्ते स्वर्गमाप्नुवन् ॥ ७६ ॥
 तदेतदुत्तमं धर्ममहिंसाधर्मलक्षणम् ।
 ये चरन्ति महात्मानो नाकपृष्ठे वसन्ति ते ॥ ७७ ॥
 मधुमांसं च ये नित्यं वर्जयन्तीह धार्मिकाः ।
 जन्मप्रभृति मद्यं च सर्वे ते मुनयः स्मृताः ॥ ७८ ॥
 अमांसमक्षयिधिं पत्रिभृषिपूजितम् ।
 विमुक्तः सर्वपापेभ्यः सर्वकामैर्महीयते ॥
 विशिष्टां ज्ञातिषु च लभते नात्र संशयः ॥ ८२ ॥
 आपन्नधापदो मुच्येद् बद्धो मुच्येत बन्धनात् ।
 मुच्येच्छातुरो रोगाद् दुःखान्मुच्येत दुःखितः ॥ ८३ ॥
 तिर्यग्योनिं न गच्छेच्च रूपशंखं भवेन्नरः ।
 ऋद्धिमान् वै कुरुभ्रेष्ठ प्राप्नुयाच्च महद्यशः ॥ ८४ ॥
 एतत्ते कथितं राजन् मांसस्य परिवर्जने ।
 प्रवृत्तौ च निवृत्तौ च विधानमृषिनिर्मितम् ॥ ८५ ॥ इति ।

भाषा

करूप, राम, अलर्क, नल, विरूपारन, निमि, जनक, ऐल, पुरुरवा, पृथु, वीरसेन, इक्ष्वाकु, शशु, श्वेत, सगर, अज, धन्व, सुबाहु, हर्म्यन, लुप, भरत, ये राजा तथा प्राचीन अन्यान्य राजा शरद्-
 काल के शुक्ल पक्ष में मांस भक्षण न करने से स्वर्ग को प्राप्त हुये ॥ ७७-७८ ॥

इस अहिंसा रूपी धर्म को जो महामा करते हैं, वे अन्त में स्वर्ग के पृष्ठ पर वास करते हैं ॥ ७८ ॥ जो धार्मिक जन मांस और मद्य को अपने जन्म से जीवन पर्यन्त वर्जन करते हैं, वे सन मुनि हैं । जो मनुष्य इस मांस वर्जन रूपी व्रत को सदा करता है, वह सन पापों से मुक्त हो जाता है और उसके सन काम सिद्ध होते हैं तथा अपने जातियों में श्रेष्ठ होता है । यदि वह आपत्ति में हो तो उससे, और यदि बन्धन में हो तो उससे, तथा यदि आतुर हो तो रोग से और यदि दुःखी हो तो दुःख से छूट जाता है, इसमें कुछ भी सन्देह नहीं है ॥ ७६ ॥ ८२ ॥ ८३ ॥ और मनुष्य से नीची योनि में वह पुरुष कदापि नहीं जाता और रूपगन् तथा धनगन् होता है और उसका यश भी बढ़ा होता है ॥ ८४ ॥

हे राजन् ! मांस के वर्जन में प्रवृत्ति मार्ग और निवृत्ति मार्ग के अनुसार ऋषियों का निर्णय किया हुआ विधान यह मैंने तुमसे कहा है ॥ ८५ ॥

१३-अथ श्रद्धा

देवलः—प्रत्ययो धर्मकार्येषु सदा श्रद्धेत्युदाहृता ।

नास्ति ह्यश्रद्धानस्य धर्मकृत्यप्रयोजनम् ॥ इति ॥

देवीपुराणे—कायक्लेशैर्न बहुभिर्न चैवार्थस्य राशिभिः ।

धर्मः सम्प्राप्यते सूक्ष्मः श्रद्धाहीनैः सुरैरपि ॥ इति ॥

बृहदारण्यकोपनिषत् अ० ५ ब्रा० ६—किं देवतोऽस्यां दक्षिणायां दिश्यसीति ? । यमदेवत इति । स यमः कस्मिन् प्रतिष्ठित इति ? यज्ञ इति । कस्मिन्नु यज्ञः प्रतिष्ठित इति ? दक्षिणायामिति । कस्मिन्नु दक्षिणा प्रतिष्ठितेति ? श्रद्धायामिति । यदा ह्येव श्रद्धत्तेऽथ दक्षिणां ददाति श्रद्धाया ॥ ह्येव दक्षिणा प्रतिष्ठितेति । कस्मिन्नु श्रद्धा प्रतिष्ठितेति ? हृदय इति होवाच । हृदयेन हि श्रद्धां जानाति हृदये ह्येव श्रद्धा प्रतिष्ठिता भवतीत्येवमेवैतद्याज्ञ-वल्क्यः ॥ २१ ॥

मनुः अ० ४—श्रद्धयेष्टं च पूर्तं च नित्यं कुर्यादतन्द्रितः ।

श्रद्धाकृते ह्यक्षये ते भवतः स्वागतैर्धनैः ॥२२६॥

भाषा

१३-श्रद्धानिरूपण

“प्रत्ययो०” धर्मकार्यो पर सदा फलदायी निवास करना श्रद्धा है। क्योंकि श्रद्धारहित मनुष्य को धर्मकार्य से कुछ लाभ नहीं होता ।

“कायक्लेशे०”—धर्म बड़ा सूक्ष्म है, इसी से श्रद्धा के बिना, अनेक कायक्लेश अपवा अधिका धन से धर्म नहीं मिल सकता ।

“किं देवतो०”—पूर्व जन्म में याज्ञवल्क्य ने यह कहा है कि “मैं दिगामक हूँ । अर्थात् सत्र दिशाओं मुझ ही में हैं । निदान दिशाओं मुझमें अन्य नहीं हैं । मैं परब्रह्म हूँ” । उसके अनुसार याज्ञवल्क्य से यह प्रश्न है कि दक्षिण दिशा रूपी तुम्हारा कौन देवता (स्वामी) है ? ॥ ७०—यमराज । यह किसके आश्रित है ? ७०—यमराज और दक्षिण दिशा दोनों यज्ञ पर प्रतिष्ठित हैं क्योंकि ऋषिजों से किये हुये यज्ञ को दक्षिणा देकर यजमान लेता है और उसी यज्ञ से यमराज के सहित दक्षिणा दिक् को अपने अधीन करता है ॥ प्र०—यज्ञ किस पर प्रतिष्ठित है ? ७०—दक्षिणा पर । क्योंकि दक्षिणा ही के बदले में वह बँचा जाता है । प्र०—दक्षिणा किस पर प्रतिष्ठित है ? ७०—श्रद्धा पर । क्योंकि श्रद्धा ही से उचित दक्षिणा दी जाती है । प्रश्न—श्रद्धा किस पर प्रतिष्ठित है ? ७०—धन्तःकरण पर । क्योंकि वृत्ति आदि की नाईं श्रद्धा भी धन्तःकरण ही की एक वृत्ति (व्यापार) है और वृत्ति वृत्तिमान् ही में प्रतिष्ठित होती है ।

“श्रद्धयेष्टम्०”—यज्ञ और कृपादि पूर्त कर्म को स्वर्गादि फल की कामना छोड़ केवल श्रद्धा से करे क्योंकि न्यायवर्जित धन लगाकर इष्ट और पूर्त यदि श्रद्धा से किये जायें तो उनका फल अक्षय अर्थात् मोक्ष होता है ॥२२६॥ वेदाध्यायी, कृपा, श्रमणिक और व्याज माने वाले दाता के धर्मों को देवताओं

श्रोत्रियस्य कर्दयस्य वदान्यस्य च चार्दुपेः ।
मीमांसित्वोभयं देवाः सममन्नमकल्पयन् ॥२२४॥
तान् प्रजापतिराहेत्य भा कृध्वं विषमं समम् ।
श्रद्धापूर्तं वदान्यस्य हतमश्रद्धयेतरत् ॥२२५॥

शांति० २६४—किं तस्य तपसा कार्यं किं वृत्तेन किमात्मना ।
श्रद्धामयोऽयं पुरुषो यो यच्छ्रद्धः स एव सः ॥
इति धर्मः समाख्यातः सद्भिर्धर्मार्थदर्शिभिः ।

१४—अथातिथ्यम्

तैत्तिरीयोपनिषदि ११ अनुवाके—“अतिथिदेवो भव” तच्च नित्यम् । तथा च श्रूयते—
कठोप० वल्ली १—वैश्वानरः प्रविशत्यतिथिर्ब्राह्मणो गृहान् ।
तस्यैता ७ शान्तिं कुर्वन्ति हर वैवस्वतोदकम् ॥ ७ ॥

भाषा

ने गुण और दोष के विचार से अन्योन्य में तुल्य बतलाया था अर्थात् प्रथम उक्त त्रैवर्णिक में जैसे वेदाध्ययन, गुण और कृपणता दोष है, वैसे ही द्वितीय में दान, गुण और व्याज खाना दोष है, इसलिये दोनों के अन्न, भोजन करने वालों अर्थों के लिये तुल्य ही हैं ॥ २२४ ॥

तदनन्तर ब्रह्मदेव ने आकर देवताओं से कहा कि तुम नियम अन्नो को सम न करो । देवता—
इन दोनों अन्नो का अन्योन्य में क्या विशेष है ? ब्रह्म—यद्यपि कृपण और व्याज खाने वाला इन दोनों का अन्न निषिद्ध है, तथापि कृपण वेदपाठी के अन्न की अपेक्षा दाता व्याज खाने वाले का अन्न शुद्ध है क्योंकि वह श्रद्धा से पत्रित होता है और कृपण का अन्न अश्रद्धा से दूषित होता है । और यह अश्रद्धा रूपी दोष ऐसा प्रबल है कि वेदाध्ययन से भी नहीं हटता तथा श्रद्धा रूपी गुण भी इतना प्रबल है कि वह व्याज खाना रूपी दोष को अन्न से हटा देता है ॥ २२५ ॥

“किन्तस्य०”—तुलाधार नामक व्यास ने जाजलि महर्षि से यह कहा कि धर्मतत्त्वदर्शी मुनियों ने यह धर्म कहा है कि सात्विक श्रद्धा वाले मनुष्य को तप, सदाचार से कुछ प्रयोजन नहीं है क्योंकि यह पुरुष श्रद्धामय है । जिसकी जैसी अर्थात् सात्विकी, राजसी वा तामसी श्रद्धा होती है वह पुरुष वैसा अर्थात् सात्विक, राजस वा तामस होता है ।

१४—अतिथिसत्कारनिरूपण

“अतिथिदेवो०” आचार्य शिष्य को शिक्षा देता है कि तुम अतिथि को देवता समझ उसका सत्कार करो । अतिथि का सत्कार आवश्यक है क्योंकि उसके न करने से पाप होता है ।

“वैश्वानरः०” पिता की आज्ञा से यमलोक को प्राप्त नचिकेता ऋषि के तीन रात्रि वास करने के अनन्तर अन्यत्र गये हुये यमराज के आने पर उनकी भार्या यमराज से कहती हैं कि हे वैवस्वत (सूर्यपुत्र) ! अतिथि ब्राह्मण, अग्नि रूपी होकर गृहस्थों के गृह आता है, उसके शान्ति के लिये गृहस्थ पाद्या-सनादि सत्कार करते हैं, इसलिये नचिकेता के चरण घोने के लिये तुम जल ले आओ क्योंकि ॥ ७ ॥

आशा प्रतीक्षेमङ्गत ॐ स्रुतं चेष्टापूर्वे पुत्रपशू ॐ च सर्वान् ।
 एतद्ब्रह्मे पुरुषस्याल्पमेघसो यस्यानश्नन् वसति ब्राह्मणो गृहे ॥ = ॥
 तिस्रो रात्रीर्यदवात्सीर्गृहे मेऽनश्नन् ब्रह्मन्नतिथिर्नमस्यः ।
 नमस्तेऽस्तु ब्रह्मन् खास्ति मेऽस्तु तस्मात्प्रति त्रीन् वरान् वृणीष्व ॥ ६ ॥

अथर्व वे० का० ६ अनु० ३ सू० ६—

इष्टं च वा एष पूर्तं च गृहाणामश्नाति यः पूर्वोऽतिथेरश्नाति ॥ १ ॥
 पपश्च वा एष रसं च० ॥ २ ॥ ऊर्जां च वा एष स्फातिं च० ॥ ३ ॥
 प्रजां च वा एष पशूश्च० ॥ ४ ॥ कीर्तिं च वा एष यशश्च० ॥ ५ ॥
 थियं च वा एष संविदं च गृहाणामश्नाति यः पूर्वोऽतिथेरश्नाति ॥ ६ ॥
 एष वा अतिथिर्यच्छ्रोत्रियस्तस्मात् पूर्वो नाश्नीयात् ॥ ७ ॥

मनुः अ० ३—सम्प्राप्ताय त्वतिथये प्रदद्यादासनोदके ।
 अन्नं चैव यथाशक्ति सत्कृत्य विधिपूर्वकम् ॥ ६६ ॥
 शिलानप्युञ्छतो नित्य पञ्चाग्नीनपि जुह्वतः ।
 सर्वं सुकृतमादत्ते ब्राह्मणोऽनर्चितो वसन् ॥ १०० ॥

भाषा

जिस मन्द बुद्धि पुरुष के गृह में वसकर जो ब्राह्मण अतिथि भोजनादि सत्कारको नहीं पाता, वह अतिथि उस गृहस्थ के निश्चित सुख की आशा, अनिश्चित सुख की प्रतीक्षा, अच्छों के संग का फल, मित्रभाणी, यहाँ का फल, कूप तड़ागादि का फल, पुत्र और पशु, इन सबको नाश कर देता है ॥ = ॥

तदनन्तर मृत्यु (यमराज) ने नचिक्तेता का सन प्रकार सत्कार कर उनसे यह कहा कि हे ब्रह्मन् ! आपको नमस्कार और नमस्कार के योग्य अतिथि होकर जो आपने मेरे गृह में तीन रात्रि तक भोजन के बिना वास किया, इस अपराध से मेरा अशुभ न होकर आपके अनुग्रह से कल्याण हो और उस अपराध के प्रायश्चित्त में आपकी वास की हुई रात्रियों के सत्या के अनुसार मैं आपको यथेष्ट तीन बार देता हूँ, आप माँगिये ॥ ६ ॥

“इष्टं च वा०” जो अतिथि से पूर्व ही खाता है, वह अपने इष्ट (यज्ञ) और पूर्ण (तड़ाग वाटिका) को खाता है अर्थात् नाश करता है ॥ १ ॥ और अपने दूध और रस का नाश करता है ॥ २ ॥ अपने बल और बुद्धि का नाश करता है ॥ ३ ॥ तथा अपने पुत्र और पशु का नाश करता है ॥ ४ ॥ और अपने नाम और यश का नाश करता है ॥ ५ ॥ तथा वह अपने गृह की लक्ष्मी और मर्णादा का नाश करता है, जो कि अतिथि से पूर्व भोजन करता है । अतिथि वही है जो कि वेद पढ़े हैं, उनसे पूर्व ही भोजन न करे ॥ ६ ॥ ७ ॥

“सम्प्राप्ताय०” आपसे आप आये हुये अतिथि को आसन, पाद धोने के लिये जल, तथा यथाशक्ति व्यंजनानादि और सत्कार के सहित अन्न, आगे बढ़े जाने वाले विधि से गृहस्थ दे ॥ ६६ ॥

सत्कार के बिना गृह में बाम करने वाला अतिथि, उस गृह के स्वामी के किये हुये सब पुण्यों का नाश कर देता है चाहे वह गृहस्वामी उच्छ्रद्ध वृत्ति (शील अर्थात् खेतों में छूटे हुये अन्न

वृक्षानि भूमिरुदकं वारुचतुर्यां च स्रज्ज्वा ।
 एतान्यपि सतां गेहे नोच्छिद्यन्ते कदाचन ॥१०१॥
 एकरात्रिं तु निवसन्नतिथिर्ब्राह्मणः स्मृतः ।
 अनित्यं हि स्थितो यस्माच्चस्मादतिथिरुच्यते ॥१०२॥
 नैकग्रामीणमतिथिं विग्रं सागतिकं तथा ।
 उपस्थितं गृहे विद्याद्भार्या यत्राऽग्रयोऽपि वा ॥१०३॥
 उपासते ये गृहस्थाः परपाकमनुद्वयः ।
 तेन ते प्रेत्य पशुतां व्रजन्त्यन्नादि दायिनाम् ॥१०४॥

भाषा

को वीन कर उसी से अपना जीवन निर्वाह करने वाला) और पचास (गार्हपत्य, आहवनीय, दक्षिणामि, आबसथ्य और सभ्य इन पाँच अग्निधियों में होम करने वाला) भी क्यों न हो ॥ १०० ॥ यदि गृहस्थ अति दीन हो तब भी उसको आसन, भूमि, जल, म्रियमाणी, इन चार वस्तुओं से अतिथि का अवसर सत्कार करना चाहिये, क्योंकि अन्नादि कदाचित् न रहे, परन्तु उक्त वस्तुओं की न्यूनता किसी धार्मिक के गृह में नहीं होती ॥ १०१ ॥

एक रात्रि अन्य के गृह में वास करने से अतिथि होता है अर्थात् तिथि (दूसरी रात्रि) जिसके पास नहीं है, उसको अतिथि कहते हैं । पूर्वोक्त कठोपनिषद् में यमराज ने नचिकेता को अपने अर्थात् यमराज के गृह में तीन रात्रि वास करने पर भी जो अतिथि कहा है, उसका यह अभिप्राय है कि यदि गृह के स्वामी यमराज अपने गृह में होते और प्रथम रात्रि में नचिकेता का अतिथि सत्कार कर देते तो द्वितीय दिन में नचिकेता का अतिथिपना छूट जाता परन्तु ऐसा नहीं हुआ अर्थात् नचिकेता के पहुँचने की रात्रि में यमराज गृह में न थे तथा नचिकेता का अतिथि सत्कार प्रथम रात्रि में न हुआ । और द्वितीय दिन नचिकेता वहाँ से चले भी नहीं गये किन्तु अपने पिता की आज्ञानुसार यमराज के दर्शनार्थ उनके आने तक अर्थात् तीन रात्रि ठहर गये और एक ही रात्रि के लिये वहाँ गये भी थे । इन कारणों से तीन रात्रि तक उनका अतिथि होना ठीक ही है, इसी से यह मनु वाक्य, उस वेद वाक्य के विरुद्ध नहीं है ॥ १०२ ॥

पत्नी और अग्नि के सहित गृह में रहने वाला पुरुष अपने गृह पर आये हुये एक ग्रामगस्ती (गाँवों भाई) अथवा परिहास आदि से अपनी वृत्ति करने वाले उस मनुष्य को जो कि अपनी जीविका के लिये उसके गृह पर आवे, इन दोनों को अपना अतिथि न समझे । और गृह उसका नाम है जहाँ पत्नी और अग्नि हो, इससे यह सूचित होता है कि परदेश में डरे पर आया हुआ मनुष्य अतिथि नहीं होता ॥ १०३ ॥

जो गृहस्थ, केवल अतिथि सत्कार पाने के लिये अन्य ग्राम को जाकर पराज भोजन करता है, वह पराज के दोष से जन्मात्तर में उस अन्नदाता का पशु होता है ॥ १०४ ॥ 'सूर्योद' (सूर्यास्त समय में अन्य गृह में प्राप्त अथवा रात्रि भोजन के अनन्तर प्राप्त) अतिथि के भोजनादि सत्कार न करने में बहुत अधिक दोष है । निष्णु पुराण में भी कहा है कि—

अग्रणोद्योऽतिथिः सायं सूर्योदो गृहमेधिनाम् ।
 काले प्राप्तस्त्वकाले वा नास्यानश्नन् गृहे वसन् ॥१०५॥
 न च स्वयं तदश्नीयादतिथिं यन्न भोजयेत् ।
 धन्यं यशस्यमायुष्यं स्वर्ग्यं चातिथिपूजनम् ॥१०६॥
 आसनावसथौ शय्यामनुवज्यामुपासनाम् ।
 उत्तमेषूत्तमं कुर्याद्दीने हीनं समे समम् ॥१०७॥
 वैश्वदेवे तु निर्दृष्टे यद्यन्योऽतिथिराव्रजेत् ।
 तस्याप्यन्नं यथाशक्ति प्रद्यान्न वलिं हरेत् ॥१०८॥

भाग-०६-२१, शुक उ०-वितथस्य सुतो मनुयुर्हृत्सत्रो जयस्ततः ।
 महावीर्यो नरो गर्गः संकृतिस्तु नरात्मजः ॥ १ ॥
 गुरुश्च रन्तिदेवश्च संकृतेः पाण्डुनन्दन ।
 रन्तिदेवस्य हि यश इहाऽमुत्र च गीयते ॥ २ ॥

भाषा

“दिवाऽतिथौ तु विमुखे गते वत्सातकं नृप ।

तस्मादष्टगुणं श्रेष्ठं सूर्योदो विमुखे गते ॥”

हे राजन् दिवाऽतिथि अर्थात् दिन में आये अतिथि के विमुख जाने से जितना पाप गृहस्थ को होता है उससे अष्ट गुण पाप, सूर्योद के विमुख जाने से होता है ॥ १०५ ॥

उन दधि आदि मिष्ट वस्तुओं को गृहस्थ भोजन न करे जिनको कि आये हुए अतिथि के भोजन में न दे चुका हो परन्तु देने के समय यदि अतिथि ने उस वस्तु का खाना स्वीकार न किया हो तो ऐसी वस्तु को गृहस्थ खा सकता है । अतिथि सत्कार से धन, यश, आयु और स्वर्ग का लाभ भी होता है अर्थात् इतना ही नहीं है कि अतिथि सत्कार न करने से पाप होता है किन्तु अतिथि मन्त्रार से धनादि का लाभ भी होता है ॥ १०६ ॥ पीठ और मृगचर्मादि आसन आरमथ (निश्राम का स्थान) शय्या, चौकी आदि, अनुगमन, सेवा, ये ही सत्र सत्कार हैं और जब अनेक अतिथि आ जायें तब यह नियम नहीं है कि सबका तुल्य ही सत्कार किया जाय किन्तु यथायोग्य सत्कार करना चाहिये ॥ १०७ ॥

अतिथि भोजन पर्यन्त वैश्वदेव कर्म के समाप्त होने पर यदि कोई अन्य अतिथि आ जाय तो उसके लिये भी यथाशक्ति पुनः पाकादि उपाय से अन्न दे किन्तु वलि कर्म को पुनः न करे ॥ १०८ ॥

उपाख्यान

“वितथस्य०”—श्री शुरुदेव जी ने कहा कि हे पाण्डुनन्दन (परीक्षित) ! दुष्यन्त के पुत्र राजा भरत के लिये, यज्ञ में सन्तुष्ट होकर वायुओं ने भरद्वाज ऋषि को दत्तक पुत्र दिया और मरद्वाज ऋषि ब्राह्मण थे, तथापि राजा भरत के दत्तक पुत्र हो गये तथा भरत के वश वितथ (विच्छिन्न) होने पर वह दत्तक पुत्र हुये । इसलिये उनका नाम वितथ पड़ा और उनका विवाह क्षत्रिय कन्या में हुआ, इसलिये भरत का क्षत्रिय वंश भरद्वाज से चला । वितथ के पुत्र मनु्य हुये । मनु्य के पाँच पुत्र, शृद्धक्षन्, जय, महार्षिर्ग, नर तथा गर्ग हुये और नर के मन्त्रत, संवृत के गुरु और रन्तिदेव दो पुत्र

प्रियद्वित्तस्य ददतो लब्धं लब्धं बुभुक्षतः ।
 निष्किञ्चनस्य धीरस्य सकुटुम्बस्य सीदतः ॥ ३ ॥
 व्यतीपुरष्टचत्वारिंशदहान्यपिबतः किल ।
 घृतपायससंयावं तोयं प्रातरुपस्थितम् ॥ ४ ॥
 कृच्छ्राप्राप्तकुटुम्बस्य क्षुत्तृड्म्यां जातवेपथोः ।
 अतिधिर्ब्राह्मणः काले भोक्तुकामस्य चागमत् ॥ ५ ॥
 तस्मै संव्यभजत् सोऽन्नमादृत्य श्रद्धयान्वितः ।
 हरिं सर्वत्र सम्पश्यन् स भुक्त्वा प्रययौ द्विजः ॥ ६ ॥
 अथान्यो भोक्ष्यमाणस्य विभक्तस्य गृहीपते ।
 विभक्तं व्यभजत्तस्मै वृषलाय हरिं स्मरन् ॥ ७ ॥
 पाते शूद्रे तमन्योऽगादतिथिः श्वभिरावृतः ।
 राजन्मे दीयतामन्नं सगणाय बुभुक्षते ॥ ८ ॥
 स आदृत्यावशिष्टं यद्बहुमानपुरस्कृतम् ।
 तच्च दत्त्वा नमश्चक्रे श्वम्यः श्वपतयै विभुः ॥ ९ ॥
 पानीगमानशुच्छेपं तच्चैकपरितर्पणम् ।
 पास्यतः पुल्कसोऽभ्यागादयो देहाशुभस्य मे ॥ १० ॥

भाषा

हुये, जिनमें से रन्तिदेव का यश तीनों लोकों में गाना जाता है ॥ १ ॥ २ ॥ रन्तिदेव ने अपना राग्यादि सब ऐश्वर्य और जो कुछ उनको मिलता गया, सबको (अपने भोजन तक) दान ही करते चले गये । यहाँ तक कि उनके और उनके कुटुम्ब के लिये भोजन भी नहीं रह गया । और एक समय उनको ४८ दिन तक लयन हुआ जिसमें उन्होंने जल भी नहीं ग्रहण किया था । ४९ वें दिन प्रातःकाल में घी और दूध की रावड़ी तथा जल उनको मिला । उस समय रन्तिदेव और उनके कुटुम्ब भूख प्यास से काँप रहे थे और उन्होंने भोजन करना चाहा, इतने में एक ब्राह्मण अतिथि वहाँ आ पहुँचा । श्रद्धायुक्त रन्तिदेव ने सब शरीरों में परमेश्वर को देखने हुये, बड़े आदर के साथ उस अपने भोजन में से ब्राह्मण को दिया, वह ब्राह्मण खाकर चला गया ॥ ३-६ ॥

तदनंतर जब रन्तिदेव भोजन करने को उद्यत हुये इतने में एक दूसरा शूद्र अतिथि आ गया और परमेश्वर का स्मरण कर उस अनशिष्ट भोजन में से उस शूद्र को भी भोजन कराया ॥ ७ ॥ उस शूद्र के जाने पर बहुत से कुत्तों को साथ लिये एक तीसरे अतिथि ने आकर कहा कि हे राजन् ! मैं इन कुत्तों के सहित भूखा हूँ, कुछ अन्न दीजिये और राजा ने भी बड़े आदर सत्कार के साथ जो कुछ बचा बचाया अन्न था, सब देकर नमस्कार किया ॥ ८ ॥ ९ ॥ और जल मात्र बच गया, सो भी एक ही मनुष्य के पीने योग्य था । उसको भी जब पीने को उद्यत हुये, इतने में एक पुल्कस (चाण्डाल जाति विशेष) ने आकर कहा कि हे राजन् ! मैं पुल्कस हूँ, मुझे जल दीजिये ।

तस्य तां करुणां वाचं निशम्य त्रिपुलश्रमाम् ।
 कृपया भृशसन्तप्त इदमाहामृतं वचः ॥ ११ ॥
 न कामयेऽहं गतिमीश्वरात्परा-
 मष्टद्वियुक्तामपुनर्भवं वा ।
 आर्त्तिं प्रपद्येऽखिलदेहमाजा
 मन्तःस्थितो येन भवन्त्यदुःखाः ॥ १२ ॥
 क्षुत्तृश्रमोगात्रपरिश्रमश्च
 दैन्यं क्रमः शोकविपादमोहाः ।
 सर्वे निवृत्ताः कृपणस्य जन्तोः
 जिजीविषोर्जीवजलार्पणान्मे ॥ १३ ॥
 इति प्रभाष्य पानीय त्रियमाणः पिपासया ।
 पुल्कमायाऽददाद्दीरो निसर्गरुणो नृपः ॥ १४ ॥
 तस्य त्रिभुवनाधीशाः फलदाः फलमिच्छताम् ।
 आत्मानं दर्शयाञ्चक्रुर्निष्पुमायानिनिर्मिताः ॥ १५ ॥
 स वै तेभ्यो नमस्कृत्य निस्तङ्गो विगतस्पृहः ।
 वासुदेवे भगवति भक्त्या चक्रे मनः परम् ॥ १६ ॥
 ईश्वरालम्बनं चित्तं कुर्वतोऽनन्यराधसः ।
 माया गुणमयी राजन् स्वप्नत् प्रत्यलीयत ॥ १७ ॥

भाषा

उसरी इस बड़े श्रम से कही हुई करुण वाणी से कृपाकात होकर राजा रन्तिदेव ने इस अमृत वाक्य को कहा कि ॥ १० ॥ ११ ॥

मैं अग्निमादि अष्ट सिद्धियों से संयुक्त स्वर्गादि लोक अथवा मोक्ष परमेश्वर से नहीं चाहता, किन्तु यही चाहता हूँ कि जगत् के सब प्राणियों के अतः करण में दुःख का भोका रूपी होकर मैं स्थित हो जाऊँ और उनके वाक्त् दुःखों को उनके प्रदले में ही भोग करूँ, जिसमें मेरे कारण से सब प्राणी दुःखों से रहित हो जायें । क्योंकि इस प्यास हुये जीनार्थी पुनः पुनः के लिये जल देने की इच्छा करने मात्र से मेरे भूय, प्यास, श्रम, दीनता, शोक, निराद, मोह, सब नष्ट हो गये ॥ १२ ॥ १३ ॥

ऐसा कह कर प्यास से मरते हुये श्री सामाजिक दयालु और धीर राजा रन्तिदेव ने उस पुनः पुनः के लिये अपने उस जल को दे दिया ॥ १४ ॥ तदनन्तर ब्रह्मादि देव, जो कि रन्तिदेव के धर्म की परीक्षा करने के लिये अतिथि रूपी होकर उनके समीप आये थे, अपने २ दिव्य रूप से वहाँ प्रगट हो गये परन्तु परम विरक्त राजा ने केवल उनको नमस्कार कर अपनी अनन्य भक्ति से परमेश्वर को नमस्कार किया अर्थात् उन लोगों से कुछ नहीं चाहा ॥ १५ ॥ १६ ॥

हे राजन् ! उस समय ईश्वर की अपेक्षा अन्य कन से निरपेक्ष और ईश्वर में एकाम उन

तत्प्रसङ्गानुभावेन रन्तिदेवानुवर्तिनः ।
अभवन् योगिनः सर्वे नारायणपरायणाः ॥ १८ ॥

१५—अथ दानम्

स्तोकादपि च दातव्यमर्दनेनान्तरात्मना ।

अहन्यहनि यत्किञ्चिदकार्पण्यं तु तत्स्मृतम् ॥

इति बृहस्पतिप्रोक्तमकार्पण्यमापि दान एवान्तर्मवति । एताद्विधायकं वेदवाक्यं दम्-
प्रकरणे पूर्वमुदाहृतम् ।

तैत्ति० आर० १-६२—दानमिति सर्वाणि भूतानि प्रशंभं सन्ति दानाच्चातिदुष्करं तस्मादाने रमन्ते ।

वन ३१४—यशः सत्यं दमः शौचं मार्दवं ह्रीरचापलम् ।

दानं तपो ब्रह्मचर्यमित्येतास्तनवो मम ॥

अथ० ६१—एष धर्मो महायोगो दानं भूतदया तथा ।

ब्रह्मचर्यं तथा सत्यमनुक्रोशो धृतिः क्षमा ॥ ३२ ॥

सनातनस्य धर्मस्य मूलमेतत्सनातनम् ।

बृहस्पतिः—तपो धर्मः कृतयुगे ज्ञानं त्रेतायुगे स्मृतम् ।

द्वापरे चाध्वराः प्रोक्ताः कलौ दानं दया दमः ॥

दानेन योगी भवति मेधावी बृद्धसेवया ।

अहिंसया च दीर्घायुरिति प्राहुर्मनीषिणः ॥

मनुः ४—दानं धर्मं निषेवेत नित्यमैष्टिकपौष्टिकम् ।

परितुष्टेन भावेन पात्रमासाद्य शक्तितः ॥२२७॥

भाषा

राजा रन्तिदेव की ससार बंध करने वाली सत्त्वादि गुण रूपी ईश्वरीय माया स्त्रम के समान नष्ट हो
गयी, और राजा के प्रभान से उनके सब अनुचर भी योगी और भगवद्भक्त हो गये ॥ १७ ॥ १८ ॥

१५—दान निरूपण

पूर्व में बृहस्पति महर्षि का कहा हुआ अकार्पण्य भी दान ही के अन्तर्गत है और दान विधायक
वेदवाक्य दम के प्रकरण में पूर्व ही कहा जा चुका है ।

“दानमिति०”—दान की प्रशंसा सब करते हैं और दान करना कठिन भी है, इससे अष्टौ
लोक दान में उद्यत रहते हैं ।

“यशः०”—ममान् का वाक्य है कि यश, सत्य, दम, शौच, मार्दव, ह्री, अचापल, दान, तप
और ब्रह्मचर्य ये मेरे स्वरूप हैं ।

“एष०”—दान, भूतदया, ब्रह्मचर्य, सत्य, धृति और क्षमा ये महायोग नामक धर्म हैं और
सनातन धर्म के सनातन मूल भी यही हैं ॥ ३२ ॥

“तपो०”—सत्ययुग में तप, त्रेतायुग में ज्ञान, द्वापरयुग में यज्ञ और कलियुग में दान, दया,
दम, प्रधान धर्म है । पंडित लोग यह कहते हैं कि दान करने से योगी और बृद्धों की सेवा से पंडित

यत्किञ्चिदपि दातव्यं याचितेनानसूयया ।

उत्पत्स्यते हि तत्पात्रं यत्तारयति सर्वतः ॥२२८॥

यात्र०—दातव्यं प्रत्यहं पात्रे निमित्तेषु विशेषतः ।

याजितेनापि दातव्यं श्रद्धापूर्वं तु शक्तितः ॥

उशनाः—दानादृते नोपचारो विद्यते घनिनोऽपरः ।

दीयमानं हि तत्तस्य भूय एवामिबर्द्धते ॥

यमः—यतीनां परमो धर्मस्त्वनाहारो वनौकसाम् ।

दानमेव गृहस्थानां शुश्रूषा ब्रह्मचारिणाम् ॥

पापकर्मसमाप्नुक्तं पतन्तं नरके नरम् ।

त्रायते दानमेकं तु पात्रभूते द्विजे कृतम् ॥

न्यायेनार्जनमर्थानां वर्द्धनं चाभिरक्षणम् ।

सत्पात्रप्रतिपत्तिश्च सर्वशास्त्रेषु पठ्यते ॥

अगस्त्यः—गोभिर्विप्रैश्च वेदैश्च सतीभिः सत्यवादिभिः ।

अलुब्धैर्दानशीलैश्च सप्तभिर्धार्यते मही ॥

म० अश्व० ६१—उच्छं मूलं फलं शाकमुदपात्रं तपोधनाः ।

दानं विभवतो दत्त्वा नराः स्वयान्ति धार्मिकाः ॥ ३१ ॥

भाषा

तथा अहिंसा से मनुष्य दीपायु होता है । यज्ञों में तथा वापी, कूप, तड़ागादि में वेदी पर या वेदी से बाह्य देश में श्रद्धापूर्वक किया और तप से युक्त ब्राह्मण रूपी पात्र में यथाशक्ति दान दे । याचन करने पर शुद्ध चित्त से जो कुछ बन पड़े, अन्नरस देना चाहिये । क्योंकि कभी तो ऐसा दानपात्र मिल जायगा कि जिसको देने से दाना सत्र नरकों से छूट जायगा ॥ २२७ ॥ २२८ ॥

“दातव्यं०”—योग्य पात्रमें प्रतिदिन दान देना चाहिये तथा ब्रह्मणादि निमित्त में विशेष दान देना चाहिये और जब कोई याचना करे तब भी श्रद्धापूर्वक जो कुछ बन पड़े, देना चाहिये ।

“दानादृते०”—धनी पुरुष के लिये दान से परे कोई धर्म नहीं है क्योंकि पूर्ण जन्म के दान ही ने वह धनी होता है और वर्तमान जन्ममें थोड़े दान से भी अग्रिम जन्ममें वह अधिक धनी होता है ।

“यतीनां०”—संन्यासी और वानप्रस्थ का उपास व्रत धर्म है और गृहस्थों का दान ही धर्म है तथा भ्रमचारियों का गुरुसेवा धर्म है । पाप कर्म कर नरक में गिरते हुये मनुष्य को दान ही एक है जो बचाता है परन्तु यदि वह दान पात्र रूपी ब्राह्मण में किया गया हो । सत्र शास्त्रों में धन के नियम में न्याय से धर्जन, न्याय से वर्द्धन, न्याय से रक्षण और सपात्र में दान, कड़ा हुआ है ।

“गोभि०”—गौ, ब्राह्मण, वेद, मनी खी, सपत्रादी, अलोमी और दानगीन, इन्हीं सातों पर पृथ्वी ठहरी है ।

“उच्छं०”—धार्मिक मनुष्य, धन से निभर के अनुसार खेत से बीने हुये घन्न, मूल, फल, शाक और कमण्डलु के दान से भी स्वर्ग जाते हैं ॥ ३१ ॥

श्रूयन्ते हि पुरा वृत्ता विश्वामित्रादयो नृपाः ॥ ३३ ॥
 विश्वामित्रोऽसितथैव जनकश्च महीपतिः ।
 कक्षसेनार्ष्टिसेनौ च सिन्धुद्वीपश्च पार्थिवः ॥ ३५ ॥
 एते चान्ये च बहवः सिद्धिं परमिकां गताः ।
 नृपाः सत्यैश्च दानैश्च न्यायलब्धैस्तपोधनाः ॥ ३६ ॥
 ब्राह्मणाः क्षत्रिया वैश्याः शूद्रा ये चाश्रितास्तपः ।
 दानधर्मादिना शुद्धास्ते स्वर्गं यान्ति भारत ॥ ३७ ॥

तत्रान्नदानप्रशंसा

अनु० ६३—कानि दानानि लोकेऽस्मिन् दातुं कामो महीपतिः ।
 गुणाधिकेभ्यो विप्रेभ्यो दद्याद्भरतसत्तम ॥ १ ॥
 केन तुष्यन्ति ते सद्यः किं तुष्टाः प्रदिशन्ति च ।
 शंस मे तन्महापाहो फलं पुण्यकृतं महत् ॥ २ ॥
 दत्तं किं फलवद्वाजभिह लोके परत्र च ।
 भवतः श्रोतुमिच्छामि तन्मे विस्तरतो वद ॥ ३ ॥

भीष्म० उ०—इममर्थं पुरा पृष्टो नारदो देवदर्शनः ।
 यदुक्तवानसौ वाक्यं तन्मे निगदतः शृणु ॥ ४ ॥

नारद उ०—अन्नमेव प्रशंसन्ति देवा ऋषिगणास्तथा ।
 लोकतन्त्रं हि संज्ञाश्च सर्वमन्त्रे प्रतिष्ठितम् ॥ ५ ॥

भाषा

विश्वामित्र, अस्ति, राजा जनक, कक्षसेन, आर्ष्टिसेन, सिन्धुद्वीप, ये और अन्यान्य राजागण भी सत्य और दान से बड़ी गति को पाये हुये सुने जाते हैं । ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य और शूद्रादि भी तप और दान आदि धर्म से शुद्ध होकर स्वर्ग को जाते हैं ।

अन्नदान की प्रशंसा

‘कानि०’ राजा युधिष्ठिर ने भीष्म पितामह से कहा कि हे भरतसत्तम ! राजा यदि इस लोक में दान देना चाहे तो गुणाधिक ब्राह्मणों को कौन दान दे ? ॥ १ ॥ ये ब्राह्मण किस दान से तुरत सन्तुष्ट होते हैं ? और उनके सन्तुष्टि से क्या लाभ होता है ? ॥ २ ॥ किस वस्तु का दान इस लोक और परलोक में अधिक फल देता है ? इन प्रश्नों का निश्चार से उत्तर दीजिये ॥ ३ ॥ भीष्म पितामह ने कहा कि मेरे पृष्ठे हुये इन्हीं प्रश्नों का उत्तर देव दर्शन (त्रिकालदर्शी) नारद भगवान् ने पूर्व ही दिया है । उनके वाक्यों को मैं तुमसे कहता हूँ, सुनो ॥ ४ ॥

नारद—देवगण और ऋषिगण भी अन्न ही की प्रशंसा करते हैं । क्योंकि अन्न से साक्षात् ही सहज रोग, भूख, पूर्ण रूप से निवृत्त होती है । और सुवर्णादि से तो अन्न के द्वारा शरीर का उपकार होता है । इसी से शरीर और प्राण दोनों अन्नमय कहलाते हैं तथा लोक के सब व्यवहार

अन्नेन सदृशं दानं न भूतं न भविष्यति ।
 तस्मादन्नं विशेषेण दातुमिच्छन्ति मानवाः ॥ ६ ॥
 अन्नमूर्जस्करं लोके प्राणाथान्ने प्रतिष्ठिताः ।
 अन्नेन धार्यते सर्वं विश्वं जगदिदं प्रभो ॥ ७ ॥
 अन्नाद्गृहस्था लोकेऽस्मिन् भिच्चवस्तापसास्तथा ।
 अन्नाद्भवन्ति वै प्राणाः प्रत्यक्षं नात्र संशयः ॥ ८ ॥
 ब्राह्मणायामिरूपाय यो दद्यादन्नमर्धेन ।
 विदधाति निधिं श्रेष्ठं पारलौकिकमात्मनः ॥ १० ॥
 श्रान्तमध्वनिं वर्तन्तं बृद्धमर्हमुपस्थितम् ।
 अर्चयेद्भूतिमन्विच्छन् गृहस्थो गृहमागतम् ॥ ११ ॥
 क्रोधमुत्पतितं हित्वा सुशीलो वीतमत्सरः ।
 अन्नदः भ्रातृते राजन् दिवि चेह च यत्सुखम् ॥ १२ ॥
 नायमन्येदभिगतं न प्रणुद्यात्कथञ्चन ।
 अपि श्वपाके शुनि च न दानं विप्रणश्यति ॥ १३ ॥
 यो दद्यादपरिक्लिष्टमन्नमध्वनिं वर्त्तते ।
 श्रान्तायादृष्टपूर्वाय स महद्दर्ममामुपात् ॥ १४ ॥
 पितॄन् देवानृषीन् विप्रानतिथींश्च जनाधिप ।
 यो नरः प्रीणयत्यन्नैस्तस्य पुण्यफलं महत् ॥ १५ ॥

भाषा

अन्न ही पर प्रतिष्ठित हैं । और संज्ञा (चैतन्य) भी अन्न ही के अधीन है, इसी से अन्न के सदृश दान, न कोई था, न है और न होगा । इसलिये मनुष्य, विशेष में अन्न ही लेना चाहते हैं ॥ ५ ॥ ६ ॥

बल और प्राण का मूल तथा जगत् का धारण करने वाला अन्न ही है ॥ ७ ॥ यह प्रत्यक्ष तथा निस्तन्देह है कि इस लोक में गृहस्थ संन्यासी, वानप्रस्थ और संन्यासी आदि सभी का आधार अन्न ही है । और प्राण अन्न ही के अधीन है ॥ ८ ॥ जो उपस्थित, योग्य अर्थां ब्राह्मण को अन्न देता है, वह परलोक के लिये अपना श्रेष्ठ निधि (अक्षय कोश) अर्जन करता है ॥ १० ॥ पके हुये योग्य और अर्थां तथा अपने गृह पर उपस्थित बृद्ध पथिक के लिये गृहस्थ अन्नदान से पूर्ण सत्कार करे । इससे बड़े ऐश्वर्य का लाभ होता है ॥ ११ ॥ द्वेष और उठे हुये क्रोध को छोड़ शीलपूर्वक जो अन्नदान करता है वह परलोक और इस लोक में पूर्ण सुख पाता है ॥ १२ ॥

उपस्थित अर्थां का कदापि अनादर न करे और न निकलवावे क्योंकि डोमड़े और कुत्ते तक को भी अन्न देना कदापि निष्फल नहीं होता ॥ १३ ॥ अपरिचित और थके हुए पथिक को जो अन्न देता है उसको बड़ा धर्म होता है ॥ १४ ॥ हे जनाधिप । जो मनुष्य देवता, विनर, ब्राह्मण और भक्तियों को अन्न में रस करता है उसको बड़ा ही फल होता है ॥ १५ ॥ पातक करने वाले पुरुष

कृत्वाऽतिपातकं कर्म यो दद्यादन्नमर्थिने ।
 ब्राह्मणाय विशेषेण न स पापेन मुह्यति ॥ १६ ॥
 ब्राह्मणेष्वक्षयं दानमन्नं शूद्रे महाफलम् ।
 अन्नदानं हि शूद्रे च ब्राह्मणस्य विशिष्यते ॥ १७ ॥
 न पृच्छेद्गोत्रचरणं स्वाध्यायं देशमेव च ।
 भिक्षितो ब्राह्मणेनेह दद्यादन्नं प्रयाचितः ॥ १८ ॥
 अन्नदस्यान्नवृक्षाश्च सर्वकामफलप्रदाः ।
 भवन्ति चेह चासुत्रं नृपते नात्र संशयः ॥ १९ ॥
 आशंसन्ते हि पितरः सुवृष्टिमिव कर्षकाः ।
 अस्माकमपि पुत्रो वा पौत्रो वाऽन्नं प्रदास्यति ॥ २० ॥
 अन्नं प्राणा नराणां हि सर्वमन्ने प्रतिष्ठितम् ।
 अन्नदः पशुमान् पुत्री धनवान् भोगवानपि ॥ २१ ॥
 प्राणवांश्चापि भवति रूपवांश्च तथा नृप ।
 अन्नदः प्राणदो लोके सर्वदः प्रोच्यते तु सः ॥ २२ ॥
 अन्नं हि दत्त्वाऽतिथये ब्राह्मणाय यथाविधि ।
 प्रदाता सुखमाप्नोति दैवतैश्चापि पूज्यते ॥ २३ ॥
 प्रत्यक्षं प्रीतिजननं भोक्तुर्दातुर्भवत्पुत ।
 सर्वाण्यन्यानि दानानि परोक्षफलवन्त्युत ॥ २४ ॥

भाषा

भी यदि जिस किसी अर्थी को और विशेषतः ब्राह्मण अर्थी को अन्न दे तो उसके सब पातक छूट जाते हैं ॥ १६ ॥ ब्राह्मणों में दिया हुआ सुवर्णादि दान का फल भी अक्षय है परंतु उसकी अपेक्षा शूद्र में भी अन्न दान का अधिक फल है ॥ १७ ॥ अर्थी का गोत्र, शाखा, वेद और देश अन्नदान के लिये नहीं पूछना चाहिये किन्तु सुधा मात्र देखना चाहिये । इसमें कुछ संशय नहीं है कि अन्नदाता के लगाये हुए अन्नरूपी वृक्ष, इस लोक और परलोक में बड़े २ उत्तम फल देते हैं ॥ १८ ॥ १९ ॥ जैसे किसान सुवृष्टि की प्रार्थना करते हैं वैसे ही पितर भी यह प्रार्थना करते हैं कि पुत्र वा पौत्र कोई हमको भी अन्न देता ॥ २० ॥

हे नृप ! अन्न सब प्राणियों का प्राण है, और अन्न ही में सब प्रतिष्ठित हैं, इसीसे अन्नदाता मनुष्य, पुत्रान्, पशुमान्, धनवान्, भोगवान्, प्राणवान् और रूपवान् भी होता है । तथा अन्नदाता को पण्डित लोग प्राणदाता और सर्वदाता कहते हैं । तथा अतिथि ब्राह्मण को विधिवत् अन्न का दाता पुरुष सुख भी पाता है और देवता लोग उसकी प्रशंसा करते हैं ॥ २१—२३ ॥

अन्नदान प्रथम लेनेवाले की प्रीति को साक्षात् ही तथा पश्चात् देने वाले की प्रीति को उपागम करता है और उससे अन्य सब दानों का फल वैसा साक्षात् नहीं होता किन्तु क्रय-विक्रयादि के द्वारा किसी समय में वह अर्थी के सन्तोष को उपान्न करता है, क्योंकि हे भारत ! अन्न ही से कुटुम्ब का

अन्नाद्धि प्रभवं यान्ति रतिरन्नाद्धि भारत ।
 धर्मार्थावन्नतो विद्धि रोगनाशं तथाऽन्नतः ॥ ३० ॥
 अन्नं ह्यमृतमित्याह पुराकल्पे प्रजापतिः ।
 अन्नं भुवं दिवं स्वं च सर्वमन्ने प्रतिष्ठितम् ॥ ३१ ॥
 अन्नप्रणशे मिद्यन्ने शरीरे पञ्च घातवः ।
 बलं बलवतोऽपीह प्रणश्यत्यन्नहानितः ॥ ३२ ॥
 आवाहाश्च विवाहाश्च यज्जादचान्नभृते तथा ।
 निवर्तन्ते नरश्रेष्ठ ब्रह्म चात्र प्रलीयते ॥ ३३ ॥
 अन्नतः सर्वमेताद्धि यत्किञ्चिद् स्थाणु जङ्गमम् ।
 त्रिषु लोकेषु धर्मार्थमन्नं देयमतो बुधैः ॥ ३४ ॥
 अन्नदस्य मनुष्यस्य बलमोजो यज्ञांसि च ।
 कीर्तिश्च वर्द्धते शस्त्रान्त्रिषु लोकेषु पार्थिव ॥ ३५ ॥
 प्राणान् ददाति भूतानां तेजश्च भरतर्षभ ।
 गृहमभ्यागतायाध यो दद्यादन्नमर्थिने ॥ ३६ ॥
 नारदेनैवमुक्तोऽहमदामन्नं सदा नृप ।
 अन्नस्यैवमप्यन्नं तस्माद्देहि गतज्वरः ॥ ४३ ॥

विद्यादानम्

मनुः अ० ४—ब्रह्मदो ब्रह्ममार्ष्टिताम् ॥ २३२ ॥

भाषा

पालन होना है, और रति भी अन्न ही से होती है तथा धर्म और धर्म तथा रोगनाश भी अन्न से होते हैं ॥ २२ ॥
 ॥ ३० ॥ पूर्वकल्प में प्रजापति ने भी यह कहा है कि, अन्न अमृत है और तीनों लोक अन्न ही पर
 प्रतिष्ठित हैं ॥ ३१ ॥ हे नरश्रेष्ठ ! अन्न न मिलने से शरीर के पाँच घात छिन्न भिन्न हो जाते हैं
 और बलवान् का सब बल नष्ट हो जाता है ॥ ३२ ॥ आवाह (शरीर यात्रा), विवाह और यज्ञ भी
 अन्न के बिना नहीं हो सकता । तथा अन्न के बिना वेद भी भून जाता है ॥ ३३ ॥ तीनों लोक में जो
 कुछ भ्रात्र वा जगमग्य जगत् है सब अन्नमूलक है, इसलिये अन्नदान अमरत्व करना चाहिये ॥ ३४ ॥

हे भरतर्षभ ! अन्नदाता मनुष्य का बल, तेज, यश और तीनों लोक में नाम ये सब वृद्धि
 को प्राप्त होते हैं ॥ ३५ ॥ हे भरतर्षभ ! जो अपने गृह पर उपस्थित अर्थी को अन्न देना है वह
 मानो उसके लिये प्राण और तेज देता है ॥ ३६ ॥

भाष्य—हे नृप ! नारद महर्षि ने उक्त उपदेश पात्र में अर्थियों को नित्य अन्नदान करने
 लगा । और तुम भी अन्ना और आद्रपूर्वक अर्थियों को अन्नदान किया करो और सब चिन्ताओं
 को दूर करो ॥ ४३ ॥

विद्यादान

‘ब्रह्मदो’—वेद का दान करने वाला मुदा के लिये ब्रह्मलोक पाता है ॥ २३२ ॥

सर्वेषावमे दानानां ब्रह्मदानं विशिष्यते ।
वार्यन्नगोमहीवासस्तिलकाञ्चनसर्पिषाम् ॥२३३॥

अन्नदानात्समं नास्ति विद्यादानं ततोऽधिकम् ।
अन्नेन क्षणिका तृप्तिर्यावज्जीवं तु विद्यया ॥

याव० आ०—सर्वधर्ममयं ब्रह्म प्रदानेभ्योऽधिकं यतः ।

तद्दत्तमवाप्नोति ब्रह्मलोकमविच्युतम् ॥२१२॥
कुक्षौ तिष्ठति यस्यान्नं विद्याभ्यासेन जीर्यति ।
कुलानुद्धरते तस्य दश पूर्वान् दशापरान् ॥

विशिष्टदानम्

महा.अनु.५६,युधि.उ.—यानीमानि बहिर्वेद्यां दानानि परिचक्षते ।

तेभ्यो विशिष्टं किं दानं मतन्ते कुरुपुङ्गव ॥ १ ॥
कौतूहलं हि परमं तत्र मे विद्यते प्रभो ।
दातारं दत्तमन्वेति यद्दानं तत्प्रचक्ष्व मे ॥ २ ॥

मीम उ०—अभयं सर्वभूतेभ्यो ज्यमने चाप्यनुग्रहः ।

यद्याभिलषितं दद्यात्पितायाभियाचते ॥ ३ ॥
दत्तं मन्येत यद्वत्त्वा तद्दानं श्रेष्ठमुच्यते ।
दत्तं दातारमन्वेति यद्दानं भरतर्षभ ॥ ४ ॥

भाषा

“सर्वेषामेव०”—सब दान अर्थात् जल, अन्न, गौ, पृथ्वी, वस्त्र, तिल, मुवर्ण और धृत के दानों की अपेक्षा ब्रह्म (वेद) दान श्रेष्ठ है ॥ २३३ ॥

यद्यपि अन्नदान के समान अन्य कोई दान नहीं है तथापि विद्यादान उससे अधिक है क्योंकि अन्न से थोड़े समय के लिये तृप्ति होती है और विद्या से सदा के लिये तृप्ति होती है ।

“सर्वधर्म०”—ब्रह्म (वेद) सर्वधर्ममय है, उसका दान सब दानों से अधिक है क्योंकि ब्रह्मदान करने वाला सदा के लिये ब्रह्मलोक पाता है ॥ २१२ ॥

जिसका दिया हुआ अन्न किसी के उदर में पड़ कर विद्याभ्यास के परिश्रम से पचता है उसकी दश पीढ़ियों नीचे की और दश ऊपर की स्वर्ग को जाती हैं ।

दान विदोष

“यानीमानि०”—राजा युधिष्ठिर ने मीम पितामह से पूछा कि हे कुरुपुङ्गव ! यज्ञवेदी से धूपन् जो ये अनेक प्रकार के दान किये जाते हैं उनमें कौन कौन दानों को आप अति उत्तम मानते हैं । मुझको उन दानों के सुनने की बड़ी इच्छा है । इसलिये उन दानों को आप कहें, जो कि दाता को अधिक होकर पुनः मिलते हैं ॥ १ ॥ २ ॥

मीम—हे भरतर्षभ ! सब प्राणियों को अपनी ओर से अमयदान और दुःख की दशा में अनुग्रह दान, तथा जो जिस वस्तु के बिना दुःखी होकर उम वस्तु को माँगें उसके लिये ईक्षित वस्तु

हिरण्यदानं गोदानं शृङ्खीदानमेव च ।
 एतानि वै पवित्राणि तारयन्त्यपि दुष्कृतम् ॥ ५ ॥
 एतानि पुरुषव्याघ्र साधुभ्यो देहि नित्यदा ।
 दानानीह नरं पापान् मोक्षयन्ति न संशयः ॥ ६ ॥
 यद् यदिष्टमं लोके यच्चास्य दयितं गृहे ।
 तत्तद् गुणवते देयं तदेवाक्षयमिच्छता ॥ ७ ॥
 प्रियाणि लभते नित्यं प्रियदः प्रियकृत्तथा ।
 प्रियो भवति भूतानामिह चैव परत्र च ॥ ८ ॥
 याचमानममीमानादनासक्तमकिञ्चनम् ।
 यो नार्चति यथाशक्ति स नृशंसो युधिष्ठिर ॥ ९ ॥
 अमित्रमपि चेदीनं शरणं पिणमागतम् ।
 व्यसने योज्जुगृह्णाति न वै पुरुषसत्तमः ॥ १० ॥
 कृणुय कृतविधाय वृत्तिक्षीणाय सीदते ।
 अपहन्त्यात् क्षुधां यस्तु न तेन पुरुषः समः ॥ ११ ॥
 क्रियानियमितान् साधून् पुत्रदारैश्च कर्षितान् ।
 अयाचमानान् कौन्तेय सर्वोपायैर्निमन्त्रयेत् ॥ १२ ॥
 आशिषं ये न देवेषु न च मर्त्येषु कुर्वते ।
 अर्हन्तो नित्यसन्तुष्टास्तथा लब्धोपजीविनः ॥ १३ ॥

भाषा

का दान, और जिस दान को देकर दाता यह समझे कि अच्छा दान हुआ, ये दान सब दानों में श्रेष्ठ हैं। सुवर्णदान, गोदान, शृङ्खीदान, ये बड़े पवित्र हैं और दाता के पापों का नाश कर ये अधिक रूप से उसको मिलते हैं ॥ ३—५ ॥

हे पुरुषव्याघ्र ! अच्छे पात्रों में तुम इन दानों को सदा दिया करो ॥ ६ ॥ जो पदार्थ लोक में सरको मिय हो, और जो दाता के गृह में उनमें से वर्तमान हो, अक्षय फल के लिये गुणवान् पात्रों में उन पदार्थों को देना चाहिये क्योंकि जो, प्रिय पदार्थ को देता है वह प्रिय पदार्थ को पाता है। और इस लोक तथा परलोक में वह दाता सब प्राणियों का प्रिय होता है ॥ ७ ॥ ८ ॥

हे युधिष्ठिर ! मँगने वाले दरिद्र का जो पुरुष धर्मिमान से यथाशक्ति सत्कार नहीं करता वह पात्रमार्गी होता है ॥ ९ ॥ दीन होकर शरण आये हुए शत्रु पर भी जो पुरुष धारति के समान अनुमत् करना है वही उत्तम है ॥ १० ॥ जो मनुष्य दुर्बल, क्षीणवृत्ति, तथा दरिद्र निद्रान् पुरुष की क्षुधा को नाश करता है उसके समान कोई पुरुष नहीं है ॥ ११ ॥

हे कौन्तेय ! अपने धर्मत्रया में तथर तथा दुर्बल, पत्नी और पुत्र में मनुष्य, और कदापि बुद्ध न मँगने वाले साधुजनों को सब उपायों से निमन्त्रण करना चाहिये ॥ १२ ॥ जो नित्य सन्तुष्ट और धारमे धार सत्य वस्तुओं को उपयोग करने वाले, योग्य पुरुष, देवताओं वा मनुष्यों में बुद्ध

आशीविषसमेम्यश्च तेभ्यो रक्षस्व भारत ।
तान् घृतेरुपजिज्ञास्य तथर्चिजरोत्तमान् ॥ १४ ॥
कृतैरानसयैर्नित्यं सप्रेष्यैः सपरिच्छदैः ।
निमन्त्रयेथाः कौरव्य सर्वकामसुसावहैः ॥ १५ ॥
यदि ते प्रतिगृहीयुः श्रद्धाभूतं युधिष्ठिर ।
कार्यमित्येव मन्त्राना धार्मिकाः पुण्यकर्मिणः ॥ १६ ॥
विद्यास्त्राता व्रतस्त्राता ये व्यापश्रित्य जीविनः ।
गूढस्वाध्यायतपसो ब्राह्मणाः संशितव्रताः ॥ १७ ॥
तेषु शुद्धेषु दान्तेषु स्वदारपरितोषिषु ।
यत्करिष्यसि कन्याणं तत्ते लोकेषु धार्यते ॥ १८ ॥
यथाग्निहोत्रं सुहुतं सायं प्रातर्द्विजातिना ।
तथा दत्तं द्विजातिभ्यो भवत्यथ यतात्मसु ॥ १९ ॥
एष ते विततो यज्ञः श्रद्धाभूतः सदक्षिणः ।
विशिष्टः सर्वयज्ञेभ्यो ददतस्तात वर्तताम् ॥ २० ॥

देवतः—अर्थानामुदिते पात्रे श्रद्धया प्रतिपादनम् ।
दानमित्यभिनिर्दिष्टं व्याख्यानं तस्य कथ्यते ॥
द्विहेतुपदधिष्ठानां पदज्ञं पङ्क्तिपाकयुक्तम् ।
चतुष्प्रकारं त्रिभिध त्रिनाशं दानमुच्यते ॥

भाषा

लेने की इच्छा नहीं करते, महाविष्णुवर सपों की तरह उन मनुष्यों से अपनी रक्षा करो अर्थात् शक्ति रखते उनकी सेवा न करने से पुरुष का सर्वनाश होता है । इसलिये प्रियभायी, उत्तमस्थान, और सुखदायी अन्यान्य सब वस्तुओं से उनका निमन्त्रण किया करो । यदि वे धार्मिक लोग तुम्हारे किये हुए सत्कार को तुम्हारी श्रद्धा से पवित्र समझकर स्वीकार करें । और ऐसे उत्तम श्रद्धिजों (यह कहाने वालों) का भी निमन्त्रण किया करो ॥ १३—१६ ॥

जो ब्राह्मण, वेदाध्ययन वा ब्रह्मचर्य अपना दोनों को समाप्त कर गृहस्थाश्रम में प्रवेश करने के अनन्तर शुद्धाचार से चलते हैं उनके लिये जो कुछ सुम उपकार करोगे उससे इस लोक और परलोक में तुम्हारा बल्याख होगा ॥ १७ ॥ १८ ॥ जैसे प्रातःकाल और सायंकाल में विधिवत् अग्निहोत्र करना द्विजाति के लिये आवश्यक है वैसे ही पात्र में दान करना भी ॥ १९ ॥

हे तात ! सब यज्ञों से अधिक यह श्रद्धायुक्त दक्षिणासहित दानरूपी यज्ञ तुम्हारा सदा ही हुआ करे ॥ २० ॥

“अर्थानां”—उचित पात्र में श्रद्धा से वस्तुओं को देने का नाम दान है । उसका व्याख्यान यह है कि दान के कारण २, आथर्व ६, अग ६, परिणाम ६, प्रकार ४, रीति ३, और नाश के कारण ३ होते हैं ।

नाल्पत्वं वा बहुत्वं वा दानस्याभ्युदयावहम् ।
 श्रद्धा भक्तिश्च दानानां वृद्धिक्षयकरे स्मृते ॥
 धर्ममर्थश्च कामश्च व्रीडाहर्षभयानि च ।
 अधिष्ठानानि दानानां पडेतानि प्रचक्षते ॥
 पात्रेभ्यो दीयते नित्यमनपेक्ष्य प्रयोजनम् ।
 केवलं त्यागबुद्ध्या यद् धर्मदानं तदुच्यते ॥
 प्रयोजनमपेक्ष्यैव प्रसङ्गाद् यत् प्रदीयते ।
 अनर्हेषु च रागेषु कामदानं तदुच्यते ॥
 संसदि व्रीडया स्तुत्या चार्थोऽर्थिभ्यः प्रयाचितः ।
 प्रदीयते च यद्दानं व्रीडादानमिति स्मृतम् ॥
 दृष्ट्वा प्रियाणि श्रुत्वा वा हर्षवद्यत् प्रदीयते ।
 हर्षदानमिति ग्राहृदानं तद्धर्मचिन्तकाः ॥
 आक्रोशानार्थं हिंसायां प्रतीकाराय यद्भवेत् ।
 दीयते तापकर्तृभ्यो भयदानं तदुच्यते ॥
 दाता प्रतिग्रहीता च श्रद्धा देयं च धर्मयुक् ।
 देशकालौ च दानानामङ्गान्येतानि पद्विदुः ॥
 अपापरोगी धर्मात्मा दित्सुरव्यसनः शुचिः ।
 अनिन्द्या जीमकर्मा च पद्विमीर्यता प्रशस्यते ॥

भाषा

देय वस्तु के अल्प वा अधिक होने से दान, उत्तम वा अधम नहीं होता किन्तु दाता की श्रद्धा और भक्ति, ये दो ही दानों की उत्तमता में और इनमें से एक वा दोनों का अभाव दोनों की अधमता में कारण हैं ।

धर्म, अर्थ, काम, सज्जा, हर्ष और भय, ये छः दान के आश्रय हैं । धर्मदान वह कहलाता है जो दाता के किसी प्रयोजन के बिना केवल धर्मबुद्धि से दिया जाता है ।

जो दान किसी लौकिक प्रयोजन के लिये व्याजमात्र से दिया जाता है वह अर्थदान है । और यदि उस दान में कामदान कहलाता है जब स्त्रीसुख के लिये किसी दूत दूती आदि को दिया जाता है । जनसमाज में किसी के यागने पर वस्तुओं को देना सज्जादान है क्योंकि—“यदि मैं न दूँगा तो समाज के लोग मुझे अच्छा न समझेंगे” इस सज्जा के विचार से वह दान दिया जाता है । प्रिय को देन वा सुनकर हर्ष से जो दान दिया जाता है वह हर्षदान कहलाता है ।

दुःपराधी प्रजल क्रूरों के वारणार्थ जो दान दिया जाता है वह भयदान है । दाता प्रतिग्रहीता, श्रद्धा, देयवस्तु, पुण्यदेश, और पुण्यकाल, ये छः अंग दान के हैं । मुष्टादि पाप दोष से रहित, धर्मान्ना, देने की इच्छा किये, दुर्व्यसन से रहित, छानादि से परित्र, उचित जीविका वाला पुरुष उत्तम दाता है ।

त्रिशुक्रः कृशवृत्तिश्च घृणालुः सकलेन्द्रियः ।
 सौम्रव्याधमिसम्प्रीतिरर्थिनां दर्शने सदा ॥
 सत्कृतिश्चानस्रया च सदा श्रद्धेति कीर्त्यते ।
 अनापराधमक्लेशं स्वयं तेनार्जितं धनम् ॥
 सत्त्वं वा विपुलं वापि देयमित्यभिधीयते ।
 यत्र यदुर्लभं भद्रं यस्मिन् कालेऽपि वा पुनः ॥
 दानार्हो देशकालौ तौ श्रेष्ठौ स्यातां न चान्यथा ।
 अवस्था देशकालानां पात्रदात्रोश्च सम्पदा ॥
 हीनं वापि भवेत् श्रेष्ठं श्रेष्ठं वाप्यन्यथा भवेत् ।
 दुष्फलं निष्फलं हीनं तुल्यं विपुलमक्षयम् ।
 पइविपाकं सखुद्दिष्टं पडेतानि विपाकतः ॥
 नास्तिकस्तेनहिंसेभ्यो जाराय पतिताय च ।
 पिशुनभ्रूणहन्तृभ्यः प्रदत्तं दुष्फलं भवेत् ॥
 महदप्यफलं दानं परमप्यूनतां यजेत् ॥
 यथोक्तमिति यदत्तं चित्तेन कलुषेण तु ।
 तच्च सङ्कल्पदोषेण दानं तुल्यफलं भवेत् ॥
 युक्ताङ्गैः सकलैः पइमिर्दानं स्याद्विपुलोदयम् ।
 अनुक्रीशवशादत्तं दानमक्षयतां यजेत् ॥

भाषा

दन्त, पक्षोपवीत और वस्त्र, ये जिसके श्रुत हों और जिसकी जीविका उसके आवश्यक कामों के लिये पूर्ण न हो तथा जो दयावान् हो और जिसकी सब इन्द्रियाँ पूर्ण हों वह प्रतिग्रहीता उत्तम है।

अर्थियों के देखने पर प्रसन्नमुख होना और उनका सत्कार करना तथा उन पर मिथ्या दोष न लगाना, श्रद्धा कहलाती है। देय वस्तु उसे कहते हैं जो चाहे थोड़ी हो वा बहुत परन्तु अन्याय से न प्राप्त की गयी हो और दाता से स्वयं अर्जित की गई हो। तथा जो द्रव्य जिस देश वा काल में दुर्लभ हो वह भी देय वस्तु है। दान के देश, तीर्थादि हैं और काल, पर्वोदि हैं। देश, काल, पात्र, और दाता के श्रेष्ठ होने से दान श्रेष्ठ होता है और अधम होने से हीन होता है। दान, परिणाम में ६ प्रकार का होता है। अर्थात् (१) जिसका फल दुःख है, (२) जिसका कुछ भी फल नहीं है, (३) जिसका बहुत थोड़ा फल है, (४) जिसका फल उसके तुल्य है, (५) जिसका फल उसकी अपेक्षा अधिक है और (६) जिसका फल अक्षय है।

नास्तिक, चोर, हत्यारा, परदारगामी, पतित, पिशुन (पुगली करने वाला) और भ्रूणहत्या करने वाले को जो दान दिया जाय तो वह उपरोक्त दानों में से पहिला दान है। श्रद्धा और भक्ति दोनों के बिना जो दान दिया जाय वह दूसरा है। श्रद्धा और भक्ति में एक के बिना जो दिया जाय तो वह तीसरा है। जिस दान को देते समय दाता का चित्त शोकादि किसी दोष से दूषित हो वह चौथा है। पूर्वोक्त ६

आ० काण्डे पराशरः अ० १-अभिगम्य कृते दानं त्रेतास्वाह्य दीयते ।

द्वापरे याचमानाय सेवया दीयते कलौ ॥ २६ ॥

अत्र माधवः—धर्मस्य तारतम्यापादकानि निमित्तानि विमज्जते—अभिगम्येति । यत्र प्रतिग्रहीता वर्तते, तत्र दाता स्वयं गत्वा गुरुमिव तमभिगम्य कृते दानं करोति । त्रेतायां प्रतिग्रहीतारमाहूय तस्मै दीयते । ‘त्रेतासु’ इति बहुवचनं कृतद्वापरादिषु जातावेकवचनमिति प्रदर्शनार्थम् । द्वापरे स्वयमागम्य याचमानाय प्रतिग्रहीत्रे दीयते । कलौ न याञ्जामात्रेण, किन्तु सेवया । बृहस्पतिरपि अमुं विभागमाह—

“कृते प्रदीयते गत्वा त्रेतास्त्रानीयते गृहे ।

द्वापरे च प्रार्थयतः कलावन्तुगमान्विते” ॥ इति ॥

अभिगम्योत्तमं दानमाहूयैव तु मध्यमम् ।

अधमं याचमानाय सेवादानन्तु निष्फलम् ॥ २६ ॥ इति च ॥

माधवः—निमित्तकृतं तारतम्यं दर्शयति—अभिगम्येति । उत्तमत्वाद्यवान्तरविशेषः पुराणे फलद्वारेणोपपादितः—

“गत्वा यदीयते दानं तदनन्तफलं स्मृतम् ।

सहस्रगुणमाहूय याचितन्तु तदर्द्धकम् ॥

अभिगम्य तु यद्दानं यद्वा दानमयाचितम् ।

विद्यते सागरस्यान्तस्तस्यान्तो नैव विद्यते ॥” इति ॥

पात्रता

क्षान्तिः स्पृहा दया मत्स्यं दानं शीलं तपः श्रुतम् ।

एतदष्टाङ्गमुद्दिष्टं परमं पात्रलक्षणम् ॥

भाषा

अंग जिसके पूर्ण हों वह दान पात्रता है । और यदि यही दया से युक्त हो तो छठवें प्रकार का दान है ।

“अभिगम्य कृते०”—सत्ययुग में दाता, लेने वाले के गृह जाकर गुरुवत् उसका आराधन कर उसको दान देता है, त्रेता में उसको अपने समीप बुलाकर दान देता है, द्वापर में स्वयं आकर मागने वाले को देता है । और कलियुग में केवल मागने से नहीं किन्तु अपनी सेवा बराबर देता है ।

“कृते०”—सत्ययुग में जाकर, त्रेता में बुलाकर, द्वापर में माँगने से, कलियुग में सेवा से दान देता है ।

“अभिगम्योत्तमं०”—जाकर दान देना उत्तम, बुलाकर दान मध्यम, माँगने पर दान अधम, और सेवा से दान देना निष्फल होता है ।

“गत्या०”—स्वयं जाकर दान देने का फल अनन्त और बुलाकर देने का फल उस दी हुई वस्तु की अपेक्षा सहस्रगुण अधिक; तथा माँगने से देने का फल उससे पाँचसौ गुणा अधिक होता है । जो दान जाकर वा बिना माँगे दिया जाता है; समुद्र का अन्त है परन्तु उसके फल का अन्त नहीं है ।

पात्र

क्षमा, इच्छा, दया, सत्य, दान, शील, तप, वेद, ये आठ जिसमें हों वह पात्र है ।

महा०—साङ्गांस्तु चतुरो वेदान् योऽधीते वै द्विजर्षभः ।

पद्भ्योऽनिवृत्तः कर्मभ्यस्तं पात्रमृषयो विदुः ॥

याज्ञवल्क्यः—न विद्यया केवलया तपसा वापि पात्रता ।

पद्भ्योऽनिवृत्तः कर्मभ्यस्तं पात्रमृषयो विदुः ॥

महा.अनु. २३, युधि.उ.—पित्र्यं वाप्यथवा दैवं दीयते यत्पितामह ।

एतदिच्छाम्यहं ज्ञातुं दत्तं केषु महाफलम् ॥ ४६ ॥

मीम् ३०—येषां दाराः प्रतीक्षन्ते सुवृष्टिर्नि कर्षकाः ।

उच्छेषपरिशेषं हि तान् भोजय युधिष्ठिर ॥ ५० ॥

चारित्रनिरता राजन् ये कृशाः कृशश्रुतयः ।

अर्थिनश्चोपगच्छन्ति तेषु दत्तं महाफलम् ॥ ५१ ॥

तद्भक्तस्तद्गृहा राजंस्तद्गृहास्तदपाश्रयाः ।

अर्थिनश्च भवन्त्यर्थे तेषु दत्तं महाफलम् ॥ ५२ ॥

तत्करेभ्यः परेभ्यो वा ये भयार्ता युधिष्ठिर ।

अर्थिनो भोक्तुमिच्छन्ति तेषु दत्तं महाफलम् ॥ ५३ ॥

अकल्मषस्य विप्रस्य शौचयात् करकृतात्मना ।

वटवो यस्य भिक्षन्ति तेषु दत्तं महाफलम् ॥ ५४ ॥

हृतस्वाहृतदाराश्च ये विप्रा देशसंश्रवे ।

अर्थार्थमभिगच्छन्ति तेभ्यो दत्तं महाफलम् ॥ ५५ ॥

भाषा

“साङ्गा०”—शिखादि ६ अंगों सहित चार वेदों के कतिपय भागों को यथाशक्ति पढ़कर अध्यापनादि ६ कर्मों को जो ब्राह्मण किया करता है उसको महर्षिगण पात्र समझते हैं ।

“न विद्यया०”—केवल विद्या वा तप से पात्रता नहीं होती, किन्तु जो अपने छः कर्मों को करता है उसी को ऋषिगण पात्र समझते हैं । राजा युधिष्ठिर ने कहा कि हे पितामह ! पितृकार्य वा देवकार्य में कैसे पात्रों को दान देने का बड़ा फल है ? ॥ ४६ ॥

मीम्—हे युधिष्ठिर ! जैसे किसान सुवृष्टि की प्रतीक्षा करते हैं वैसे जिनकी खियां उनके ले धार्य हुए और उनके भोजन से अवशिष्ट वस्तु की प्रतीक्षा करती हैं, उनको भोजन कराया करो । ॥ ५० ॥ हे राजन् ! जिनकी जीविका अति अल्प है और चरित्र उनका अच्छा है, शरीर दुर्बल है और जो बिना बुलाए अर्थां होकर आते हैं, उनको देने का बड़ा फल है ॥ ५१ ॥

हे राजन् दिया हुआ दान ही जिनका प्रिय तथा गृह, नल और आधार है, उन अर्थियों को देने का बड़ा फल है ॥ ५२ ॥ हे युधिष्ठिर ! चोरों वा शत्रुओं से भयभीत होकर भगे हुए जो अर्थां भोजन की इच्छा करते हैं, उनको देने का बड़ा फल है ॥ ५३ ॥ पाप रहित विप्र की दरिद्रता और रूक्षता के कारण जो उसके बालक भिक्षा माँगते हैं उनको देने का महाफल है ॥ ५४ ॥ देशव्यापी दुर्मिक्षादि उपद्रवों के समय जो लुट जाते हैं और जिनकी खियां हर ली जाती हैं वे विप्र किसी प्रयोजन से प्राप्त हों तो उनको देने का बड़ा फल है ॥ ५५ ॥

व्रतिनो नियमस्थाश्च ये विप्रा श्रुतसम्मताः ।
 तत्समाप्त्यर्थमिच्छन्ति तेभ्यो दत्तं महाफलम् ॥ ५६ ॥
 अत्युत्क्रान्ताश्च धर्मेषु पाखण्डसमयेषु च ।
 कृशप्राणाः कृशधनास्तेभ्यो दत्तं महाफलम् ॥ ५७ ॥
 कृतसर्वस्वहरणा निर्दोषाः प्रमविष्णुभिः ।
 स्पृहयन्ति च श्रुक्तान् तेभ्यो दत्तं महाफलम् ॥ ५८ ॥
 तपस्विनस्तपोनिष्ठास्तेषां भैक्षचराश्च ये ।
 अर्थिनः किञ्चिदिच्छन्ति तेषु दत्तं महाफलम् ॥ ५९ ॥

अनु० २२, युधि० उ०—कीदृशाः साधवो विप्राः केभ्यो दत्तं महाफलम् ।
 कीदृशानामभोक्तव्यं तन्मे ब्रूहि पितामह ॥ ३२ ॥

भीष्म० उ०—अक्रोधना धर्मपराः सत्यनित्या दमे रताः ।
 तादृशाः साधवो विप्रास्तेभ्यो दत्तं महाफलम् ॥ ३३ ॥
 अमानिनः सर्वसहा दृढार्था विजितेन्द्रियाः ।
 सर्वभूतहिता मैत्रास्तेभ्यो दत्तं महाफलम् ॥ ३४ ॥
 अलुब्धाः शुचयो वैद्या हीमन्तः सत्यवादिनः ।
 स्वकर्मनिरता ये च तेभ्यो दत्तं महाफलम् ॥ ३५ ॥
 साङ्गाश्च चतुरो वेदानधीति यो द्विजर्षभः ।
 पद्भ्यः प्रवृत्तः कर्मभ्यस्तं पात्रमृपयो विदुः ॥ ३६ ॥

भाषा

वेद के विद्वान् जो ब्राह्मण अपने व्रत वा नियम की समाप्ति के लिये धन चाहते हैं उनके लिये देने का बड़ा फल है ॥ ५६ ॥ कलियुगादि पाखण्ड समयों में भी धर्म को न छोड़ने वाले अश्व-प्राण और अन्यधन ब्राह्मणों को देने का बड़ा फल है ॥ ५७ ॥ अपराध के बिना ही किसी प्रबल पुरुष ने जिनका सर्वस्व हरण कर लिया हो और इसी कारण से जो धन के अर्थी हों तो उनको देने का बड़ा फल है ॥ ५८ ॥ जो तप में सदा तत्पर हैं तथा उनके लिये जो दूसरे पुरुष भिक्षा माँगने हैं, इन दोनों प्रकार के ब्राह्मणों को भिक्षा देने का बड़ा फल है ॥ ५९ ॥

राजा युधिष्ठिर ने कहा कि हे पितामह ! कैसे विप्र अति उत्तम हैं जिनके देने का महाफल है ! ॥ ३२ ॥

भीष्म—क्रोधरहित, धर्मतत्पर, सत्यवादी, दमयुक्त विप्र अति उत्तम हैं जिनको देने का महाफल होता है ॥ ३३ ॥ गर्व से शून्य, क्षमायुक्त, तपनिश्चय वाले, जितेन्द्रिय, और सब प्राणियों के हितैषी ब्राह्मण अति उत्तम हैं जिनके देने का महाफल है ॥ ३४ ॥ लोमशून्य, शुद्ध, वेद पढ़े, लोकलज्जा वाले, सत्यवादी, और अपने कर्मों में उद्यत ब्राह्मण अति उत्तम हैं जिनको देने का महाफल है ॥ ३५ ॥ शिवादि छः अंगों महान्, चारों वेदों के कनिष्ठ भागों को यथाशक्ति पढ़कर अध्यापनादि ६ कर्मों को जो ब्राह्मण करता रहता है, उनको अपि गण पात्र समझने हैं ॥ ३६ ॥ अनन्तरोक्त

ये त्वेवं गुणजातीयास्तेभ्यो दत्तं महाफलम् ।
 सहस्रगुणमाप्नोति गुणार्हाय प्रदायकः ॥ ३७ ॥
 भ्राताश्रुताभ्यां वृत्तेन शीलेन च समन्वितः ।
 तारयेत् कुलं सर्वमेकोऽपीह द्विजर्षभः ॥ ३८ ॥
 गामश्वं वित्तमन्त्रं वा तद्विधे प्रतिपादयेत् ।
 द्रव्याणि चान्यानि तथा प्रेत्यभावेन शोचति ॥ ३९ ॥
 तारयेत्तत्कुलं सर्वमेकोऽपीह द्विजोत्तमः ।
 किमद्ग पुनरेवैते तस्मात्पात्रं समाचरेत् ॥ ४० ॥
 निशम्य च गुणोपेतं ब्राह्मणं साधुसम्मतम् ।
 द्रादानीय सत्कृत्य सर्वतश्चापि पूजयेत् ॥ ४१ ॥

मनु०—समभ्राह्मणे दानं द्विगुणं ब्राह्मणश्रुवे ।
 प्राधीते शतसाहस्रमनन्तं वेदपारगे ॥ ८५ ॥
 पात्रस्य हि विशेषेण भ्रद्धानतपैव च ।
 अन्यं वा बहु वा प्रेत्य दानस्यावाप्स्यते फलम् ॥ ८६ ॥

अनु० ७३—स्वाध्यायाद्यं शुद्धयोर्नि प्रशान्तं

वैतानस्यं पापमीरं बहुज्ञम् ।

भाषा

गुणों से युक्त ब्राह्मण को दान देने वाला उस दी हुई वस्तु को सहस्र गुण पाता है ॥ ३७ ॥ विवेक, वेदाध्ययन, सदाचार और शील से युक्त, एक ब्राह्मण में दान देने से मी दाता का कुल, स्वर्ग पाता है ॥ ३८ ॥ गौ, अश्व, धन, अन्न वा अन्यान्य द्रव्य, पूर्वोक्त उत्तम ब्राह्मण को देकर दाता परलोक में किसी विषय का शोक नहीं पाता ॥ ३९ ॥ पूर्वोक्त प्रकारों में से एक प्रकार के एक ब्राह्मण को मी दान देने से दाता का सम्पूर्ण कुल स्वर्ग पाता है और पूर्वोक्त प्रत्येक प्रकार के अनेकानेक ब्राह्मणों को दान देने का फल कहाँ तक कहा जा सकता है । इसलिये पात्र आवश्यक है ॥ ४० ॥

जब उक्त गुण से सयुक्त साधु सम्मत ब्राह्मण सुना जाय तब दूर से भी उसको मुला कर सब उत्तम प्रकारों से उसका सत्कार और पूजन करना चाहिये ॥ ४१ ॥

“समम्” — ब्राह्मण से अन्य क्षत्रिणादि को जो दिया जाता है वह उतना ही दाता को मिलता है और अपने कर्म से रहित ब्राह्मण को जो दिया जाता है वह उभरा द्विगुण, पढ़ते हुये ब्राह्मण को जो दिया जाता है वह उसका लक्ष गुण, वेद पारंग ब्राह्मण को जो दिया जाता है वह अनन्त होकर दाता को सुख देता है ॥ ८५ ॥

पात्र के उक्त गुणों के आधिक्य और न्यूनता के तथा दाता के निष्ठास रूपी आद के आधिक्य और न्यूनता के अनुसार परलोक में दानफल का आधिक्य और न्यूनता होती है ॥ ८६ ॥

“स्वाध्या०”—भली भाँति वेद पढ़ा, शुद्ध कुल में उत्पन्न, शान्त, अग्निहोत्रादि यज्ञ करने वाला,

गोषु चान्तं नातितीर्क्ष्यं शरण्यम्

वृत्तिग्लानं तादृशं पात्रमाहुः ॥ ३७ ॥

अनु० ३७—अक्रोधः सत्यवचनमहिंसा तप आर्जवम् ।

अद्रोहो नाभिमानश्च हीनस्तिविद्या दमः शमः ॥ ८ ॥

यस्मिन्नेतानि दृश्यन्ते न चाकार्याणि भारत ।

स्वभावतो निविष्टानि तत्पात्रं मानमर्हति ॥ ९ ॥

१६—अथ शमः

न च मनसि कामादिवेगानामनुत्पत्तिः ।

तैत्ति० आर० १०-६२—शम इत्यग्नये मुनयस्तस्माच्छमे रमन्ते ॥

तैत्ति० आर० १०-६३—शमेन शान्ताः शिवमाचरन्ति शमेन नाकं मुनयोऽन्वविन्द-
ञ्छमो भूतानां दुराधर्षं शमे सर्वं प्रतिष्ठितं तस्माच्छमं परमं वदन्ति ।

तुलाधारजाजलिसंवादः

शां० २६०, पु० उ०—शमस्य तपसो वाऽपि किञ्चु श्रेष्ठतमं स्मृतम् ।

एतन्मे संशयं तात यथावद्वक्तुमर्हसि ॥ १ ॥

भाषा

पाप से डरने वाला, बहुश्रुत, गौ का सेवक, कोमल स्वभाव वाला, दयायुक्त और क्षीण जीविका
वाले को पात्र कहते हैं ॥ ३७ ॥

“अक्रोधः”—क्रोधहीनता, सत्यगतिता, अहिंसा, तप, अजुता (सीधापन) अद्रोह, अभिमान-
शून्यता, लोकलज्जा, क्षमा, दम, शम, ये सब जिसमें स्वामानिक हों और कोई अकार्य कर्म उसमें न
देखा जाय वही पात्र, बड़े मान और सम्कार के योग्य है ॥ ८ ॥ ९ ॥

१६—शम निरूपण

अन्तःकरण में कामादि के वेग को उत्पन्न न होने देना शम है ।

“शम०”—यन में मुनिगण शम को मुख्य मानते हैं । इसी में शम में उद्यत रहते हैं ।

“शमेन०”—शान्त लोग शम में धर्म करते हैं । ऋषिगण शम में स्वर्गलोक पाये । शान्त
पुरुष को कोई दवा नहीं सकता, शम में सब प्रतिष्ठित है, इससे शम को श्रेष्ठ कहते हैं ।

उपाख्यान

“शमस्य०”—राजा युधिष्ठिर ने कहा कि हे तात ! शम और दम में कौन श्रेष्ठ है ! यह मुझमें
कहिये ॥ १ ॥

भीष्म उ०—विविधा हि गतिः प्रोक्ता धर्मस्येह मनीषिभिः ।

स्वं स्वं विज्ञानमाश्रित्य शमस्तेषां परायणम् ॥ २ ॥

शमः पवित्रमतुलं शमः पुण्यमनुत्तमम् ।

शमः सुखमसंख्येयं शमः पापहर स्मृतम् ॥ ३ ॥

अत्राप्युदाहरन्तीममितिहासं पुरातनम् ।

तुलाधारस्य संवादं जाजलेश महात्मनः ॥ ४ ॥

पुरा हि सागरोपान्ते जाजलिर्नाम वै द्विजः ।

तपस्तेपे महाघोर वायुमध्वः समाहितः ॥ ५ ॥

तस्य वर्षाण्यनेकानि स्थाणुभूतस्य तिष्ठतः ।

कलिङ्गो शकुनावेत्य नीलं शिरसि चक्रतुः ॥ ६ ॥

शान्तो दयावान् ब्रह्मर्षिरुपमेक्ष्य तु दम्पती ।

ततस्तौ सुराणिसन्धौ तत्राण्डानि विमुञ्चतः ॥ ७ ॥

अण्डेभ्योऽप्यथ पुष्टेभ्यो व्यजायन्त शकुन्तकाः ।

व्यवर्द्धताथ तत्रैव न चचाल स जाजलिः ॥ ८ ॥

कदाचिजातपद्मास्ते समुत्पत्य निहङ्गमाः ।

नैवाजगम्युदा राजंस्तदासौ प्रययौ द्विजः ॥ ९ ॥

अथ तत्र समागच्छः प्रोवाच न मया समः ।

लोकेऽस्मिस्तापसः कश्चित्ततः खे वाक्यमब्रवीत् ॥ १० ॥

भाषा

भीष्म—अपने अपने विज्ञान के अनुसार पण्डितों के कहे हुये तीन प्रकार के धर्मों में शम ही मूल है और शम ही अति पवित्र तथा शम ही मुरख पुण्य है और मुख्य सुख है, तथा पाप-नाशकों में भी शम ही प्रधान है ॥ २ ॥ ३ ॥

“अत्राप्यु०”—भीष्म पितामह ने राजा युधिष्ठिर से कहा कि शम के नियम में भी तुलाधार (वर्णिक) और जाजलि ऋषि का संवाद रूपी पुराणा इतिहास है कि ॥ ४ ॥ प्राचीन समय में समुद्र के समीप जाजलि नामक ब्राह्मण वायु भक्षण करते हुये घोर तप आरम्भ किया ॥ ५ ॥

बहुत वर्षों तक ठूँटे लकड़ी की तरह खड़े हुए उस ऋषि के मस्तक पर कलिंग नामक स्त्री पुरुष दो पक्षियों ने अपना घोंसला बना लिया ॥ ६ ॥ शान्त और दयावान् महर्षि ने भी शिर नहीं हिलाया, और घोड़े ही काल में पक्षियों के अण्डे और अण्डों से बच्चे हुए । इस रीति से पक्षी का बुदबुद बढ़ा और बीच २ में समाधि छूटने पर भी महर्षि ने दया से शिर नहीं हिलाया ॥ ७ ॥ ८ ॥

हे राजन् ! एक समय वे सब पक्षी उड़कर चले गये और फिर नहीं आये, तब ऋषि मीउनको खोजने चले । जाते २ एक स्थान में बैठ गये और वहाँ अपने आप यह कहने लगे कि, “इस लोक में मेरे ऐसा कोई तपस्वी नहीं है” । तदनन्तर आकाशगामी हुई कि ॥ ९ ॥ १० ॥ हे

वाराणस्यां निवसति तुलाधारो महामतिः ।
 सोऽप्येवं नार्हते वक्तुं यथा त्वं भापसे द्विज ॥ ११ ॥
 तच्छ्रुत्वा वचनं तस्य तुलाधारदिदध्या ।
 अचिरेणैव कालेन प्राप्तो वाराणसीं पुरीम् ॥ १२ ॥
 तत्रापश्यत् तुलाधारं विक्रीपन्तं रसान् बहून् ।
 तुलाधारोऽपि तं दृष्ट्वा प्रतिपूज्याब्रवीदिदम् ॥ १३ ॥

तुलाधार उ०—अनाख्यातोऽपि विदितो मया त्वं द्विजसत्तम ।
 यदिहागमने कार्यं तदप्यवगतं मया ॥ १४ ॥
 तपतस्ते तपस्तीव्रं जाता मूर्द्धि शकुन्तकाः ।
 ततम्बां विस्मयाविष्टं खे वाक् प्रोवाच मां प्रति ॥ १५ ॥
 तं श्रुत्वा च महर्षे त्वं मां दिदृक्षुरिहागतः ।
 तद्वदाशु द्विजश्रेष्ठ प्रियं किं करवाणि ते ॥ १६ ॥

जाजलि उ०—विक्रीणीषे सर्वरमान् सर्वगन्धांश्च नित्यशः ।
 कथं ते नैष्टिको घर्मो विदितस्त्वं वदस्व मे ॥ १७ ॥
 तुलाधार उ०—न मेऽधीतानि शास्त्राणि नोपास्ता अपि त्वद्विधाः ।
 पूर्वाम्यासादयं विप्र धर्मः प्रादुरभून्मम ॥ १८ ॥
 कर्मणा मनसा वाचा यच्चित्त्यं सेवते नरः ।
 तदभ्यासो हरत्येष माभूत् तत्र संशयः ॥ १९ ॥

भाषा

माम्नाय ! कारी पुरी में एक महामति तुलाधार रहता है, वह भी ऐसा नहीं कह सकता जैसा तुम कहते हो ॥ ११ ॥ इस आकाशवाणी को सुनकर तुलाधार को देखने के लिये कारी चले, और योड़े ही दिनों में वाराणसी पहुँचे ॥ १२ ॥ वहाँ दूरान पर अनेक प्रकार के रसों को बेचते हुए तुलाधार को देखा । तुलाधार ने भी उनको देख सब काम छोड़ उनकी पूजा कर उनसे यह कहा ॥ १३ ॥ हे द्विजसत्तम ! किसी के कहे बिना ही मैं आपको और आप के कार्य को भी समझ गया ॥ १४ ॥ तप करते हुए आप के शिर पर पत्नी उपज हो गये, जिसने आपको धनिमान हुआ, तदनन्तर आकाशवाणी से मुझको सुनकर मुझे देखने के लिये आप यहाँ आये हैं, इसलिये आप तुरन्त कहें कि आप की मैं क्या सेवा करूँ ! ॥ १५ ॥ १६ ॥

जाजलि—तुम सब रसों और गंधों को सदा बेचा करते हो, इसलिये बनलाजो कि धर्मेनस्व का ज्ञान तुमसे कैसे हुआ ? ॥ १७ ॥

तुलाधार—हे मित्र ! शास्त्र मेरे पढ़े नहीं हैं और न मैंने आप ऐसे महानाओं की सेवा की है । किन्तु पूर्ण जन्म के अभ्यास मे मेरे अन्तःकरण में इस धर्म का प्रादुर्भाव हुआ है । और इस विषय में आप कुछ मन्देह न करें क्योंकि मनुष्य, मन, वचन और कर्म ने जिस काम को सदा किया करता है उसको भी दबाकर पूर्ण जन्म का अभ्यास अपने कार्य का प्रयास करता है ॥ १८ ॥ १९ ॥

यो दुःखितानि भूतानि दृष्ट्वा भवति दुःखितः ।
 सुखितानि सुखी चैव तं धर्मं वेद नैष्ठिकम् ॥ २० ॥
 अद्रोहेणैव भूतानामन्यद्रोहेण वै पुनः ।
 या वृत्तिः स परो धर्मस्तेन जीवामि जाजले ॥ २१ ॥
 परिच्छिन्नैः काष्ठवृणैर्मवेदं शरणं कृतम् ।
 तथैव मन्दिरं विष्णोः कृतं त्रिचानुसारतः ॥ २२ ॥
 अन्येषामपि देवानां ब्राह्मणानां गवां तथा ।
 करोम्यत्यन्तशुश्रूषां पाखण्डानामुपेक्षकः ॥ २३ ॥
 यद्दामि न तद्रूपं यद् गृह्णामि न चाधिकम् ।
 विक्रीणामि रमांश्चाहं मद्यवर्जममांसकम् ॥ २४ ॥
 यः करोति जडान्धानां धनिकर्मणि वञ्चनम् ।
 स याति नरके घोरे धनं तस्यापि हीयते ॥ २५ ॥
 सर्वेषां च सुहृत्स्य सर्वेषां च हिते रतः ।
 कर्मणा मनसा चाचा स धर्मं वेद जाजले ॥ २६ ॥
 यस्मादुद्विजते लोकः सर्वो मृत्युमुखादिषु ।
 बाह्यजनः कर्मपारुष्यैः स पापां गतिमाप्नुयात् ॥ २७ ॥
 नाहं परेषां कर्माणि स्तौमि निन्दामि न द्विज ।
 समोऽस्मि सर्वभूतानां पश्य मे जाजले व्रतम् ॥ २८ ॥

भाषा

दुःखी प्राणी को देख खेदयुक्त होना और सुखी को देख हर्षयुक्त होना वास्तविक धर्म है ॥ २० ॥
 हे जाजले ! जिससे किसी प्राणी को दुःख न पहुँचे और यदि कदाचित् पहुँचे भी तो बहुत थोड़ा । ऐसी जीविका परम धर्म है और मैं भी उसी से जीता हूँ ॥ २१ ॥ थोड़े काष्ठों और वृणों से अपने विचानुसार मैंने यह गृह और विष्णु मन्दिर बनाया है तथा अन्य देवताओं, ब्राह्मणों और गौओं की भी मैं बहुत सेवा करता रहता हूँ और पाखण्डी पुरुषों से दूर रहता हूँ ॥ २२ ॥ २३ ॥
 जो वस्तु बेचता हूँ वह न्यून नहीं और जो दाम लेता हूँ वह अधिक नहीं रहता तथा मद्य और मांस से अतिरिक्त रसों को बेचता हूँ ॥ २४ ॥ जो वणिक् अपने काम में, जड़ अध्यादि जनों को ठगता है वह दरिद्र होकर अन्त में नरक को प्राप्त होता है ॥ २५ ॥

हे जाजले ! जो पुरुष अपने वचन और कर्म से सदा सबका मित्र और सबका उपकारी होता है वह धर्म को जानता है ॥ २६ ॥ जैसे सब लोग मृत्युमुख से डरते हैं वैसे मन, वचन और कर्म की कृता के कारण जिस पुरुष से सब उद्देग को प्राप्त होते हैं वह पुरुष अयोग्यता को प्राप्त होता है ॥ २७ ॥

हे द्विज ! देखिये, मेरा यह नियम है कि किसी के काम की निन्दा या स्तुति मैं कदापि नहीं

यथा पञ्चवधिराः ब्रूवन्मूकजडादयः ।
 दैवेन पिहितद्वाराः सोपमा विषयेषु मे ॥ २६ ॥
 यथा वृद्धातुरकृशा निःस्पृहा विषयान् प्रति ।
 तथैव कामभोगेषु ममापि विगता स्पृहा ॥ ३० ॥
 तुल्यौ मित्रारिपक्षा मे तुल्ये निन्दाप्रशंसने ।
 तुल्यता सर्वभूतेषु मम तिष्ठति जाजले ॥ ३१ ॥
 सर्वभूतात्मभूतस्य मम सर्वत्र पश्यनः ।
 देवापि मार्गे मुह्यन्ति अथ पश्य पदैरपि ॥ ३२ ॥
 यदा न दुरुते भावं सर्वभूतेषु पातकम् ।
 कर्मणा मनसा वाचा ब्रह्म न सम्पद्यते तदा ॥ ३३ ॥
 यः स्मृतिं यश्च मां द्वेष्टि तावुमावपि मे ममौ ।
 रागद्वेषविह्वलस्य न च मे स्तः प्रियाप्रिये ॥ ३४ ॥
 सर्वा नद्यः सरस्वत्यः सर्वे पुण्याः शिलोच्चयाः ।
 सर्वे हि जाजले तीर्थे मास्म ते संशयो भवेत् ॥ ३५ ॥
 शम एव परं तीर्थं शम एव परं तपः ।
 शम एव परं ज्ञानं शमो योगः परस्तथा ॥ ३६ ॥
 ब्रह्मचारी गृहस्थश्च वानप्रस्थोऽथ मिथुनः ।
 सर्व एते श्रमेनैव प्राप्नुवन्ति परां गतिम् ॥ ३७ ॥

भाषा

करता । और सब प्राणियों के लिये जसे पशु, अश्व, बधिर, नपुमक, मूक, जड़ आदि के लिये विषयभोग का द्वार प्रारब्ध से बंद किया हुआ है, वियों के उपयोग में मेरी भी वही उपमा है ॥ २६ ॥

जैसे अतिवृद्ध, रोगातुर और अति दुर्बलों को विषयों के प्रति इच्छा नहीं होती वैसे ही मुझको भी काम भोगों के प्रति इच्छा नहीं होती ॥ ३० ॥ मेरे लिये मित्र और शत्रु तथा निन्दा और प्रशंसा तुल्य ही हैं और मैं भी सब प्राणियों के लिये तुल्य ही हूँ ॥ ३१ ॥ निगशर होकर मर्याद (परमेश्वर) का अन्वेष्टन करने वाले और सबको एक दृष्टि से देखने हुए तथा सब प्राणियों के अन्तराना हुए पुरुष की गति को देखता लोग भी नहीं जान सकते ॥ ३२ ॥

जब धर्म, मन, वचन और कर्म से सब प्राणियों के विषय में पुरुष दुष्टभाव नहीं करना तब उसको परमेश्वर प्राप्त होते हैं ॥ ३३ ॥ जो मेरी स्तुति करता है और जो मुझसे द्वेष करता है, ये दोनों मेरे लिये तुल्य हैं क्योंकि जब राग और द्वेष मेरे नहीं हैं तब मेरा कौन प्रिय और कौन अप्रिय है ॥ ३४ ॥

हे जाजले ! मेरे लिये सब नदियाँ समान ही हैं और सब पर्वत पुण्य हैं तथा सब स्थान तीर्थ हैं, इसमें धार स्पन्द न करें ॥ ३५ ॥ शम ही बड़ा तीर्थ है, शम ही बड़ा तप है, शम ही शान है तथा शम ही बड़ा योग है ॥ ३६ ॥

ब्रह्मचारी, गृहस्थ, वानप्रस्थ और मन्थारी, ये सब शम ही से उत्तम गति को पाते हैं ॥ ३७ ॥

दानमिज्या तपः शौचं तीर्थं वेदाः श्रुतं तथा ।

अशान्तमनसः पुंसः सर्वमेतदनर्थकम् ॥ ३८ ॥

रागद्वेषानृतक्रोधलोभमोहमदादिभिः ।

सर्वदोषैर्विनिर्मुक्तो यः स शान्त इति स्मृतः ॥ ३९ ॥

शमार्थं सर्वशास्त्राणि विहितानि मनीषिभिः ।

तस्मात्स सर्वशास्त्रज्ञो यस्य शान्तं मनः सदा ॥ ४० ॥

यच्छ्रुतं न विरागाय न धर्माय न शान्तये ।

सम्बद्धमपशब्देन काकवाक्षितमेव तत् ॥ ४१ ॥

मीमा उ०—एतान् धर्मास्तुलाधारः कथयित्वा तु जाजलेः ।

ततोऽस्य दर्शयामास समीपस्थान् शकुन्तकान् ॥ ४२ ॥

तुलाधार उ०—एते शकुन्तका विप्र सम्भूता मूर्द्धि ये तव ।

आह्वयैतान् द्विजश्रेष्ठ त्वमेपां धर्मतः पिता ॥ ४३ ॥

ततो जाजलिना ते तु समाहूताः शकुन्तकाः ।

वाचं प्रोबुस्ततो दिव्यां धर्मस्य वचनात् किल ॥ ४४ ॥

शकुन्तका ऊ०—त्यज स्पर्द्धामिमां ब्रह्मन् विस्मयं परमं त्यज ।

शमे मनः समाधाय ततो ज्ञास्यसि तत् पदम् ॥ ४५ ॥

सुदुःखार्जितमेतच्च तपः क्षरति विस्मयात् ।

तपसि चरते चैव न प्राप्स्यसि परं पदम् ॥ ४६ ॥

भाषा

जिमके हृदय में शान्ति नहीं है उस पुरुष के दान, यज्ञ, शौच, तीर्थसेवन, वेदाध्ययन, अन्य शास्त्राध्ययन, ये सब व्यर्थ ही हैं ॥ ३८ ॥ शान्त वह कहलाता है जो राग, द्वेष, मिथ्याभाषण, क्रोध, लोभ, मोह, गर्व, आदि सब दोषों से रहित होता है ॥ ३९ ॥ जिसका मन सदा शान्त है वह सब शास्त्रों का पण्डित है क्योंकि शम ही के लिये पण्डितों ने सब शास्त्रों को प्रकट किया है ॥ ४० ॥ जिस अध्ययन से वैराग्य वा धर्म की शान्ति नहीं आती वह काकों का काँन २ शब्द ही है ॥ ४१ ॥

मीमा—तुलाधार ने इन धर्मों को जाजलि से कह समीपवर्ती उन पक्षियों का (जो पहिले जाजलि के शिर पर रहे थे) दर्शन करा कर कहा ॥ ४२ ॥ हे द्विजश्रेष्ठ ! ये वे पक्षी हैं जो तुम्हारे शिर पर उत्पन्न हुये थे । इनको बुलाओ, क्योंकि आप धर्म से इनके पिता हैं ॥ ४३ ॥

तदनन्तर जाजलि के बुलाये हुये उन पक्षियों ने धर्मदेव के आज्ञानुसार दिव्यवाणी से यह कहा ॥ ४४ ॥

हे ब्रह्मन् ! इस स्पर्द्धा को और परम अभिमान को छोड़िये, मन में शान्ति धारण करो, तब परमेश्वर को जानोगे ॥ ४५ ॥ बड़े दुःख से अर्जन किया हुआ यह आपका तप इस गर्व के कारण क्षरित हो रहा है और इसके क्षरित हो जाने पर आप परमेश्वर को न पाइयेगा ॥ ४६ ॥ -

विस्मयं त्वं परित्यज्य तपसः क्षयकारणम् ।
 शमे मनः समाधाय ध्यानयोगपरो भव ॥ ४७ ॥
 चीरवासी जटी चापि त्रिदण्डी मुण्ड एव च ।
 वृथा क्रियति म ब्रह्मन् यस्य शान्तं न मानसम् ॥ ४८ ॥
 भूषितोऽपि चरेद्धर्मं यत्र तत्राश्रमे रतः ।
 शमः सर्वेषु भूतेषु न लिङ्गं धर्मकारणम् ॥ ४९ ॥
 वनेऽपि दोषा प्रभवन्ति रागिणां

गृहेऽपि पञ्चेन्द्रियनिग्रहं तपः ।

अकुत्सिते कर्मणि यः प्रवर्त्तते

निवृत्तरागस्य गृहं तपोवनम् ॥ ५० ॥

वयं स्नेहादिह प्राप्तास्तव धर्मविवक्षया ।

शान्तो भव त्यज स्पर्द्धामित्युक्त्वा ते ययुः खगाः ॥ ५१ ॥

एवं तैरनुशास्तोऽमौ तुलाधारेण वै द्विजः ।

शममास्थाय परमं जगाम परमां गतिम् ॥ ५२ ॥

तस्माद्विद्वि महाराज तपसः शममुत्तमम् ।

तपस्वी स्वर्गमामोति शान्तात्मा ब्रह्मणः पदम् ॥ ५३ ॥

एतत्ते सर्वमाख्यातं मया तच्चेन भारत ।

शमे मनः समाधाय ध्यानयोगपरो भव ॥ ५४ ॥

य इदं शृणुयान् नित्यं पुण्यमाख्यानमुत्तमम् ।

यः पठेत्प्राञ्जलिर्भूत्वा स गच्छेत्परमां गतिम् ॥ ५५ ॥

भाषा

तप के नाराज इस अभिमान को छोड़ शम में मन लगाकर ध्यानयोग से तत्पर होओ ॥ ४७ ॥
 चीर धारण किये वा जटा रखाये वा त्रिदण्डी वा मुण्डित पुरुष, व्यर्थ ही क्लेश करते हैं, यदि उनका मन शान्त नहीं है ॥ ४८ ॥ भूषण से अलंकृत होकर भी जिस किसी आश्रम में रहकर शमयुक्त हो धर्म करे क्योंकि आश्रम के विह्व दण्ड, जटा, कापाय वस्त्रादि, धर्म के कारण नहीं हैं ॥ ४९ ॥ रागी पुरुष पर वन में भी क्रोधादि दोष, अपना प्रभाव दिखलाते हैं और गृह में भी पाँचों इन्द्रियों का निग्रह तप है अर्थात् राग को निवृत्त कर अच्छे कर्मों में जो प्रवृत्त रहता है उसके लिये गृह ही तपोवन है ॥ ५० ॥ हम (पक्षीगण) प्रेम से आपके लिये धर्म कथनार्थ यहाँ आये हैं । आप शान्त हो जायें, अभिमान को छोड़ें, ऐसा कह पक्षीगण चले गये ॥ ५१ ॥ इस रीति से साक्षात् और पक्षियों के द्वारा तुलाधार की शिक्षा पाने से वह जाजलि प्राप्त परम गति को प्राप्त हुआ ॥ ५२ ॥ हे महाराज ! इसलिये आप तप की अपेक्षा शम को उत्तम समझिये क्योंकि, तपस्वी स्वर्ग को प्राप्त होता है और शान्त पुरुष परब्रह्म को ॥ ५३ ॥ हे भारत ! मैंने तबसे यह सब कह दिया, आप शम में मन लगाकर ध्यानयोग में तत्पर होओ ॥ ५४ ॥ जो इस पुण्य उत्तम आख्यान को वद्वान्जलि होकर सुनता वा पढ़ता है, वह परमगति को प्राप्त होता है ॥ ५५ ॥

१७—अथ मातापित्रोर्गुरोश्च शुश्रूषा

तैत्तिरीय० ११ अनुवाके—मातृदेवो भव । पितृदेवो भव । आचार्यदेवो भव ॥ इति ॥

मनु० अ० २—आचार्यो ब्रह्मणो मूर्तिः पिता मूर्तिः प्रजापतेः ।

माता पृथिव्या मूर्तिस्तु भ्राता स्यो मूर्तिरात्मनः ॥२२५॥

आचार्यश्च पिता चैव माता भ्राता च पूर्वजः ।

नार्तेनाप्यधमन्तव्या ब्राह्मणेन विशेषतः ॥२२६॥

यं मातापितरौ ज्ञेयं सहेते सम्भवे नृणाम् ।

न तस्य निष्कृतिः शक्या कर्तुं वर्षशतैरपि ॥२२७॥

तयोर्नित्यं प्रियं कुर्यादाचार्यस्य च सर्वदा ।

तेष्वेव त्रिषु तुष्टेषु तपः सर्वं समाप्यते ॥२२८॥

तेषां त्रयाणां शुश्रूषा परमं तप उच्यते ।

न तैरभ्यननुज्ञातो धर्ममन्यं समाचरेत् ॥२२९॥

त एव हि त्रयो लोकास्त एव त्रय आश्रमाः ।

त एव हि त्रयो वेदास्त एवोक्तास्त्रयोऽग्रयः ॥२३०॥

भाषा

१७—माता पिता और गुरु की सेवा का निरूपण

“मातृ०”—देव की ऐसी सेवा माता की करो, देव की ऐसी सेवा पिता की करो, और देव की ऐसी सेवा आचार्य की करो । (ये उपदेश शिष्य के प्रति आचार्य के हैं) ॥

“आचार्यो०”—आचार्य परमात्मा का, पिता ब्रह्मदेव का, माता पृथ्वी का और सहोदर भ्राता अपने आत्मा का स्वरूप है ॥ २२५ ॥ इन आचार्यादिकों का किसी अवस्था में किसी को भी और विशेषकर ब्राह्मण को अनानुगत नहीं करना चाहिये ॥ २२६ ॥ मनुष्यों की उत्पत्ति में गर्भाधान के अनन्तर अनेक वर्षों तक जो २ ऋतु, मनुष्य के लिए माता पिता भोगते हैं, उनका निष्कृप (बदला) सौ वर्ष में भी सेवा करके मनुष्य नहीं दे सकता ॥ २२७ ॥ इसलिये माता और पिता की प्रीति को मनुष्य प्रतिदिन बढ़ाता रहे और आचार्य की प्रीति को भी सदा बढ़ाता रहे क्योंकि इन तीनों ही के प्रसन्न होने से पुरुष को तप के बिना भी चाण्डाल्यादि सत्र तपों का फल प्राप्त होता है ॥ २२८ ॥ इन तीनों की सेवा ही बड़ा तप है, और इनकी अनुमति के बिना इनकी सेवा में अन्य किसी धर्म को न करे ॥ २२९ ॥ क्योंकि ये ही तीनों लोक हैं, अर्थात् तीनों लोको की प्राप्ति के कारण हैं, तथा ये ही ब्रह्मचर्यादि तीनों आश्रम हैं क्योंकि तीनों आश्रमों के दाता ये ही तीन हैं, और ये ही तीनों वेद हैं क्योंकि तीनों वेदों के पढ़ने में जो फल होता है उसके उपाय ये ही हैं, तथा ये ही तीन, तीनों अग्नि (जो धमी कहे जायेंगे) हैं, क्योंकि उन अग्नियों से जितने यज्ञ होते हैं उनके फल इन तीनों ही की प्रमत्तता से मिलते हैं ॥ २३० ॥

पिता वै गार्हपत्योऽग्निर्माताऽग्निर्दक्षिणः स्मृतः ।
 गुरुराहवनीयस्तु साऽग्नित्रेता गरीयसी ॥२३१॥
 त्रिष्वप्रमाद्यन्तेषु त्रीन् लोकान्विजयेद्गृही ।
 दीप्यमानः स्ववपुषा देववदिवि मोदते ॥२३२॥
 इमं लोकं मातृभक्त्या पितृभक्त्या तु मध्यमम् ।
 गुरुशुश्रूषया त्वेवं ब्रह्मलोकं समश्नुते ॥२३३॥
 सर्वे तस्यादृता धर्मा यस्यैते त्रय आदृताः ।
 अनादृतास्तु यस्यैते सर्वास्तस्याफलाः क्रियाः ॥२३४॥
 यावत् त्रयस्ते जीवेयुस्तावन्नान्यं समाचरेत् ।
 तेष्वेव नित्यं शुश्रूषां कुर्यात्प्रियहिते रतः ॥२३५॥
 तेषामनुपरोधेन पारज्यं यद्यदाचरेत् ।
 तच्च निवेदयेत्तेभ्यो मनोवचनकर्मभिः ॥२३६॥
 त्रिष्वेतेष्विति कृत्यं हि पुरुषस्य समाप्यते ।
 एष धर्मः परः साक्षादुपधर्मोऽन्य उच्यते ॥२३७॥

भाषा

पिता गार्हपत्य अग्नि, माता दक्षिणाग्नि, और आचार्य आहवनीय अग्नि हैं अर्थात् ये तीन प्रत्येक इन तीन अग्नियों के तुल्य हैं ॥ २३१ ॥ प्रमाद छोड़ इन तीनों की सेवा करने से गृहस्थ, तीनों लोकों को विजय करता है और अपने शरीर से प्रकाशमान हो स्वर्गलोक में देवताओं के तुल्य आनन्द पाता है ॥ २३२ ॥

पितृभक्ति से इस लोक में और मातृभक्ति से स्वर्गलोक में तथा आचार्य की भक्ति से ब्रह्मलोक में शान और सुख पाता है ॥ २३३ ॥

जिसने इन तीनों का आदर किया मानो उसने सब धर्मों का आदर किया और जिसने इनका अनादर किया उसके श्रौत और स्मार्त सब धर्म कर्म व्यर्थ ही होते हैं ॥ २३४ ॥

जब तक ये तीन जीते रहें तब तक इनकी अनुज्ञा के बिना पुरुष कोई अन्य धर्म न करे किन्तु इन्हीं के प्रिय तथा हित कामों में प्रतिदिन तत्पर रहा करे ॥ २३५ ॥

इनकी शुश्रूषा से धन्य समय में इनकी आज्ञानुसार पुरुष मन, वचन और कर्म से जो कुछ पारलौकिक फल के लिये धर्म करे उसको भी करने के अनन्तर इनमें निवेदन करता रहे क्योंकि ॥ २३६ ॥ पुरुष का सब धर्म इन्हीं की सेवा से पूर्ण हो जाता है, इसलिये इनकी सेवा ही पुरुष के लिये माहात् (सब पुरुषाणों का देने वाला) परम धर्म है । और अग्निदेवादि रूपी सप्त धर्म प्रत्येक, इनकी सेवा की अपेक्षा न्यून धर्म हैं क्योंकि वे प्रत्येक एक ही एक फल के देने वाले हैं ॥ २३७ ॥

१८—अथाचापलम्

विमृश्यकारितेति यावत् ।

शा० २६५, यु० उ०—कथं कार्यं परीक्षेत शीघ्रं वाय चिरेण वा ।

सर्वथा कार्यदुर्गेऽस्मिन् मवाद्यः परमो गुरुः ॥ १ ॥

मीम उवाच—अत्राप्युदाहरन्तीममितिहासं पुरातनम् ।

चिरकारेस्तु यत्पूर्वं वृत्तमाङ्गिरसे कुले ॥ २ ॥

चिरकारिक भद्रं ते मद्रन्ते चिरकारिक ।

चिरकारी हि मेघावी नापराध्यति कर्मसु ॥ ३ ॥

चिरकारी महाप्राज्ञो गौतमस्याभनत्सुतः ।

चिरेण सर्वकार्याणि विमृश्यार्थान् प्रपद्यते ॥ ४ ॥

चिरं सञ्चिन्तयत्यर्थाश्चिरं जाग्रत् चिरं स्वप्न ।

चिरं कार्याभिपत्तिश्च चिरकारी तथोच्यते ॥ ५ ॥

अलसग्रहणं प्राप्तो दुर्मेधारी तथोच्यते ।

बुद्धिलापवयुक्तेन जनेनादीर्घदर्शना ॥ ६ ॥

व्यभिचारे तु कस्मिंश्चित् व्यतिक्रम्य परान् सुतान् ।

पिश्रोक्तः वृषितेनाथ जहीमां जननीमिति ॥ ७ ॥

भाषा

१८—अचापल का निरूपण

पूर्ण विचार के अनन्तर धार्य करने को अचापल कहते हैं ।

“कथ०”—राजा युधिष्ठिर ने मीम पितामह से कहा कि कामों का मार्ग पाप और पुण्य रूपी होने से बड़ा दुर्ग है । इसके ज्ञान में आप ही हमारे परम गुरु हैं, इसलिये आप यह कहें कि कामों से पूर्व, कामों के उचित और अनुचित होने की परीक्षा किस प्रकार तुरन्त हो सकती है ॥ १ ॥

मीम—इस विषय में मी अगिरा के वंश में उत्पन्न चिरकारी नामक ऋषि के समाचार रूपी पुराने इतिहास को लोग कहते हैं ॥ २ ॥ चिरकाल तक विचार के अनन्तर धार्य करने से उन ऋषि का चिरकारी नाम था क्योंकि चिरकारी पण्डित प्रायः कामों में धोखा नहीं खा सकता ॥ ३ ॥

गौतम के पुत्र महापण्डित चिरकारी हुए । वे चिरकाल तक विचार कर सब कामों को करते थे तथा कर्तव्य का विचार चिरकाल तक जागते सोते सब समय में करते थे और कार्य करने में भी अधिक काल व्यय करते थे, इसी से उनका नाम चिरकारी था ॥ ४ ॥ ५ ॥ यहाँ तक कि अद्भुतदर्शी नीच जन उनका नाम ‘अलस’ रखते थे ॥ ६ ॥

एक समय उसके पिता ने व्यभिचार के कारण उनकी माता पर क्रुद्ध होकर उनके भाइयों से

इत्युक्त्वा स तदा विप्रो गौतमो जपतां वरः ।
 अविमृश्य महाभागो वनमेव जगाम सः ॥ ८ ॥
 स तथेति चिरेणोक्त्वा स्वभावाचिरकारिकः ।
 विमृश्य चिरकारित्वाचिन्तयामास वै चिरम् ॥ ९ ॥
 पितुराज्ञां कथं कुर्या न हन्यां मातरं कथम् ।
 कथं धर्मच्छले नास्मिन्निमज्जेयममाधुवत् ॥ १० ॥
 पितुराज्ञा परो धर्मः स्वधर्मो मातुरक्षणम् ।
 अस्वतन्त्रं च पुत्रत्वं किञ्च मां नानुपीडयेत् ॥ ११ ॥
 स्त्रियं हत्वा मातरं च को हि जातु सुखी भवेत् ।
 पितरं चाप्यवज्ञाय कः प्रतिष्ठामवाप्नुयात् ॥ १२ ॥
 अनवज्ञा पितुर्युक्ता धारणं मातुरक्षणम् ।
 युक्तचेमाधुभावेतौ नातिवर्तेत मां कथम् ॥ १३ ॥
 पिता ह्यात्मानमाधत्ते जायायां जज्ञिवानिति ।
 शीलचारित्र्यगोत्रस्य धारणार्थं कुलस्य च ॥ १४ ॥
 सोऽहं मात्रा स्वयं पित्रा पुत्रत्वे प्रकृतः पुनः ।
 विज्ञानं मे कथं न स्यात् द्वौ बुध्ये चात्ममम्मवम् ॥ १५ ॥
 जातकर्मणि यत्प्राह पिता यच्चोपकर्मणि ।
 पर्याप्तः स द्द्वीकारः पितुर्गौरवनिश्चये ॥ १६ ॥

भाषा

कहा कि अपनी माता को मारो । जब उन्होंने नहीं मारा तब कुपित होकर चिरकारी से कहा कि तुम मारो और झटपट ऐसा कह कर वन में तप करने चले गये ॥ ७ ॥ = ॥

चिरकारी अपने स्वभावर के अनुसार अशुद्धा कह चिरकाल तक यह विचार करने लगे कि ॥ ८ ॥
 कौन ऐसा उपाय है जिससे मैं पिता की आज्ञा का पालन भी करूँ और माता को मारूँ भी नहीं और इस धर्मसंकट में भी डूबने से बच जाऊँ ॥ १० ॥ पिता की आज्ञा का पालन करना सूर्य धर्म है और माता की रक्षा करना भी वैसा ही है । पुत्रत्व भी स्वतन्त्रता का नाशक है अर्थात् पुत्र को पिता के परतन्त्र ही होना चाहिये ॥ ११ ॥ स्त्रीजाति को और विशेषकर माता को मारकर कौन सुखी हो सकता है और पिता का अनादर करके कौन प्रतिष्ठा पा सकता है ॥ १२ ॥

पिता का अनादर न करना और माता की रक्षा करना ये दोनों धर्म यहाँ एक दूसरे के विरुद्ध हैं । कैसे, ऐसा हो कि मैं इनमें से एक को कर दूसरे के विरोध में नष्ट न हो जाऊँ ॥ १३ ॥ पिता अपने पुत्र और चरित्र की रक्षा करने के लिये अपनी पत्नी में पुत्र को उत्पन्न करता है; इस रीति से मैं पिता और माता दोनों का पुत्र हूँ । तब ऐसी दशा में कैसे दोनों को तुल्य न समझूँ ॥ १४ ॥ १५ ॥

पिता का गौरव इसमें दृढ़ निश्चिन होता है कि जो वामन के जातकर्म में वह "धरमा भव" (हे पुत्र ! तू पापाए के ऐसा अभिषेक हो) "पशुर्मर" (तू पशु के ऐसा भेरे शत्रुओं का घेदक हो)

गुरुर्धर्मः परो धर्मः पोषणाध्यापनान्वितः ।
 पिता यदाह धर्मः स वेदेष्वपि मुनिव्रितः ॥ १७ ॥
 प्रीतिमात्रं पितुः पुत्रः सर्वं पुत्रस्य वै पिता ।
 शरीरादीनि देयानि पिता त्वेकः प्रयच्छति ॥ १८ ॥
 तस्मात्पितुर्वचः कार्यं न विचार्य कथञ्चन ।
 पातकान्यपि पूयन्ते पितुः शासनकारिणः ॥ १९ ॥
 भोग्ये भोज्ये प्रवचने सर्वलोकनिदर्शने ।
 भर्त्रा चैव समायोगे सीमन्तोन्नयने तथा ॥ २० ॥
 पिता धर्मः पिता स्वर्गः पिता हि परमन्तपः ।
 पितरि प्रीतिमापन्ने सर्वाः प्रीयन्ति देवताः ॥ २१ ॥
 आशिपस्ता मज्जन्त्येनं पुरुषं ग्राह यत्पिता ।
 निष्कृतिः सर्वपापानां पिता यच्चाभिनन्दति ॥ २२ ॥
 मुच्यते बन्धनात्पुष्पं फलं वृक्षात्प्रमुच्यते ।
 क्लिरयन्नापि सुतं स्नेहैः पिता पुत्रं न मुञ्चति ॥ २३ ॥
 एतद्विचिन्तितं तावत्पुत्रस्य पितृगौरवम् ।
 पिता नाल्पतरं स्यान् चिन्तयिष्यामि मातरम् ॥ २४ ॥

भाषा

इन मन्त्रों को पढ़ता है तथा उपनयन के पूर्व, जब २ पिता परदेश से आता है तब पुत्र के शिर पर हाथ रख “आत्मा धे पुत्रनामाऽसि” (तू मेरी आत्मा ही है; केवल तेरा नाम मात्र पुत्र है) इस मन्त्र को पढ़ता है और न केवल उसी समय, किन्तु उससे पूर्व भी नामकरण ही के समय इस मन्त्र को पढ़ता है ॥ १६ ॥

पुत्र का पोषण और अध्यापन जब पिता ही करता है, तब मुख्य गुरु वही है। और वेद में भी यही निश्चित है कि पुत्र के लिये वही धर्म है जो पिता कहे ॥ १७ ॥ पुत्र, पिता की प्रीति मात्र का कारण है और पिता तो शरीरादि सब पदार्थ पुत्र को देता है ॥ १८ ॥

इसलिये सब अवस्थाओं में पिता का वचन मानना चाहिये और उसमें कुछ भी विचार नहीं करना चाहिये तथा पिता के कहे हुए काम में यदि कोई पाप भी हो तो वह पिता की आज्ञा पालन ही से छूट जाता है ॥ १९ ॥ वखादि के भोग, अन्नादि के भोजन, वेदों के अध्ययन, औक्तिक शिक्षा, और पुत्र के गर्माधानादि सस्कारों में पुत्र के लिये पिता ही प्रधान है ॥ २० ॥ पिता धर्म है, पिता स्वर्ग है, पिता परम तप है, और पिता के प्रसन्न होने से सब देवता प्रसन्न होते हैं ॥ २१ ॥ जो शुभाशीर्वाद पिता के मुख से निकलते हैं, वे पुरुष को प्राप्त होते हैं, और पुरुष के लिये जिस काम को पिता अभिनन्दन करता है वह पुत्र के लिये सब पापों का प्रायश्चित्त है ॥ २२ ॥

बन्धन (वृत्त) से पुष्प और वृक्ष से फल छूट जाता है परन्तु अक्षि केश पाने पर भी अक्षि स्नेह के कारण, पुत्र को पिता नहीं छोड़ता ॥ २३ ॥ यहाँ तक तो मैंने पिता के गौरव की चिन्ता की, अब माता के गौरव की चिन्ता करता हूँ ॥ २४ ॥

यो ह्ययं मयि सद्भातो मर्त्यत्वे पाञ्चभौतिकः ।
 अस्य मे जननी हेतुः पावकस्य यथारणिः ॥ २५ ॥
 माता देहारणिः पुंसां सर्वम्यार्तस्य निर्वृतिः ।
 मातृलामे सनाथत्वं अनाथत्वं विपर्यये ॥ २६ ॥
 न च शोचति नाप्येनं स्थाविर्यमपकर्षति ।
 श्रिया हीनोऽपि यो गेहमन्वेति प्रतिपद्यते ॥ २७ ॥
 पुत्रपौत्रोपपन्नोऽपि जननीं यः समाश्रितः ।
 अपि वर्षशतस्यान्ते स द्विहायनवच्चरेत् ॥ २८ ॥
 समर्थं वाममर्थं वा कृशं वाप्यकृशं तथा ।
 रसत्वेव सुतं माता नान्यः पोष्टा विधानतः ॥ २९ ॥
 तदा म धृद्धो भवति तदा भवति दुःखितः ।
 तदा शून्यं जगत्तस्य यदा मात्रा विपुज्यते ॥ ३० ॥
 नास्ति मातृममा ह्याया नास्ति मातृसमा गतिः ।
 नास्ति मातृसमं त्राणं नास्ति मातृममा श्रिया ॥ ३१ ॥
 बुधिमन्धारणाद्वात्री जननाञ्जननी स्मृता ।
 अङ्गानां वर्षनादम्बा वीरसूत्रेण वीरसूः ॥ ३२ ॥
 शिशोः शुश्रूषणाच्छुद्धमाता देहमनन्तरम् ।
 चेतनावान्नरो हन्याद्यस्य नासुपिरं शिरः ॥ ३३ ॥

भाषा

यह जो पृथ्वी आदि पाँच भूतों से बना हुआ मेरा शरीर है इसका कारण मेरी माता है क्योंकि
 जैसे अरुण के भीतर से अग्नि प्रकट होती है वैसे ही यह मेरा शरीर माता के उदर से प्रकट
 हुआ ॥ २५ ॥ पुरुष के देह की अरुण और सुनों की खालि माता है तथा माता ही के बिना
 बालक अनाथ हो जाते हैं ॥ २६ ॥ चाहे धनहीन भी हो परन्तु जो पुरुष 'अम्बा' कहते घर में जाता
 है उसको शोक नहीं होता और वृद्धता उसको दुःख नहीं देती ॥ २७ ॥ पुत्र पौत्र वाला होकर भी
 जो अपनी माता के आश्रित है वह सौ वर्षों के अनन्तर भी दो वर्ष के बालक के ऐसा होता है
 ॥ २८ ॥ समर्थ वा असमर्थ, कृश वा स्थूल पुत्र की माता रक्षा ही करती है । माता मे अन्य कोई
 माता के समान पोषण करने वाला नहीं है ॥ २९ ॥ पुरुष वृद्ध और दुःखी तब होता है तथा उसके
 टिपे जगत् शून्यवत् तब होता है जब माता से उसका वियोग हो जाता है ॥ ३० ॥ माता के समान
 न कोई दुष्टा है, न गति है, न रक्षक है और न कोई प्रिय है ॥ ३१ ॥

माता, उदर में धारण करने से धात्री, जन्म देने से जननी, अंगों की वृद्धि करने से अम्बा और
 वीर पुत्र उत्पन्न करने से वीरसू कहली जाती है ॥ ३२ ॥ तद्वक्तों की शुश्रूषा करने से माता शुश्रू
 कहलाती है और पुरुष का वह एक अन्धबहिन देह है । उसको कोई बन्ने मार सकता है निम्नरा
 शिर, मेदा, मजा आदि से शून्य अर्थात् मूखी तुनड़ी के ऐसा पोला नहीं है ॥ ३३ ॥ पति और पत्नी

दम्पत्योः प्राणसंरक्षणे योऽभिसन्धिः कृतः किल ।
 तं माता च पिता चेति भूतार्थो मातरि स्थितः ॥ ३४ ॥
 माता जानाति यद्गोत्रं माता जानाति यस्य सः ।
 मातुर्मरणमात्रेण प्रीतिः स्नेहः पितुः प्रजा ॥ ३५ ॥
 पाणिबन्धं स्वयं कृत्वा सहधर्ममुपेत्य च ।
 यदा यास्यन्ति पुरुषाः स्त्रियो नार्हन्ति वाच्यताम् ॥ ३६ ॥
 भरणादि स्त्रियो भर्ता पाल्याच्चैव स्त्रियः पतिः ।
 गुणस्यास्य निवृत्तौ तु न भर्ता न पुनः पतिः ॥ ३७ ॥
 एवं स्त्री नापराधोति नर एवापराध्यति ।
 व्युच्चरन् महादोषं नर एवापराध्यति ॥ ३८ ॥

मापा

के समोग समय में "पुत्रो मे गौरो जायेत वेदमन्वीत् सर्वमायुरियात्" (मेरा पुत्र गौर वर्ण हो, वेद पढ़े, पूर्णायु होवे) इत्यादि वेदवाक्यों से जो मनोरथ दिखलाया गया है वह यद्यपि माता वा पिता दोनों का होता है तथापि उसकी सत्यता माता ही में है क्योंकि पिता चाहे वैसा मनोरथ करे वा न करे परन्तु माता श्वरय ही वैसा मनोरथ करती है ॥ ३४ ॥ यद्यपि पुत्र के गोत्र को माता ही जानती है और यह भी बही जानती है कि पुत्र किसका है तथा गर्भ में प्रवेश ही के समय से माता पुत्र से स्नेह और हर्ष प्रकट करती है इसी से पुत्र को भी उससे हर्ष और स्नेह करना चाहिये । तथापि "माता मत्ता पितुः पुत्रो यतो जातः स एव स" (माता चर्म कोष मात्र है, पुत्र पिता ही का है अर्थात् जिस पिता से जो पुत्र उत्पन्न हुआ वही वह है) ऐसा शास्त्र में कहा है, जिसके अनुसार पुत्र, पिता ही का है । तात्पर्य यह है कि हर्ष और स्नेह पुत्र को माता से श्वरय ही करना चाहिये । परन्तु पिता की आज्ञा का उल्लंघन पुत्र को नहीं करना चाहिये क्योंकि पुत्र, पिता ही का होता है ॥ ३५ ॥

जो पिता परदारगामी होता है उसकी स्त्री अर्थात् पुत्र की माता परपुरुषगामिनी होती है क्योंकि वह पिता उस माता को सन्तुष्ट नहीं कर सकता । इसलिये ऐसी माता के पुत्र में यह निश्चय होना दुर्घट है कि यह अपने पिता ही का पुत्र है । परन्तु मेरा पिता तो वैसा नहीं है, इससे मैं श्वरय ही अपने पिता का ही पुत्र हूँ । तब मुझे उसकी आज्ञा का कदापि उल्लंघन नहीं करना चाहिये । तब क्या पिता की आज्ञा से माता का शिर काट डालना चाहिये ? नहीं, क्योंकि ॥ ३६ ॥ स्त्री के भरण-पोषण करने से पुरुष भर्ता होता है और पालन करने से पति होता है, तो जब पालन-पोषण पुरुष नहीं करता किन्तु स्त्री के प्राण लेने की आज्ञा देता है, तब वह उस स्त्री का कोई नहीं है तो ऐसे पुरुष की आज्ञा से मैं माता को नहीं मारूँगा । व्यभिचार रूप अपराध होने पर भी स्त्रियों के व्यभिचार में भी पुरुष ही का अपराध होता है क्योंकि ॥ ३७ ॥ पुरुषजाति यदि व्यभिचारी न हो तो स्त्रीजाति किसके साथ व्यभिचार करेगी ? हाँ ! स्त्री यदि व्यभिचार का अनुमोदन करे तब तो वह भी अपराधिनी होती है परन्तु ॥ ३८ ॥ स्त्री का परम देवता पति ही है तो ऐसी दशा में जब

स्त्रिया हि परमो भर्ता दैवतं परमं स्मृतम् ।
 तस्यात्मना तु सदृशमात्मानं परमं ददौ ॥ ३९ ॥
 नापराधोऽस्ति नारीणां नर एवापराध्यति ।
 सर्वकार्यापराध्यत्वाच्चापराध्यन्ति चाङ्गनाः ॥ ४० ॥
 यश्च नोक्तोऽथ निर्देशः स्त्रिया मैथुनतृप्तये ।
 तस्य स्मारयतो व्यक्तमधर्मो नास्ति संशयः ॥ ४१ ॥
 एवं नारीं मातरं च गौरवे चाधिके स्थिताम् ।
 श्रवण्यां तु विजानीयुः पशवोप्यधिकक्षणाः ॥ ४२ ॥
 देवतानां ममावायमेकस्थं पितरं विदुः ।
 मन्यानां देवतानां च स्नेहादभ्येति मातरम् ॥ ४३ ॥
 एवं विमृशतस्तस्य चिरकारितया बहु ।
 दीर्घः कालो व्यतिक्रान्तस्ततोऽस्याभ्यागमत्पिता ॥ ४४ ॥

माया

पतिरूप होकर इन्द्र आये तो मेरी माता का यह धर्म या कि उनको अपने पति जानकर अपने को उनके समर्पण कर और जब वह उनको अपने पति से अन्य नहीं जानती थी तब कैसे व्यवहार का अनुमोदन रूपी अपराध मेरी माता पर हो सकता है ! तथा वर्णसंकर दोष भी मेरे कुल पर नहीं हो सकता क्योंकि गर्भधारण तो हुआ ही नहीं ॥ ३९ ॥ स्त्रियों मय कार्यों में दूसरों के अनुरोध से चलती हैं, क्योंकि वे स्वभाव से अवला और पुरुषाधीन होती हैं, इसलिये बलात्कार के व्यवहार में स्त्रियों का अपराध नहीं होता ॥ ४० ॥

और जब वेद ही में यह व्याख्यायिका है कि “तथा के पुत्र तीन शिर वाले निम्बरूप के मारने में उत्पन्न ब्रह्महत्या के तृतीयांश को मासिक रज्जरूप में स्त्रियों में इन्द्र स्थापन करते हैं, उसके बदले में स्त्रियां इन्द्र से वर माँगती हैं कि जब तक हमारे पेट से गर्भ न निकल जाय तब तक भी हमको पुरुष संग हुआ करे” तब ब्रह्महत्या रखने से इन्द्र ही अपराधी हुए क्योंकि यदि वह ऐसा न करते तो किमके बदले में स्त्रियाँ, पुरुष संग अधिक होने का वर उनसे माँगती तो ऐसी दशा में इन्द्र के अपराध में माता का बंध करना किसी भी रीति में उचित नहीं है ॥ ४१ ॥

पशुप्राय मनुष्य भी स्त्रीजानि मात्र को श्रवण्य समझते हैं, उममें भी विशेष कर माता को, उसमें भी ऐसी माता को जो पतिव्रता है ॥ ४२ ॥ अच्छे लोग अपने पिता को देवताओं का पद-स्थान समझते हैं अर्थात् पिता की प्रमनना से स्वर्ग का लाभ होना है, ऐसा मानते हैं । और माता को तो मनुष्य और देवता दोनों का समुदाय समझते हैं क्योंकि, माता की प्रमनना में हम लोग में पालन होता है, और अन्तमें मर्गलाभ भी होता है ॥ ४३ ॥ ऐसा विचार करने २ चिरकारी को बहुत कान दीन गये यहाँ तक कि उनके पिता तपोवनसे लौट कर घर आये ॥ ४४ ॥

मेधातिथिर्महाप्राज्ञो गौतमस्तपसि स्थितः ।
 विमृश्य तेन कालेन पत्न्याः संस्थान्यतिक्रमम् ॥ ४५ ॥
 सोऽब्रवीद्भृशसन्तप्तो दुःसेनाश्रूणि वर्तयन् ।
 श्रुतधैर्यप्रसादेन पश्चात्तापमुपागतः ॥ ४६ ॥
 आश्रमं मम सम्प्राप्तखिलोक्तेः पुरन्दरः ।
 अतिथिघ्नतमास्थाय ब्राह्मणं रूपमास्थितः ॥ ४७ ॥
 स मया सान्निहतो वाग्मिः स्वागतेनाभिपूजितः ।
 अर्घ्यं पाद्यं यथान्यायं मया च प्रतिपादितः ॥ ४८ ॥
 परवानस्मि चेत्युक्तः प्रणयिष्यति तेन च ।
 अत्र चाकुशले जाते स्त्रिया नास्ति व्यतिक्रमः ॥ ४९ ॥
 एवं न स्त्री न चैवाहं नाध्वगस्त्रिदशेश्वरः ।
 अपराध्यति धर्मस्य प्रमादस्त्वपराध्यति ॥ ५० ॥
 ईर्ष्याजं व्यसनं प्राहुस्तेन चैवोर्ध्वरेतसः ।
 ईर्ष्या त्वहमाक्षिप्तो मग्नो दुष्कृतसागरे ॥ ५१ ॥
 हत्वा सार्ध्यां च नारीं च व्यसनित्वाच वासिताम् ।
 मर्तव्यत्वेन भार्यां च को नु मां तारयिष्यति ॥ ५२ ॥
 अन्तरेण मयाऽऽज्ञप्तश्चिरकारीत्युदारधीः ।
 यद्यद्य चिरकारी स्यात्स मां प्रायेत पातकात् ॥ ५३ ॥

माया

जब उनके पिता तपोवन में ही थे तभी उनके विचार में यह आया कि मेरी पत्नी को मारना उचित नहीं है। और उन्होंने अपने अध्ययन और धीरता के प्रसाद से पश्चात्ताप को प्राप्त हो महा दुःख से अश्रुओं को गिराते हुए अपने मन में यह कहा कि ॥ ४५ ॥ ४६ ॥

मेरे आश्रम में त्रिलोकनाथ इन्द्र, ब्राह्मण वेप से अतिथि होकर आये। मैंने उनकी सान्त्वना, स्वागत, अर्घ्य पाद्यादि से जैसा कि उचित था पूजा की और उनको विश्राम दिया, और उनसे यह भी कहा कि मैं आपका हूँ और मैं यह भी जानता था कि वे मुझसे प्रेम करेंगे, ऐसी दशा में यदि उनकी चंचलता से (माया से मेरा रूप धारण करना) स्त्री दूषित हुई तो इस निपट में अहिल्या का बुद्ध अपराध नहीं है ॥ ४७—५० ॥ क्रोध से मुनियों को भी प्रमाद होता है। मुझे भी क्रोध से स्त्री को मारने की आज्ञा देकर पाप समुद्र में डूबना पड़ा ॥ ५१ ॥ मैंने अपनी पतिव्रता भार्या की निरपराध हत्या की। मुझे इस पापसमुद्र के पार कौन पहुँचावेगा ॥ ५२ ॥

मैंने प्रमाद से चिरकारी को आज्ञा दिया। आज यदि मेरा चिरकारी अपने नाम के अनुसार चिरकारी हुआ तो मुझे इस पाप से बचा लेगा ॥ ५३ ॥ हे चिरकारी ! तुम्हारा कल्याण हो,

चिरकारिक भद्रं ते भद्रं ते चिरकारिक ।
 यद्यद्य चिरकारी त्वं ततोऽसि चिरकारिकः ॥ ५४ ॥
 ब्राहि मां मातरं चैव तपो यच्चाजितं मया ।
 आत्मानं पातकेभ्यश्च भवाद्य चिरकारिकः ॥ ५५ ॥
 सहजं चिरकारित्वमतिप्रज्ञतया तव ।
 सफलं तत्तथा तेऽस्तु भवाद्य चिरकारिकः ॥ ५६ ॥
 चिरमाशंसितो मात्रा चिरं गर्भेण धारितः ।
 सफलं चिरकारित्वं कुरु त्वं चिरकारिक ॥ ५७ ॥
 चिरायते च सन्तापाच्चिरं स्वपिति धारितः ।
 आकयोश्चिरसन्तापादवेक्ष्य चिरकारिकः ॥ ५८ ॥
 एवं मदुःखितो राजन्महर्षिर्गांतमस्तदा ।
 चिरकारिं ददर्शाय पुत्रं स्थितमयान्तिके ॥ ५९ ॥
 चिरकारी तु पितरं दृष्ट्वा परमदुःखितः ।
 शस्त्रं त्यक्त्वा ततो मूर्ध्ना प्रसादायोपचक्रमे ॥ ६० ॥
 गौतमस्तं ततो दृष्ट्वा शिरसा पतितं भुवि ।
 पत्नीं चैव निराकारां परामभ्यागमन्मुदम् ॥ ६१ ॥
 न हि मा तेन संभेदं पत्नी नीता महात्मना ।
 विजने चाश्रमस्थेन पुत्रश्चापि समाहितः ॥ ६२ ॥

भाषा

तुम्हारा कल्याण हो । हे चिरकारी ! यदि तुम आज अपनी माता के मारने के विषय में चिरकारी हुए अर्थात् अब तक 'मार्ने कि न मारूँ' इस विचार के कारण तुम अपनी माता को मार नहीं चुके हो तो तुम्हारा चिरकारी नाम सत्य ही है ॥ ५४ ॥

मेरी और अपनी माता की तथा मेरे निये हुए तप की रक्षा करो और अपने को भी पाप से बचाओ, इस रीति से आज तुम चिरकारिक हो जाओ ॥ ५५ ॥ तुम्हारी मशबुद्धि होने के कारण चिरकारिता स्वामात्रिक है, परन्तु यह चिरकारिता तुम्हारी सकल हो । आज तुम चिरकारी हो जाओ ॥ ५६ ॥ तुम्हारी माता चिरकाल तक तुम्हारी उत्पत्ति चाहती थी और चिरकाल तक तुमको गर्भ में धारण किया था, इसलिये हे चिरकारिक ! तुम अपनी चिरकारिता को उस माता के विषय में आज सकल करो और यह भी देखो कि हमको पश्चात्ताप करते और तुमको विचार करते भी चिरकाल व्यतीत हो गया ॥ ५७ ॥ ५८ ॥

गौतम मुनि ऐसा कहते २ घर आये और चिरकारिक पुत्र को देखा ॥ ५९ ॥ परम दुःखिन चिरकारी ने पिता को देख शस्त्र को हाथ में छोड़ पिता के मनीष पृथ्वी पर शिर से गिर पड़े ॥ ६० ॥ गौतम, पुत्र को इस तरह और पत्नी को निगलार (लज्जा से पात्राण हो गई) देख बड़े हर्ष को प्राप्त हुए ॥ ६१ ॥ क्योंकि चिरकारी मशमा ने उनकी पत्नी को मार नहीं डाला और शस्त्र हाथ में लेने से उनकी

हन्या इति समादेशः शस्त्रपाणौ सुते स्थिते ।
 विनीते प्रसवच्यर्थे विवासे चात्मकर्मसु ॥ ६३ ॥
 दुद्विश्वसीत्सुतं दृष्ट्वा पितुश्चरणयोर्नतम् ।
 शस्त्रग्रहणचापल्यं संवृणोति मयादिति ॥ ६४ ॥
 ततः पित्रा चिरं स्तुत्वा चिरं चाग्राय मूर्धनि ।
 चिरं दोम्यां परिष्वज्य चिरं जीवेत्सुदाहृतः ॥ ६५ ॥
 एवं स गौतमः पुत्रं प्रीतिर्हर्षगुणैर्युतः ।
 अभिनन्द्य महाप्राज्ञ इदं वचनमब्रवीत् ॥ ६६ ॥
 चिरकारिकं भद्रं ते चिरकारी चिरं भव ।
 चिराय यदि ते सौम्य चिरमस्मि न दुःखितः ॥ ६७ ॥
 गाथाश्चाप्यत्रवीद्विद्वान् गौतमो मुनिसत्तमः ।
 चिरकारिषु धीरेषु गुणोद्देशसमाश्रयाः ॥ ६८ ॥
 चिरेण मित्रं बर्ज्नीयाच्चिरेण च कृतं त्यजेत् ।
 चिरेण हि कृतं मित्रं चिरं धारणमर्हति ॥ ६९ ॥
 रामे दपे च माने च द्रोहे पापे च कर्मणि ।
 अप्रिये चैव कर्तव्ये चिरकारी प्रशस्यते ॥ ७० ॥
 बन्धूनां सुहृदां चैव भृत्यानां स्त्रीजनस्य च ।
 अव्यक्तैः पराधेषु चिरकारी प्रशस्यते ॥ ७१ ॥

भाषा

आज्ञापालन में उद्यत था ॥ ६२ ॥ ६३ ॥ पिता ने यह समझा कि माता के मारने के लिये शस्त्र ग्रहण रूपी अपराध को आच्छादन करने के लिये भयभीत होकर वह मेरे चरणों पर गिरा ॥ ६४ ॥

तदनन्तर चिरकाल तक प्रशंसा कर और चिरकाल तक पुत्र के सक्त को चूम कर तथा चिरकाल तक पुत्र को हाथों से हृदय लगा कर उससे कहा 'तुव चिर जीव' ॥ ६५ ॥ इस रीति पुत्र का अभिनन्दन कर गौतम महर्षि ने कहा ॥ ६६ ॥ हे चिरकारिक ! तुम्हारा कल्याण हो, तुम चिरकाल तक चिरकारी रहो, क्योंकि तुम्हारी चिरकारिता से मेरा चिरकाल भारी दुःख मिट गया ॥ ६७ ॥

तदनन्तर विद्वान् गौतम महर्षि ने चिरकारी से धीरे पुरुषों की शिक्षा के लिये इन गाथाओं को कहा ॥ ६८ ॥ मनुष्य को चाहिये कि चिरकाल तक परीक्षा करने के अनन्तर किसी को अपना मित्र बनावे और यदि किसी प्रबल कारण से उस मित्र का त्याग करना चाहे तो भी धीरे २ चिरकाल के अनन्तर उसका त्याग करे क्योंकि चिरकाल का मित्र, चिरकाल तक धारण करने के योग्य होता है ॥ ६९ ॥

राग, दर्प, द्रोह, पापकर्म, और किसी का अपकार करने में चिरकारी (विलम्ब से करने वाला) अच्छा होता है ॥ ७० ॥ बन्धु, मित्र, भृत्य और स्त्री पर अपराध का जब सन्देह हो तब उसके निर्णय में चिरकारी अच्छा होता है ॥ ७१ ॥ हे कौरव्य ! इस रीति से अपने पुत्र पर उसकी

एवं स गौतमस्तत्र ग्रीतः पुत्रस्य भारत ।
 कर्मणा तेन कौरव्य चिरकारितया तथा ॥ ७२ ॥
 एवं सर्वेषु कार्येषु विमृश्य पुरुषस्ततः ।
 चिरेण निश्चयं कृत्वा चिरं न परितप्यते ॥ ७३ ॥
 चिरं धारयते रोपं चिरं कर्म नियच्छति ।
 पश्चात्तापकरं कर्म न किञ्चिदुपपद्यते ॥ ७४ ॥
 चिरं वृद्धानुपासीत चिरमन्वास्य पूजयेत् ।
 चिरं धर्मं निषेवेत कुर्याच्चान्वेषणं चिरम् ॥ ७५ ॥
 चिरमन्वास्य विदुषश्चिरं शिष्टान्निषेव्य च ।
 चिरं विनीय चात्मानं चिरं यात्यनवज्रताम् ॥ ७६ ॥
 श्रुतश्च परस्यापि वाक्यं धर्मोपसंहितम् ।
 चिरं पृष्टोऽपि च ब्रूयाच्चिरं न परितप्यते ॥ ७७ ॥
 उपास्य बहुलास्तस्मिन्नाश्रमे सुमहातपाः ।
 समाः स्वर्गं गतो विप्रः पुत्रेण सहितस्तदा ॥ ७८ ॥

१६—अथ मार्दवम्

तच्च शीलविशेषत्वादवपुत्पानुवादन्प्रायेण शीले पर्यवसितम् । शीलं च यद्यपि
 “शीलं स्वभावे सद्वृत्ते” इति “शुचौ तु चरिते शीलम्” इति चामिधानाम्नां बाह्यावान्तरव्यापार-
 रूपं तथापि हारीतेन महर्षिणा—

भाषा

चिरकारिता और काम से गौतम महर्षि प्रसन्न हो गये ॥ ७२ ॥ ऐसे ही सब कार्यों में चिरकालिक
 विचार से निश्चय करने वाला पुरुष चिरकालिक पश्चात्ताप को नहीं पाता ॥ ७३ ॥

चिरकाल तक क्रोध को धारण करे और चिरकाल तक काम को रोके रहै, इससे उस पुरुष
 को काम करने से पश्चात्ताप नहीं होता ॥ ७४ ॥ मनुष्य को चाहिये कि चिरकाल तक वृद्धों की
 उपासना करे और चिरकाल तक उनके समीप रहकर उनकी पूजा करे, तथा चिरकाल तक धर्म
 किया करे, और चिरकाल तक धर्म का अन्वेषण करे, चिरकाल तक विद्वानों के समीप बैठे रहै
 और चिरकाल तक शिष्ट पुरुषों की सेवा करे । इस रीति से चिरकाल तक अपने को ठीक करने के
 बाद चिरकाल तक निर्दोष हो जाता है ॥ ७५ ॥ ७६ ॥

शत्रुभी यदि धर्मयुक्त बात कहता वा पूजता हो तो चिरकाल तक विचार कर उसका उत्तर
 देना चाहिये । ऐसा करने से चिरकालिक पश्चात्ताप नहीं होता ॥ ७७ ॥ गौतम महर्षि अपने पुत्र के
 सहित अपने आश्रम में बहुत वयो तक रहने के बाद स्वर्ग को चले गये ॥ ७८ ॥

१७—मार्दव निरूपण

‘मार्दव’—धन्तःकरण की योमलता को कहते हैं तथा मार्दव का तात्पर्य यहाँ शील से है ।
 ‘शील’ यद्यपि मानस और वाद्य सदाचार को कहते हैं तथापि हारीत नाम के महर्षि ने शील का

ब्रह्मण्यता देवपितृभक्तता सौम्यताऽपरोपतापिताऽनस्रयता मृदुताऽपारुष्यं मित्रता प्रियवादित्वं कृतज्ञता शरण्यता कारुण्यं, प्रशान्तिरचेति त्रयोदश विधं शीलमिति शीलविभजनात् । “स्मृतिशीले च तद्विदाम्” इति मानववाक्यव्याख्यानावसरे “अत्र च प्रवृत्तिभिन्ना द्रोहाद्याचारस्य प्रामाण्यमुच्यते आचारश्चेत्यत्र तु प्रवृत्त्यात्मकस्येत्यपौनरुक्त्यम्” इति पूर्वोपन्यस्त मित्रमित्रव्याख्यानाच्च भावाभावसाधारणं मानसमेव । स्मृतिसाहचर्याच्च तस्य तथात्वमेवोचित-सृते प्रियवादित्वापारुष्याभ्याम्भावाभावरूपाभ्याम् वस्तुतस्तु न कादाचित्कं ब्रह्मण्यत्वाद्यन्यतमं शीलम् किन्तु ‘इदं (ब्रह्मण्यत्वादि) सदा सेवित्वे न कदाचिदपि त्यक्त्यामीति’ सङ्कल्प्य निरन्तर-मनुष्ठीयमानं शीलितं परिशीलितं स्वभावतामापन्नं शीलमित्युच्यते, शीलसमाधाविति धात्वर्थानुगमात् “शीलं स्वभाव” इत्युक्तकोशाच्च, एवं चोक्त एतद्विषयकः सङ्कल्प एव मुख्यं शीलं यद्विषयत्वादभ्यस्यमानं ब्रह्मण्यतादिकमपि शीलमित्युच्यते तदेव च भाव इत्याचक्षते अत्र च विशेषो धर्मराजसज्जन पूर्वमुक्तः ।

महा०शां० १२४ पु० उ०—इमे जना नरश्रेष्ठ प्रशंसन्ति सदा भुवि ।

धर्मस्य शीलमेवादौ ततो मे संशयो महान् ॥ १ ॥

यदि नच्छक्यमस्माभिर्ज्ञातुं धर्ममृतां वर ।

श्रोतुमिच्छामि तद् सर्वं यथैतदुपलभ्यते ॥ २ ॥

भाषा

तेरह भेद दिखलाया हे । (१) ब्राह्मणों में श्रद्धा, (२) देवता और पितर में भक्ति, (३) क्रोध या अभाव, (४) दूसरों को दुःख न देना, (५) किसी के गुण में दोष न निकालना, (६) मन की कोमलता, (७) रूखा न बोलना, (८) प्राणियों से मैत्री, (९) प्रिय बोलना, (१०) किसी के उपकार को न भूलना, (११) दीन को शरण देना, (१२) दया और (१३) शान्ति ।

इनमें से रूखा न बोलने और प्रिय बोलने के अतिरिक्त, अन्य सब भेद, अन्तःकरण ही के धर्म हैं । वास्तविक बात तो यह है कि ब्रह्मण्यता आदि तेरहवाँ इनमें से कोई एक इतने मात्र से शील नहीं कहा जा सकता कि वह किसी कारण से एक या दो बार पुरुष में, पूर्वोक्त लक्षणों में से कोई एक लक्षण आ जाने से शीलवान् नहीं हो सनता किन्तु “ब्राह्मणों में श्रद्धा आदि पूर्वोक्त लक्षणों को कदापि नहीं छोड़ेंगे, सदा ही इनको धारण करेंगे” ऐसे दृढ़ संकल्प के अनुसार निरन्तर धारण किये जाने से जब ब्रह्मण्यता आदि पुरुष की स्वभावता को प्राप्त हो जाते हैं तब वे शीलवान् कहे जाते हैं । इससे सिद्ध हो गया कि ‘शील’ शब्द का मुख्य अर्थ अन्तरोक्त संकल्प ही है जिसको ‘शुद्ध भाव’ भी कहते हैं । इस विषय में विशेष, धर्मराजसज्जन के भक्त धर्मलक्षण के व्याख्यान में तथा शौच (आठवाँ लक्षण सामान्यधर्म) के प्रकरण में पहिले ही कहा जा चुका है ।

उपाख्यान

“इमे०” राजा युधिष्ठिर ने भीष्म पितामह से कहा कि हे नरश्रेष्ठ ! भूलोक के लोग धर्मों में पहिले शील ही की प्रशंसा करते हैं, इससे मुझे बड़ा सन्देह है । यदि मैं सगुण सनता हूँ तो मुझमें इस विषय में

कथं तन् प्राप्यते शीलं श्रोतुमिच्छामि भारत ! ।
किंलक्षणं च तन् प्रोक्तं ब्रूहि मे वदतांवर ॥ ३ ॥

मीमा उवाच—पुरा दुर्योधनेनेह धृतराष्ट्राय मानद ।
आख्यातं तप्यमानेन श्रियं दृष्ट्वा तथागतम् ॥ ४ ॥
इन्द्रप्रस्थे महाराज ! तव भ्रातृकस्य ह ।
मभायां चावहमनं तन् मवं मृशु भारत ॥ ५ ॥
भवतस्तां नभां दृष्ट्वा नमृद्धिं चाप्यनुत्तमाम् ।
दुर्योधनस्तदासीनः सर्वं पित्रे न्यवेदयन् ॥ ६ ॥
श्रुत्वा हि धृतराष्ट्रश्च दुर्योधनश्चस्तदा ।
अन्नवीन् कर्णमहितं दुर्योधनमिदं वचः ॥ ७ ॥

धृतराष्ट्र उ०—किमर्थं तप्यसे पुत्र श्रोतुमिच्छामि तत्त्वतः ।
श्रुत्वा त्वामनुत्तमामि यदि नम्यग् भविष्यति ॥ ८ ॥
त्वया च महर्दश्वर्यं प्राप्तं परपुरञ्जय ।
किङ्करा भ्रातरः सर्वे भिन्नमन्वन्धिनः मदा ॥ ९ ॥
आच्छादयसि प्रागारान्भासि पिशितादनम् ।
आजानेया वहन्त्यश्वाः केनासि हरिराः कृशः ॥ १० ॥

दुर्यो० उवाच—दश तानि महस्त्राणि स्नातकानां महात्मनाम् ।
भुञ्जते रुक्मपात्रीभिः युधिष्ठिरनिवेशने ॥ ११ ॥

भाषा

जो निर्णय हो कहिये कि शील का क्या लक्षण है, और कैसे वह मिल सकता है ? १—३ ॥

मीमा—हे महाराज ! पढ़िले मीमादि भाट्यों के महिन् और की लक्ष्मी को इन्द्रप्रस्थ में देवकर दुर्योधन ने आपकी समानमृद्धि की बडे मन्त्राय के नाथ धरने बिना धृतराष्ट्र ने निवेदन बिना और धृतराष्ट्र ने राजा कर्ण के महिन् दुर्योधन से कहा कि ॥ ४—७ ॥

हे पुत्र ! इस नियम में मैं तुम्हारे मन्त्राय का कारण सुना चाहता हूँ और सुनकर जैसा उचित होगा समझाऊँगा ॥ ८ ॥ हे परपुरञ्जय ! तुमने भी बड़ा ऐश्वर्य पाया है, और माई, मित्र तथा सम्बन्धी सब तुम्हारे किस्म हैं । उत्तम रथ, उत्तम भोजन, उत्तम अस्त्रादि, सब पदार्थ तुम्हारे उत्तम ही उत्तम हैं । सब किस कारण से तुम विवर्ण और दुर्बल हो ? ॥ ९ ॥ १० ॥

दुर्योधन—हे भारत ! पाण्डव के गृह में प्रति दिन महत्त खानक (बेद, विद्या, व्रत से युक्त) महाना सुगन्ध की पात्रियों (पातियों) में भोजन करते हैं ॥ ११ ॥ स्वर्ग के पुत्रों तथा पत्नी से भरी हुई उस दिव्य नम्रा को और तीर्थों के मुख्य अनेक बजों में भूषित उन घोड़ों तथा अनेक

दृष्ट्वा च तां सभां दिव्यां दिव्यपुष्पफलान्विताम् ।

अथांस्तित्तिरिक्त्वापान् वस्त्राणि विविधानि च ॥ १२ ॥

दृष्ट्वा तां पाण्डवेयानां क्रद्धिं वैश्रवर्णीं शुभाम् ।

अमित्राणां सुमहतीमनुशोचामि भारत ॥ १३ ॥

धृतराष्ट्र उ०—यदीच्छसि श्रियं तात यादृशी सा युधिष्ठिरे ।

विशिष्टां वा नरन्याय शीलवान् भव पुत्रक ॥ १४ ॥

शीलेन हि त्रयो लोकाः शक्या जेतुं न संशयः ।

न हि किञ्चिदसाध्यं वै लोके शीलवतां भवेत् ॥ १५ ॥

एकरात्रेण मान्धाता त्र्यहेण जनमेजयः ।

सप्तरात्रेण नाभागः पृथिवीं प्रतिपेदिरे ॥ १६ ॥

एते हि पार्थिवाः सर्वे शीलवन्तो दयान्विताः ।

अतस्तेषां गुणक्रीता वसुधा स्वयमागता ॥ १७ ॥

दुर्यो० उवाच—कथं तत् प्राप्यते शीलं श्रोतुमिच्छामि भारत ।

येन शीलेन तैः प्राप्ता क्षिप्रमेव वसुन्धरा ॥ १८ ॥

धृतराष्ट्र उवाच—अत्राप्युदाहरन्तीममितिहासं पुरातनम् ।

नारदेन पुरा प्रोक्तं शीलमाश्रित्य भारत ॥ १९ ॥

प्रहादेन हतं राज्यं महेन्द्रस्य महात्मनः ।

शीलमाश्रित्य दैत्येन त्रैलोक्यं च वशीकृतम् ॥ २० ॥

भाषा

प्रकार के कौयेयादि उत्तम बलों से सुशोभित कुबेर की लक्ष्मी सी मेरे शत्रु पाण्डवों की बड़ी लक्ष्मी को देख मुझे महाशोक है ॥ १२ ॥ १३ ॥

धृतराष्ट्र—हे तात ! यदि युधिष्ठिर की ऐसी, अथवा उनसे भी बड़ी चढ़ी लक्ष्मी को चाहते हो तो हे पुत्र ! तुम शीलवान् हो जाओ, क्योंकि ॥ १४ ॥ शील से तीनों लोक के विजय में कुछ संशय नहीं है, और शीलवान् के लिये कोई कार्य असाध्य नहीं है ॥ १५ ॥ राजा मान्धाता ने एक रात्रि में और राजा जनमेजय ने तीन दिनों में, तथा राजा नाभाग ने एक सप्ताह में, सपूर्ण पृथ्वी को अपने वश में कर लिया क्योंकि ये सब राजा शीलवान् और दयावान् थे । इसी से उनके गुणों से खरीदी हुई पृथ्वी आप से आप उनके हाथ आ गयी ॥ १६ ॥ १७ ॥

दुर्योधन—हे भारत ! जिस शील से उन राजाओं ने पृथ्वी को शीघ्र ही हाथ में कर लिया वह शील कैसे प्राप्त होता है ? ॥ १८ ॥

धृतराष्ट्र—हे भारत ! इस विषय में भी नारद महर्षि का कहा हुआ प्राचीन इतिहास यह है कि ॥ १९ ॥

प्रहाद दैत्य ने शील के बल से तीनों लोकों को अपने वश में कर देवेन्द्र का राज छीन लिया ॥ २० ॥

ततो बृहस्पतिं शक्रः प्राञ्जलिः ममुपसितः ।
 तमुवाच महाप्राज्ञः श्रेय इच्छामि वेदितुम् ॥ २१ ॥
 ततो बृहस्पतिस्तस्मै ज्ञानं नैःश्रेयसं परम् ।
 कथयामास भगवान् देवेन्द्राय कुरुद्वह ॥ २२ ॥
 एतावच्छ्रेय इत्येव बृहस्पतिरभाषत ।
 इन्द्रस्तु भूयः पप्रच्छ को विशेषो भवेदिति ॥ २३ ॥

बृहस्प० उवाच—विशेषोऽस्ति महांस्तात भार्गवस्य महात्मनः ।
 अत्रागमय मद्रन्ते भूय एव सुरर्षभ ! ॥ २४ ॥
 आत्मनस्तु ततः श्रेयो भार्गवात् सुमहातपाः ।
 ज्ञानमागमयन् प्रीत्या पुनः न परमद्युतिः ॥ २५ ॥
 तेनापि ममनुजगतो भार्गवेण महात्मना ।
 श्रेयोऽस्तीति पुनर्भूयः शुक्रमाह यतःक्रतुः ॥ २६ ॥
 भार्गवस्त्वाह सर्वज्ञः प्रहादस्य महात्मनः ।
 ज्ञानमस्ति विशेषेणेत्युक्तो हृष्टश्च सोऽभवत् ॥ २७ ॥
 स ततो ब्राह्मणो भूत्वा प्रहादं पाकशासनः ।
 गत्वा प्रोवाच मेधावी श्रेय इच्छामि वेदितुम् ॥ २८ ॥
 प्रहादम्ब्रवीद्विभ्रं क्षणो नास्ति द्विजर्षभ ।
 त्रैलोक्यराज्यसक्तस्य ततो नोपदिशामि ते ॥ २९ ॥
 ब्राह्मणस्त्वग्रवीद्राजन् यस्मिन् काले क्षणो भवेत् ।
 तदोपदेष्टुमिच्छामि यदाचर्यमनुचमम् ॥ ३० ॥

भाषा

तदनन्तर इन्द्र बद्धाञ्जलि होकर अपने गुरु बृहस्पति के समीप उपस्थित हुए और उनसे कहा कि मैं अपने
 कर्णार का मार्ग जानना चाहता हूँ ॥ २१ ॥ बृहस्पति ने देवेन्द्र को तत्त्व का उपदेश कर कहा कि यही
 कर्णार का मार्ग है । इन्द्र ने पुनः प्रश्न किया कि इससे भी अधिक कोई विशेष है ? ॥ २२ ॥ २३ ॥

बृहस्पति ने कहा कि शुक्राचार्य इसमें भी अधिक जानते हैं । उनके समीप जाओ, पुनः
 हमारे समीप आना ॥ २४ ॥ तदनन्तर शुक्राचार्य के समीप जाकर देवेन्द्र ने उनसे भी वैसा ही प्रश्न
 किया और उन्होंने भी उस विशेष को उपदेश कर यह कहा कि यही कर्णार का मार्ग है । इन्द्र ने
 पुनः यह प्रश्न किया कि इससे भी अधिक और कोई विशेष उपदेश है ? ॥ २५ ॥ २६ ॥ शुक्राचार्य
 ने कहा कि इसमें भी अधिक ज्ञान प्रहाद महाना को है, ऐसा सुनकर इन्द्र को हर्ष हुआ ॥ २७ ॥

तदनन्तर ब्राह्मण का वेष धारण कर इन्द्र, प्रहाद के समीप जाकर कहने लगे कि मैं कर्णार
 का मार्ग जानना चाहता हूँ ॥ २८ ॥ प्रहाद ने कहा, हे द्विजर्षभ ! मैं आप को उपदेश नहीं कर
 सकता क्योंकि त्रैलोक्य के राज्य के मार के कारण मुझे क्षण (मरण) नहीं रहता ॥ २९ ॥
 ब्राह्मण ने कहा जब ही आप को मरण हो तब ही मैं उपदेश लेना चाहता हूँ ॥ ३० ॥ ब्राह्मण के

ततः प्रीतोऽभवद्वाजा प्रह्लादो ब्रह्मवादिनः ।
 तथेत्युक्त्वा शुभे काले ज्ञानवत्त्वं ददौ तदा ॥ ३१ ॥
 ब्राह्मणोऽपि यथान्यायं गुरुवृत्तिमनुत्तमाम् ।
 चकार सर्वभावेन यदस्य मनसेप्सितम् ॥ ३२ ॥
 पृष्टश्च तेन बहुशः प्राप्तं कथमरिन्दम ।
 त्रैलोक्यराज्यं धर्मज्ञ कारणं तद्वीहि मे ।
 प्रह्लादोऽपि महाराज ब्राह्मणं वाक्यमब्रवीत् ॥ ३३ ॥

प्रह्लाद उवाच—नास्त्वयामि द्विजान् विप्र राजाऽस्मीति कदाचन ।
 काव्यानि वदतां तेषां संयच्छामि वहामि च ॥ ३४ ॥
 ते विस्रब्धाः प्रमापन्ते संयच्छन्ति च मां सदा ।
 ते मां काव्यपथे युक्तं शुश्रूषमनस्यकम् ॥ ३५ ॥
 धर्मात्मानं जितक्रोधं नियतं संयतेन्द्रियम् ।
 समासिञ्चन्ति शास्तरः चोर्द्रं मध्विव मक्षिका ॥ ३६ ॥
 सोऽहं वागग्रविद्यानां रसानामवलोहिता ।
 स्वजात्यानघितिष्ठामि नक्षत्राणीव चन्द्रमाः ॥ ३७ ॥
 एतत् पृथिव्याममृतमेतच्चक्षुरनुत्तमम् ।
 यद् ब्राह्मणमुखे काव्यमेतच्छ्रुत्वा अवर्तते ॥ ३८ ॥

भाषा

इस वचन से राजा प्रह्लाद ने प्रसन्न होकर उपदेश देना स्वीकार कर लिया ॥ ३१ ॥ ब्राह्मण भी प्रह्लाद के इच्छानुसार गुरुसेवा करने लगे और जब अपनी सेवा के बल से प्रह्लाद को ब्राह्मण ने सन्तुष्ट कर लिया तब किसी समय उनसे यह प्रश्न किया कि हे धर्मज्ञ ! उस कारण को बतलाइये जिससे आपने त्रैलोक्य का राज्य पाया । प्रह्लाद ने कहा कि ॥ ३२ ॥ ३३ ॥

हे विप्र ! निम्न समय ब्राह्मण लोग मुझको मेरे गुरु शुक्राचार्य के नीतिशास्त्र की शिक्षा देते हैं उस समय 'मैं राजा हूँ' इस अभिमान से मैं उनकी शिक्षा का अन्यादर नहीं करता, किन्तु बड़े ध्यादर से उन शिक्षाओं को सुनकर, उन्हीं के अनुसार सब कार्य करता हूँ ॥ ३४ ॥ और वे ब्राह्मण निःशंक हो सदा मुझको शिक्षा देते हैं तथा यह भी कहा करते हैं "देखो इसी नियम से रहना, अन्यथा कदापि न करना" इस रीति से जैसे मधुमक्षिका प्रतिदिन अपने छत्ते को पुष्पादि के रसों से भरती रहती है । उसी तरह ब्राह्मण लोग मुझ सेनक को सदा उपदेशों से पूर्ण करते रहते हैं ॥ ३५ ॥ ३६ ॥

इस रीति से मैं वागग्रविद्या (जिनकी विद्या हृदय में होती है न कि पुस्तकों में) ब्राह्मणों के उपदेश रस को पी २ कर नक्षत्रों पर चन्द्रमा के तुल्य अपने सजातीयों पर अपने अधिकार को प्रतिदिन दृढ़ करता रहता हूँ ॥ ३७ ॥ पृथ्वी में यही अमृत है और यही उत्तम नेत्र है कि ब्राह्मणों के मुख से नीतिशास्त्र को सुनकर उसके अनुसार अपनी प्रवृत्ति ठीक करना और यही कल्याण का

एतावच्छ्रेय इत्याह प्रह्लादो ब्रह्मवादिनम् ।
 शुश्रूषितस्तेन तदा दैत्येन्द्रो वाक्यमब्रवीत् ॥ ३६ ॥
 यथागद्गुरुकृत्या ते प्रीतोऽस्मि द्विजमत्तम ।
 वरं वृणोष्व भद्रं ते प्रदाताऽस्मि न संशयः ॥ ४० ॥
 कृतमित्येव दैत्येन्द्रमुवाच स ततो द्विजः ।
 प्रह्लादस्त्वब्रवीत् प्रीतो गृह्यतां वर इत्युत ॥ ४१ ॥
 ब्राह्मण उवाच—यदि राजन् प्रसन्नस्त्वं मम चेदिच्छसि प्रियम् ।
 भवतः शीलमिच्छामि प्राप्तुमेष वरो मम ॥ ४२ ॥
 ततः प्रीतस्तु दैत्येन्द्रो भयमस्याऽभवन् महत् ।
 वरे प्रदिष्टे विप्रेण नान्यतेजाऽयमित्युत ॥ ४३ ॥
 एवमस्तिवति स प्राह प्रह्लादो विस्मितस्तदा ।
 उपाकृत्य तु विप्राय वरं दुःपान्वितोऽभवत् ॥ ४४ ॥
 दत्ते वरे गते विप्रे चिन्तासीन्महती तदा ।
 प्रह्लादस्य महाराज निश्चयं न च जग्मिमान् ॥ ४५ ॥
 तस्य चिन्तयतस्तावच्छायाभूतं महाद्युति ।
 तेजो विग्रहवचात् शरीरमजहात्तदा ॥ ४६ ॥
 तमपृच्छन्महाकायं प्रह्लादः को भवानिति ।
 प्रत्याहत्तु शीलोऽस्मि त्यक्तो गच्छाम्यहं त्वया ॥ ४७ ॥

भाषा

मार्ग है । इसके बाद उस ब्राह्मण की सेवा से सन्तुष्ट हो कर राजा प्रह्लाद ने उस ब्राह्मण से यह सी कहा कि ॥ ३८ ॥ ३९ ॥

हे द्विजसत्तम ! तुम्हारी इस उचित गुरुसेवा से मैं प्रसन्न हूँ । तुम यथेष्ट वर माँगो । मैं अथर्व दूँगा ॥ ४० ॥ ब्राह्मण ने कहा, जो वर मुझे इष्ट था वह मिल चुका । प्रह्लाद ने कहा नहीं २, कोई अन्य वर माँगो ॥ ४१ ॥

ब्राह्मण ने कहा, हे राजन् ! यदि आप प्रसन्न होकर हमारा प्रिय चाहते हैं तो मेरा यही इष्ट वर है कि आप अपना शील मुझे दीजिये ॥ ४२ ॥ इस वर के श्रवण में प्रह्लाद को बड़ा भय हुआ और उन्होंने यह निश्चय किया कि यह ब्राह्मण कोई बड़ा तेजस्वी पुरुष है ॥ ४३ ॥

इस रीति से आश्चर्य में आकर प्रह्लाद ने ब्राह्मण से 'एवमस्तु' कह दिया और ब्राह्मण भी वर लेकर चला गया ॥ ४४ ॥ इसके बाद अतिदुःखित हो प्रह्लाद ने "यह कौन था जो मेरे शील रूपी सारास ही को लेकर चला गया" । इस तरह बड़ी चिन्ता की परन्तु कुछ निश्चय नहीं कर पाया ॥ ४५ ॥

हे तान उमी समय एक महातेजोमय शरीर प्रह्लाद के शरीर से निम्न कर मड़ा हुआ ॥ ४६ ॥ प्रह्लाद ने उसमें पूछा कि आप कौन हैं ? उसने कहा हे राजन् ! मैं शील हूँ, आपने मुझे त्याग दिया,

तस्मिन् द्विजोत्तमे राजन् वत्स्याम्यहमनिन्दिते ।
 योऽसौ शिष्यत्वमागम्य त्वयि नित्यं समाहितः ।
 इत्युक्त्वाऽन्तर्हितं वद्वै शक्रं चान्वाविशत्प्रभो ॥ ४८ ॥
 तस्मिंस्तोजसि याते तु तादृशपुस्तवोऽपरः ।
 शरीराग्निःसृतस्तस्य को भवानिति चाब्रवीत् ॥ ४९ ॥
 धर्मं प्रहाद मां विद्धि यत्रासौ द्विजसत्तमः ।
 तत्र यास्यामि दैत्येन्द्र यतः शीलं ततो ब्रह्म ॥ ५० ॥
 ततोऽपरो महाराज प्रज्वलन्निव तेजसा ।
 शरीराग्निस्तस्य तस्तस्य प्रहादस्य महात्मनः ॥ ५१ ॥
 को भवानिति पृष्ट्वा तमाह स महाद्युतिः ।
 सत्यं विद्ध्यसुरेन्द्राद्य प्रयास्ये धर्ममन्वहम् ॥ ५२ ॥
 तस्मिन्ननुगते धर्मे महान्वै पुरुषोऽपरः ।
 निश्चक्राम ततस्तस्मात् पृष्ट्वाह महाबलः ।
 वृत्तं प्रहाद मां विद्धि यतः सत्यं ततो ब्रह्म ॥ ५३ ॥
 तस्मिन् गते महाशब्दः शरीरात्तस्य निर्ययौ ।
 पृष्ट्वाह बलं विद्धि यतो वृत्तमहं ततः ॥ ५४ ॥
 इत्युक्त्वा प्रययौ तत्र यतो वृत्तं नराधिप ।
 ततः प्रभामयी देवी शरीरात्तस्य निययौ ॥ ५५ ॥
 तामपृच्छत् स दैत्येन्द्रः सा श्रीरित्येनमब्रवीत् ।
 उपिताऽस्मि स्वयं वीर त्वयि सत्यपराक्रम ।
 त्वया त्यक्ता गमिष्यामि बलं ह्यनुगता ब्रह्म ॥ ५६ ॥

भाषा

इस लिये मैं अब जाता हूँ । अब उसी ब्राह्मण में रहूँगा जो आपका शिष्य या ऐसा कह कर वह शील पुरुष वहाँ से चलकर इन्द्र के शरीर में प्रवेश कर गया । ॥ ४७ ॥ ४८ ॥

तदनन्तर एक वैसा ही दूसरा पुरुष प्रहाद के शरीर से निकला उससे श्री प्रहाद ने पूछा कि आप कौन हैं ? ॥ ४९ ॥ उसने उत्तर दिया कि हे दैत्येन्द्र ! मैं धर्म हूँ और उसी ब्राह्मण में जाता हूँ, क्योंकि मैं वहीं रहता हूँ जहाँ शील रहता है । उसके बाद तीसरा पुरुष भी प्रहाद के शरीर से निकल चला । उससे भी प्रहाद ने पूछा कि आप कौन हैं ? उसने कहा, हे असुरेन्द्र ! मैं सत्य हूँ और धर्म के पीछे जाता हूँ । तदनन्तर एक चतुर्थ पुरुष भी वैसा ही प्रहाद के शरीर से निकला और पूछने पर उसने कहा मैं वृत्त (सदाचार) हूँ और सत्य के समीप जाता हूँ । इसके पश्चात् प्रहाद के शरीर से महाशब्द करता हुआ एक पंचम पुरुष निकला और पूछने पर कहा मैं बल हूँ, ऐसा कह सदाचार के समीप चला गया । इसने बाद एक प्रभामयी देवी प्रहाद के शरीर से निकली । प्रहाद ने पूछा आप कौन हैं ? देवी ने कहा, हे सत्यव्रत ! पराक्रमी, वीर ! मैं श्री (लक्ष्मी) हूँ । आप

ततो भयं प्रादुरासीत् प्रह्लादस्य महात्मनः ।
 अपृच्छत् स ततो भूयः क यासि कमलालये ॥ ५७ ॥
 त्वं हि सत्यव्रता देवी लोकस्य परमेश्वरी ।
 कश्चासौ ब्राह्मणश्रेष्ठस्तत् त्वामिच्छामि वेदितुम् ॥ ५८ ॥

श्रीरुचाच—स शक्रो ब्रह्मचारी यस्त्वत्तत्त्वोपशिक्षितः ।
 त्रैलोक्ये ते यदैश्वर्यं तत्तेनापहृतं प्रभो ॥ ५९ ॥
 शीलेन हि त्रयो लोकास्त्वया धर्मज्ञ निर्जिताः ।
 तद्विज्ञाय सुरेन्द्रेण तव शीलं हृतं प्रभो ॥ ६० ॥
 धर्मः सत्यं तथा वृत्तं बलं चैव तथाप्यहम् ।
 शीलमूला महाप्राज्ञ सदा नास्त्यत्र संशयः ॥ ६१ ॥

भीष्म उवाच—एवमुक्त्वा गता श्रीस्तु ते च सर्वे युधिष्ठिर ।
 दुर्योधनस्तु पितरं भूय एवाब्रवीद्वचः ॥ ६२ ॥
 शीलस्य तत्त्वमिच्छामि वेत्तुं कौरवमन्दन ।
 प्राप्यते च यथाशीलं तं चोपायं वदस्व मे ॥ ६३ ॥
 धृतराष्ट्र उवाच—सोपायं पूर्वमुद्दिष्टं प्रह्लादेन महात्मना ।
 संक्षेपेण तु शीलस्य शृणु प्राप्तिं नरेश्वर ॥ ६४ ॥
 अद्रोहः सर्वभूतेषु कर्मणा मनसा गिरा ।
 अनुग्रहश्च दानं च शीलमेतत् प्रशस्यते ॥ ६५ ॥

भाषा

में ध्यान तक रही । अब आप ने त्याग कर दिया, इसलिये मैं अब बलके समीप जाती हूँ, क्या कि मैं बल ही के पीछे रहती हूँ ॥ ५०—५७ ॥

तदनन्तर प्रह्लाद को बड़ा भय हुआ और उस स्त्री से पुनः प्रश्न किया कि हे कमलालये ! तुम तो लोक की परमेश्वरी हो और सत्यव्रता देवी हो, अपने सत्यव्रत को छोड़ कहाँ जाती हो ? मैं इस तत्त्व को जानना चाहता हूँ कि वह ब्राह्मण श्रेष्ठ कौन था ? ॥ ५८ ॥

श्री—हे प्रभो ! वह ब्रह्मचारी इन्द्र थे जिनको आपने शिक्षा दी है और उन्होंने त्रैलोक्य में आपके ऐश्वर्य को हरण कर लिया, क्योंकि ॥ ५९ ॥ हे धर्मज्ञ ! आपने शील से तीनों लोकों का विजय किया था और यही समझकर देवेन्द्र ने आपके शील को ले लिया ॥ ६० ॥ हे महाप्राज्ञ ! धर्म, सत्य, वृत्त, बल और मैं इन पाँचों का गीठ ही मूल है, इसमें कुछ भी संशय नहीं है ॥ ६१ ॥

भीष्म—ऐसा कहकर श्री भी सीधी चली गई । इस इतिहास को सुन दुर्योधन ने अपने पिता से पुनः कहा कि ॥ ६२ ॥ हे कौरवमन्दन ! मैं शीत का तत्त्व और उसके प्राप्ति का उपाय जानना चाहता हूँ, मुझसे कहिये ॥ ६३ ॥

धृतराष्ट्र ने कहा कि प्रह्लाद महामा के इतिहास के द्वारा मैंने सब कुछ कह दिया । हे नरेश्वर ! धर्म शील का उपाय संक्षेप से कहता हूँ, सुनो ॥ ६४ ॥ मन, वचन और कर्म में किसी प्राणी का द्रोह

यदन्येषां हितं न 'स्यादात्मनः कर्मपौरुषम् ।

अथत्रयेत वा येन न तत्कुर्यात् कथं च न ॥ ६६ ॥

तत्तु कर्म तथा कुर्याद्येन श्लाघ्येत संसदि ।

शीलं समासे नैतत्ते कथितं कुरुसत्तम ॥ ६७ ॥

यद्यप्यशीला नृपते प्राप्नुवन्ति श्रियं क्वचित् ।

न भुञ्जते चिरं तात समूलाश्च न सन्ति ते ॥ ६८ ॥

धृत० उवाच—एतद्विदित्वा तत्त्वेन शीलवान् भव पुत्रक ।

यदीच्छसि श्रियं तात सुविशिष्टां युधिष्ठिरात् ॥ ६९ ॥

भीष्म उवाच—एतत् कथितवान् पुत्रे धृतराष्ट्रो नराधिपः ।

एतत् कुरुष्व कौन्तेय ततः प्राप्स्यसि तत्फलम् ॥ ७० ॥

२०—अथ सन्तोषः

विषयत्याग इति यावत् ।

मनुः अ० ४—सन्तोषं परमास्थाय सुखार्थी संयतो भवेत् ।

सन्तोषमूलं हि सुखं दुःखमूलं विपर्ययः ॥ १२ ॥ इति

सन्तुष्टः को न शक्नोति फलमूलं च वर्तितुम् ।

सर्वाणीन्द्रियलयौघ्येन सङ्कटान्यवगाहते ॥

भाषा

न करना तथा सब प्राणियों पर अनुग्रह करना तथा दान करना यही शील है जिसकी प्रशंसा मैंने कइ सुनाई ॥ ६५ ॥ जो काम दूसरों के लिये हितकर न हो वा जिस काम के करने से अपने को लज्जा आवै उस काम को कदापि न करे ॥ ६६ ॥ मनुष्य उसी कर्म को सदा करे जिससे कि जब समाज में पुरुष की प्रशंसा हो यही शील का संक्षेप से तात्पर्य है जो मैंने तुमसे कहा ॥ ६७ ॥

हे धृपते ! यद्यपि शीलरहित पुरुष भी किसी समय में लक्ष्मी को पा जाता करते हैं । तथापि वे चिरकाल तक उसका भोग नहीं करने पाते और जड़मूल से नष्ट भी हो जाते हैं । हे पुत्र ! पूर्वोक्त नियम को निश्चय कर यदि तुम युधिष्ठिर की अपेक्षा बड़ी चढ़ी लक्ष्मी चाहते हो तो शीलवान् हो जाओ ॥ ६८ ॥ ६९ ॥

भीष्म—हे कौन्तेय ! राजा धृतराष्ट्र ने अपने पुत्र से यह कहा, और तुम भी यही करो तब इससे अच्छा फल पाओगे ॥ ७० ॥

२०—सन्तोष निरूपण

“सन्तोषं” यथासंभव अपने और अपने कुटुम्बादि के प्राण धारण और धारयक पंच यज्ञादि मात्र के लिये उपयोगी धन की अपेक्षा अधिक धन की इच्छा न करने को सन्तोष कहते हैं । पुरुष को चाहिये कि यदि सुख चाहि तो पूर्ण सन्तोष कर अधिक धन के अर्जन में यत्न न करे क्योंकि सब सुखों का मूल सन्तोष और सब दुःखों का मूल उसका अभाव (तृष्णा) है ॥ १२ ॥ जितने संनृत और कष्ट हैं सब असन्तोष के कारण और इन्द्रियों की चंचलता से होते हैं, क्योंकि यदि सन्तोष हो तो कौन

सर्वत्र सम्पदस्तस्य सन्तुष्टं यस्य मानसम् ।
 उपानद्द्रुपादस्य ननु चर्मावृतेव भूः ॥
 यत् पृथिव्यां व्रीहियवं हिरण्यं पशवः स्त्रियः ।
 नालमेकस्य तत् सर्वमिति मत्वा शमं व्रजेत् ॥
 सन्तोषामृतवृत्तानां यत्सुखं शान्तचेतसाम् ।
 वृत्तस्तद्धनलुब्धानामितश्चेतश्च धावताम् ॥
 कामं कामयमानस्य यदि कामः प्रसिद्धयति ।
 तथैव परमं कामं भूयो विन्दति मानवः ॥
 कामाभिलाषान्मोहाच्च न नरः सुखमेधते ।
 श्येनालयतरुच्छायां व्रजान्निव कपिञ्जलः ॥

शान्ति० अ० २१—सन्तोषो वै स्वर्गतमः सन्तोषः परमं सुखम् ।

तुष्टेर्न किञ्चित्परतः सा सम्पक् प्रतितिष्ठति ॥ २ ॥

वनप० अ० २—असन्तोषपरा मूढाः सन्तोषं यान्ति पण्डिताः ।

अन्तो नास्ति पिपासायाः सन्तोषः परमं सुखम् ।

तस्मात् सन्तोषमेवेह परं पश्यन्ति पण्डिताः ॥ ४५ ॥

भाषा

मनुष्य ऐसा है कि जो फलों और मूलों से भी अपनी शरीर यात्रा न कर सके । जैसे चरणों में उपानट पहिने हुए पुरुष के लिये मानों सम्पूर्ण पृथ्वी पर चर्म ही बिछा रहता है वैसे मन में सन्तोष धारण करने वाले मनुष्य के लिये सदा सत्र स्थानों में सफाई ही रहती है ।

पृथ्वी पर जो कुलुधान, यव अन्न आदि और सुवर्णादि धातुएँ तथा पशु आदि प्राणी और स्त्री आदि विषय हैं, वे सब समुदित हो कर, एक पुरुष की भी इच्छा को पूरी नहीं कर सकते, क्योंकि इच्छा का यह स्वभाव ही है कि मिली हुई वस्तु अधिक से अधिक भी हो तब भी उससे ऊपर को ही चलती है । हमसे मनुष्य को सन्तोष ही करना चाहिये । सन्तोष रूपी अमृत से तृप्त शान्त पुरुषों को जो सुख सदा रहता है वह धन के लोभ में पड़कर इधर उधर दौड़ने वाले अति धनवान् पुरुषों को स्वप्न में भी और क्षण मात्र के लिये भी नहीं हो सकता । यद्यपि इष्ट विषय के लाभ से पुरुष की कतिपय इच्छाएँ शान्त हो जाती हैं तथापि अन्यान्य नयान् २ अनन्त इच्छाओं से उनके दुःख अनन्त ही होने जाते हैं । जैसे बाज पक्षी के घोंसले वाले बृद्ध की शीतल छाया में सुख भोगने वाले अन्यान्य पक्षी अथर्व ही महा दुःख पाते हैं वैसे ही मन्तोष को छोड़ लोभ में फँसे हुए मनुष्य अथर्व ही दुःख पाते हैं । सन्तोष स्वर्ग से भी बढ़ कर है, सन्तोष परम सुख है और सन्तोष से परे कोई प्रणिष्टा नहीं है ॥ २ ॥

मद लोभ लोभ में तन्वर होने हैं तथा पण्डित लोग सन्तोष में । लोभ का कहीं अन्त नहीं है और मन्तोष से अधिक कोई सुख नहीं है । इससे पण्डित, सन्तोष ही को इस लोक में उत्तम समझते हैं ॥ ४५ ॥

२१—अथ मङ्गलम्

श्रीयोग्यतेति यावत् ।

तथा चोपन्यस्तपरे वीरमित्रोदये बृहस्पतिः—

प्रशस्ताचरणं नित्यमप्रशस्तविवर्जनम् ।

एतद्धि मङ्गलं प्रोक्तं मुनिभिस्तच्चदर्शिभिः ॥ इति ॥

शक्र उवाच—का त्वं केन च कार्येण सम्प्राप्ता चारुहासिनी ।

महा० शां० अ० २२८—कुतश्चागम्यते सुष्ठु गन्तव्यं क्व च ते शुभे ॥ १८ ॥

श्रीरुवाच—पुण्येषु त्रिषु लोकेषु सर्वे स्थावरजङ्गमाः ।

ममात्मभावमिच्छन्तो यतन्ते परमात्मना ॥ १९ ॥

साऽहं वै पङ्कजे जाता सूर्यरश्मिविवोधिते ।

भूत्यर्थं सर्वभूतानां पद्मा श्रीः पद्ममालिनी ॥ २० ॥

अहं लक्ष्मीरहं भूतिः श्रीश्चाहं बलसूदन ।

अहं श्रद्धा च मेधा च सन्नतिर्विजितिः स्थितिः ॥ २१ ॥

अहं धृतिरहं सिद्धिरहं तद्वृत्तिरेव च ।

अहं स्याहा स्वधा चैव सन्नतिर्निर्यतिः स्मृतिः ॥ २२ ॥

राज्ञां विजयमानानां सेनाग्रेषु ध्वजेषु च ।

निवासे धर्मशीलानां विषयेषु परेषु च ॥ २३ ॥

जितकाशिनि शूरे च सद्भ्यामेष्वनिवर्त्तिनि ।

निवसामि मनुष्येन्द्रे सदैव बलसूदन ॥ २४ ॥

धर्मनित्ये महाबुद्धौ ब्रह्मण्ये सत्यवादिनि ।

प्रथिते दानशीले च सदैव निवसाम्यहम् ॥ २५ ॥

भाषा

२१—मङ्गल निरूपण

“प्रशस्ता०” अच्छे कामों को सदा करने और निषिद्ध कामों से सदा बचने को सदादर्शी लोग मङ्गल कहते हैं । लक्ष्मी के लिये योग्यता भी यही है ।

उपाख्यान

इन्द्र ने लक्ष्मी से पूछा कि हे सुष्ठु ! तुम कौन हो ? और किस कार्य से और कहाँ से आती हो । और कहाँ जाओगी ॥ १८ ॥

सूर्य के तेज से प्रकाशित कमल में, सप्त प्राणियों के हितार्थ मैं प्रकट हुई और मुझे पद्मा, पद्ममालिनी, लक्ष्मी, भूति, और श्री भी कहते हैं । और मैं ही श्रद्धा, मेधा, विनय, विजय, मर्यादा, धैर्य, सिद्धि, (धर्मादि) स्वाहा, स्वधा, और स्मृति भी हूँ ॥ २०—२२ ॥

विजय प्राप्त करते हुए राजाओं के ध्वजों पर और सेनाओं के अग्र भाग में तथा धर्मशील पुरुषों के स्थान में, देशों तथा नगरों में और संग्राम से न हटने वाले विजयशील शूरों में तथा सदा

असुरेष्ववसं पूर्वं सत्यधर्मनिबन्धना ।
 विपरीतास्तु तान् बुद्ध्वा त्वयि वासमरोचयम् ॥ २६ ॥
 शक्र उवाच—कथं वृत्तेषु दैत्येषु त्वमत्रात्सीर्वरानने ।
 दृष्ट्वा च किमिहागास्त्वं हित्वा दैत्येयदानवान् ॥ २७ ॥
 श्रीरुवाच—स्वधर्ममनुतिष्ठत्सु धैर्यादचलितेषु च ।
 स्वर्गमार्गाभिरामेषु सत्त्वेषु निरता ह्यहम् ॥ २८ ॥
 दानाध्ययनयज्ञेज्यापितृदैवतपूजनम् ।
 गुरुणामतिथीनाञ्च तेषां नित्यमवर्तत ॥ २९ ॥
 सुसंभृष्टगृहाश्वासन् जितस्त्रीका हुताग्रयः ।
 गुरुशुश्रूषका दान्ता ब्रह्मण्याः सत्यवादिनः ॥ ३० ॥
 श्रद्धधाना जितक्रोधा दानशीलाऽनसूयवः ।
 भृतपुत्रा भृतामात्या भृतदारा ह्यनीषवः ॥ ३१ ॥
 अमर्षेण न चाऽन्योन्यं स्पृहयन्ते कदाचन ।
 न च जातूपतप्पन्ते धीराः परसमृद्धिभिः ॥ ३२ ॥
 दातारः सङ्गृहीतार आर्याः करुणवेदिनः ।
 महाप्रसादा ऋजवो दृढभक्ता जितेन्द्रियाः ॥ ३३ ॥
 सन्तुष्टभृत्यसचिवाः कृतज्ञाः प्रियवादिनः ।
 यथार्हमानार्थकरा ह्रीनिषेवा यतव्रताः ॥ ३४ ॥

भाषा

धर्मात्मा, महाबुद्धि, ब्रह्मण्य और सत्यवादी पुरुषों में तथा नम्र और दानशील पुरुषों में मैं सदा ही रहा करती हूँ ॥ २६—२७ ॥ सत्य और धर्म के कारण मैं पहिले असुरों के गृह में थी परन्तु जब उनको विपरीत होते देखा तब मैं तुममें रहना चाहती हूँ ॥ २६ ॥

इन्द्र—हे वरानने ! कैसे आचार वाले दैत्यों में आप रही हो ! और उनमें क्या विपरीत देगा जिससे उनको छोड़ यहाँ आई ॥ २७ ॥

श्री—अपने धर्म को करने तथा धैर्य में विचलित नहीं होने वाले और स्वर्ग मार्ग में रुचि रखने वाले प्राणियों में मैं रहा करती हूँ । दैत्यगण ऐसे ही थे ॥ २८ ॥ अर्थात् दान, अध्ययन, यज्ञ, देवता, पिता, गुरु और अनियियों का पूजन उनमें सदा रहा ॥ २९ ॥ उनके गृह मदा परित्र रहते थे और वे त्रियों के वश में नहीं थे और होम करते थे, गुरु की सेवा करते थे तथा दमयुक्त, ब्रह्मण्य, सत्यवादी, श्रद्धावान्, क्रोध शून्य, दानशील, अनिन्दक, पुत्रदार, और अमात्य के पोषक थे ॥ ३० ॥ ३१ ॥ और अन्योन्य में अमर्ष नहीं करते थे तथा एक की समृद्धि को देख दूसरे को सन्ताप नहीं होता था ॥ ३२ ॥ तथा वे दाता, संग्रह करने वाले, दयावान्, महाप्रसाद (प्रमत्त होकर बड़ा फल देने वाले) सूक्ष्म, दृढ मित्रता वाले, जिनेन्द्रिय, भृत्यों और सचियों को सन्तुष्ट करने वाले, शून्य किर्मी के उपकार को न भूलने वाले) प्रियवादी, यथायोग्य मान और सम्कार करने वाले, लोचलज्वा वाले,

नित्यं पर्वसु मुखाताः खलुलिप्ताः खलुहृताः ।
 उपवासतपःश्रीला प्रतीता ब्रह्मवादिनः ॥ ३५ ॥
 नैतानम्युदियात् सूर्यो न चाप्याशु प्रवेशयाः ।
 रात्रौ दधि च सक्तूथ नित्यमेव व्यवर्जयन् ॥ ३६ ॥
 कल्यं धृतं चान्ववैधन् प्रयता ब्रह्मवादिनः ।
 मङ्गन्यान्यपि चापरयन् ब्राह्मणांश्चाप्यपूजयन् ॥ ३७ ॥
 सदा हि वदतां धर्मं सदा चाप्रतिगृह्यताम् ।
 अर्द्धं च राज्याः स्वपतां दिवा चास्वपतां तथा ॥ ३८ ॥
 कृपणाऽनाथवृद्धानां दुर्वलाऽऽश्रुरयोपिताम् ।
 दयां च संविभागां च नित्यमेवानुमोदताम् ॥ ३९ ॥
 व्रस्तं विपण्णमुद्विग्नं मयार्तं व्याधितं कृशम् ।
 हृतस्त्रं व्यसनार्तं च नित्यमाश्वासयन्ति ते ॥ ४० ॥
 धर्ममेवान्ववर्तन्त न हिंसन्ति परस्परम् ।
 अनुकूलाश्च कार्येषु गुरुवृद्धोपसेविनः ॥ ४१ ॥
 पितृन् देवाऽतिथींश्चैव यावत्तेऽभ्यवपूजयन् ।
 अवशेषाणि चाश्रन्ति नित्यं सत्यतपोवृताः ॥ ४२ ॥
 नैकेऽश्रन्ति सुसम्पन्नं नागच्छन्त परस्त्रियम् ।
 सर्वभूतेष्ववर्तन्त यथात्मनि दयां प्रति ॥ ४३ ॥

भाषा

व्रत करने वाले, प्रतिदिन और विशेषकर पर्वों पर स्नान, अनुलेपन और अलङ्कार से युक्त, उपवास और तप करने वाले विरवासपात्र और ब्रह्मवादी थे ॥ ३३—३५ ॥ सूर्योदय से पहिले वे उठते थे, प्रातःकाल में कदापि नहीं सोते थे, रात्रि में दही वा सक्तू कदापि नहीं खाते थे ॥ ३६ ॥ प्रतिदिन प्रातःकाल में धृत, गौ आदि मङ्गलों का दर्शन करते थे और ब्राह्मणों की पूजा करते थे ॥ ३७ ॥ सदा धर्म की धार्ता करते थे, प्रतिग्रह कदापि नहीं लेते थे, रात्रि के प्रथम अर्द्ध में वा दिन में सोते नहीं थे ॥ ३८ ॥ दरिद्र, अनाथ, वृद्ध, दुर्बल, रोगातुर और ब्रिग्यों पर सदा दया रखते थे और दयायोग्य सबका पालन करते थे ॥ ३९ ॥ शोकग्रस्त, उद्विग्न, भयभीत, व्याधित, दुर्बल, हृतस्त्र (जिसका धन किसी ने लूट लिया हो) तथा अन्यान्य आपत्तियों में पड़े हुए प्राणियों को सदा आश्रयदाता और सहायता दिया करते थे ॥ ४० ॥ धर्म ही करते थे और हिंसा कदापि नहीं करते थे तथा गुरु और वृद्धों की सेवा करते थे और सब कायों में उन सबकी एक ही मति होती थी ॥ ४१ ॥

देवता, पितर और अतिथियों का यथोचित पूजन करते थे और इनसे बचे हुए पदार्थों को सदा भोजन करते थे ॥ ४२ ॥ अकेले सिद्ध पदार्थ नहीं खाते थे, परस्त्रीगमन कदापि नहीं करते थे । अपने तुरन्त धन्यों में दया करते थे । आकाश में, पशुओं में अथवा योनि से अन्यत्र कहीं भी, और

नैवाकाशे न पशुषु वियोनौ न च पर्वसु ।
 इन्द्रियस्य विसर्गं ते रोचयन्ति कदाचन ॥ ४४ ॥
 नित्यं दानं तथा दाह्यमार्जवं चैव नित्यदा ।
 उत्साहोऽथानहङ्कारः परमं मौहदं क्षमा ॥ ४५ ॥
 सत्यं दानं तपः शौचं कारुण्यं वागनिष्ठुरा ।
 मित्रेषु चानभिद्रोहः सर्वं तेष्वभवन् प्रभो ॥ ४६ ॥
 निद्रा तन्द्रीरसम्प्रीतिरस्रयाथानवेक्षिता ।
 अरतिश्च विषादश्च स्पृहा चाप्यविशन्न तान् ॥ ४७ ॥
 साहमेवं गुणेष्वेव दानवेष्ववसं पुरा ।
 प्रजासर्गमुपादाय नैकं युगविपर्ययम् ॥ ४८ ॥
 ततः कालविपर्यसे तेषां गुणविपर्ययात् ।
 अपश्यं निर्गतं धर्मं कामक्रोधवशात्मनाम् ॥ ४९ ॥
 समासदं च वृद्धानां सतां कथयतां कथाः ।
 प्राहसन्नम्यस्रयंस्रं सर्ववृद्धान् गुणावराः ॥ ५० ॥
 पुत्रानश्च समासीना वृद्धानमिगतान् सतः ।
 नाभ्युत्थानाभिवादाभ्यां यथा पूर्वमपूजयन् ॥ ५१ ॥
 वर्तयत्येव पितरि पुत्रः प्रमदते तथा ।
 अभृत्या भृत्यतां प्राप्य ख्यापयन्त्यनपन्नपाः ॥ ५२ ॥
 यथा धर्मादिपतेन कर्मखामहितेन ये ।
 महतः प्रामुवन्त्यर्थान् तेषां तत्राभवत् स्पृहा ॥ ५३ ॥

भाषा

अमागस्यादि पर्वों में कदापि अपने वीर्य का पात नहीं होने देते थे ॥ ४३ ॥ ४४ ॥ दान, दक्षता, अनुता, उसाह, अहंकार न करना, निष्कपट मित्रता, मत्स्य, तप, शौच, दया और प्रियभाषण, ये सब उन दैत्यों में सदा वसते थे ॥ ४५ ॥ ४६ ॥

निद्रा, तन्द्रा (सम्प्री), अनुचित प्रीति, अनुचित रस, निन्द्रा, अश्विक्का, उदासीनता, निगद, और अनिलोम, ये दोष उन दैत्यों में कदापि न थे ॥ ४७ ॥ ऐसे गुणगले उन दैत्यों में प्रजा-सृष्टि में अनेक युगों तक थी ॥ ४८ ॥ तदनन्तर काल के विपर्यय से गुणों के नष्ट होने के कारण वे, काम और क्रोध के वश में हो गये। और मैंने देखा कि धर्म उनमें निकल गया ॥ ४९ ॥

समा में व्याख्यान देते हुए वृद्धों को अल्पगुण वाले दैत्य हँसने लगे और उनके गुणों में दोष निम्नलने लगे ॥ ५० ॥ वृद्धों के धाने पर नमस्कार जैसे पूर्व में अभ्युत्थान और प्रणाम करते थे वैसे न करने लगे ॥ ५१ ॥ गृहस्थ चलाने हुए पिता का अनादर कर पुत्र अपना प्रभाव दिखाने लगा। जो पोषण के योग्य नहीं था वह दैत्यों से पोषण पाकर अपने को प्रसिद्ध करने लगा ॥ ५२ ॥ दैत्यों के घरों में ऐसे लोगों का प्रशंसा होने लगी जिन्होंने अग्न्यायों में बहुत सा धन अर्जन किया था ॥ ५३ ॥

उच्चैश्चाग्यवदन् रात्रौ नीचैस्तन्नाग्निरज्वलत् ।
 पुत्राः पितृनत्यचरन् नार्यश्चात्यचरन् पतीन् ॥ ५४ ॥
 मातर पितरं धृद्धमाचार्यमतिथिं गुरुम् ।
 गुरुत्वान्नाभ्यनन्दन्त कुमारान्चान्वपालयन् ॥ ५५ ॥
 मित्रां बलिमदत्वा च स्वयमन्नानि भुञ्जते ।
 अग्निष्ठा संविमज्याथ पितृन् देवातिथीन् गुरुन् ॥ ५६ ॥
 न शौचमन्वरुध्यन्त तेषां सूदजनास्तथा ।
 मनसा कर्मणा वाचा भक्ष्यमासीदनाद्यतम् ॥ ५७ ॥
 विप्रकीर्णानि घान्यानि काकमूपिकभोजनम् ।
 अपावृतं पयोऽतिष्ठदुच्छिष्टाश्चास्पृशन् घृतम् ॥ ५८ ॥
 कुडालं दात्रपिटकं प्रकीर्णं कांक्षभोजनम् ।
 द्रव्योपकरणं सर्वं नान्ववैद्यत् कुटुम्बिनी ॥ ५९ ॥
 प्राकारागारविध्वंसात्र स्म ते प्रतिकुर्वते ।
 नाद्रियन्ते पशून् पशून् यवसेनोदकेन च ॥ ६० ॥
 बालानां प्रेक्षमाणानां स्वयं भक्ष्यानभक्षयन् ।
 तथा भृत्यजनं सर्वमस्तन्तर्प्य च दानयाः ॥ ६१ ॥

भाषा

रात्रि में उच्चशब्द से बोलने लगे और रात्रि में उनके यहाँ अग्नि भी थोड़ा ही प्रज्वलित होने लगा ।
 पुत्र, पिता के तथा पत्नी, पतियों के निरुद्ध काम करने लगीं ॥ ५४ ॥ माता, पिता, धृद्ध, आचार्य,
 अतिथि, और गुरुओं का आदर तथा बालकों का पालन दैत्यो के घरों से उठ गया ॥ ५५ ॥ देवता,
 पितर, अतिथि, और गुरुओं का अन्न से सत्कार और वैश्ववलि किये बिना ही दैत्य अन्न खाने लगे
 ॥ ५६ ॥ दैत्यों के सूदजन (भोजन बनाने वाले) मन, वचन, कर्म से शौच को छोड़ दिया और
 भक्ष्य वस्तुएँ भी अनावृत (खुली) रहने लगीं ॥ ५७ ॥ अन्न सब इधर उधर क्षितर नितर पड़े
 रहने लगे और अन्नो को काक और चूहे आदि खाने लगे । दूध बिना ढका रहने लगा, और
 घृत को दैत्य लोग अपवित्र होकर छूने लगे ॥ ५८ ॥ दैत्यों के घरों की कुटुम्बिनी (गृह की
 स्वामिनी) कुदार, कुन्हाड़ी, सौँचा, कास्यादि के भोजन पात्र और अन्यान्य गृहोपयोगी द्रव्यों पर
 ध्यान नहीं देने लगीं ॥ ५९ ॥

प्राकार (पनाह) और गृहादि के विध्वंस होने पर दैत्यों ने उनका प्रतिस्कार (मरम्मत)
 कराना छोड़ दिया और पशुओं को घरों पर बाँध २ कर हरी घास और जल से भी उनका सत्कार कराना
 छोड़ दिया ॥ ६० ॥ दैत्यगण, अपनी तरफ़ तारुने हुए लड़कों को न देख कर ही आप मिष्ट (मिठाई)
 भोजन करने लगे और भृत्यजनों को बिना भोजन कराये ही भोजन करने लगे ॥ ६१ ॥

पायसं कृशर मांसमपूपानथ शङ्खुलीः ।
 अपाचयन्नात्मनोऽर्थे वृधामामान्यमक्षयन् ॥ ६२ ॥
 उत्सृज्यशायिनश्चासन् सर्वे चामन् प्रगेनिशाः ।
 अमर्तन् फलहाश्चात्र दिवारात्र गृहे गृहे ॥ ६३ ॥
 अनार्याश्चार्यमासीनं पर्युषामन्न तत्र ह ।
 आश्रमस्थान् विधर्मस्थाः प्राद्विपन्त परम्परम् ॥ ६४ ॥
 मङ्गराश्चाभ्यमर्तन्त न च शौचममर्तत ।
 ये च वेदविदो विप्रा निस्पष्टमनृचथ ये ।
 निरन्तरविशेषास्ते बहुमानावमानयोः ॥ ६५ ॥
 हारमाभरण वेशं गतं स्थितमवेक्षितम् ।
 असेनन्त भुजिष्या वै दुर्जनाचरितं विधिम् ॥ ६६ ॥
 स्त्रियः पुरुषवेशेन पुंसः स्त्रीवेशधारिणः ।
 श्रीङ्गारतिनिहारेषु परा मुदमगामुग्रन् ॥ ६७ ॥
 प्रभमद्भिः पुरा दायानर्हभ्यः प्रतिपादितान् ।
 नाभ्यमर्तन्त नास्तिक्याद्वर्तन्तः संभवेच्चपि ॥ ६८ ॥
 मित्रेणाभ्यर्थितं मित्रमर्थं सशयिते क्वचित् ।
 बालकोटग्रमात्रेण स्वार्थेनाघ्नत तद्वसु ॥ ६९ ॥
 परस्वाऽऽदानरुचयो निपणव्यवहारिणः ।
 अदृश्यन्तार्यार्णेषु शूद्राश्चापि तपोधनाः ॥ ७० ॥

भाषा

पायस (खीर), कृशर (खिचड़ी), मांस, पूआ, शङ्खुली (पूड़ी) आदि केवल अपने पेट के लिये पकाने लगे और वृधा मांस (देवता पितर को समर्पण न करने) भी खाने लगे ॥ ६२ ॥
 दैत्य सत्र, मूर्खोंदय के वाद भी सोने लगे और प्रातःकाल को रात्रि बना दिया तथा घर २ दिन रात कलह होने लगा ॥ ६३ ॥

अनार्यों ने आर्यों की उपासना छोड़ दी, विधर्मियों ने आश्रमियों को हँसना और अन्योन्य में द्वेष करना आरम्भ कर दिया ॥ ६४ ॥ अर्णसत्र होने लगे, शौच आचार निरुद्ध गया, वेदविद प्राद्विपन्तों और स्पष्ट मूर्खों के लिये मान अपमान दैत्यों के घर में तुल्य हो गया ॥ ६५ ॥ हार, अङ्कार, बेज, चलना, खड़ा होना और ताकना, आदि जो दुर्जनों के आचार हैं वे दैत्यों की रंगेली वियों में आ गये ॥ ६६ ॥ श्रीङ्ग, रति और विचित्रों में स्त्रियों, पुरुष के वेश से और पुरुष स्त्रियों के वेश से हर्ष पाने लगे ॥ ६७ ॥ योग्य पुरुषों को, पूर्व पुरुषों के दिलाये हुए दाय (भाग) को अपनी नास्तिरता में दैत्यगण अपहरण करने लगे ॥ ६८ ॥ मित्र के मर्गों हुए धर्म को बाल के अग्रभाग मात्र अर्पित अनियून तथा अनिश्चिन स्वार्थ के लिये दैत्यगण नाश करने लगे ॥ ६९ ॥ दैत्यों के उद्योग, दूसरों के धन हरण में उद्यत और क्रय विक्रय के व्यापारी होने लगे तथा शूद्र मय सपत्नी होने लगे ॥ ७० ॥

अधीयन्तेऽव्रताः केचिद् वृथा व्रतमथापरे ।
 अशुश्रूषुर्गुरोः शिष्यः कश्चिच्छिष्यसरो गुरुः ॥ ७१ ॥
 पिता चैव जनित्री च श्रान्तौ वृत्तोत्सवाविव ।
 अप्रभुत्वे स्थितौ वृद्धावनं प्रार्थयतः सुतान् ॥ ७२ ॥
 तत्र वेदविदः प्राज्ञा गाम्भीर्ये सागरोपमाः ।
 कृप्यादिष्वभवन् सक्ता मूर्खाः श्रद्धान्यमुञ्जत ॥ ७३ ॥
 प्रातः प्रातश्च सुप्रभकल्पनं प्रेषणक्रिया ।
 शिष्यान्प्रहितास्तेषामकुर्वन् गुरवः स्वयम् ॥ ७४ ॥
 श्वश्रूश्चशुरयोग्रे वधूः प्रेष्यानशासत ।
 अन्यशासच्च भर्तारं समाहूयाभिजल्पती ॥ ७५ ॥
 प्रपत्तेनापि चारुचिचं पुत्रस्य चै पिता ।
 व्यभज्जघापि संरम्भाद् दुःखवासं तथा वसन् ॥ ७६ ॥
 अग्निदाहेन चौरैर्वा राजभिर्वा हृतं धनम् ।
 हृष्टा द्वेषात् ग्राहसन्त मुहृत्संभाविता ह्यपि ॥ ७७ ॥
 कृतघ्ना नास्तिकाः पापा गुरुदाराभिमर्शिनः ।
 अभक्ष्यमक्षणरता निर्मर्यादा हतत्विपः ॥ ७८ ॥

भाषा

दैत्यों में बहुतेरे व्रतों के बिना वेद पढ़ने लगे और बहुतेरे वेदाध्ययन के बिना व्यर्थ ही व्रत करने लगे और शिष्यों ने गुरु की सेवा करना छोड़ दिया और कोई २ गुरु शिष्यों के सखा हो गये ॥ ७१ ॥ दैत्यों के माता पिता जीते जी प्रभुत्व से निष्कल दिये गये और वृद्ध होकर पुत्रों से अन्न माँगने लगे ॥ ७२ ॥ दैत्यों के यहाँ सागर के ऐसे गम्भीर वेदविद् विद्वान् खेती करने लगे और श्राद्धों में मूर्ख ब्राह्मण भोजन करने लगे ॥ ७३ ॥ प्रायः प्रातःकाल में गुरु लोग आपसे आप शिष्यों के समीप जाकर सुप्रभ पूछने लगे और अन्यान्य कार्यों के लिये शिष्यों से प्रेषित होकर काम करने लगे ॥ ७४ ॥

सास श्वसुर के समूह बोलती हुई बहु भृत्यों के लिये आज्ञा और पति को बुलाकर शिक्षा देने लगी ॥ ७५ ॥ पिता बड़े हेर और प्रयत्न से पुत्र के चित्त की रक्षा करने लगे और क्रोध से पुत्र को सत्र देकर आप दुःख भोगने लगे ॥ ७६ ॥ अग्निदाह से नष्ट, चोरों और राजाओं से छीन लिये गये किसी के धन को देखकर उसके मित्र भी द्वेष से हँसने लगे ॥ ७७ ॥ और दैत्य सब कृतघ्न (उपकारी का अपकार करने वाले), नास्तिक, पापी, गुरुदाराभी, अभक्ष्यमक्षणी, मर्यादाहीन, और हततेज हो गये ॥ ७८ ॥

तेष्वेवमादीनाचारानाचरत्सु विपर्यये ।
 नाहं देवेन्द्र वत्स्वामि दानवेष्विति मे मतिः ॥ ७६ ॥
 तन्मां स्वयमनुप्राप्तामभिनन्द शर्चापते ।
 त्वयार्चितां मां देवेश पुरो धास्यन्ति देवताः ॥ ८० ॥
 यत्राहं तत्र मे कान्ता मद्विविष्टा मदर्पणाः ।
 मत्त देव्यो जयाष्टम्यो वाममेप्स्यन्ति तेऽष्टधा ॥ ८१ ॥
 आशा श्रद्धा धृतिः क्षान्तिर्विजितिः सन्नतिः धमा ।
 अष्टमी वृत्तिरेतासां पुरोगा पाकशासन ॥ ८२ ॥
 तांश्चाहं चासुरांस्त्यक्त्वा युष्माद्विषयमागताः ।
 त्रिदशेषु निवत्स्यामो धर्मनिष्ठान्तरात्मसु ॥ ८३ ॥
 इत्युक्तवचनां देवीं प्रीत्यर्थं च ननन्दतुः ।
 नारदश्चात्र देवर्षिर्ग्रहन्ता च वासवः ॥ ८४ ॥
 ततोऽनलसखो वायुः प्रवर्चो देववेश्मसु ।
 इष्टगन्धः सुखस्पर्शः सर्वेन्द्रियसुखावहः ॥ ८५ ॥
 शुचौ चाम्पयिते देशे त्रिदशाः प्रायशः स्थिताः ।
 लक्ष्मीसहितमासीनं मघवन्तं दिदृश्वः ॥ ८६ ॥

ततो दिवं प्राप्य महस्रलोचनः श्रियोपपन्नः सुहृदा महर्षिणा ।
 रथेन हर्यश्वयुजा सुरर्षभः सतः सुराणामभिमत्कृतो ययौ ॥ ८७ ॥

भाषा

हे देवेन्द्र ! मेरी यह मति है कि ऐसे दुराचारी दैत्यों के पान मैं कदापि न रहूँगी ॥ ७६ ॥
 इसलिए हे शर्चापते ! आपसे प्राप्त मैं, आपसे अभिनन्दन चाहती हूँ । क्योंकि जब आप मेरा सत्कार
 करेंगे तब सत्र देवता मुझे अभिगमिनी बनायेंगे ॥ ८० ॥

हे पाकशासन ! मेरी प्यारी आठ देविर्षी, जहाँ मैं रहती हूँ वहाँ वाम करती हूँ और उनके आठ
 नार्प हैं तथा नाम भी प्रायः उनके वही हैं, जो कि उनके कार्यों के नाम हैं । वे ये हैं—आशा (१)
 श्रद्धा (२) धृति (३) शान्ति (४) विजिति (५) (विजय) मन्नति (नम्रता) (६) क्षमा (७)
 वृत्ति (जीविका) (८) ॥ ८१ ॥ ८२ ॥ ये सब और हम असुरों को छोड़कर आपके यहाँ आई
 हैं और देवताओं में वाम करेंगी क्योंकि देवताओं का अन्तराना धर्मनिष्ठ है ॥ ८३ ॥ ऐसा करती हुई
 लक्ष्मी देवी का, नारद देवर्षि और देवेन्द्र ने अभिनन्दन किया ॥ ८४ ॥

तदनन्तर देवताओं के घरों में सुगन्ध, सुखस्पर्श, और सत्र इन्द्रियों के सुखदाता वायु
 चढ़ने लगा ॥ ८५ ॥ और देवता लोग पवित्र और उत्तम स्थानों में स्थित होकर लक्ष्मीसहित देवेन्द्र
 के दर्शन की इच्छा ने प्रतीक्षा करने लगे ॥ ८६ ॥

तदनन्तर देवेन्द्र, लक्ष्मी और नारद देवर्षि के साथ हरित वर्ण के घोड़ों वाले रथ में स्वर्ग में
 पहुँचे ॥ ८७ ॥ इसके बाद नारद देवर्षि ने लक्ष्मी और देवेन्द्र के इच्छानुसार लक्ष्मी का स्वागत

अथेद्वितं वज्रधरस्य नारदः श्रियश्च देव्या मनसा विचारयन् ।
 श्रियै शशंसाऽमरदृष्टपौरुषः शिवेन तत्रागमनं महर्षिः ॥ ८८ ॥
 ततोऽमृतं धौः प्रववर्ष भास्वती पितामहस्यायतने स्वयंभुवः ।
 अनाहता दुन्दुभयोऽथ नेदिरे तथा प्रसन्नाश्च दिशश्चकाशिरे ॥ ८९ ॥
 यथर्तुशस्येषु वर्षे वासवो न धर्ममार्गाद्विचचाल कश्चन ।
 अनेकरत्नाकरभूषणा च भूः सुयोपघोषाभुवनौकमां जये ॥ ९० ॥
 क्रियामिरामा मनुजा मनस्विनो बभूवुः शुभे पुण्यकृतां पथि स्थिताः ।
 नरामराः क्षिप्रपक्षराक्षसाः समृद्धिमन्तः सुमनस्विनोऽभवन् ॥ ९१ ॥
 न जात्वकाले कुसुमं कुतः फलं पपात वृक्षात्पवनेरितादपि ।
 रसप्रदाः कामदुघाश्च धेनवो न दारुणा वाग्विचचार कस्य चित् ॥ ९२ ॥
 इमां सपर्यां सह सर्वाकामदेः श्रियार्च शक्रप्रभृतैश्च देवतैः ।
 पठन्ति ये विप्रसदः समागताः समृद्धकामाः श्रियमाप्नुवन्ति ते ॥ ९३ ॥
 त्वया कुरूणांवर यत्प्रचोदितं भगवन्वस्येह परं निदर्शनम् ।
 तदद्य सर्वं परिकीर्तितं मया परीक्ष्य त्वरं परियन्तुमर्हसि ॥ ९४ ॥

भाषा

क्रिया ॥ ८८ ॥ और आकाश से अमृत वृष्टि हुई तथा ब्रह्मलोक में दुन्दुभिगण, विना वजाय आपसे आप वजने लगे और सब दिशाओं में प्रसन्नता फैल गयी ॥ ८९ ॥

तब से शत्रु के अनुसार खेतों में वृष्टि होने लगी और कोई प्राणी धर्म मार्ग से विचलित नहीं हुआ और अनेक राजाकनो (समृद्धों) से भूषित पृथ्वी भी भुवनवासियों के जय से समृद्ध और शोभित हो गई ॥ ९० ॥ और मनुष्य भी अच्छे कर्म वाले तथा महापुरुषों के अनुसारी और मनस्वी होने लगे । इस रीति से नर, अमर, त्रिभर, यक्ष, राक्षसादि सभी समृद्धिमान और प्रसन्न हो गये ॥ ९१ ॥ तथा फल को कौन कहे, पुण्य भी असमय में वायु के झरोरे से वृक्षों से टूटकर नहीं गिरे तथा गौरों वहुत रस और अन्यान्य मनोरथ भी अपने सेवकों को देने लगी । और मयारानी वाणी कहीं किसी की भी सुनने में नहीं आई ॥ ९२ ॥

देवेन्द्र आदि देवों की की हुई इस लक्ष्मी पूजा की कथा को जो लोग ब्राह्मण सभाओं में पढ़ेंगे वे भी लक्ष्मी को पायेंगे ॥ ९३ ॥ हे कुरुप्रवर ! तुमने समृद्धि और उसके अभाव का उदाहरण जो पृष्टा या उसको पूर्ण रीति से मैंने कह दिया, अब तुमको चाहिये कि इस श्रिय में अपने विचार से तत्त्व निश्चय करो ॥ ९४ ॥

२२—अथाक्रोधः

म च क्रोधानुत्पादः । क्षमा तु सत्यपि क्रोधे तत्कार्यताडनाद्यनुत्पाद इति भेदः । स च शमेऽन्तर्भूतोऽपि क्रोधेऽस्येतरदोषापेक्षया ग्राह्यव्यवधानाय ब्राह्मणवामिष्ठन्यायेन महर्षिभिः शमात्पृथगुपात्तः ।

महा० आ० अ० ७६, यः परेषां नरो नित्यमतिवादांस्तिष्ठते ।

शु० उ०—देवयानि विजानीहि तेन सर्वमिदं जितम् ॥ १ ॥

यः ममुत्पतितं क्रोधं निगृह्णाति ह्यं यथा ।

स यन्तेत्युच्यते सद्भिर्न यो रश्मिषु लभ्यते ॥ २ ॥

यः ममुत्पतितं क्रोधमक्रोधेन निरस्यति ।

देवयानि विजानीहि तेन सर्वमिदं जितम् ॥ ३ ॥

यः ममुत्पतितं क्रोधं क्षमयेद् निरस्यति ।

यथोरगास्त्वचं जीर्णां स च पुरुष उच्यते ॥ ४ ॥

यः मन्धारयते मन्युं योऽतिवादांस्तिष्ठते ।

यश्च तप्तो न तपति दृढं सोऽर्थस्य भाजनम् ॥ ५ ॥

यो यजेदपरिभ्रान्तो मासि मासि शतं समाः ।

न क्रुद्ध्येद्यश्च सर्वस्य तयोरक्रोधनोऽधिकः ॥ ६ ॥

यत् कुमारः कुमार्यश्च वरं कुर्युरचेतसः ।

न तत्प्राज्ञोऽनुकुर्वीत न गिदुस्ते बलाबलम् ॥ ७ ॥

भाषा

२२—अक्रोध निरूपण

कदापि क्रोध की उत्पत्ति न होने को अक्रोध कहते हैं । और क्षमा से इसका यह भेद है कि क्रोध होने पर भी ताड़नादि न करना क्षमा है । यह अक्रोध यद्यपि शम के अन्तर्गत है तथापि अथ दोषों की अपेक्षा क्रोध में प्रयत्नता दिखलाने के लिये हमारी महर्षियों ने शम से पृथक् गणना किया है । जैसे वसिष्ठ के ब्राह्मण होने पर भी उनकी प्रधानता दिखलाने के लिये उनको ब्राह्मणों से पृथक् कहा जाता है कि ब्राह्मण लोग ध्याये और वसिष्ठ भी ध्याये ।

“य परेषां”—शुक्राचार्य ने अपनी पुत्री देवयानी से कहा कि हे देवयानि ! तू यह निश्चय कर कि जिम मनुष्य ने दूसरों के कुशाम्पोंको महत्त्व दिया उमने सगरो जीन लिया ॥ १ ॥ घोड़े के समान उठे हुए क्रोध को जो पुरुष रोक लेता है उसी का नाम सारथी है । और वह सारथी नहीं है जो घोड़े की रश्मि (राम) पर लटका करता है ॥ २ ॥ जैसे जीर्ण त्वक् (चमड़ा) को सर्प छोड़ देता है वैसे ही जो पुरुष उठे हुए क्रोध को छोड़ देता है वही पुरुष है ॥ ३ ॥ ४ ॥ जो क्रोध को रोकता और कुशाम्पों को महत्ता है, तथा निमके अन्त वस्त्र में कोप से वास्तविक ताप नहीं होना वह मनुष्य धर्म, धर्म, काम और मोक्ष इन चार पुरुषार्थों के योग्य होता है ॥ ५ ॥ जो पुरुष प्रतिनाम सौ वर्ष तक यज्ञ करे उसकी अपेक्षा वह धर्मिक श्रेष्ठ है जो कदापि क्रोध न करे ॥ ६ ॥ कुमार और कुमारी वाज्य में गूढ़ होकर जो बरं वरं उमका अनुसरण विवेकी को न करना चाहिये क्योंकि वे बलाबल नहीं जानते ॥ ७ ॥

भाग०स्क०४अ०११-संवच्छ रोषं भद्रं ते प्रतीपं श्रेयसां परम् ।

युतेन भूयसा राजन्गदेन यथाऽऽमयम् ॥ ३१ ॥

येनोपसृष्टात्पुरुषाल्लोक उद्विजते मृगम् ।

न बुधस्तद्वशंगच्छेदिच्छन्नमयमात्मनः ॥ ३२ ॥

धन०अ०२६०यु०उ०-क्रोधो हन्ता मनुष्याणां क्रोधो भावयिता पुनः ।

इति विद्धि महाप्राज्ञे क्रोधमूलौ भवाभवौ ॥ १ ॥

यो हि संहरते क्रोधं मवस्तस्य सुशोभने ।

यः पुनः पुरुषः क्रोधं नित्यं न सहते शुभे ।

तस्यामवाय मवति क्रोधः परमदारुणः ॥ २ ॥

क्रोधमूलो विनाशो हि प्रजानामिह दृश्यते ।

तत्कथं मादृशः क्रोधमुत्सृजेन्नलोकनाशनम् ॥ ३ ॥

क्रुद्धः पापं नरः कुर्यात् क्रुद्धो हन्याद् गुरुनपि ।

क्रुद्धः परुषया वाचा श्रेयसोऽप्यवमन्यते ॥ ४ ॥

वाच्यावाच्ये हि कुपितो न प्रजानाति कर्हिचित् ।

नाकार्यमस्ति क्रुद्धस्य नावाच्यं विद्यते तथा ॥ ५ ॥

हिंस्यात् क्रोधादवध्यांस्तु वध्यान् सम्पूजयीत च ।

आत्मानमपि च क्रुद्धः प्रेषेद्यमसादनम् ॥ ६ ॥

भाषा

“संवच्छ”—हे राजन् ! जैसे वैध, औषधि से रोग को रोकता है वैसे तुम अपनी पत्नी हुई विद्याओं से, सब सुखों के नाशक क्रोध का वारण करो ॥ ३१ ॥ जिससे आक्रमण रूपे हुए पुरुष को देखकर लोगों को बड़ा उद्वेग होता है उस क्रोध के वश में जाने को वह विचारवान् न चाहेगा जो कि अपने लिये अमय चाहता है ॥ ३२ ॥

“क्रोधो”—राजा शुचिष्ठिर ने द्रौपदी से कहा कि हे महाप्राज्ञे ! मनुष्यों को मारने वाला और सुख देने वाला भी क्रोध है, क्योंकि जब पुरुष क्रोध को सहन कर लेता है तब क्रोध उस पुरुष का कल्याण करता है और जब क्रोध को नहीं सहन करता तो वही क्रोध उसका नाश करता है अधिक क्या कहना है । क्रोध से प्रजाओं के नाश के उदाहरण सहस्रों हैं तब मेरे ऐसा पुरुष क्यों न इस लोकनाशक क्रोध को वारण करे ॥ १—३ ॥

क्रुद्ध पुरुष क्या पाप नहीं कर सकता ? और क्रुद्ध गुरुओं को भी मारता है तथा अपनी परप-वाणी से महापुरुषों का भी अपमान करता है ॥ ४ ॥ कुपित पुरुष कदापि वाच्य और अवच्य का विवेक नहीं रखता इसी से उसके लिये न कोई अकार्य है और न कोई अवच्य है ॥ ५ ॥

क्रोध से पुरुष अशुभों का वध कर देता है और वृत्तों को पूजता है यहाँ तक कि क्रुद्ध आत्म-

एतान्दोषान् प्रपश्यद्विजितः क्रोधो मनीषिभिः ।
 इच्छद्भिः परमं श्रेय इह चाप्नुव चोत्तमम् ॥ ७ ॥
 तं क्रोधं वर्जितं धीरैः कथमस्मद्विधश्चरेत् ।
 एतत् द्रौपदि सन्धाय न मे मन्युः प्रवर्द्धते ॥ ८ ॥
 आत्मानं च परांश्चैव त्रायते महतो भयात् ।
 कुध्यन्तमप्रतिकुध्यन् द्वयोरेष चिकित्सकः ॥ ९ ॥
 मूढो यदि क्रियमानः कुध्यतेऽशक्तिमाभरः ।
 बलीयसां मनुष्याणां त्यजत्यात्मानमात्मना ॥ १० ॥
 तस्यात्मानं सन्त्यजतो लोका नश्यन्त्यनात्मनः ।
 तस्मात् द्रौपद्यशक्तस्य मन्योर्नियमनं स्मृतम् ॥ ११ ॥
 विद्वांस्तथैव यः शक्तः क्रियमानो न कुप्यति ।
 अनाशयित्वा क्रेशारं परलोके च नन्दति ॥ १२ ॥
 तस्माद्दलवता चैव दुर्बलेन च नित्यदा ।
 क्षन्तव्यं, पुरुषेणाहुरापत्स्वपि विजानता ॥ १३ ॥
 मन्योर्हि विजयं कृष्णे प्रशंसन्तीह साधवः ।
 चमावतो जयो नित्यं साधोरिह सतां मतम् ॥ १४ ॥
 सत्यं चानृततः श्रेयो नृशंसाच्चानृशंसता ।
 तमेवं बहु दोषन्तु क्रोधं साधुविवर्जितम् ॥ १५ ॥

भाषा

हला भी कर लेता है ॥ ६ ॥ इन्हीं दोषों को देखकर इस लोक में उत्तम सुख चाहने वाले पण्डितों ने क्रोध को जीत लिया है ॥ ७ ॥ मेरे ऐसा पुरुष, धीरों से वर्जित उस क्रोध को कैसे करे । हे द्रौपदि । यही समझकर मैं अपने क्रोध को नहीं बढ़ने देता ॥ ८ ॥

क्रुद्ध के प्रति, जो पुरुष क्रोध नहीं करता वह अपनी और उसकी दोनों की बड़े भय मे रक्षा करता है इसलिये वह दोनों का चिकित्सक है ॥ ९ ॥ यदि असमर्थ और मूढ़ मनुष्य प्रबल मनुष्यों से क्रेश पाने के कारण क्रोध में धाकर अनन्य गति होने मे आनहत्या करता है तो परलोक में भी उसको महाक्रेश होता है इसी से असमर्थ मनुष्य के लिये क्रोध का नियम से धारण करना इच्छा है ॥ १० ॥ ११ ॥ और जो ममर्थ निद्रान् मनुष्य, दूसरों से क्रेश पाकर भी क्रोध नहीं करता तो वह क्रेशदाता का नाश भी नहीं करता और परलोक में सुख भी पाता है ॥ १२ ॥

इसलिये दुर्बल और प्रबल सबको आपत्काल में भी विचारवल से कदापि क्रोध नहीं करना चाहिये ॥ १३ ॥ हे कृष्ण ! इसीसे साधु पुरुषों का, क्रोध को विजय करना ही सिद्धान्त है ॥ १४ ॥ जैसे निष्ठा के विरुद्ध मत्स्य उत्तम है वैसे ही क्रोध के विरुद्ध अक्रोध भी उत्तम है तो ऐसी दशा में दुर्योधन के वधार्थ भी मेरे ऐसा पुरुष क्रोध कैसे करे ! ॥ १५ ॥

मादृशः प्रसृजेत् कस्मात् सुयोधनवधादपि ।
 तेजस्वीति यमाहुर्वै पण्डिता दीर्घदर्शिनः ॥ १६ ॥
 न क्रोधोऽग्न्यन्तरस्तस्य भवतीति विनिश्चितम् ।
 यस्तु क्रोधं समुत्पन्नं प्रजया प्रतिपाद्यते ।
 तेजस्विनं तं विद्वांसो मन्यन्ते तच्चदर्शिनः ॥ १७ ॥
 क्रुद्धो हि कार्यं सुश्रोणि न यथावत् प्रपश्यति ।
 न कार्यं न च मर्यादां नरः क्रुद्धोऽनुपश्यति ॥ १८ ॥
 हन्त्यवध्यानपि क्रुद्धो गुरुन् क्रुद्धस्तुदत्यपि ।
 तस्मात्तेजसि कर्तव्यः क्रोधो दूरे प्रतिष्ठितः ॥ १९ ॥
 दाक्ष्यं क्षम्यं शौर्यं च शीघ्रत्वमिति तेजसः ।
 गुणाः क्रोधाभिभूतेन न शक्याः प्राप्तुमंजसा ॥ २० ॥
 क्रोधं त्यक्त्वा ॥ पुरुषः सम्पक् तेजोऽभिपद्यते ।
 कालयुक्तं महाप्राज्ञे क्रुद्धैस्तेजः सुदुःसहम् ॥ २१ ॥
 क्रोधस्त्वपण्डितैः शश्वचेज इत्यभिनिश्चितम् ।
 रजस्तु लोकनाशाय विहितं मानुषं प्रति ॥ २२ ॥
 तस्माच्छश्वत् त्यजेत् क्रोधं पुरुषः सम्पगाचरन् ।
 धेयान् स्वधर्मानयगो न क्रुद्ध इति निश्चितम् ॥ २३ ॥
 यदि सर्वमबुद्धीनामतिक्रान्तमचेतसाम् ।
 अतिक्रमो मद्विधस्य कथं स्यात् स्विदनिन्दिते ॥ २४ ॥

भाषा

दूरदर्शी पण्डित लोग जिस पुरुष को तेजस्वी कहते हैं, यह निश्चय है कि उस पुरुष के अन्तः-
 कारण में वास्तविक क्रोध नहीं रहता अर्थात् तत्त्वदर्शी विद्वान् उसीको तेजस्वी मानते हैं जो कि
 उत्पन्न हुये क्रोध को भी निवारण से नाश कर देता है क्योंकि ॥ १६ ॥ १७ ॥ क्रुद्ध पुरुष को
 उचित कार्य और लोकमर्यादा नहीं सूझती तथा वह अग्न्यों को भी मारता और दुष्ट देता है, इसलिये
 अपना तेज चाहने वाले को अव्यावश्यक है कि क्रोध को दूर ही से विसर्जन नित्ये रहे और दक्षता
 (अहंसा न करना), क्षम्य (अन्य की अधिक उन्नति न सहना), श्रुता, शीघ्रता, ये चार, तेज
 के गुण हैं जिनको कि क्रोध से अभिभूत पुरुष भली भाँति नहीं पा सकता ॥ १८—२० ॥

हाँ ! क्रोध के छोड़ने से पुरुष को तेज मिल सकता है और क्रुद्ध पुरुष तेज के योग्य नहीं
 होता ॥ २१ ॥ जिन्होंने यह निश्चय किया है कि क्रोध ही तेज है वे पण्डित नहीं हैं क्योंकि क्रोध
 रजोगुण है जो कि लोगों के नाश का कारण है और तेज तो सत्त्वगुण है, यह महामेद है ॥ २२ ॥

इसलिये यह निश्चय है कि अच्छा आचार करता हुआ पुरुष सदा ही क्रोध का त्याग करे
 और क्रुद्ध पुरुष सदा ही निन्दित है ॥ २३ ॥ यह दूसरी बात है कि निर्वुद्धि मनुष्य प्रायः क्रोध

यदि न स्युर्मानुषेषु क्षमिणः पृथिवीसमाः ।
 न स्यान् सन्धिर्मनुष्याणां क्रोधमूलो हि विग्रहः ॥ २५ ॥
 अभिपिक्तो ह्यभिषजेदाह्न्याद् गुरुणा हतः ।
 एवं विनाशे भूतानामधर्मः प्रथितो भवेत् ॥ २६ ॥
 आकुष्टः पुरुषः सर्वं प्रत्याक्रोशेदनन्तरम् ।
 प्रतिह्न्याद्भूतैव तथा हिंस्याच्च हिंसितः ॥ २७ ॥
 हन्युर्हि पितरः पुत्रान् पुत्राश्चापि तथा पितृन् ।
 हन्युरच पतयो भार्याः पतीन् भार्यास्तथैव च ॥ २८ ॥
 एवं संकुपिते लोके जन्म कृष्णे न विद्यते ।
 प्रजानां सन्धिमूलं हि जन्म विद्धि शुभानने ॥ २९ ॥
 ताः क्षिपेरन् प्रजाः सर्वाः क्षिप्रं द्रौपदि तादृशे ।
 तस्मान्मन्युर्विनाशाय प्रजानामभयाय च ॥ ३० ॥

२३—अथ प्रसादः

‘न च मुखश्रीः’ मुखवैवर्ण्यकारणे श्लोकादौ सत्यपि मुखवैवर्ण्यभाव इति यावत् ।
 अयमेव माधुर्यमिन्युच्यते रसविद्याविद्धिः । तथा च साहित्यदर्पणे—“सर्वावस्थाविशेषेषु माधुर्यं
 रमणीयता” ।

भाषा

किया करते हैं परन्तु हे अनिन्दिते ! मेरे ऐसा मनुष्य कैसे क्रोध कर सकता है ॥ २४ ॥ यदि पृथिवी
 के समान क्षमा करने वाले मनुष्य, पृथ्वी पर न होते तो मनुष्यों में सन्धि कदापि नहीं होती क्योंकि
 विग्रह (झगड़ा) का मूल क्रोध ही है ॥ २५ ॥

यदि क्रुद्ध को क्रोध से सब मार दे और मारते हुये गुरु को भी मार दे, सर्वत्र ऐसा ही दुष्का
 करे तो प्राणियों के नाश और अधर्म के राज्य होने में क्या सन्देह है ? ॥ २६ ॥ यदि गाली देने
 पर सब गाली दें और मारने पर मार दें, यही मर्यादा सामान्य से प्रचलित हो तो पिता पुत्र को, पुत्र
 पिता को, पत्नी पति को, और पति, पत्नी को सदा मारा ही करे क्योंकि ऐसा कौन है कि जिससे
 कभी कोई क्षम्यार्थ न हो और जब ऐसे ही मर्यादा लोप हो तो किसी पुरुष का जन्म भी न हो
 क्योंकि जन्म तो स्त्री और पुरुष के मेल मिश्रण ही से होता है इसलिये हे द्रौपदि ! यही सिद्धान्त है
 कि क्रोध ही प्रजा के नाश का कारण है यदि न रोका जाय, और यही प्रजा के अधम्य का भी कारण
 है यदि रोका जाय ॥ २७—३० ॥

२३—प्रसाद निरूपण

मुख की छाया को मिटा देने वाले शोभादि दोनों के रहने पर भी मुख की छाया को भेदी
 न होने देना, प्रसाद है । इसी को मादित्यशाय वाले माधुर्य कहते हैं ।

यथा—आहूतस्याभिपेक्षाय विस्मृतस्य वनाय च ।

न मया ललितस्तस्य खल्वप्यप्यकारविभ्रमः ॥ इति ॥

अयो० १६—स तदन्तः पुरद्वारं समतीत्य जनाकुलम् ।

अविचितां ततः कक्ष्यामाससाद पुराणवित् ॥ १ ॥

प्रासकार्युक्कविभ्रमद्विर्युवभिर्मृष्टकुण्डलैः ।

अग्रमादिभिरेकाग्रैः खानुरक्तैरधिष्ठिताम् ॥ २ ॥

अत्र कापायिणो बृद्धान्वेत्तपाणीन्स्वलङ्कृतान् ।

ददर्श विष्ठितान्द्वारि रुयप्यश्वांसुसमाहितान् ॥ ३ ॥

ते समीक्ष्य समायान्तं रामप्रियचिकीर्षवः ।

सहस्रोत्पतिताः सर्वे ह्यासनेभ्यः ससंभ्रमाः ॥ ४ ॥

तानुवाच विनीतात्मा स्रुतपुत्रः प्रदक्षिणः ।

क्षिप्रमाख्यात रामाय सुमन्त्रो द्वारि तिष्ठति ॥ ५ ॥

ते राममुपसंगम्य मर्तुः प्रियचिकीर्षवः ।

सहभार्याय रामाय क्षिप्रमेवावचक्षिरे ॥ ६ ॥

प्रतिवेदितमाज्ञाय स्रुतमभ्यन्तरं पितुः ।

तत्रैवानाययामास रायवः प्रियकाम्यया ॥ ७ ॥

तं वैश्रवणसंकाशमुपविष्टं खलङ्कृतम् ।

ददर्श स्रुतः पर्यङ्के सौवर्णे सोचरच्छदे ॥ ८ ॥

बराहरुधिरामेण शुचिना च सुगन्धिना ।

अनुलिप्तं परार्च्येन चन्दनेन परन्तपम् ॥ ९ ॥

श्रितया पार्श्वतश्चापि बालव्यजनहस्तपा ।

उपेतं सीतया भूयश्चित्रया शशिनं यथा ॥ १० ॥

आप

रामोपाख्यान

“स तदन्तः” वह (सुमन्त्र) अन्तःपुर के उन मनुष्यों से भरे हुये द्वार को लंघन कर स्वामिभक्त, अग्रमादी, एकाग्र, और कुण्डल बँटें, धनुषादि अनेक चिह्न धारण किये हुये पुरुषों से युक्त कक्षा में पहुँचे ॥ १ ॥ और वहाँ पहुँच कर अग्रिम द्वार पर कापाय बख्त घासी, हाथ में बेत लिये वृद्ध मनुष्यों को देखा ॥ २ ॥ ३ ॥

वे सब भी सुमन्त्र को देख अपने अपने आसन से तुरत ही उठ खड़े हो गये ॥ ४ ॥ सुमन्त्र ने उनसे यह कहा कि तुरत ही श्री राम से निवेदन करो कि द्वार पर सुमन्त्र खड़ा है ॥ ५ ॥ उन्होंने तुरन्त ही जाकर श्री सीतासहित श्री-राम से ऐसा निवेदन किया ॥ ६ ॥ श्री रामजी ने निवेदन के अनन्तर सुमन्त्र को वहीं अपने समीप बुलाया । सुमन्त्र वहाँ जाकर सजे हुये मुर्गण के पलंग पर बैठे, अलङ्कारयुक्त, अतिसुगन्ध रक्तचन्दन को लगाये और एक पार्श्व में बैठी हुई चँवर हाथ

तं तपन्तमिनादित्यमुपपन्नं स्वतेजसा ।
 वयन्दे वरदं वन्द्या विनयज्ञो विनीतवत् ॥ ११ ॥
 प्राञ्जलिः सुमुखं दृष्ट्वा विहारशयनासने ।
 राजपुत्रमुवाचेदं सुमन्त्रो राजसत्कृतः ॥ १२ ॥
 कौसल्या सुप्रजा राम पिता त्वां द्रष्टुमिच्छति ।
 महिष्याऽपि हि कैकेय्या गम्यतां तत्र माचिरम् ॥ १३ ॥
 एवमुक्तस्तु संहृष्टो नरसिंहो महाद्युतिः ।
 ततः संमानयामास सीतामिदमुवाच ह ॥ १४ ॥
 देवि देवश्च देवी च समागम्य मदन्तरे ।
 मन्त्रयेते ध्रुवं किञ्चिदभिपेचनमहितम् ॥ १५ ॥
 लक्षयित्वा ह्यभिप्रायं प्रियकामा सुदक्षिणा ।
 संचोदयति राजानं मदर्थमसितेक्षणा ॥ १६ ॥
 सा प्रहृष्टा महाराजं हितकामानुवर्तिनी ।
 जननी चार्थकामा मे कैकेयाधिपतेः सुता ॥ १७ ॥
 दिष्ट्या सलु महाराजो महिष्या प्रियया सह ।
 सुमन्त्रं प्राहिणोद्भूतमर्थकर्मकरं मम ॥ १८ ॥
 यादृशी परिपत् तत्र तादृशो दूत आगतः ।
 ध्रुवमथैव मां राजा यौवराज्येऽभिपेक्ष्यति ॥ १९ ॥

भाषा

मैं लिपे सीता के सहित कुबेर के सदृश श्रीराम को, चित्रा तारा सहित चन्द्रमा के ऐसा देखा
 ॥ ७—१० ॥ अपने तेज से सूर्य के ऐसे जागृतमान उन श्रीराम को बन्दी (सुमन्त्र) ने बड़े
 विनय से प्रणाम किया ॥ ११ ॥ और श्रीराम से सत्कार पाकर उनको प्रमत्त देख बड़ा प्रसन्न हो उनसे
 यह निवेदन किया कि ॥ १२ ॥ हे राम ! आप ऐसे पुत्र से कौसल्या देवी सुप्रजा हैं और कैकेयी
 रानी के सहित पिता आपको देखना चाहते हैं ॥ १३ ॥ इसको सुन श्रीरामचन्द्र जी ने बड़े हर्ष को
 प्राप्त हो सीता से यह कहा कि ॥ १४ ॥

हे देवि ! यह अन्वय है कि देव और देवी दोनों मिलकर मेरे नियम की राज्याभिषेक मन्त्रणी
 विनी यान पर निचार कर रहे हैं ॥ १५ ॥ मैं समझता हूँ कि मेरे राज्याभिषेक के हर्ष से मरी हुई
 माता कैकेयी से महाराज ने पूछा है कि भरत यहाँ नहीं हैं तो राम का राज्याभिषेक इसी समय किया
 जाय अथवा भरत के आने पर ! और माता ने यह कहा है कि राम का राज्याभिषेक तुरत ही कर
 दिया जाय भरत पीछे सुन लेंगे क्योंकि ॥ १६ ॥ १७ ॥

यह एक अभ्युपगम्य बात होता है जो कि मेरे पिता और माता ने मेरे हितकारी सुमन्त्र ही
 को मेरे समीप प्रेषित किया, इससे ज्ञात होता है कि महाराज अन्वय आज ही मेरा राज्याभिषेक

हन्त शीघ्रमिहो गत्वा द्रक्ष्यामि च महीपतिम् ।
 सह त्वं परिवारेण सुखमास्व रमस्व च ॥ २० ॥
 पतिसंमानिता सीता मर्तारमसितेक्षणा ।
 आद्वारमनुवव्राज मंगलान्यभिदध्युषी ॥ २१ ॥
 राज्यं द्विजातिभिर्जुष्टं राजसूयाभिषेचनम् ।
 कर्तुमर्हति ते राजा वासवस्येव लोककृत् ॥ २२ ॥
 दीक्षितं व्रतसंपन्नं वराजिनधरं शुचिम् ।
 कुरङ्गशृङ्गपाणिञ्च परयन्ती त्वां भजाम्यहम् ॥ २३ ॥
 पूर्वां दिशं वज्रधरो दक्षिणां पातु ते यमः ।
 वरुणः पश्चिमामाशां घनेशस्तूत्तरां दिशम् ॥ २४ ॥
 अथ सीतामनुजाप्य कृतकौतुकमङ्गलः ।
 निश्चक्राम सुमन्त्रेण सह रामो निवेशनात् ॥ २५ ॥
 पर्वतादिव निष्क्रम्य सिंहो गिरिगुहाशयः ।
 लक्ष्मणं द्वारि सोऽपश्यत्प्रह्वान्जलिपुटं स्थितम् ॥ २६ ॥
 अथ मध्यमकक्ष्यायां समागच्छत्सुहृजनैः ।
 म सर्वानर्थिनो दृष्ट्वा समेत्य प्रतिनन्द्य च ॥ २७ ॥
 ततः पावकसंकाशमारुरोह रथोत्तरम् ।
 वैयाघ्रं पुरुषव्याघ्रो राजितं राजनन्दनः ॥ २८ ॥
 मेघनादमसंवाधं मखिहेमविभूषितम् ।
 मुष्णन्तमिह चर्क्षूपि प्रभया मेरुवर्चसम् ॥ २९ ॥

भाषा

करेंगे ॥ १० ॥ ११ ॥ हर्ष की बात है कि तुरत ही मैं जाऊँ महाराज का दर्शन करूँगा और पति से सम्मानित श्री सीता, द्वार पर्यन्त रामजी को पहुँचाने आई और उस समय अनेक मंगल कामना करती हुई सीता अपने मन में श्री राम से यह कहने लगी कि महाराज को चाहिये कि इस समय पुनराज के स्थान पर आपका अभिषेक कर कालान्तर में आपकी राजसूय यज्ञ करने की योग्यता सम्पादन के लिये महाराज्य पर भी इन्द्र के तुल्य आपका अभिषेक कर और उस समय दीक्षा लिये, व्रत पर बैठे मृगचर्म धारी, पत्रि, और मृगशृङ्ग, हाथ में लिये आप को देखती हुई मैं आपकी सेवा करूँ। पूर्व दिशा में वज्रधारी इन्द्र, दक्षिण में यमराज, पश्चिम दिशा में वरुण, और उत्तर दिशा में कुबेर आप की रक्षा करें ॥ २१—२४ ॥

तदनन्तर राज्याभिषेक के लिये मंगल वस्तुओं को धारण किये हुये श्रीराम, सीता को अनुज्ञा देकर सुमन्त्र के साथ अपने मन्दिर से निकले जैसे पर्यत की कन्दरा से सिंह निकलता है। और अन्तःपुर से निकलते ही प्रथम द्वार पर बदाञ्जलि सदन को देखा। और मध्य कक्षा में सब मित्र गए और अर्थांगण को देखते तथा उनसे संभाषण करते सूर्य के समान दीर्घमान महाराज पर आरुढ़ हो, महामेव से चन्द्रमा की नाई अपने राजमन्दिर से निकले। और सदन भी चैत्र, तैत्तिरीय, उनके

करेणुशिशुकल्पैश्च युक्तं परमवाजिभिः ।
 हरियुक्तं सहस्राक्षो रथमिन्द्र इवाशुगम् ॥ ३० ॥
 प्रययौ तूर्णमास्थाय राघवो ज्वलितः श्रिया ।
 स पर्जन्य इवाकाशे खनवानभिनादयन् ॥ ३१ ॥
 निकेतान्निर्णयौ श्रीमान्महाभ्रादिव चन्द्रमाः ।
 चित्रचामरपाणिस्तु लक्ष्मणो राघवानुजः ॥ ३२ ॥
 जुगोप भ्रातरं भ्राता ग्धमास्थाय पृष्ठतः ।
 ततो हलहलाशब्दस्तुमुलः समजायत ॥ ३३ ॥
 तस्य निष्क्रममाणस्य जनौघस्य समन्ततः ।
 ततो हयवरा मुख्या नागाश्च गिरिसन्निभाः ॥ ३४ ॥
 अनुजग्मुस्तथा रामं शतशोऽथ सहस्रशः ।
 अग्रतश्चास्य सन्नद्धारचन्दनागुरुभूषिताः ॥ ३५ ॥
 खड्गचापधराः शूरा जग्मुराशंसवो जनाः ।
 ततो वादित्रशब्दाश्च स्तुतिशब्दाश्च वन्दिनाम् ॥ ३६ ॥
 सिंहनादाश्च शूराणां ततः शुश्रुविरे पथि ।
 हर्म्यवातायनस्याभिर्भूषिताभिः समन्ततः ॥ ३७ ॥
 कीर्यमाणः सुपुष्पौघैर्ययौ स्त्रीभिररिन्दमः ।
 रामं सर्वानवघांग्यो रामपिप्रीषया ततः ॥ ३८ ॥
 वचोभिरभ्यैर्हर्म्यस्थाः क्षितिस्थाश्च ववन्दिरे ।
 नूनं नन्दति ते माता कौसल्यामातृनन्दन ॥ ३९ ॥
 पश्यन्ती सिद्धयात्रं त्वां पित्र्यं राज्यमुपस्थितम् ।
 सर्वसीमन्तिनीभ्यश्च सीता सीमन्तिनी वरा ॥ ४० ॥

माया

पीछे उसी रथ पर आरुढ़ हो गये । और उसी समय जनसमूहों के जपशब्द का तुमुल कोलाहल हुआ ॥ २५—३० ॥

तदनन्तर रामजी के रथ से ध्यागे खड्ग और चर्म लिये अलङ्कृत बहुत से हिंसाशील शूर जन चले और रथ के पीछे सैकड़ों और सहस्रों घोड़े और हाथी चले । और मार्ग में बाघौघ और बन्दियों के शब्द और शूरों के सिंहनाद अनेक प्रकार के सुनने में आये । तथा अट्टालकों के वानापनों (दरीचों) के द्वारा, धियोप्या पुर की लियां श्रीरामजी पर माङ्गलिक पुष्पघृष्टि करने लगीं और पृष्ठी पर जो स्थित रहे तथा अट्टालकों पर जो आरुढ़ थे वे मन्त्र श्रीगण को प्रणाम करने लगे और गिर्यौं यों कहने लगी कि हे मातृनन्दन ! पिता के राज्य पर उपस्थित हुये शुभ यात्रा वाले तुम पुत्र को देवग्री दृष्टि की मन्त्रा माला सब से अधिक भाग्यशालिनी है और सीता देवी भी सब उत्तम स्त्रियों से उत्तम हैं ॥ ३४—४० ॥

अमन्यन्त हि ता नार्यो रामस्य हृदयप्रियाम् ।
 तथा सुचरितं देव्या पुरा नूनं महत्तपः ॥ ४१ ॥
 रोहिणीव शशाङ्केन रामसंयोगमाप या ।
 इति शासादशृङ्गेषु प्रमदाभिर्नरोत्तमः ॥
 शुश्राव राजमार्गस्थः प्रिया वाच उदाहृताः ॥ ४२ ॥
 स राघवस्तत्र तदा प्रलापान् शुश्राव लोकस्य समागतस्य ।
 आत्माधिकारा विविधारच वाचः ग्रहणरूपस्य पुरे जनस्य ॥ ४३ ॥
 एष श्रियं गच्छति राघवोज्झ राजप्रसादाद्विपुलां गमिष्यन् ।
 एते वयं सर्वसमृद्धकामा येषामयं नो भविता प्रशस्ता ॥ ४४ ॥
 लाभो जनस्यास्य यदेष सर्वं प्रपत्स्यते राष्ट्रमिदं चिराय ।
 नक्षप्रियं किञ्चन जातु कश्चित्पश्येन्न दुःखं मनुजाधिपेऽस्मिन् ॥ ४५ ॥
 संशोषवद्भिश्च हयैः सनागैः पुरःसरैः स्वस्तिकमृतमागधैः ।
 ग्रहीयमानः प्रवरैश्च वादिकैरभिपुतो वैश्रवणो यथा ययौ ॥ ४६ ॥
 करेणुमातङ्गरथाश्चसङ्कुलं महाजनौघैः परिपूर्णचत्वरम् ।
 प्रभूतरत्नं बहुपण्यसञ्चयं ददर्श रामो विमलं महापथम् ॥ ४७ ॥

अयो० १७—स रामो रथमास्थाय संप्रहृष्टसङ्गजनः ।
 पताकाघ्वजसम्पन्नं महाहांगुरुभूषितम् ॥ १ ॥
 अपश्यन्नगरं श्रीमान्नाजानसमन्वितम् ।
 स गृहैरभ्रसङ्काशैः पाण्डुरैरुपशोभितम् ॥ २ ॥

भाषा

सीता देवी ने पूर्वजन्म में बड़ा तप किया है इसी से जैसे रोहिणी तारा, चन्द्रमा से सम्बन्ध रखती है वैसे सीता भी राम से संबन्ध पाया है । ऐसी २ प्रियवाणी स्त्रियों की, प्रसादों के शृङ्ग से निकलती हुई श्रीराम ने सुना ॥ ४१ ॥ ४२ ॥ तथा राज्याभियेक के उत्तर से बड़े हर्ष को प्राप्त हुये पुरजनों के मुख से यह भी सुना कि ॥ ४३ ॥ यह श्रीराघव जाते हैं जो आज महाराज के प्रसाद से बड़े ऐश्वर्य और लक्ष्मी को प्राप्त होंगे । अब हमारे जो मनोरथ अवशिष्ट भी होंगे वे सब पूर्ण हो जायेंगे क्योंकि अब इनके शासन में हम रहेंगे । सब मनुष्यों को यह बड़ा लाभ है कि जो अब से बिरकाल तक यह राज्य करेंगे क्योंकि इनके राज्य में कभी कोई मनुष्य दुःख नहीं देखेगा ॥ ४४ ॥ ४५ ॥ आगे जब २ कहने वाले स्वस्तिक और अन्यान्य स्तुतिपाठक और वशपाठकों के स्तुति शब्दों को सुनते श्री राम ने हथिनी, हाथी, घोड़े और बड़े २ जनसमूहों से संकुल तथा सब रत्नों और पण्य वस्तुओं से पूर्ण विमल महापथ आपण (हाट) को देखा ॥ ४६ ॥ ४७ ॥

अनेक वर्ण की पताकाओं और ध्वजों से शोभित तथा अति उत्तम अड़ाए हुए अगुरुभूषों से सुगन्धित अनेक प्रकार के मनुष्यों से युक्त और मेघ के ऐसे उच्च श्वेत गृहों से शोभित ध्योप्या नगर के राजमार्ग के मध्य से श्रीराम चले जिसके दोनों पाशों में उत्तम चन्दनों और अगुरुओं के तथा

राजमार्गं ययौ रामो मध्येनागुरुधूपितम् ।
 चन्दनानाञ्च मुख्यानामगुरुणाञ्च सञ्चयैः ॥ ३ ॥
 उत्तमानाञ्च गन्धानां क्षौमक्षौशाम्बरस्य च ।
 आविद्धाभिश्च मुक्ताभिरुत्तमैः स्फाटिकैरपि ॥ ४ ॥
 शोभमानमसम्बाधं तं राजपथमुत्तमम् ।
 समृतं विविधैः पुष्पैर्मक्ष्यैरुच्चावचैरपि ॥ ५ ॥
 ददर्श तं राजपथं दिवि देवपतिर्यथा ।
 दध्यक्षतहविलाजैर्धूपैरगुरुचन्दनैः ॥ ६ ॥
 नानामाल्योपगन्धैश्च सदाऽभ्यर्चितचत्वरम् ।
 आशीर्वादान्वहून् शृण्वन्बहुभिः समुदीरितान् ॥ ७ ॥
 यथाहं चापि सम्पूज्य सर्वानेव नरान्ययौ ।
 पितामहैराचरितं तथैव प्रपितामहैः ॥ ८ ॥
 अघोपादाय तं मार्गमभिपिक्तोऽनुपालय ।
 यथा स्म पोषिता पित्रा यथा सर्वं पितामहैः ।
 ततः सुखतरं सर्वे रामे वत्स्याम राजनि ॥ ९ ॥
 अलमद्य हि भुक्तेन परमार्थरत्नं च नः ।
 यदि पश्यामि निर्यान्तं रामं राज्ये प्रतिष्ठितम् ॥ १० ॥
 ततो हि नः प्रियतरं नात्यक्तिञ्चिद्भविष्यति ।
 यथाऽभिषेको रामस्य राज्येनामिततेजसः ॥ ११ ॥
 एतारचान्याश्च सुहृदामुदासीनः शुभाः कथाः ।
 आत्मसम्पूजनीः शृण्वन्त्ययौ रामो महापथम् ॥ १२ ॥

भाषा

अन्यान्य उत्तमोत्तम गन्धों के राशि लग रहे थे और महामूल्य कीरोष आदि वस्त्र और अनेक प्रकार
 मुक्ता आदि उत्तम रत्न तथा विविध प्रकार के पुष्प और मक्ष्य वस्तु, निपणियों (हुकानों) पर पसारे
 हुये थे । तथा दही, अक्षत, हवि, लाज (लास), धूप, अगुरु, चन्दन और अनेक प्रकार की पुष्प-
 मालायें भी उस राजपथ में सदा निरीर्ण रहती थीं । वहाँ सब मनुष्यों के शुभाशीर्वादों को सुनते
 और प्रणामादि से स्वीकार करते श्रीराम चले । और तटस्थ सा होकर अपने नियम में लोगों की कही
 हुई इन प्रसंगाओं को सुना कि अपने पितामह और प्रपितामहादि के स्थान पर अभिषिक्त होकर
 प्रजापालन कीजिये । जैसे इन (राम) के पिता और पितामहादि के समय में हम सबको पालन पोषण
 का सुग होता थाया उसमें भी अधिक सुख अब इनके राजा होने पर होगा । यदि राज्यभिक्षक पाये
 इन राम को चलने हुये हम देखेंगे तो हमारे उस सुग से अधिक कोई इस लोक वा परलोक का अन्य
 सुख न होगा क्योंकि राम के अभिषेक से प्रिय कोई हमारा नहीं है । इन तथा अन्यान्य प्रसंगाओं को
 सुनते हुए श्री रामजी चले ॥ १—१२ ॥

नहि तस्मान्मनः कश्चिच्छुषी वा नरोत्तमात् ।
 नरः शक्रोत्पपाक्रन्दुमतिक्रान्तेऽपि राघवे ॥ १३ ॥
 यश्च रामं न पश्येत्तु यं च रामो न पश्यति ।
 निन्दितः सर्वलोकेषु स्वात्माप्येनं विगर्हते ॥ १४ ॥
 सर्वेषु स हि धर्मात्मा वर्णानां कुरुते दयाम् ।
 चतुर्णाम् हि वयःस्थानां तेन ते तमनुव्रताः ॥ १५ ॥
 चतुष्पथान्देवपथांश्चैतयारचायतनानि च ।
 प्रदक्षिणं परिहरन् जगाम नृपतेः सुतः ॥ १६ ॥
 स राजकुलमासाद्य मेघसहोपमैः शुभैः ।
 प्रसादमृज्जैर्विविधैः कैलासशिखरोपमैः ॥ १७ ॥
 आचारयद्भिर्गर्गनं विमानैरिव पाण्डुरैः ।
 वर्धमानगृहैश्चापि रत्नजालपरिष्कृतैः ॥ १८ ॥
 तत्पृथिव्यां गृहवरं महेन्द्रसदनोपमम् ।
 राजपुत्रः पितुर्वेष्म प्रविवेश श्रिया ज्वलन् ॥ १९ ॥
 स कक्ष्या धन्विभिर्गुप्तास्तिस्रोऽतिक्रम्य बाजिभिः ।
 पदातिरपरे कक्ष्ये द्वे जगाम नरोत्तमः ॥ २० ॥
 स सर्वाः समतिक्रम्य कक्ष्या दशरथात्मजः ।
 सन्निवर्त्य जनं सर्वं शुद्धान्तः पुरमत्पगात् ॥ २१ ॥

तस्मिन्प्रविष्टे पितुरन्तिकं तदा जनः स सर्वो मुदितो नृपतमजे ।
 प्रतीक्षते तस्य पुनः स्म निर्गमं यथोदयं चन्द्रमसः सतिपतिः ॥ २२ ॥

भाषा

श्रीराम के आगे निकल जाने पर भी कोई मनुष्य वहाँ ऐसा नहीं था जो श्रीराम में लगे हुये अपने मन वा नेत्र को पलटा सकें यहाँ तक कि जिसने श्रीराम को नहीं देखा अथवा जिसको श्रीराम नहीं देखा वह, सब लोगों में अपने को निन्दित समझता था। और उसका अन्तरात्मा उसकी निन्दा करता था, क्योंकि जगत् के सब वर्ण और आश्रम वालों पर श्री रामजी खान्धाविक बहुत दया रखते थे, इसलिये वह सबके परम प्रिय थे ॥ १३-१५ ॥ श्री रामजी चतुष्पथों, देवपथों (देवमन्दिरों), चैयों (धर्मशालाओं) और आयतनों (मठों) को अपने दक्षिण भाग में छोड़ते गये ॥ १६ ॥ जाते २ मेघसमूह और कैलास के कंगूरों के सदृश आकाश को रुद्ध करते हुये, रत्नों से खचित, भेत महागृहों से शोभित, देवेन्द्र गृह के समान राजभवन में श्रीराम पहुँचे और बड़े बड़े शर धातुक वीरों से रक्षित तीन कक्षाओं (खण्ड) तक रथ पर चलकर उतर पड़े और दो कक्षा तक चरणों से चलकर अपने अनुचरों को वहीं छोड़ अन्तःपुर में प्रविष्ट हुये। और जैसे समुद्र, चन्द्रमा के उदय की प्रतीक्षा करते हैं वैसे उनके साथ के सब जन उनके निकलने की प्रतीक्षा करते वहीं स्थित हो गये ॥ १७-२२ ॥

अयो० १८—न ददर्शानिने रामो विपण्णं पितरं शुभे ।
 कैकेय्या सहितं दीनं मुखेन परिशुष्यता ॥ १ ॥
 म पितुश्चरणौ पूर्वमभिवाद्य विनीतवत् ।
 ततो वचन्दे चरणौ कैकेय्याः सुनमाहितः ॥ २ ॥
 रामेत्युक्त्वा तु वचनं चाप्पपय्याङ्गुल्लेखणः ।
 अशोकं नृपतिर्दीनो नेचितुं नाभिमापितुम् ॥ ३ ॥
 तदपूर्वं नरपतेर्दृष्ट्वा रूपं भयावहम् ।
 रामोऽपि भयमापन्नः पदा स्पृष्ट्वेव पन्नगम् ॥ ४ ॥
 इन्द्रियैरग्रहृष्टैस्तं शोकमन्तापकर्षितम् ।
 निःस्वमन्तं महाराजं व्यथिताकुलचेतनम् ॥ ५ ॥
 ऊर्मिमालिनमक्षोभ्यं क्षुम्भन्तमिव मागरम् ।
 उपसृतमिवादित्यमुक्तानृतमृषिं यथा ॥ ६ ॥
 अचिन्त्यरूपं नृपतेस्तं शोकमुपधारयन् ।
 बभूव संरब्धतरः समुद्र इव पर्वणि ॥ ७ ॥
 चिन्तयामास चतुरो रामः पितृहिते रतः ।
 किंस्विदर्थैव नृपतिर्न मां प्रत्यभिनन्दति ॥ ८ ॥
 अन्यदा मां पिता दृष्ट्वा कुपितोऽपि प्रसीदति ।
 तस्य मामद्य सम्प्रेक्ष्य किमापासतः प्रवर्धते ॥ ९ ॥

भाषा

श्रीराम ने कैकेयी के सहित, उत्तमासन पर बैठे, निपाद में डूबे, शुष्ककुल और दीन पिता को देखा ॥ १ ॥ और बड़े विनय से प्रथम पिता के चरणों में तदनन्तर कैकेयी के चरणों में प्रणाम किया । राजा दशरथ "राम" कहकर चुप हो गये क्योंकि अशुभ जल ने उनके कण्ठ को रुद्ध कर दिया, जिससे कि वह बोल न सके और उनके नेत्रों को भी उमी ने रुद्ध कर दिया जिससे कि श्रीराम को यह देख भी न सके । ऐसी भयावनी और नवीन राजा की दशा को एकाएकी देख राम भी जैसे कोई अचानक चरणों से सर्प को स्पर्श कर भयभीत होता है वैसे भय को प्राप्त हो गये क्योंकि उनको यह शङ्का हो गयी कि यह निपाद की दशा मेरे किसी अपराध से तो नहीं है ॥ २—४ ॥

दृष्ट्वा इन्द्रियों से युक्त, शोक और सन्ताप से दुःखित, उत्पन्न और लम्बी श्वास नीचे, ध्वपित और व्याकुल चित्तवाले, क्षोभ के अयोय होकर भी क्षोभ को प्राप्त सागर के देने, राहुग्रस्त सूर्य के मुख्य और कदाचित् मिथ्याभाषण से चूके हुये, तेजोहीन श्रुति के सन्तुष्ट, पिता को देख कर उनके अस्तन्त अस्मन्नाविन शोक के मूल कारण को विचार करते श्रीराम बड़े शोक को प्राप्त हुये ॥ ५—७ ॥ और अपने मन में यह सोचने लगे कि पूर्व में मेरे पिता मुझे देख कितना प्रमत्त होते थे और यदि किसी अन्य पर कुपित भी रहते थे तो मुझे देखने ही प्रमत्त हो जाते थे उन्हीं इन मेरे पिता को आज मेरे दर्शन में रोद होता है, इसका क्या कारण है ! ॥ ८ ॥ ९ ॥

स दीन इव शोकार्तो विषण्णवदनद्युतिः ।
 कैकेयीमभिवाद्यैव रामो वचनमब्रवीत् ॥ १० ॥
 कचिन्मया नापराद्धमज्ञानाद्येन मे पिता ।
 कुपितस्तन्ममाचक्ष्व त्वमेवैनं प्रसादय ॥ ११ ॥
 अग्रसन्नमनाः किन्तु सदा मां प्रतिवत्सलः ।
 विषण्णवदनो दीनः सदा मां प्रतिभाषते ॥ १२ ॥
 शरीरो मानसो वाऽपि कश्चिदेनं न बाधते ।
 सन्तापो वाभितापो वा दुर्लभं हि सदा सुखम् ॥ १३ ॥
 कचिन्न किञ्चिद्भरते कुमारं प्रियदर्शने ।
 शत्रुमे वा महासत्त्वे मातृणां वा ममाशुभम् ॥ १४ ॥
 अतोपयन्महाराजमकुर्वन्वा पितुर्वचः ।
 मुहूर्तमपि नेच्छेयं जीवितुं कुपिते नृपे ॥ १५ ॥
 यतो मूलं नरः पश्येन्प्रादुर्भावमिहात्मनः ।
 कथं तस्मिन्न वर्तेत प्रत्यक्षे सति दैवते ॥ १६ ॥
 कश्चित्ते परुषं किञ्चिदभिमानात्पिता मम ।
 उक्तो भवत्या रोपेण येनास्य लुलितं मनः ॥ १७ ॥
 एतदाचक्ष्व मे देवि तत्त्वेन परिपृच्छतः ।
 किं निमित्तमपूर्वोऽयं विकारो मनुजाधिपे ॥ १८ ॥
 एवमुक्ता तु कैकेयी राघवेण महात्मना ।
 उवाचेदं सुनिर्लजा धृष्टमात्महितं वचः ॥ १९ ॥

भाषा

श्रीराम ने दीन के तुल्य शोकार्त हो कैकेयी को नमस्कार कर यह कहा कि क्या मैंने अज्ञान से कुछ अपराध किया जिससे कि मेरे पिता कुपित हैं ? आप इस कोप के कारण को कहिये और आप ही इनको प्रसन्न कीजिये ॥ १० ॥ ११ ॥ सदा ही मुझमें प्रसन्न होकर बोलते थे, क्या कारण है जो आज नहीं बोलते ? कोई शरीर व्याधि वा मानस सन्ताप तो इनको बाधा नहीं करता है, क्योंकि मनुष्य का शरीर, पाप और पुण्य दोनों से बनता है, इस कारण मनुष्यमात्र को सदा सुख दुर्लभ होता है। क्या भरत वा शत्रुघ्न वा माताओं के विषय में महाराज, मेरा कोई अपराध देगते हैं ? ॥ १२-१४ ॥

असेन्तोष वा आश्रमज्ज से राजा के कुपित होने पर मैं मुहूर्त भर भी जीने की इच्छा नहीं कर सकता क्योंकि पुरुष, जिसको अपने जन्म का मूल कारण समझना है, पिता रूपी उस प्रत्यक्ष देवता के विरुद्ध कार्य को यह कैसे कर सकता है ॥ १५ ॥ १६ ॥ क्या अपने अभिमान वा रोप से कुछ ऐसा परुष कह दिया कि जिससे मेरे पिता का मन कलुषित हो गया ? हे देवि । मेरे पूछे हुये इस विषय को यथार्थ कहिए कि किस कारण से महाराज में यह अपूर्व विचार उत्पन्न हुआ ॥ १७ ॥ १८ ॥ इस बात को सुन कर कैकेयी ने निर्लज और धृष्ट होकर अपने हित की यह बात कही कि ॥ १९ ॥

न राजा कुपितो राम व्यसनं नास्य किञ्चन ।
 किञ्चिन्मनोगतं त्वस्य त्वद्भयाच्चानुभाषते ॥ २० ॥
 प्रियं त्वामप्रियं वक्तुं वाणी नास्य प्रवर्तते ।
 तदवश्यं त्वया कार्यं यदनेन श्रुतं मम ॥ २१ ॥
 एष मह्यं वरं दत्त्वा पुरा मामभिपूज्य च ।
 स पश्चात्तप्यते राजा यथाऽन्यः प्राकृतस्तथा ॥ २२ ॥
 अतिसृज्य ददानीति वरं मम विशाम्पतिः ।
 स निरर्थं गतजले सेतुं बन्धितुमिच्छति ॥ २३ ॥
 धर्ममूलमिदं राम विदितञ्च सतामपि ।
 तत्सत्यं न त्यजेद्राजा कुपितस्त्वत्कृते यथा ॥ २४ ॥
 यदि तद्वक्ष्यते राजा शुभं वा यदि वाऽशुभम् ।
 करिष्यसि ततः सर्वमाख्यास्यामि पुनस्त्वहम् ॥ २५ ॥
 यदि त्वमिहितं राजा त्वयि तन्न विपत्स्यते ।
 ततोऽहमभिधास्यामि नक्षेप त्वयि वक्ष्यति ॥ २६ ॥
 एतत्तु वचनं श्रुत्वा कैकेय्या समुदाहृतम् ।
 उवाच व्यथितो रामस्तां देवीं नृपसन्निधौ ॥ २७ ॥

भाषा

हे राम ! राजा कुपित नहीं हैं और न इन पर कोई विगति है, किन्तु इनके मन में तुम्हारे निरुद्ध कोई ऐसी बात है कि जिसको तुम्हारे मन से नहीं कहते । इनकी जिह्वा, तुम ऐसे प्रिय से अप्रिय कहने का उसाह नहीं करती । परन्तु यदि तुम पिता के भक्त हो तो इन्होंने जो मुझे वर दिया था उसको अवश्य करो ॥ २० ॥ २१ ॥ इन्हीं राजा ने अति प्रमत्त होकर मुझे वर दिया था और आज धन्य प्राकृत जन की नाई पश्चात्ताप करते हैं । यह विचार इनको पहिले ही करना उचित था जब तक कि वर न दे चुके थे । और वर देने के अनन्तर अब इनका उस वर में बचने का विचार करना, जल शुष्क हो जाने पर सेतु बाँधने के विचार सा व्यर्थ ही है ॥ २२ ॥ २३ ॥ तुम्हारा भी ऐसा करना धर्म है कि जिससे तुम्हारे प्रयोजन में भद्र डालने के कारण मुझ पर कुपित हो कर महाराज अपने सत्य को छोड़ न दें क्योंकि सब धर्मों का मूल सत्य ही है और सत्य को महापुरुष गुरु भी ऐसा ही समझते आये हैं । तथा धर्म से पिता को बचाना और पिता की आज्ञा का पालन करना पुत्र का महान् धर्म है ॥ २४ ॥ यदि तुम्हारे लिये प्रिय व अप्रिय जो कुछ महाराज कहेंगे उनको तुम करोगे क्योंकि राजा की अनुमति से तुम्हारे लिये प्रिय व अप्रिय जो मैं कहूँगी उनको तुम करोगे, क्योंकि तुम्हारे अप्रिय को राजा मारदात् तुम्हारे समक्ष नहीं कहेंगे तब मैं कहूँगी ॥ २५ ॥ २६ ॥ कैकेयी के उस वचन को सुनकर व्यथित हो श्रीराम ने राजा के समक्ष कैकेयी से यह कहा कि ॥ २७ ॥

अहो धिक्कार्हासे देवि वक्तुं मामीदृशं वचः ।
 अहं हि वचनाद्राज्ञः पतेयमपि पावके ॥ २८ ॥
 भक्षयेयं विषं तीक्ष्णं पतेयमपि चार्णवे ।
 नियुक्तो गुरुणा पित्रा नृपेण च हितेन च ॥ २९ ॥
 तद्ब्रूहि वचनं देवि राज्ञो यदभिक्राद्धितम् ।
 करिष्ये प्रतिजाने च रामो द्विर्नाभिभाषते ॥ ३० ॥
 तमार्जवसमायुक्तमनार्या सत्यवादिनम् ।
 उवाच रामं कैकेयी वचनं शृणुदारुणम् ॥ ३१ ॥
 पुरा देवासुरे युद्धे पित्रा ते मम राघव ।
 रक्षितेन वरौ दत्तौ सञ्जयेन महारणे ॥ ३२ ॥
 तत्र मे याचितो राजा भरतस्याभिषेचनम् ।
 गमनं दण्डकारण्ये तव चाद्यैव राघव ॥ ३३ ॥
 यदि सत्यप्रतिज्ञं त्वं पितरं कर्तुमिच्छसि ।
 आत्मानं च नरश्रेष्ठ मम वाक्यमिदं शृणु ॥ ३४ ॥
 सन्निदेशे पितुस्तिष्ठ यथानेन प्रतिश्रुतम् ।
 त्वयारण्यं प्रवेष्टव्यं नव वर्षाणि पञ्च च ॥ ३५ ॥
 भरतश्चाभिषिच्येत यदेतदभिषेचनम् ।
 त्वदर्थे विहितं राज्ञा तेन सर्वेण राघव ॥ ३६ ॥

भाषा

अहो देवि ! मेरे नियम में पिता की आज्ञा को उल्लंघन करने की शक्ती को सूचित करते हुये उस आप के वाक्य को धिक्कार है । आपको ऐसा नहीं कहना चाहिये क्योंकि महाराज की आज्ञा से मैं अग्नि में मी गिर सकता हूँ, तीक्ष्ण विष को मी खा सकता हूँ, समुद्र में भी कूद सकता हूँ ॥ २८ ॥ २९ ॥ इसलिये आप उस काम को कहिये जो महाराज चाहते हैं । मैं उनको करूँगा और करने की प्रतिज्ञा मी करता हूँ तथा राम, दो बार नहीं कहते अर्थात् कहा सो कहा, पुनः उसके निरुद्ध भाषण नहीं करते ॥ ३० ॥ तदनन्तर कैकेयी ने शत्रु सत्यवादी श्री राम से यह महादारुण वचन कहा कि ॥ ३१ ॥ पूर्व समय के देवासुर सन्ध्या में मैंने तुम्हारे पिता के शरीर में चुमे हुये शस्त्रों को निकाल कर इनकी रक्षा की । उस समय इन्होंने प्रसन्न हो कर मुझे दो बार दिया ॥ ३२ ॥ आज अभी उनमें से एक बार यह मौका कि अपने राज्य पर भरत का अभिषेक कीजिये और दूसरा यह कि तुम (राम) दण्डकारण्य को जाओ ॥ ३३ ॥ यदि तुम अपने पिता और अपने को सत्यप्रतिज्ञ किया चाहते हो तो हे राघव ! नरश्रेष्ठ ! मेरे इस वचन को सुनो ॥ ३४ ॥

इनकी आज्ञा पर खड़े रहो जैसा कि इन्होंने प्रतिज्ञा किया है अर्थात् तुम चौदह वर्ष के लिये वन को जाओ और इसी तुम्हारे अभिषेक की सामग्री से जो कि तुम्हारे लिये राजा ने सम्पादन किया है, भरत का अभिषेक हो और तुम ॥ अभिषेक को छोड़ चौदह वर्ष तक दण्डकारण्य

मत्त मत्त च वर्षाणि दण्डकारण्यमाश्रितः ।
 अभिषेकमिदं त्यक्त्वा जटाचीरधरो भव ॥ ३७ ॥
 भरतः कोमलपतेः प्रशास्तु वसुधामिमाम् ।
 नानारत्नममाकीर्णा सवाजिरथसङ्कुलाम् ॥ ३८ ॥
 एतेन त्वां नरेन्द्रोऽयं कारुण्येन समाहृतः ।
 शोकैः मङ्गिष्टवदनो न शक्नोति निरीक्षितुम् ॥ ३९ ॥
 एतत्कुरु नरेन्द्रेऽस्य वचनं रघुनन्दन ।
 मत्सेन महता राम तारयन्व नरेश्वरम् ॥ ४० ॥
 इतीव तस्यां परुषं वदन्त्यां न चैव रामः प्रविवेश शोकम् ।
 प्रविच्यथे चापि महानुभावो राजा च पुत्रव्यसनाभितप्तः ॥ ४१ ॥

अयो० १६—तदप्रियममित्रघ्नो वचनं मरणोपमम् ।
 श्रुत्वा न विच्यथे रामः कैकेयीं चेदमब्रवीत् ॥ १ ॥
 एवमस्तु गमिष्यामि वनं वस्तुमहं त्वितः ।
 जटाचीरधरो राज्ञः प्रतिज्ञामनुपालयन् ॥ २ ॥
 इदं तु ज्ञातुमिच्छामि किमर्थं मां महीपतिः ।
 नाभिनन्दति दुर्धर्षो यथापूर्वमरिन्दमः ॥ ३ ॥
 मन्युर्न च त्वया कार्यो देवि ब्रूमि तवाग्रतः ।
 यास्यामि भव सुप्रीता वनं चीरजटाधरः ॥ ४ ॥
 हितेन गुरुणा पित्रा कृतत्रेन नृपेण च ।
 नियुज्यमानो विस्रब्धः किं न कुर्यामहं प्रियम् ॥ ५ ॥

भाषा

मैं जटा और चीर को धारण करो तथा भरत, अनेक रतों और रथ, हाथी, घोड़ों में भरी हुई इस कोशलपति की पृष्ठी का शासन करें । इसी कारण करुणा और शोक से अति दुःखी होकर महाराज तुमको देखा नहीं चाहते । हे रघुनन्दन ! तुम ऐसा करो कि जिसमें महाराज के मत्स्य का पालन हो ॥ ३५-४० ॥ कैकेयी के इस दारुण वचन से श्री राम की मुग्ध हृदय में कुछ भी विकार नहीं पहुँचा और भीतर भी उनको शोक न आया किन्तु राजा पुत्रविभोग के बड़े शोक से व्यथित हो गये ॥ ४१ ॥

लोकदृष्टि में मरण के तुल्य उस वचन को सुन कर और शोक न कर श्री राम ने कैकेयी में यह कहा कि ॥ १ ॥ एवमस्तु (भग्न का अभिषेक हो) तथा राजा की प्रतिज्ञा को पालन करता हुआ, जटाचीर धारी होकर वनगम के लिये मैं जाऊँगा ॥ २ ॥ परन्तु यह मैं जानना चाहता हूँ कि जैसे पूर्व में महाराज मेरा अभिनन्दन करते थे वैसे अब क्यों नहीं करते ! हे देवि ! इस प्रश्न में आप मेरे वचन के सिद्धा होने की शंका से मोचन न करें किन्तु हर्ष करें क्योंकि मैं अश्वरथ ही जटाचीर धारण कर वन जाऊँगा । ऐसे निर्दोष, महानुभाव, शून्य, हितार्थी और राजा तथा गुरु पिता की आज्ञा में मैं क्या नहीं कर सकता ॥ ३-५ ॥

अलीकं मानसं त्वेकं हृदयं दहते मम ।
 स्वयं यच्चाह मां राजा मरतस्याभिपेचनम् ॥ ६ ॥
 अहं हि सीतां राज्यं च प्राणानिष्ठान् धनानि च ।
 हृष्टो भ्रात्रे स्वयं दद्यां भरताय प्रचोदितः ॥ ७ ॥
 किं पुनर्मनुजेन्द्रेण स्वयं पित्रा प्रचोदितः ।
 तव च प्रियकामार्थं प्रतिज्ञामनुपालयन् ॥ ८ ॥
 तथाऽऽश्वासय ग्रीमन्तं किन्त्विदं यन्महीपतिः ।
 वसुधासक्तनयनो मन्दमश्रूणि मुञ्चति ॥ ९ ॥
 गच्छन्तु चैवानयितुं दूताः शीघ्रजवैर्हयैः ।
 भरतं मातुलकुलादधैव नृपशासनात् ॥ १० ॥
 दण्डकारण्यमेपोऽहं गच्छाम्येव हि सत्वरः ।
 अविचार्य पितुर्वाक्यं समा वस्तुं चतुर्दश ॥ ११ ॥
 सा हृष्टा तस्य तद्वाक्यं श्रुत्वा रामस्य कैकयी ।
 प्रस्थानं श्रद्धाना सा त्वरयामास राघवम् ॥ १२ ॥
 एवं भवतु यास्यन्ति दूताः शीघ्रजवैर्हयैः ।
 भरतं मातुलकुलादिहावर्तयितुं नराः ॥ १३ ॥
 तव त्वहं क्षमं मन्ये नोत्सुकस्य विलम्बनम् ।
 राम तस्मादितः शीघ्रं वनं त्वं गन्तुमर्हसि ॥ १४ ॥

भाषा

किन्तु एक यह दुःख बहुत ही मेरे मन को दग्ध करता है जो कि राजा ने अपने मुख
 से भरत के अभियेक को मुझसे नहीं कहा क्योंकि केवल आपकी आज्ञा से मैं हर्षपूर्वक सीता,
 राज्य, प्राण और धन को भरत भाई के लिये अर्पण कर सकता था । और इसकी तो बात
 ही क्या है कि जो आपके मित्र के लिये महाराज की प्रतिज्ञा का पालन करता हुआ मैं भरत
 को राज्य दूँगा ॥ ६—८ ॥ आप महाराज को आश्वासन दीजिये क्योंकि यह क्या है जो कि
 महाराज अधोमुख होकर पृथ्वी को देखते अश्रु गिरा रहे हैं और आज ही राजा के आज्ञानुसार मातुल-
 कुल से भरत को ले आने के लिये सब दूत शीघ्रगामी अश्वों पर आरुढ़ हो कर जायें और बिना
 कुछ विचार किये पिता के वाक्यानुसार चौदह वर्ष वास करने के लिये तुरत ही यह मैं दण्डकारण्य
 को जाता ही हूँ ॥ ९—११ ॥

इस रामवाक्य को सुन उनके वनयात्रा पर विश्वास करती हुई प्रसन्नमुखी रानी कैकेयी ने यह
 कहा कि ऐसा हो । सब दूत भरत को लेने जायेंगे परन्तु तुम वन जाने को उत्सुक हो, इस कारण
 तुम्हारा विलम्ब मैं उचित नहीं समझती, इसलिये हे राम ! तुमको तुरत ही वन जाना चाहिये और
 महाराज, जो लज्जायुक्त हो कर अपने मुख से तुमसे नहीं कहते इसमें दूसरा कोई कारण नहीं है

ग्रीडान्वितः स्वयं यच्च नृपस्त्वां नाभिभाषते ।
 नैतन् किञ्चिन्नरश्रेष्ठ मन्युरेपोऽपनीयताम् ॥ १५ ॥
 यावच्चं न वनं यातः पुरादस्मादतित्वरन् ।
 पिता तावन्न ते राम न्वास्यते भोक्ष्यतेऽपि वा ॥ १६ ॥
 धिक्कष्टमिति निःश्वस्य राजा शोकपरिप्लुतः ।
 मूर्च्छितो न्यपतत् तस्मिन् पर्यङ्के हेमभूषिते ॥ १७ ॥
 रामोऽप्युत्थाप्य राजानं कैकेय्याऽभिप्रचोदितः ।
 कश्यपेव हतो बाजी वनं गन्तुं कृतत्वरः ॥ १८ ॥
 तदप्रियमनार्याया वचनं दारुणोदयम् ।
 श्रुत्वा गतव्यथो रामः कैकेयीं वाक्यमब्रवीत् ॥ १९ ॥
 नाहमर्धपरो देवि लोकमावन्तुमुत्तरे ।
 विद्धि मामृषिभिस्तुल्यं विमलं धर्ममास्थितम् ॥ २० ॥
 यत्तत्र भवतः किञ्चिच्छक्यं कर्तुं प्रियं मया ।
 प्राणानपि परित्यज्य सर्वथा कृतमेव तत् ॥ २१ ॥
 नहतो धर्मचरणं किञ्चिदस्ति महत्तरम् ।
 यथा पितरि शुश्रूषा तस्य वा वचनक्रिया ॥ २२ ॥
 अनुक्तोऽप्यत्र भवता भवत्या वचनादहम् ।
 वने यत्स्यामि विजने वर्षाणीह चतुर्दश ॥ २३ ॥

भाषा

किन्तु लज्जा ही कारण है । इसलिये इनके विषय में तुम पश्चात्ताप न करो और जब तक तुम शीघ्र ही इस पुर में निकल कर वनयात्रा न करोगे तब तक तुम्हारे पिता, न खान करेंगे और न भोजन करेंगे क्योंकि ॥ १२—१६ ॥ मैंने ऐसा ही शपथ उनको रखा दिया है । तदनन्तर मोरारु महा-
 राज (विक कष्टम्) कह लम्बी आत्म खींच मूर्छित हो कर उन पलंग पर गिर पड़े ॥ १७ ॥

कैकेयी के आशानुसार, कशा में आहत धनु की नाई वन जाने को मजबूर करने हुये श्रीराम ने राजा को पलंग पर उठाकर बैठाया और कैकेयी ने यह कहा कि हे देवि ! मैं अर्धपरायण हो कर लोक में नहीं रह सकता, मुझे आत्म निर्मल धर्म पर स्थित और श्रद्धियों के तुल्य मनस्विने । अर्थात् मुझ और दुःख में तुम्हारा मेरी स्वाभाविक है ॥ १८—२० ॥

यनवान क्या वस्तु है ! मेरे प्राणत्यागपर्यन्त, जो कुछ पृथग्वाद श्री पिताजी का मिय काम मेरे विषे हो सगता है उसको आप सर्वथा किना ही मनमें क्योंकि पिता की शुश्रूषा और आश पालन में श्रद्धा कोई धर्म नहीं है, इसलिये श्री पिताजी के बिना कहे भी आपके वचन में चौदह वर्ष तक मैं निर्जन वन में काम करूँगा ॥ २१—२३ ॥

न नूनं मयि कैकेयि किञ्चिदाशंससे गुणान् ।
 यद्राजानमवोचस्त्वं ममेश्वरतरा सती ॥ २४ ॥
 यावन्मातरमापृच्छे सीतां चानुनयाम्यहम् ।
 ततोऽद्यैव गमिष्यामि दण्डकानां महद्वनम् ॥ २५ ॥
 भरतः पालयेद्राज्यं शुश्रूषेच्च पितुर्यथा ।
 तथा भवत्या कर्तव्यं स हि धर्मः सनातनः ॥ २६ ॥
 रामस्य तु वचः श्रुत्वा शृशं दुःखगतः पिता ।
 शोकादशकुचन् वक्तुं प्रसूद महास्वनम् ॥ २७ ॥
 वन्दित्वा चरणौ राज्ञो विसंजस्य पितुस्तदा ।
 कैकेय्याश्चाप्यनार्याया निष्पयात महाद्युतिः ॥ २८ ॥
 स रामः पितरं कृत्वा कैकेयीं च प्रदक्षिणम् ।
 निष्कम्प्यान्तःपुरात् तस्मात् स्वं ददर्श सुहृजनम् ॥ २९ ॥
 तं वाष्पपरिपूर्णाक्षः पृष्ठतोऽनुजगाम ह ।
 लक्ष्मणः परमकुद्धः सुमित्रानन्दवर्धनः ॥ ३० ॥
 आभिषेचनिकं भाण्डं कृत्वा रामः प्रदक्षिणम् ।
 शनैर्जगाम सापेक्षो दृष्टिं तत्राविचालयन् ॥ ३१ ॥
 न चास्य महती लक्ष्मी राज्यनाशोऽपरुषति ।
 लोककान्तस्य कान्तत्वाच्छीतरश्मेरिव क्षयः ॥ ३२ ॥

भाषा

हे कैकेयि ! यह अमर्य है कि आप मेरे किसी गुण को नहीं जानती क्योंकि यदि जानती होती तो आप मेरी स्वामिनी होकर इस काम के लिये महाराज से न कहती अर्थात् मैं केवल आपकी भी आज्ञा से राज्य छोड़ देता ॥ २४ ॥ जब तक मैं माता से पूछता हूँ और सीता को सात्वना देता हूँ तब तक आप क्षमा करें । तदनन्तर मैं दण्डकारण्य जाऊँगा ॥ २५ ॥ आप ऐसा करियेगा जिससे कि भरत, राज्य का पालन और पिता की सेवा किया करे ॥ २६ ॥

इस रामवाक्य को सुन अति दुःखित और शोक से स्पष्ट बोलने में असमर्थ महाराज अशुचि स्वर से रोदन कर पुनः मूर्च्छित हो गये ॥ २७ ॥ तदनन्तर मूर्च्छित पिता और अनार्या कैकेयी को प्रदक्षिणापूर्वक चरणों में प्रणाम कर श्रीराम अन्तःपुर से निवृत्त पड़े ॥ २८ ॥ २९ ॥ ओछ में अशु भरे और अति क्रुद्ध श्रीलक्ष्मण उनके पीछे चले क्योंकि यद्यपि श्रीलक्ष्मण अन्तःपुर में नहीं गये थे तथापि उनको उक्त समाचार किसी प्रकार विदित हो गया था ॥ ३० ॥ श्रीराम अभिषेकशाला की प्रदक्षिणा करते और लोगों के तत्क्षण उद्देग के वारणार्थ उम शाला में स्थित सामग्री को देखकर धीरे २ चले ॥ ३१ ॥ जैसे क्षय, चन्द्रमा की स्वाभाविक शोभा को नष्ट नहीं करता वैसे श्रीराम की स्वाभाविक महाशोभा को राज्यनाश ने न्यून नहीं किया ॥ ३२ ॥ राज्य को त्यागकर वन जाते श्रीराम के चित्त

न वनं गन्तुकामस्य त्यजतश्च वसुन्धराम् ।
 मर्वलोकातिगस्येव लक्ष्यते चित्तविक्रिया ॥ ३३ ॥
 प्रतिपिध्य शुभं छत्रं व्यजने च खलङ्कते ।
 विसर्जयित्वा स्वजनं रथं पौरांस्तथा जनान् ॥ ३४ ॥
 धारयन् मनसा दुःखमिन्द्रियाणि निगृह्य च ।
 प्रविवेशात्मवान् वेश्म मातुरप्रियशंभिवान् ॥ ३५ ॥
 सर्वोप्यभिजनः श्रीमान् श्रीमतः सत्यवादिनः ।
 नालक्ष्यत रामस्य कश्चिदाकारमानने ॥ ३६ ॥
 उचितं च महाबाहुर्न जहौ हर्षमात्मवान् ।
 शारदः समुदीर्णाशुश्रून्स्तेज इवात्मजम् ॥ ३७ ॥
 वाचा मधुरया रामः सर्वं सम्मानयञ्जनम् ।
 मातुः समीपं धर्मात्मा प्रविवेश महापशाः ॥ ३८ ॥
 तं गुणैः समतां प्राप्तो भ्राता विपुलविक्रमः ।
 सौमित्ररनुचक्राज धारयन् दुःखमात्मजम् ॥ ३९ ॥
 प्रविश्य वेश्मातिभृशं मुदायुतं समीक्ष्य तां चार्थविपत्तिमागताम् ।
 न चैव रामोऽत्र जगाम विक्रियां सुहृज्जनम्यात्मविपत्तिशङ्कया ॥ ४० ॥

२४—अथ परोपकारः

स च पूर्वोक्ताया दयायाः फलम् अतस्तदुपाख्यानमेवैतदुपाख्यानम् ।

भाषा

मैं, जीवन्मुक्त के चित्त में जैसे कोई विकार नहीं होता वैसे ही कुछ भी विकार नहीं हुआ ॥ ३३ ॥
 श्वेतच्छत्र तथा चँसों की जोड़ी और पुरजनों को छोड़, बाह्य इन्द्रियों को दुःखचेष्टा से दूर
 रख और मन को सुख दुःख में समान धारण करते श्रीराम, उक्त अप्रिय समाचार कहने के लिये
 अपने माता के अन्तःपुर में गये ॥ ३४ ॥ ३५ ॥ अभियेक्तोत्तर के लिये अलङ्कृत सब पारदर्शनी
 जनों में से किसी ने भी मान्य और सत्यवादी राम के मुख पर आकार का विकार कुछ भी नहीं देखा
 क्योंकि विकार तो मुख पर कौन कहें अन्तःकरण में भी नहीं था ॥ ३६ ॥

जैसे शरत् पूर्णिमा के चन्द्रमा अपने उचित तेज को नहीं त्यागते वैसे ही श्री राम ने अपने
 सामागिक और सहज सबगुण के लिये उचित हर्ष चिह्नों का त्याग नहीं किया ॥ ३७ ॥ अन्तःपुर
 के जनों को मधुरवाणी से आनन्दित करते श्री राम अपने माता के समीप प्राप्त हुये, सत्यवाद् श्री
 लक्ष्मण भी अपने दुःख को सम्हालते वहाँ प्राप्त हुये ॥ ३८ ॥ ३९ ॥ लोकदृष्टि से, अर्थविरति कर्षी
 रागनाश को देख कर भी श्रीराम, विकार को नहीं प्राप्त हुये, किन्तु कौमल्या, दशरथ आदि धार्मिकों
 के प्राण विपत्ति की शंका से केवल उनको चिन्ता हुई ॥ ४० ॥

२४—परोपकार का निरूपण

जैसे अन्तःकरण की वृत्ति रूपी दया का अन्तः सुख और दुःखी की रक्षा फल है वैसे ही

२५—अथानायासः

बृहस्पतिः—शरीरं पीड्यते येन सुखमेनापि कर्मणा ।

अत्यन्तं तन्न कर्तव्यमनायासः स उच्यते ॥ इति ॥

अयञ्च सन्तोषस्य फलम् अतस्तदुपाख्यानमेवैतदुपाख्यानम् ।

२६—अथ स्त्रीरक्षा

सा च श्रुतिस्मृतिसदाचारप्रमाणकेषु स्त्रीवृत्तेषु, स्त्रीणामनुचितवृत्तेभ्यो व्यावर्त्य स्थापना ।

मनु० अ० ६—अस्वतन्त्राः स्त्रियः कार्याः पुरुषैः स्वैर्दिवानिशम् ।

विपयेषु च सज्जन्त्यः संस्थाप्या आत्मनो वशे ॥ २ ॥

पिता रक्षति कौमारे मर्ता रक्षति यौवने ।

रक्षन्ति स्थाविरे पुत्रा न स्त्री स्वातन्त्र्यमर्हति ॥ ३ ॥

कालेऽदाता पिता वाच्यो वाच्यश्चानुपयन् पतिः ।

मृते भर्तरि पुत्रस्तु वाच्यो मातुररक्षिता ॥ ४ ॥

भाषा

परोपकार भी उसी का फल है और जैसे दुःखी की रक्षा, सामान्य धर्म अर्थात् सुख लाभ का कारण है वैसे ही परोपकार भी । परोपकार सुखी के उपकार को भी कहते हैं और दया, केवल दुःखी की रक्षा को कहते हैं जेसा कि पूर्व में कहा जा चुका है और इसका उदाहरण भी दया के उपाख्यान में दिखला दिया गया है ।

२५—अनायास का निरूपण

“शरीरं”—जिस शुभ कर्म से भी शरीर को अत्यन्त पीड़ा हो उसको न करना अनायास है । और यह भी पूर्वोक्त सन्तोष का फल है तथा इसके उदाहरण का भी वर्णन सन्तोष के उपाख्यान में हो चुका है ॥

२६—स्त्रीरक्षा का निरूपण

अनुचित आचारों से वारण कर श्रुति-स्मृति और सदाचार के अनुसारी वृत्त (चालचलन) पर स्त्रियों का स्थापन करना स्त्रीरक्षा है ॥

“अस्वतन्त्राः”—पति आदि का यह आशय कर्तव्य है कि स्त्रियों को सदा अपने अधीन रखें और रूप रस आदि उचित नियमों में भी स्त्रियों का अधिक प्रसंग वारण कर उनको अपने वश में रखें ॥ २ ॥

विवाह से पूर्व पिता स्त्री (अपनी कन्या) की रक्षा करे और यौवनमग्न्या में पति उसकी रक्षा करे, और यदि पति और पुत्र न हो तो पिता आदि उसकी रक्षा करें । तथा वृद्धावस्था में पुत्र उसकी रक्षा करे । इस रीति से स्त्रियों की स्वतन्त्रता किसी अवस्था में उचित नहीं है ॥ ३ ॥

शत्रु के आरम्भ से पूर्व यदि पिता कन्या को दान न करे तो पिता, और शत्रु काल में यदि पत्नी के समीप पति न जाय तो पति, तथा पति के परलोकगामी होने पर यदि पुत्र माता की रक्षा न करे तो पुत्र, पातकी और निन्ध होता है ॥ ४ ॥ छोटे २ दुःसंगों से भी स्त्रियों की विशेष

स्रग्मेभ्योऽपि प्रसङ्गेभ्यः स्त्रियो रक्ष्या विशेषतः ।
 द्वयोर्हि कुलयोः शोकमावहेयुररक्षिताः ॥ ५ ॥
 इमं हि सर्ववर्णानाम्परयन्तो धर्ममुत्तमम् ।
 यतन्ते रक्षितुं भार्या भर्तारो दुर्बला अपि ॥ ६ ॥
 रमां प्रसूतिं चरित्रञ्च कुलमात्मानमेव च ।
 स्वं च धर्मं प्रयत्नेन जायां रक्षन् हि रक्षति ॥ ७ ॥
 पतिभार्या सम्प्रपश्य गमो भूत्वेह जायते ।
 जायायास्तद्धि जायात्वं यदस्यां जायते पुनः ॥ ८ ॥
 यादृशं भजते हि स्त्री सुतं स्रते तथा विधम् ।
 तस्मात्प्रजाविशुद्ध्यर्थं स्त्रियं रक्षेत्प्रयत्नतः ॥ ९ ॥

भाषा

रूप से रक्षा करनी चाहिये और बड़े बड़े दु सगों से कौन कहे ? क्योंकि स्त्रीरक्षा में यदि कुछ भी प्रमाद किया जाय तो वे अरक्षित स्त्रियो अपने पितृकुल और भर्तृकुल दोनों को सन्ताप देती हैं ॥ ५ ॥ यह स्त्रीरक्षण रूपी धर्म (जो कि आगे भी कहा जायगा) सबके लिये सत्र धर्मों से श्रेष्ठ है । ऐसा समझ कर अन्ध, पशु आदि भी अपनी भार्या की रक्षा में सदा प्रयत्न करें क्योंकि ॥ ६ ॥ भार्या की रक्षा से अपने वश की रक्षा इस कारण होती है कि वर्णशरार के बिना शुद्ध सन्तान उत्पन्न होती है और पिता पितामह आदि से आये हुये शिष्टाचार की रक्षा होती है तथा शुद्ध सन्तान से श्राद्धादि के द्वारा अपनी (पति की) रक्षा होती है और अपने धर्म की भी रक्षा होती है क्योंकि मनुष्य को अपनी शुद्ध पत्नी के साथ ही यज्ञादि धर्म करने का अधिकार है ।

पति शुक्लरूप से भार्या के उदर में प्रवेश कर गर्भ हो पुत्र रूप से उत्पन्न होता है जैसा कि यह श्रुति है “आमा वै पुत्रनामाऽसि (नामकरण में पिता कहता है कि बालक ! तुम मेरा आमा ही हो, केवल नाममात्र तुम्हारा “पुत्र” है) और भार्या का भी ‘जाया’ नाम इसी से है कि पति उममें पुत्र रूप से पुन जायमान होता है । जैसा कि बह्वृच ब्राह्मण की यह श्रुति है—

“पतिर्जाया प्रविशति गर्भो भूत्वेह मातरम् ।

तस्या पुनर्नरो भूत्वा दशमे मासि जायते ॥

तज्जाया जाया भवति यदस्या जायते पुनः ॥”

(जायावत्पि माता में पति गर्भ होकर प्रवेश करता है और उसमें पुन नवीन होकर दश मास में जायमान होता है इमलिये जाया, जाया है क्योंकि पति, उसमें पुन जायमान होता है) ॥ ८ ॥ शास्त्रनिहित पुरुष के सम्बन्ध से स्त्री उच्छिष्ट पुत्र को, और शास्त्रनिषिद्ध पुरुष के सेवन से निष्कृष्ट पुत्र को, उत्पन्न करती है इस कारण सन्तान शुद्धि के लिये पत्नी की यत्न से रक्षा करें । और रक्षा का प्रकार संक्षेप से यह है कि ॥ ९ ॥ कोई पुरुष ऐसा नहीं है कि जो बलान्तर में स्त्रियों की रक्षा

न कश्चिद्व्योषितः शक्तः प्रसह्य परिरक्षितुम् ।
 एतैरुपाययोगैस्तु शक्यास्ताः परिरक्षितुम् ॥ १० ॥
 अर्थस्य संग्रहे चैनां व्यये चैव नियोजयेत् ।
 शौचे धर्मेऽन्नपद्वत्यां च पारिषादस्य चेक्षणे ॥ ११ ॥
 अरक्षिता गृहे रुद्धाः पुरुषैराप्तकारिभिः ।
 आत्मानमात्मना यास्तु रक्षेयुस्ताः सुरक्षिताः ॥ १२ ॥
 पानं दुर्जनसंसर्गः पत्या च विरहोऽटनम् ।
 स्वमोऽन्यगेहवासश्च नारीणां दूषणानि पद ॥ १३ ॥

२७—अथ ह्रीः

सा च लोकलज्जा अमूलादपि लोकापवादाद्भयमिति यावत् । तथा
 रामा.यु.का.सर्ग११५—तां तु पार्श्वे स्थितां प्रह्लां रामः सम्प्रेक्ष्य मैथिलीम् ।
 हृदयान्तर्गतं भावं व्याहर्तुमुपचक्रमे ॥ १ ॥

भाषा

कर सकै क्योंकि ऐसी रक्षा होने पर भी बियों का व्यवहार देखा जाता है, किन्तु जो उपाय अब
 कहे जायेंगे, उनसे बियों की रक्षा हो सकती है और वे उपाय यह हैं कि ॥ १० ॥ धन के संग्रह
 में, उचित व्यय में, द्रव्य और शरीर के योग्य में, पति, ससुरादि की सेवा में, रसोई बनाने में, तथा
 शय्या, आसन, कुण्ड, फटाह आदि की रक्षा में, बियों को सदा लगाये रहें अर्थात् इन कामों से बियों
 को अयकाश न दिया करे ॥ ११ ॥ जो बियाँ अपनी दुःशीलता के कारण अपनी रक्षा नहीं चाहती
 वे यदि सखे आज्ञाकारी पति से गृह में रुद्ध भी रखी जाय तो वे रक्षिता नहीं हैं । किन्तु जो बियाँ
 अपनी धर्मज्ञता से अपनी रक्षा आप ही करती हैं वे ही सुरक्षिता हैं । तापस्य यह है कि पुराणादि के
 द्वारा धर्म से स्वर्ग आदि और अधर्म से नरक आदि लाभ और हानि का शुभ उपदेश ही केवल बियों
 की रक्षा का मुख्य उपाय है ॥ १२ ॥

स्त्रीदूषण के ये छ. कारण हैं—(१) मादक वस्तु का सेवन, (२) दुष्टजनों का संग, (३) पति
 का नियोग, (४) गृह से निम्न यहाँ वहाँ भ्रमण, (५) असमय में शयन, (६) पर गृह में
 वास । इसलिये इन व्यवहारजनक दोषों के आक्रमण से स्त्री की रक्षा करे ॥ १३ ॥

२७—ह्री का निरूपण

निर्मूल लोकापवाद से भी डर कर वचना ही है । उसी को लोकलज्जा भी कहते हैं ।

उपाख्यान

“ता तु”—पार्श्व में स्थित और लज्जा से नम्र मैथिली को देख श्री राम ने अपने हृदय के भाव
 को कहना आरम्भ किया ॥ १ ॥

एषाऽनि निर्जिता भद्रे शत्रुं जित्वा रणाब्जिरे ।
 पौरुषाद्यदनुप्रेयं मयैतदुपपादितम् ॥ २ ॥
 गतोऽम्यन्तममर्षम्य धर्षणा नम्रमार्जिता ।
 अयमानश्च शत्रुश्च युगपन्निहतौ मया ॥ ३ ॥
 अद्य मे पौरुषं दृष्टमद्य मे सफलः श्रमः ।
 अद्य तीर्णप्रतिजोऽहं प्रमथाम्यद्य चात्मनः ॥ ४ ॥
 या त्वं विरहिता नीता चलचित्तेन रघमा ।
 दैवमम्पादितो दोषो मानुषेण मया जितः ॥ ५ ॥
 मंप्राप्तमवमानं यस्तेजसा न प्रमार्जति ।
 कस्तस्य पौरुषेणार्थो महताप्यल्पचेतसः ॥ ६ ॥
 लङ्घनं च ममुद्रस्य लङ्कायाश्चापि मर्दनम् ।
 मफलं तस्य च श्लान्यमद्य कर्म हनूमतः ॥ ७ ॥
 युद्धे विक्रमतर्थाव हितं मन्त्रयतस्तथा ।
 सुग्रीयस्य ससैन्यस्य मफलोऽद्य परिश्रमः ॥ ८ ॥
 विभीषणस्य च तथा मफलोऽद्य परिश्रमः ।
 निगुणं भ्रातरं त्यक्त्वा यो मां स्वयमुपस्थितः ॥ ९ ॥
 इत्येवं वदतः श्रुत्वा सीता रामस्य तद्वचः ।
 मृगीवोन्फुल्लनयना वभूवाशुपरिप्लुता ॥ १० ॥

भाषा

हे भद्रे 'रुण' में शत्रु (रावण) को जीत यह तुम पलटाई गई हो । पौरुष से जो करना चाहिये सो यह मैंने किया ॥ २ ॥ मैं क्रोध के अन्त को प्राप्त हुआ और शत्रुहृन् धर्षणा का मार्जन हो गया तथा मेरा अयमान और शत्रु ये दोनों एक ही बार मुझमें मारे गये ॥ ३ ॥ आज मेरा पौरुष खोनों में देखा गया और आज मेरा परिश्रम नफल हुआ तथा आज मैं रावण वध की प्रतिज्ञा में उत्तीर्ण हुआ और आज मैं अग्नि में हूँ ॥ ४ ॥ मेरे विना अकेली तुम, बंचल राक्षस से हरण की गई, यह तुम्हारा प्रारब्धहृन् दोष आज मेरे पराक्रम में छुड़ा दिया गया, क्योंकि जो पुरुष कथञ्चित् प्राप्त अग्नि अयमान को अग्नि तेज में मार्जन नहीं करता उस मेंदुद्धि पुरुष का महान पराक्रम भी व्यर्थ ही हो जाता है ॥ ६ ॥

हनुमान् न ममुद्रलंघन, लंघनमर्दन रूपी प्रशमनोद्य कर्म आज मकूट है ॥ ७ ॥ युद्ध में पराक्रम और हित की मन्त्रणा करने सैन्यमहिन सुग्रीव का परिश्रम आज मकूट है ॥ ८ ॥ और विभीषण का भी परिश्रम आज मकूट है जो कि अयमंकारी भाई को छोड़ मेरे मनोर उपस्थित हुये ॥ ९ ॥ ऐसा कहते हुये श्रीगण के अग्निप्राय (तुममें मुझे कोई प्रयोजन नहीं है) को समझ कर मृगी के ऐसे सीता के नेत्र ऊठ कर अश्रुपूर्ण हो गये ॥ १० ॥ अग्नि मनीष में अग्नी दृश्यनिपा

पश्यतस्तां तु रामस्य समीपे हृदयप्रियाम् ।
जनवादमयाद्राज्ञो बभूव हृदयं द्विधा ॥ ११ ॥
सीतामुत्पलपत्राक्षीं नीलकुञ्चितमूर्द्धजाम् ।
अवदद्वै वरारोहां मध्ये वानररक्षसाम् ॥ १२ ॥
यत्कर्तव्यं मनुष्येण धर्षणां प्रतिमार्जता ।
तत्कृतं रावणं हत्वा मयेदं मानकाङ्क्षिणा ॥ १३ ॥
निर्जिता जीमलोकस्य तपसा भावितात्मना ।
अगस्त्येन दुराघर्षा मुनिना दक्षिणेव दिक् ॥ १४ ॥
विदितश्चास्तु भद्रं ते योऽयं रणपरिश्रमः ।
सुतीर्णः सुहृदां वीर्याच्च त्वदर्थं मया कृतः ॥ १५ ॥
रक्षता तु मया वृत्तमपवादं च सर्वतः ।
प्रख्यातस्यात्मवंशस्य न्यङ्गं च परिमार्जता ॥ १६ ॥
प्राप्तचारित्रसन्देहा मम प्रतिमुखे स्थिता ।
दीपो नेत्रातुरस्येव प्रतिकूलासि मे हृद्वा ॥ १७ ॥
तद्ब्रूयस्व त्वानुजानेऽद्य यथेष्टं जनकात्मजे ।
एता दशदिशो भद्रे कार्यमस्ति न मे त्वया ॥ १८ ॥
कः पुमांस्तु कुले जातः स्त्रियं परगृहोपिताम् ।
तेजस्वी पुनरादद्यात् सुहृद्भोमेन चेतसा ॥ १९ ॥

भाषा

सीता को देखते हुये श्री राम का हृदय, लोकापवाद के भय से दो टुकड़ा हो गया अर्थात् एक टुकड़े ने यह कहा कि ऐसी हृदयप्रिया सीता को न छोड़ना चाहिये और दूसरे ने यह कहा कि अजरय छोड़ना चाहिये नहीं तो लोकापवाद होगा ॥ ११ ॥ वानरों और राक्षसों के मध्य में श्री राम ने कमलपत्राक्षी सीता से यह कहा कि ॥ १२ ॥ अपनी धर्षणा के मार्जन के लिये जो मनुष्य का कर्तव्य है वह अपने मान के लिये रावण को मार भेने किया अर्थात् जैसे इन्जल और यातापी से आक्रमण की हुई दक्षिण दिशा प्राणिमान के वश में आने के योग्य न थी परन्तु अगस्त्य-ही मुनि का काम था कि उसको अपने वश में किया वैसे रावण से हरण की हुई तुमको युद्ध से पुनः भेने अपने वश में किया ॥ १३ ॥ १४ ॥ तुम्हारा कल्याण हो और यह तुम निश्चय करो कि अपने आचार की रक्षा और अपने प्रसिद्ध वश के अपवाद तथा नीचता के मार्जन ही के लिये अपने मित्रों के पराक्रम से भेने इस युद्ध परिश्रम को किया न कि तुम्हारे लिये ॥ १५ ॥ १६ ॥ तुम्हारे धर्म में सन्देह होने के कारण यह मेरे समक्ष बड़ी तुम, नेत्र रोगी के लिये दीपदिशा की नाई मेरी पूरी प्रतिकूला हो ॥ १७ ॥ इसलिये हे जनकात्मजे । तुमको आज मैं अनुज्ञा देता हूँ कि दशो दिशाओं में जहाँ तुम्हारी इच्छा हो जाय । मुझसे तुमसे कुछ प्रयोजन नहीं है क्योंकि ॥ १८ ॥ अथ्वे कुल में उत्पन्न कौन तेजस्वी पुरुष परगृह में रही हुई स्त्री को प्रेम के कारण ग्रहण करेगा । अपने कुल का नाम

रावणाङ्कपरिक्रिष्टां दृष्टां दुष्टेन चक्षुषा ।
 कथं त्वां पुनरादधां कुलं व्यपदिशन्महत् ॥ २० ॥
 यदर्थं निर्जिता मे त्वं सोऽयमासादितो मया ।
 नास्ति मे त्वय्यभिष्वङ्गो यथेष्टं गम्पतामिति ॥ २१ ॥
 तदद्य व्याहृतं भद्रे मयैतत्कृतवृद्धिना ।
 लक्ष्मणे वाद्य भरते कुरु बुद्धिं यथासुखम् ॥ २२ ॥
 शत्रुघ्ने वाऽथ सुग्रीवे राक्षसे वा विभीषणे ।
 निवेशय मनः सीते यथा वा सुखमात्मनः ॥ २३ ॥
 नहि त्वां रावणो दृष्ट्वा दिव्यरूपां मनोरमाम् ।
 मर्षपरिचरं मीते स्वगृहे पर्यवस्थिताम् ॥ २४ ॥
 ततः प्रियार्हश्रवणा तदप्रियं ।
 प्रियादुपश्रुत्य चिरस्य मानिनी ॥
 मुमोच धाप्पं रुदती तदा शृणुम् ।
 गजेन्द्रहस्ताभिहतेव वल्लरी ॥ २५ ॥

रामा० यु० का०—एवमुक्ता तु वैदेही परुषं रोमहर्षणम् ।
 स० ११६ राघवेण सरोपेण श्रुत्वा प्रव्यधिताऽभवत् ॥ १ ॥
 सा तदाऽश्रुतपूर्वं हि जने महति मैथिली ।
 श्रुत्वा भर्तुर्वचो घोरं लज्जयाऽवनताऽभयत् ॥ २ ॥
 प्रविशन्तीव गात्राणि स्वानि सा जनकात्मजा ।
 वारूशरैस्तैः सशन्येव मृशमश्रूण्यवर्तयत् ॥ ३ ॥

भाषा

लेना हुआ मैं रावण के गोद में दबी हुई और उसके काम दूषित चक्षुओं में देखी हुई तुमको कैसे
 पुनः ग्रहण करूँ । जिस पूर्वोक्त कार्य के लिये मैंने तुमको पलटाया वह मेरा कार्य सिद्ध हो गया ।
 तुम पर अब मेरा राग नहीं है, जहाँ चाहो जाय । हे भद्रे ! मैंने आज अपना निश्चय तुममें कह दिया,
 अब तुम लक्ष्मण वा भरत वा शत्रुघ्न वा सुग्रीव वा राक्षस विभीषण में अपने मन का निवेश करो ।
 अपना जिसमें तुम्हारा सुख हो वही करो । मैं यह नहीं समझता कि अपने गृह में स्थित तुम ऐसी
 दिव्यरूपा मनोहारिणी स्त्री को रावण थोड़े समय तक भी सहन कर सका होगा ॥ १६—२४ ॥

तदनन्तर प्रियराणी के श्रवणयोग्या माननीया सीता, अपने प्रिय के मुख में ऐसी अविषकारी
 सुनकर जैसे गजेन्द्र के हस्त से आकर्षण की हुई मनीष कोमल लता, पुष्पों को छोड़ती है वैसे ही रोती
 हुई अश्रुओं को छोड़ने लगी ॥ २५ ॥ जो गङ्गान्त श्री राम के रोमहर्षण इस परुष वाक्य से सीता अति
 व्यथित हो गयी और जिसी बात किसी अन्य से भी कदापि नहीं सुनी गयी वैसी भयानकी बात अपने
 प्रिय के मुख में सुनकर सीता, लज्जा में घनि नम्र हो गयी । हृदय में जुमे हुये इन वाक्य रूपी बाणों के
 फल से अति दुःखित हो मानो अपने अंगों में चीन होनी हुई श्री सीता ने अश्रु की वर्षा किया ॥ १-३ ॥

ततो वाष्पपरिक्लिन्नं प्रमार्जन्ती स्वमाननम् ।
 शनैर्गद्गदया वाचा भर्तारमिदमब्रवीत् ॥ ४ ॥
 किं मामसदृशं वाक्यमीदृशं श्रोत्रदारुणम् ।
 रूक्षं श्रावयसे वीर प्राकृतः प्राकृतामिव ॥ ५ ॥
 न तथाऽस्मि महाबाहो यथा मामवगच्छसि ।
 प्रत्ययं गच्छ मे स्वेन चारित्र्येणैव ते शपे ॥ ६ ॥
 पृथक् स्त्रीणां प्रचारेण जातिं त्वं परिशङ्कसे ।
 परित्यजेनां शङ्कां तु यदि तेऽहं परीक्षिता ॥ ७ ॥
 यदहं गात्रसंस्पर्शं गताऽस्मि विवशा प्रभो ।
 कामकारो न मे तत्र दैवं तत्रापराच्यति ॥ ८ ॥
 मदधीनं तु यत्तन्मे हृदयं त्वयि वर्तते ।
 पराधीनेषु गात्रेषु किं करिष्याम्यनीश्वरा ॥ ९ ॥
 सह संवृद्धभावेन संसर्गेण च मानद ।
 यदि तेऽहं न विज्ञाता हता तेनास्मि शाश्वतम् ॥ १० ॥
 प्रेषितस्ते महावीरो हनूमानबलोककः ।
 लङ्कास्थाऽहं त्वया राजन् किं तदा न विसर्जिता ॥ ११ ॥

भाषा

तदनन्तर अश्रुधारा से आर्द्र अपने मुख को पोंछती हुई श्री सीता ने धीरे से गद्गदवाणी में श्री राम से यह कहा कि ॥ ४ ॥ हे वीर ! जैसे कोई प्राकृत पुरुष अपनी प्राकृत स्त्री को सुनाता है वैसे रूक्ष, अतुचित और कर्णकटु इस ऐसे वाक्य को आप क्यों मुझे सुनाते हैं ॥ ५ ॥

हे महाबाहो ! आप मुझे जैसी दुष्टा समझते हैं वैसी नहीं हूँ, मैं अपने पात्रित्रय रूपी चारित्र के शपथ से आप को ठीक निरास दिलाऊँगी तब आप निरवास करेंगे ॥ ६ ॥ आप जो सामान्य स्त्रियों के चारित्र देखने से क्षीणाति मात्र को दुष्ट समझते हैं यह कदापि उचित नहीं है, यदि मैं अनेक बार आप से परीक्षित हो चुकी हूँ, तो आप इस शङ्का को छोड़िये । यह तो आप न कहिये कि जब व राक्षस के अङ्गस्पर्श से दूषित हो गयी, तब मैं तेरी क्या परीक्षा करूँ ? क्योंकि ॥ ७ ॥ हे प्रभो ! वह स्पर्श, मेरी इच्छा से नहीं किन्तु बलात्कार से हुआ, इस कारण उसके होने में भाग्य का अपराध है न कि मेरा ॥ ८ ॥ और जो कि अन्तःकरण, मेरे अधीन था, वह जैसे पूर्व में आप का था वैसे अब भी आप ही का है । और अज्ञ तो मुझ अन्तरा के पराधीन थे, उनके स्पर्श में मैं क्या कर सकती थी ॥ ९ ॥ एक ही साथ उत्पन्न हुए अन्वेष्यानुराग रूपी सम्बन्ध और विरकाल तक सहवास से भी यदि आपने मेरे गुणों को नहीं जाना तब तो आपके इस अज्ञान से मैं सदा के लिये मारी ही गयी ॥ १० ॥ आप के परिचित महावीर, मेरी दशा को देखने वाले खड़े हैं । यदि आपको मुझ पर ऐसा ही सन्देह था तो उसी समय इनसे क्यों न मेरे पास कहला दिया कि तू अब

प्रत्यक्षं वानरस्यास्य तद्वाक्यममनन्तरम् ।
 त्वया मन्त्यक्त्या वीर त्यक्तं स्वाज्जीवितं मया ॥ १२ ॥
 न वृथा ते श्रमोऽयं स्यात्संशये न्यम्य जीवितम् ।
 मुहुज्जनपरिक्लेशो न चायं विफलस्तव ॥ १३ ॥
 त्वया तु नृपशार्दूल रोपमेवानुवर्तता ।
 लघुनेव मनुष्येण स्त्रीत्वमेव पुरस्कृतम् ॥ १४ ॥
 अपदेशो मे जनकान्नोत्पत्तिर्वसुधातलात् ।
 मम वृत्तञ्च वृत्तञ्च बहु ते न पुरस्कृतम् ॥ १५ ॥
 न प्रमाणीकृतः पाणिर्वान्ये मम निपीडितः ।
 मम भक्तिश्च शीलञ्च सर्वं ते पृष्ठतः कृतम् ॥ १६ ॥
 इति ब्रुवन्ती रुदती चाप्पगद्गदभाषिणी ।
 उवाच लक्ष्मणं सीता दीनं ध्यानपरायणम् ॥ १७ ॥
 चितां मे कुरु भौमित्रे व्यसनस्यास्य मेपजम् ।
 मिथ्याऽपवादोपहता नाहं जीवितमुत्सहे ॥ १८ ॥
 अप्रीतेन गुणैर्मर्त्रा त्यक्ताया जनसंसदि ।
 या क्षमा मे गतिर्गन्तुं प्रवेक्ष्ये हव्यवाहनम् ॥ १९ ॥

भाषा

मेरे काम की नहीं है, क्योंकि उम समय आप ऐसा कहलाये होते तो इन्हीं वानर के प्रत्यक्ष मैं अपना प्राण त्याग देती जिससे कि इतने दिनों तक मुझे आपके वियोग की व्यथा ही न होती, और युद्ध में प्राण संशय उठाकर आपको इतना परिश्रम भी नहीं करना पड़ता, तथा आपके मित्रों को इतना श्रेष्ठ भी न उठाना पड़ता ॥ ११—१३ ॥

हे राजशार्दूल ! आपने तो क्रोधवश होकर मेरे गुणों को भूल, लघु मनुष्य के ऐसा मेरी रीति जानी ही को पुरस्कार दिया ॥ १४ ॥ आपने इस पर कुछ भी ध्यान नहीं दिया कि मैं कदापि प्राप्त स्त्री नहीं हूँ क्योंकि राजा जनक की यज्ञभूमि के सम्बन्ध मात्र से मुझे लोग वैदेही कहते हैं, न कि मैं राजा जनक से उत्पन्न हुई, किन्तु पृथ्वीनल मे मैं उत्पन्न हुई, इसलिये मैं मनुष्य योनि वाली स्त्री नहीं हूँ, तथा बड़े मान के योग्य मेरे इतने काल तक अपने (राम के) परितोष चरित्र को भी आपने अपने विचार में पुरस्कार नहीं दिया ॥ १५ ॥ तथा वाक्यावस्था में धर्म और सन्तान के उद्देश में आपके किये हुये मेरे पाणिग्रहण को भी आपने अपने विचार में प्रमाण नहीं किया तथा मेरी भक्ति और मेरी शीलदि सब गुणों को आपने एकएक करके पीछे पीछे कर दिया ॥ १६ ॥ अथु से ऐसा गद्गद बोलती, रोदन करती, सीता ने दीन और ध्यानमग्न श्री लक्ष्मण से यह कहा कि ॥ १७ ॥

हे सीमित्रे ! इस महा दुःख रोग का औषध रूपी चिता बनाओ क्योंकि ऐसे निष्प्राणरूप से कष्टकृत होकर मैं नहीं जी सकती ॥ १८ ॥ गुणों में प्रसन्न न होकर जन सनातन के भग्न में पति की त्यागी हुई स्त्री की जो गति उचित है, उसके लिये मैं अग्नि में प्रवेश करूँगी । श्री सीता के

एवमुक्तस्तु वैदेह्या लक्ष्मणः परवीरहा ।
 अमर्षजशमापन्नो राघवं समुदैक्षत ॥ २० ॥
 स विज्ञाय मनश्छन्दं रामस्याकारक्षचितम् ।
 चितां चकार सौमित्रिर्मते रामस्य वीर्यवान् ॥ २१ ॥
 नहि रामं तदा कश्चित्कालान्तकयमोपमम् ।
 अनुनेतुमथो वक्तुं द्रष्टुं वाप्यशकस्तुहत् ॥ २२ ॥
 अधोमुखं स्थितं रामं ततः कृत्वा प्रदक्षिणम् ।
 उपावर्तत वैदेही दीप्यमानं हुताशनम् ॥ २३ ॥
 प्रणम्य दैवतेभ्यश्च ब्राह्मणेभ्यश्च मैथिली ।
 वद्वाञ्जलिपुटा येदमुवाचाग्निसमीपतः ॥ २४ ॥
 यथा मे हृदयं नित्यं नापसर्पति राघवात् ।
 तथा लोकस्य साक्षी मां सर्वतः पातु पावकः ॥ २५ ॥
 यथा मां शुद्धचारित्रां दुष्टां जानाति राघवः ।
 तथा लोकस्य साक्षो मां सर्वतः पातु पावकः ॥ २६ ॥
 एवमुक्त्वा तु वैदेही परिक्रम्य हुताशनम् ।
 विवेश ज्वलनं दीप्तं निःशङ्केनान्तरात्मना ॥ २७ ॥
 जनश्च सुमहांस्तत्र बालवृद्धसमाकुलः ।
 ददर्श मैथिलीं दीप्तां प्रविशन्तीं हुताशनम् ॥ २८ ॥
 मा तप्तनवहेमाभा तप्तकाञ्चनभूषणा ।
 पपात ज्वलनं दीप्तं सर्वलोकस्य सन्निधौ ॥ २९ ॥

भाषा

इस वाक्य को सुनकर बड़े अमर्ष में आकर श्री लक्ष्मण ने श्री राम को देखा ॥ १२ ॥ २० ॥
 और श्री राम के भ्रूभङ्ग आदि आन्तर से सूचित उनके अभिप्राय को समझ कर उनके मति
 के विषय में चिन्ता किया ॥ २१ ॥ उस समय काल, मृत्यु और यमराज के तुल्य अति विरुराल
 आकार को धारण किये, श्री राम से कोई उनका मित्र भी कुछ प्रार्थना नहीं कर सका, यहाँ तक कि
 उनकी ओर देखने में भी सब भयभीत हो गये । तदनन्तर अधोमुख सड़े हुये, श्री राम को प्रदक्षिणा
 कर श्री सीता, लक्ष्मण की रचित चिता में जाज्वल्यमान हुताशन के समीप आई और देवताओं तथा
 ब्राह्मणों को नमस्कार कर अग्नि के समीप वद्वाञ्जलि हो कर यह कहने लगी कि ॥ २२—२४ ॥

यदि मेरा हृदय श्री राघव से कदापि नहीं हटता तो लोक के साक्षी यह पावक मेरी सप्रमत्तार
 से रक्षा करें ॥ २५ ॥ यदि वास्तविक में शुद्ध चरित्र वाली मुक्तो, राघव भ्रम से दुष्टा जानते हैं, तो
 लोक के साक्षी पावक मेरी सब प्रकार से रक्षा करें ॥ २६ ॥ ऐसा कह अग्नि की प्रदक्षिणा कर श्री सीता ने
 निःशङ्क अन्तरात्मा से अग्नि में प्रवेश किया ॥ २७ ॥ वहाँ के समुदित बाल, वृद्ध सबने श्री सीता को अग्नि
 में प्रवेश करते देखा अर्थात् तुरत तपाये हुये सुवर्ण सी चमकती और तपाये सुवर्ण से भूषित श्री सीता

ददशुस्तां विशालाक्षीं पतन्तीं हव्यवाहनम् ।
 सीतां सर्वाणि रूपाणि रुक्मवेदिनिभां तदा ॥ ३० ॥
 ददशुस्तां महामागां प्रविशन्तीं हुताशनम् ।
 अप्यो देवगन्धर्वा यज्ञे पूर्णाहुतीमिव ॥ ३१ ॥
 प्रचुक्रुशुः स्त्रियः सर्वास्तां दृष्ट्वा हव्यवाहने ।
 पतन्तीं मंस्कृतां मन्त्रैर्वसोर्धारामिवाध्वरे ॥ ३२ ॥
 ददशुस्तां त्रयो लोका देवगन्धर्वदानवाः ।
 शप्तां पतन्तीं निरये त्रिदिवादेवतामिव ॥ ३३ ॥
 तस्यामग्निं विशन्त्यां तु हाहेति विपुलः स्वनः ।
 रक्षसां वानराणाञ्च संवभूवाद्भुतोपमः ॥ ३४ ॥

रामा० यु० का०—ततो हि दुर्मना रामः श्रुत्वैवं वदतां गिरः ।

मर्गं ११७ दृष्ट्वा मुहूर्तन्धर्मात्मा चाप्यव्याकुललोचनः ॥ १ ॥

ततो वैश्रवणो राजा यमश्च पितृभिः सह ।

सहस्राक्षश्च देवेशो वरुणश्च जलेश्वरः ॥ २ ॥

पडर्द्धनयनः श्रीमान्महादेवो वृषध्वजः ।

कर्ता सर्वस्य लोकस्य ब्रह्मा ब्रह्मविदाम्बरः ॥ ३ ॥

भाषा

सब लोगों के समक्ष प्रज्वलित अग्नि में कूद पड़ी, और वहाँ के सब प्राणियों ने सुवर्ग वेदी सी सीता को अग्नि में गिरते देखा । तथा ऋषिगण, देवगण ने जैसे यज्ञ के अन्त में अग्नि में पूर्णाहुति दी जाती है वैसे अग्नि में प्रवेश करती हुई महामागा सीता को देखा ॥ २०—३१ ॥ यज्ञ में मन्त्रों से सत्कार की हुई वसुधा (अग्निष्ठिज घृतधारा) के तुल्य, प्रज्वलित अग्नि में गिरती हुई सीता को देख लक्षा की स्त्रियाँ बड़े उच्च स्वर से रोने लगी ॥ ३२ ॥

किसी के कारण स्वर्ग से नरक में गिरती हुई, देवता के समान उन सीता को तीनों लोक तथा देव, गन्धर्व और दानवों ने देखा ॥ ३३ ॥ सीता के अग्निप्रवेश के समय राक्षसों और वानरों के आश्चर्यरूपी महान् हा ! हा ! कार कोलाहल ने आकाश को पूर्ण कर दिया ॥ ३४ ॥ तदनन्तर सबके हा ! हा ! कार शब्द को सुनकर स्त्रिय चित्त हो “भ्रातृन गियों की नाई सीता इसके योग्य नहीं थी जैसा कि उनके साथ किया गया” ऐसा विचार कर सीताविदेग से अशुपूर्ण नेत्र हो श्रीराम, मुहूर्त भर इम चिन्ता में तार हो गये । मैंने क्या कहा ! क्या किया ! और अन्त में मुझे क्या करना चाहिये ! ॥ १ ॥ इतने ही में दिक्पालों के सहित श्री शिव और श्री ब्रह्मदेव श्री राम पर अनुमत् करने के लिये वहाँ आ पहुँचे । अर्थात् राजा कुबेर, नितों के सहित यमराज, सहस्राक्ष देवेन्द्र, वृषध्वज त्रिनेत्र श्री महादेव और सब लोकों के कर्ता तथा चतुर्मुख प्रजापति देव, राजादि, दिक्पाल, वामिष्ठादि ऋषि और वंश रूपी वेदज्ञों की परम्परा अग्नि में प्रथम श्री ब्रह्मदेव, ये सब एक

एते सर्वे समागम्य विमानैः सूर्यसन्निभैः ।
 आगम्य नगरां लङ्कामभिजग्मुश्च राघवम् ॥ ४ ॥
 ततः सहस्ताभरणान्प्रगृह्य विपुलान्भुजान् ।
 अश्रुवंसिदशश्रेष्ठा राघवं प्राञ्जलिं स्थितम् ॥ ५ ॥
 कर्ता सर्वस्य लोकस्य श्रेष्ठो ज्ञानविदां विभुः ।
 उपेक्षसे कथं सीतां पतन्तीं हव्यवाहने ॥ ६ ॥
 कथं देवगणश्रेष्ठमात्मानं नावबुद्धसे ।
 षट्पथामा वसुः पूर्वं वदन्नाञ्च प्रजापतिः ॥ ७ ॥
 त्रयाणामपि लोकानामादिकर्ता स्वयम्प्रभुः ।
 रुद्राणामष्टमो रुद्रः साध्यानामपि पञ्चमः ॥ ८ ॥
 अश्विनौ चापि कर्णौ ते सूर्याचन्द्रमसौ दशौ ।
 अन्ते चादौ च मध्ये च दृश्यसे च परन्तप ।
 उपेक्षसे च वैदेहीं मानुषः प्राकृतो यथा ॥ ९ ॥
 इत्युक्तो लोकपालैस्तैः स्वामी लोकस्य राघवः ।
 अग्रवीत् त्रिदशश्रेष्ठान् रामो धर्मभृतां वरः ॥ १० ॥
 आत्मानं मानुषं मन्ये रामं दशरथात्मजम् ।
 सोऽहं यश्च यतथाहं भगवांस्तद्वीतु मे ॥ ११ ॥

भाषा

साथ सूर्य तुल्य विमानों से लङ्का में आकर श्री राम के अभिमुख पहुँच गये ॥ २-४ ॥

तदनन्तर बद्धाञ्जलि होकर खड़े हुये श्री राम से उन देवश्रेष्ठों ने दिव्य भूषणों से भूषित अपने बड़े २ हाथों को उठा उठा कर यह कहा कि ॥ ५ ॥ आप अपने वास्तविक स्वरूप से सब लोकों के कर्ता और उपनिषद् के तत्त्वज्ञानी इन्द्रादि देवों में श्रेष्ठ हो, क्योंकि “विष्णुमुखा वै देवाः” (देवों में विष्णु ही मुख्य हैं) यह वेद है। सो आप ऐसा होकर अग्नि में गिरती हुई सीता की कैसे उपेक्षा करते हैं ? ॥ और हे देवगणश्रेष्ठ ! आप अपने को क्यों नहीं समझते क्योंकि ॥ ६ ॥ आप किसी २ पूर्व लोकसृष्टियों से पूर्व ब्रह्माण्ड और उसके स्वामी के सृष्टिकर्ता कृन्धामा नामक वसु हैं तथा रुद्रों में अष्टम (महादेव) और साध्यों में पञ्चम (वीर्यमान) हैं, और दोनों अश्विनी कुमार आपके कर्ण हैं, तथा सूर्य और चन्द्रमा आपके नेत्र हैं, तथा विरत्र के अन्त, आदि और मध्य में आप ही देखे जाते हैं अर्थात् सबके सब आप ही हैं, सो आप ऐसा होकर प्राकृत मनुष्य की नाई कैसे सीता की उपेक्षा करते हैं ? ॥ ७-९ ॥ उन लोकपालों के मुख से ऐसा सुनकर श्री राम ने उनसे कहा कि ॥ १० ॥ मैं अपने इस स्वरूप को दशरथ का पुत्र राम नामक एक मनुष्य ही समझता हूँ, दूसरा नहीं, और आपने भी यही कहा है कि “तुम अपने को नहीं समझते” इसलिये मैं वास्तविक में ऐसा हूँ, वह सन भगवान् सर्वश्रेष्ठ मेरे परम गुरु आप, मुझ जिज्ञासु को उपदेश कीजिये (ब्रह्मविद्या के उपदेश का यही मार्ग, भुक्ति स्मृति में सर्वत्र प्रसिद्ध है) ॥ ११ ॥ ऐसा कहते हुये श्रीराम से श्री

इति ब्रुवाणं काकुत्स्थं ब्रह्मा ब्रह्मविदाम्बरः ।
 अत्रवीच्यृणु मे वाक्यं सत्यं सत्यपराक्रम ॥ १२ ॥
 भगवन्नारायणो देवः श्रीमाञ्चक्राशुघः प्रभुः ।
 एकभृङ्गो वराहस्त्वं भूतभव्यसपत्नजित् ॥ १३ ॥
 अक्षरं ब्रह्म सत्यं च मध्ये चान्ते च राघव ।
 लोकानां त्वं परो धर्मो विष्वक्सेनश्चतुर्भुजः ॥ १४ ॥
 शार्ङ्गधन्वा हृषीकेशः पुरुषः पुरुषोत्तमः ।
 अजितः खड्गधृग्विष्णुः कृष्णश्चैव बृहद्बलः ॥ १५ ॥
 सेनानीग्रामणीः सर्वं त्वं बुद्धिस्त्वं क्षमा दमः ।
 प्रभवश्चाप्ययश्च त्वमुपेन्द्रो मधुसूदनः ॥ १६ ॥
 इन्द्रकर्मा महेन्द्रस्त्वं पद्मनाभो रणान्तकृत् ।
 शरण्यं शरणं च त्वामाहुर्दिव्या महर्षयः ॥ १७ ॥
 सहस्रभृङ्गो वेदात्मा शतशीर्षो महर्षभः ।
 त्वं त्रयाणां हि लोकानामादिकर्ता स्वयम्प्रभुः ॥ १८ ॥

भाषा

ब्रह्मदेव ने कहा कि हे सत्यपराक्रम ! मेरे इस सत्य वाक्य को सुनो ॥ १२ ॥ नारायण (नार, अर्थात् जीवों के समूह में अपने अर्थात् स्थान करने वाले विराट् रूप) देव (स्वप्रकाश) आप ही हो जिसके चिह्न चक्र, गदा, शंखादि हैं । तथा विराट् विष्णुमूर्ति का भेद, एक दन्टा वाले धरणी-वराह भी आप हो । भूत भविष्यत कालरूपी शत्रु के जेता अर्थात् नित्य आप ही हो, क्योंकि मध्य, अन्त आदि में एक रस जो ब्रह्म तत्त्व है, वह आप ही हो, धर्माधिकारी प्राणियों के परम धर्म आप हो, क्योंकि, “यज्ञो वै विष्णुः” (वह विष्णु ही यज्ञ हैं) इस श्रुति रूपी प्रमाण से अस्वमेध पर्यन्त सत्य धर्म आप ही हो, तथा आपकी सेना (शाखा) हम सब विश्व में फैल रहे हैं और शत्रु के नाशक चार भुज आपके हैं ॥ १३ ॥ १४ ॥

तथा शार्ङ्ग (सींग कायना हुआ) काल रूपी धनु, आपका है, और आप हृषीकेश (इन्द्रियों) के ईश अर्थात् नियम कर्ता हो, तथा “पुरु” अर्थात् अधिक फलों के “प” अर्थात् देने वाले (अथवा पूर्ण हो तथा पुरुषोत्तम और अजित खड्गधृक् (नन्दकनाम गङ्ग के धारक) विष्णु (सर्वव्यापक) कृष्ण (श्याम वर्ण) बृहद्बल (लीला बन्दुक की नाई पूर्ण ब्रह्माण्ड के धारण में समर्थ हो) ॥ १५ ॥ सेनानी (सेनापति) और ग्रामणी (मन्त्री) तथा सब जगत् आप ही हो । आप निश्चयान्विता बुद्धि हो, क्षमा हो, दम हो, सृष्टि हो, प्रलय हो और वामनादि मूर्ति भेद आप ही के हैं ॥ १६ ॥

इन्द्र को बनानेवाले और महेन्द्र (सकल लोक के स्वामी) आप हो तथा पद्मनाभ (जिसकी नामि से विराट् रूपी कमल उपलब्ध हुआ) तथा युद्ध में शत्रुओं के नाशक आप हो और दिव्य महर्षि लोग आपको रक्षा करने में समर्थ और रक्षक भी कहते हैं ॥ १७ ॥ तथा सहस्र शृङ्ग वेदात्मा सहस्र शारामय वेदरूपी (शत शीर्ष अनेक विधान से युक्त, अर्थात् अष्ट और तीनों लोक के स्वतन्त्र स्वामी

सिद्धानामपि साच्यानामाश्रयश्चासि पूर्वजः ।
 त्वं यज्ञस्त्वं वपद्कारस्त्वमोङ्कारः परात्परः ॥ १६ ॥
 प्रभवं निधनं चापि नो विदुः को भवानिति ।
 दृश्यसे सर्वभूतेषु गोषु च ब्राह्मणेषु च ॥ २० ॥
 दिक्षु सर्वासु गगने पर्वतेषु नदीषु च ।
 सहस्रचरणः श्रीमान्छतशीर्षः सहस्रदृक् ॥ २१ ॥
 त्वं धारयसि भूतानि पृथिवीं सर्वपर्वतान् ।
 अन्ते पृथिव्याः सलिले दृश्यसे त्वं महोरगः ॥ २२ ॥
 श्रीम् लोकान्धारयन् राम देवगन्धर्वदानवान् ।
 अहं ते हृदयं नाम जिह्वा देवी सरस्वती ॥ २३ ॥
 देवा रोमाणि गात्रेषु ब्रह्मणा निर्मिताः प्रभो ।
 निमेषस्ते स्मृता रात्रिरुन्मेषो दिवसस्तथा ॥ २४ ॥
 संस्कारास्त्वभवन्वेदा नैतदस्ति त्वया विना ।
 जगत्सर्वं शरीरं ते स्थैर्यं ते वसुधातलम् ॥ २५ ॥
 अग्निः कोपः प्रसादस्ते सोमः श्रीवत्सलक्षणः ।
 त्वया लोकान्नयः क्रान्ताः पुरा स्वैर्विक्रमैस्त्रिमिः ॥ २६ ॥

भाषा

आप हो, सिद्ध और साध्यों के आश्रय और पूर्वज भी आप हो । आप यज्ञ हो, वपद्कार हो, ओंकार हो, सन परों से भी परे हो ॥ १८ ॥ १९ ॥ विरज की सृष्टि और प्रलय के स्थान आप ही हो और वास्तविक में यह कोई नहीं जानता कि आप कौन हो, परन्तु सब प्राणियों, गौओं, ब्राह्मणों और दिशाओं में तथा आकाश, पर्वतों में अन्तर्यामी आप वेद से सुने जाते हो, तथा सहस्र चरण, शिर, नेत्रादि अनन्त रूपों से पृथ्वी और सन पर्वतों को आप धारण करते हो, और ब्रह्म दिन के अन्त अर्थात् प्रलय के आरम्भ में महासर्प पर सोये हुये आप देखे जाते हो ॥ २०—२२ ॥ और देव, गन्धर्व, दानव के सहित तीनों लोकों के धारण करने वाले विराट् नारायण आप हो । यहाँ तक “मैं कहाँ से आया” इस प्रश्न का उत्तर हो गया अर्थात् यह कह दिया गया कि आप नारायण ही के मूर्ति अर्थात् देह रूपी हैं । अब आगे यह कहा जायगा कि “सब देहों के स्वामी देही आप हैं” जिससे मैं कौन हूँ, इस प्रश्न का उत्तर होगा ।

हे राम ! मैं आपका हृदय हूँ, और सरस्वती देवी आपकी जिह्वा है, देवगण रोम, निमेष रात्रि, उन्मेष दिन और विप्रि निमेष के वाक्प्र वेद हैं, अर्थात् इनमें कोई आपके बिना नहीं है । सब जगत आपका शरीर है । पृथ्वी का सामर्थ्य आपका धैर्य है, आपका कोप अग्नि है, आरका प्रसाद चन्द्रमा है और आप ही ने बान्धन रूप से तीनों लोकों का आक्रमण किया था ॥ २३—२६ ॥

महेन्द्रश्च कृतो राजा बलिं बद्ध्वा सुदारुणम् ।
 नीता लक्ष्मीर्मवान्विष्णुर्देवः कृप्यः प्रजापतिः ॥ २७ ॥
 वधार्थं रावणन्वेह प्रविष्टो मानुषीं तलम् ।
 तदिदं नस्त्वया कार्यं कृतं धर्मभृतां वर ॥ २८ ॥
 निहतो रावणो राम प्रहृष्टो दिवमाक्रम ।
 अमोघं देव वीर्यं ते न ते मोचाः पराक्रमाः ॥ २९ ॥
 अमोघं दर्शनं राम अमोघस्तव मन्त्रवः ।
 अमोघास्ते भविष्यन्ति भक्तिमन्तो नरा भुवि ॥ ३० ॥
 ये न्वां देवं श्रुवं भक्ताः पुराणं पुरुषोत्तमम् ।
 प्राप्तुवन्ति तथा कामानिह लोके परत्र च ॥ ३१ ॥
 इममार्पन्तव्यं दिव्यमितिहानं पुरातनम् ।
 ये नराः कीर्तयिष्यन्ति तेषां नास्ति परामवः ॥ ३२ ॥

रामा० यु० का०—एतच्छ्रुत्वा शुभं वाक्यं पितामहनभीरितम् ।

नर्गा० ११८—अङ्गेनादाय वैदेहीमुत्पपान् विभारतुः ॥ १ ॥

विधूयाथ चितां तां तु वैदेहीं हव्यवाहनः ।

उत्तम्यां मूर्तिमानाशु गृहीत्वा जनकान्मजाम् ॥ २ ॥

तस्यादित्यमङ्गाशां तप्तकाञ्चनभूषणाम् ।

रक्ताम्बरधरां बालां नीलवृश्चिन्मूर्द्धवाम् ॥ ३ ॥

माना

आप ही ने बलि को बाँध, इन्द्र को राजा जर दिया। यह सीता लक्ष्मी हैं, और आप निम्न देव हैं। केवल रावण के वधार्थ आपने मानुष शरीर स्वीकार किया, और जब गमन नग गया, हमारा धर्म मिट्ट हो गया, आप हर्षपूर्ण जर चारों, बसुन्ध को पधारें। इस कर्म ने भी आपका वीर्य अनेक है, और आपके पराक्रम भी मोत्र (निकल) गयी हैं। दर्शन आज्ञा अनेक है, और स्तुति भी अनेक है तथा जो मनुष्य आप में भक्ति करेंगे, वे भी अनेक होंगे। पुराण पुरुषोत्तम आप में जो लोग भक्त भक्ति करेंगे, वे लोग सुख, स्वर्ग, मोक्ष पावेंगे ॥ २७-३१ ॥ इन वैदेहि पुराणे इतिहान रूपी तथा आपके सगुण और निर्गुण स्वरूप को वर्णन करने वाले मोत्र को जो मनुष्य पढ़ा करेंगे वे शत्रुओं और पापों में आनन्द नहीं होंगे ॥ ३२ ॥

इन पितामह वाक्य को सुन, अग्निदेव सीता को गोद में ले, बिना में निकल गये इसे ॥ १ ॥ धर्माद अग्निदेव ने बिना को फेंक फेंक, सुख सुख आदि धर्मने बिहों में पुत्र, धर्मों दिव्य मूर्ति को मर धारण कर, चमकीले सुवर्णलङ्कारों में विभूषित, रक्त वस्त्र धारिणी, नील वस्त्रवाले बालों में शोभित,

अकिलमन्यामरणां तथा रूपामनिन्दिताम् ।
 ददौ रामाय वैदेहीमङ्गे कृत्वा विभावसुः ॥ ४ ॥
 अत्रवीक्षु तदा रामं साक्षी लोकस्य पावकः ।
 एषा ते राम वैदेही पापमस्यां न विद्यते ॥ ५ ॥
 नैव वाचा न मनसा नैव बुद्ध्या न चक्षुषा ।
 सुतुचा वृत्तशौटीर्यं न त्वामत्यचरच्छ्रुमा ॥ ६ ॥
 रावणेनापनीतैषां वीर्योत्सिक्तेन रक्षसा ।
 त्वया विरहिता दीना विवशा निर्जने सती ॥ ७ ॥
 रुद्रा चान्तः पुरे गुप्ता त्वच्चित्ता त्वत्परायणा ।
 रक्षिता राक्षसीभिश्च घोराभिर्घोरबुद्धिभिः ॥ ८ ॥
 प्रलोभ्यमाना विविधं तर्ज्यमाना च मैथिली ।
 नाचिन्तयत् तद्रक्षस्त्वद्गतेनान्तरात्मना ॥ ९ ॥
 विशुद्धभावां निष्पापां प्रतिगृहीष्व मैथिलीम् ।
 न किञ्चिदभिधातव्या अहमाज्ञापयामि ते ॥ १० ॥
 ततः प्रीतमना रामः श्रुत्वैवं वदतां वरः ।
 दध्यौ मृहूर्तं धर्मात्मा हर्षव्याकुललोचनः ॥ ११ ॥
 एवमुक्तो महातेजा धृतिमानुरुविक्रमः ।
 उवाच त्रिदशश्रेष्ठं रामो धर्मभृतां वरः ॥ १२ ॥

भाषा

अम्लान पुष्पमाला को धारण करती, याल सूर्य के तुल्य बाला सीता को गोद में कर श्री राम को दे दिया ॥ २—४ ॥ और लोक के साक्षी अग्निदेव ने उस समय श्री राम से यह कहा कि हे राम ! यह तुम्हारी सीता है, इसमें कोई पाप नहीं है, इसने मन, वचन वा नेत्र से कदापि तुम्हारे विषय में अत्याचार नहीं किया । यह जो छाया रूप से मुझमें प्रवेश कर गई सो राखण एक बलवान् राक्षस से उस समय हरण की गई थी जत्र कि तुम इसके समीप नहीं थे और तुम क्या ! इसका रक्षक कोई वहाँ नहीं था । और वहाँ से ले आकर राखण के अन्तःपुर में रात्रि दिन भथाग्नी राक्षसियों के द्वारा सुरक्षित थी, उस समय भी यह तुम्हारी ही चिन्ता में प्रतिक्षण तपर थी, और अनेक प्रकार के लोभ और तर्जना दिखलाने पर भी इसने राखण को कुछ भी नहीं समझा । इसलिये मैं तुमको आज्ञा देता हूँ कि इस शुद्ध भावा और निष्पापा सीता को तुम ग्रहण करो और आज मे इसके विषय में कदापि कोई अनुचित बात तुम न कहना ॥ ५—१० ॥

तदनन्तर आँसों से हर्ष की बर्या करते हुये, श्री राम ने थोड़ा विचार कर अग्निदेव से कहा कि ॥ ११ ॥ १२ ॥ श्री सीता के लिये अग्निशुद्धि लोक में उचिन ही थी, क्योंकि राखण के अन्तःपुर में

अवश्यं चापि लोकेषु मीता पावनमर्हति ।
 दीर्घकालोपिता हीयं रावरान्तःपुरे शुभा ॥ १३ ॥
 बालिशो वत कामात्मा रामो दशरथात्मजः ।
 इति वक्ष्यति मां लोको जानकीमविशोष्य हि ॥ १४ ॥
 अनन्यहृदयां सीतां मच्चित्तपरिरक्षिणीम् ।
 अहमप्यवगच्छामि मैथिलीं जनकान्मन्त्रिणाम् ॥ १५ ॥
 इमामपि विशालार्घ्यं रक्षितां स्वेन तेजसा ।
 रावणो नातिवर्तेत बेलामिव महोदधिः ॥ १६ ॥
 न च शक्तः सुदुष्टात्मा मनयाजपि हि मैथिलीम् ।
 प्रार्थयितुमप्राप्यां दीप्तामग्निप्रिखामिव ॥ १७ ॥
 नेपमर्हति वैक्लव्यं रावरान्तःपुरे मती ।
 अनन्या हि मया मीता भाष्करेण प्रभा यथा ॥ १८ ॥
 विशुद्धा त्रिषु लोकेषु मैथिली जनकात्मजा ।
 न विहातुं मया शक्या कीर्तिरात्मवता यथा ॥ १९ ॥
 अवश्यं च मया कार्यं सर्वेषां वो वचो हितम् ।
 स्निग्धानां लोकपालानामेवं च वदतां हितम् ॥ २० ॥

भाषा

बहुत काल तक यह पी; अर्थात् यद्यपि इनमें कोई दोष नहीं था, तथापि यदि मैं निना अग्निशुद्धि
 के इनको ग्रहण करता तो लोग यह करते कि दशरथ के पुत्र राम कानका और मूर्ख हैं, क्योंकि
 उन्होंने निना शुद्धि के जानकी को ग्रहण कर लिया ॥ १३ ॥ १४ ॥

मैं भी यह जानता हूँ कि सीता का हृदय मुझ ही में रहता है, और इसी कारण वह मर
 अपने को दोनों से बचाये रहती है तथा मनुष्य जैसे अपनी बेला (तार मर्यादा) को उल्लङ्घन नहीं
 कर सकता, वैसे पवित्र तेज ने रक्षित सीता को रावण सहन नहीं कर सकता या तथा वह दुष्टाना
 रावण मन से भी मैथिली की धर्मरा नहीं कर सकता या जने प्रज्जलित अग्निशिखा को कोई हाथ
 से नहीं दबा सकता ॥ १६ ॥ १७ ॥ और यह भी मन्त्र नहीं है कि रावण के अन्तः पुर में रहने
 से सीता को भय से कायरता आती हो, क्योंकि जैसे प्रभा सूर्य से अन्य नहीं है वैसे सीता भी मुझसे
 अन्य नहीं है, क्योंकि वेद में कहा है कि, "अर्जो वा एव आत्मनो यत्तद्वत्" (यह पुरुष का अर्द्ध भाग
 ही है जो कि पत्नी है) यहाँ तक मे यह स्पष्ट कह दिया गया कि दुष्टाना सीता में दमाकार ने यद्यपि
 रावण का स्वर्ण दुष्ठा तथापि अग्निदेव ने जिन सीता को मुझे दिया उनमें एक स्वर्ण की भी शङ्का
 नहीं है, इसलिये जैसे विवेकी धीर पुरुष से अपनी कीर्ति नहीं त्यागी जा सकती, वैसे तीनों लोक में
 शुद्धा सीता भी मुझसे नहीं छूट सकती, और मुझमें रुढ़वाले जगद्गुरु और एक प्रकार से मेरा हित
 कहते हुये आप सबका वाक्य भी मेरे लिये अवश्य पालनीय है ॥ १८—२० ॥ संग्राम में विजय को

इत्येवमुक्त्वा विजयी महाबलः ।
 प्रशस्यमानः स्वकृतेन कर्मणा ॥
 समेत्य रामः प्रियया महायशाः ।
 सुखं सुखार्होऽनुबभूव राघवः ॥ २१ ॥

रामा० यु० का०—एतच्छ्रुत्वा शुभं वाक्यं राघवेणानुभाषितम् ।

सर्ग० ११६ ततः शुभतरं वाक्यं व्याजहार महेश्वरः ॥ १ ॥

पुष्कराक्ष महाबाहो महाबलः परन्तप ।
 दिष्ट्या कृतमिदं कर्म त्वया धर्मभृतां वर ॥ २ ॥
 दिष्ट्या सर्वस्य लोकस्य प्रबृद्धं दारुणं तमः ।
 अपवृत्तं त्वया संख्ये रामरावणजं भयम् ॥ ३ ॥
 आश्वस्य भरतं दीनं कौसल्यां च यशस्विनीम् ।
 कैकेयीं च सुमित्रां च दृष्ट्वा लक्ष्मणमातरम् ॥ ४ ॥
 प्राप्य राज्यमयोध्यां च नन्दयित्वा सुहृज्जनम् ।
 इक्ष्वाकूणां कुले वंशं स्थापयित्वा महाबल ॥ ५ ॥
 दृष्ट्वा तुरगमेधेन प्राप्य चानुत्तमं यशः ।
 ब्राह्मणेभ्यो धनं दत्त्वा त्रिदिवं गन्तुमर्हसि ॥ ६ ॥
 एष राजा दशरथो विमानस्थः पिता तव ।
 काकुत्स्थ मानुषे लोके गुरुस्तव महायशाः ॥ ७ ॥
 इन्द्रलोकं गतः श्रीमांस्त्वया पुत्रेण तारितः ।
 लक्ष्मणेन सह आत्रा त्वमेनमभिवादय ॥ ८ ॥
 महादेववचः श्रुत्वा राघवः सहलक्ष्मणः ।
 विमानशिरसरस्थस्य प्रणाममकरोत्पितुः ॥ ९ ॥

भाषा

मात और अपने कामों से सराहे जाते हुए श्री राम ऐसा कह सीता को ग्रहण कर आनन्दित हुए ॥ २१ ॥

श्रीराम के वाक्यों को सुन, श्री महेश्वर ने परम शुभ वाक्य यह कहा कि हे महाबाहो ! आपने यह काम बहुत अच्छा किया, अर्थात् सब लोकों के रावण जनित भय रूपी दारुण अन्धकार को जो आपने नाश कर दिया, यह बहुत अच्छा हुआ । हे महाबल ! अब दीन भरत, कौसल्या, कैकेयी और सुमित्रा को आश्वासन दे, अयोध्या में राज ग्रहण करने से सब मित्रों को आनन्दित कर तथा इक्ष्वाकु-कुल में वंश की स्थापना करने के अनन्तर अश्वमेध यज्ञ से अति उत्तम यश लोक में फैला कर और ब्राह्मणों को बहुत सा धन देकर आपको अपने लोक में जाना चाहिये ॥ १-८ ॥

हे काकुत्स्थ ! यह तुम्हारे पिता राजा दशरथ विमान पर स्थित हैं जो कि मनुष्य लोक में तुम्हारे पिता थे, और तुम पुत्र से तारित हो कर इन्द्रलोक में गये हैं, तुम लक्ष्मण के साथ इनको प्रणाम करो ॥ ७ ॥ ८ ॥ श्री महादेव के वाक्य को सुन कर, लक्ष्मण के सहित राघव ने विमानस्थित

दीप्यमानं स्वया लक्ष्म्या विरजोम्बरधारिणम् ।
 लक्ष्मणेन सह भ्रात्रा ददर्श पितरं प्रभुः ॥ १० ॥
 हर्षेण महताविष्टो विमानस्थो महीपतिः ।
 प्राणैः प्रियतरं दृष्ट्वा पुत्रं दशरथस्तदा ॥ ११ ॥
 आरोप्याङ्गे महाबाहुर्वरासनगतः प्रभुः ।
 बाहुभ्यां सम्परिष्वज्य ततो वाक्यं समाददे ॥ १२ ॥
 न मे स्वर्गो बहुमतः सम्मानश्च सुरर्षभैः ।
 त्वया राम विहीनस्य सत्यं प्रतिभृणोमि ते ॥ १३ ॥
 कैऋत्या यानि चोक्तानि वाक्यानि वदतां वर ।
 तव प्रप्राजनार्थानि स्थितानि हृदये मम ॥ १४ ॥
 त्वां तु दृष्ट्वा कुशलिनं परिष्वज्य सलक्ष्मणम् ।
 अथ दुःखाद्विमुक्तोऽस्मि नीहारादिव भास्करः ॥ १५ ॥
 तारितोऽहं त्वया पुत्र सुपुत्रेण महात्मना ।
 अष्टावक्रेण धर्मात्मा कहोलो ब्राह्मणो यथा ॥ १६ ॥
 इदानीं च विजानामि यथा सौम्य सुरेश्वरैः ।
 वधार्थं रावणस्येह विहितं पुरुषोत्तम ॥ १७ ॥
 सिद्धार्थां खलु कौसल्या या त्वां रामगृहं गतम् ।
 वनाभिष्टुचं संहृष्टा द्रक्ष्यते शत्रुघ्नदनम् ॥ १८ ॥

भाषा

पिता को प्रणाम किया और अपनी लक्ष्मी से विराजमान तथा जिन पर पृथ्वी का राज नहीं पड़ सकता ऐसे वज्रों को धारण किये पिता को देखा ॥ १० ॥ तदनन्तर विमानस्थित श्रेष्ठासन पर बैठे राजा दशरथ, महाहर्ष से आनिष्ट हो प्राण से भी अधिक प्रियपुत्र को अपने गोद में उठा बाहुओं से बलपूर्ण परिष्वङ्ग कर यह बोले ॥ ११ ॥ १२ ॥

'हे राम ! तुम से मैं सत्य कहता हूँ कि देववरों से सम्मानित स्वर्ग, तुम्हारे बिना मुझे अशुद्ध नहीं लगता और तुम्हारे वननाम के लिये कैकेयी ने जो २ बातें मुझसे कहा वे सत्य बातें अब तक मेरे हृदय में स्थित हैं, परन्तु आज कुशलयुक्त, लक्ष्मण सहित तुमको देख और परिष्वङ्ग कर जैसे नीहार (बुहरा) से सूर्य निर्मुक्त होते हैं, वैसे ही उम चिन्ता दुःख से मैं निर्मुक्त हो गया ॥ १३—१५ ॥

हे पुत्र ! जैसे अष्टावक्र ऋषि ने उनके पिता कहोन महर्षि तारित हुए वैसे तुम ऐसे महाना पुत्र से मैं तारित हुआ । और अब यह मैं जानता हूँ कि रावण के वधार्थ देवेश्वरों ने मेरे पुत्र होने से तुमको आख्यादित किया था और वास्तविक मैं तुम पुरुषोत्तम हो ॥ १६ ॥ १७ ॥ हे राम ! कौसल्या के मनोरथ सिद्ध हुए, जो कि राजा को मार वन से पलट कर गृह आये हुए तुमको देखेंगी ॥ १८ ॥

सिद्धार्थाः खलु ते राम नरा ये त्वां पुरीं गतम् ।
 राज्ये चैवामिपिक्तं च द्रक्ष्यन्ते वसुधाधिपम् ॥ १६ ॥
 अनुरक्तेन बलिना शुचिना धर्मचारिणा ।
 इच्छेयं त्वामहं द्रष्टुं भरतेन समागतम् ॥ २० ॥
 चतुर्दश समाः सौम्यवने निर्यातितास्त्वया ।
 वमता सीतया सार्द्धं मत्प्रीत्या लक्ष्मणेन च ॥ २१ ॥
 निवृत्तवनवासोऽसि प्रतिज्ञा पूरिता त्वया ।
 रावणं च रणे हत्वा देवताः परितोषिताः ॥ २२ ॥
 कृतं कर्म यशः श्लाघ्यं प्राप्तं ते शत्रुघ्नदन ।
 भ्रातृभिः सह राज्यस्थो दीर्घमायुरवामुहि ॥ २३ ॥
 इति घुषाणं राजानं रामः प्राञ्जलिरब्रवीत् ।
 कुरु प्रसादं धर्मज्ञ कैकेय्या भरतस्य च ॥ २४ ॥
 सपुत्रां त्वां त्यजामीति यदुक्ता कैकेयी त्वया ।
 स शापः कैकेयीं घोरः सपुत्रां न स्पृशेत्प्रभो ॥ २५ ॥
 तथेति स महाराजो राममुत्त्वा कृताञ्जलिम् ।
 लक्ष्मणं च परिष्वज्य पुनर्वाक्यमुवाच ह ॥ २६ ॥
 धर्मं प्राप्स्यसि धर्मज्ञ यशश्च विपुलं भुवि ।
 रामे प्रसन्ने स्वर्गञ्च महिमानं तथोत्तमम् ॥ २७ ॥

भाषा

हे राम ! पुर के मनुष्यों का मनोरथ सिद्ध हुआ, जो कि पुरी में आकर, राज्याभिषेक पाने के अनन्तर राजा हुए तुमको देखेंगे ॥ १६ ॥ अनुरागयुक्त, बली, शुद्ध और धर्मचारी भरत के साथ तुम्हारे मिलाप को मैं स्वर्ग में ही बैठा देखा चाहता हूँ ॥ २० ॥

हे सौम्य ! मेरी प्रीति से सीता और लक्ष्मण के साथ चौदह वर्ष तक तुमने बनवास किया, अब यह निवृत्त हुआ, तुमने प्रतिज्ञा पूरी की, रावण को मारकर देवताओं को सन्तुष्ट किया, यह बहुत प्रशंसनीय कार्य कर यश पाया । अब राज्यस्थित हो, भाइयों के सहित चिरकाल तक जीवो ॥ २१—२३ ॥ ऐसा कहते हुए राजा दशरथ से श्री राम ने हाथ जोड़ कहा कि हे धर्मज्ञ ! आप कैकेयी और भरत पर अनुग्रह करें, अर्थात् आपने कैकेयी से यह कहा था कि “पुत्र सहित तुम्हारा त्याग करता हूँ” सो यह घोर शाप कैकेयी और भरत को स्पर्श न करें ॥ २४ ॥ २५ ॥

महाराज दशरथ ने तथाऽस्तु कह पुनः कृताञ्जलि लक्ष्मण को परिष्वज्य कर उनसे कहा कि ॥ २६ ॥ हे धर्मज्ञ ! धर्म और इस लोक में बड़ा यश तथा राम के प्रसन्न होने से स्वर्ग और उत्तम महिमा को भी तुम पाओगे ॥ २७ ॥ हे सुमित्रा के आनन्दवर्द्धन ! तुम राम की सेवा करो, तुम्हारा

रामं शुश्रूष मद्रन्ते सुमित्रानन्दवर्द्धन ।
 रामः सर्वस्य लोकस्य हितेष्वभिरतः सदा ॥ २८ ॥
 एते सेन्द्रास्त्रयो लोकाः सिद्धाश्च परमर्षयः ।
 अभिवाद्य महात्मानमर्चन्ति पुरुषोत्तमम् ॥ २९ ॥
 एतत्तदुक्तमव्यक्तमक्षरं ब्रह्मसम्मितम् ।
 देवानां हृदयं सौम्यं गुह्यं रामः परन्तपः ॥ ३० ॥
 अवाप्तं धर्माचरणं यशश्च विपुलं त्वया ।
 एनं शुश्रूषताऽन्यग्रं वैदेह्या सह सीतया ॥ ३१ ॥
 इत्युक्त्या लक्ष्मणं राजा स्तुषां वद्वाञ्छालिं स्थिताम् ।
 पुत्रीत्याभाष्य मधुरं शनैरेनामुवाच ह ॥ ३२ ॥
 कर्तव्यो न तु वैदेहि मन्युस्त्यागमिमं प्रति ।
 रामेणेदं विशुद्ध्यर्थं कृतं वै त्वद्वितैपिषा ॥ ३३ ॥
 सुदुष्करमिदं पुत्रि तव चारित्रलक्षणम् ।
 कृतं यत्तेऽन्यनारीणां यशो ह्यभिभविष्यति ॥ ३४ ॥
 न त्वं कामं ममाधेया भर्तुशुश्रूषणं प्रति ।
 अवश्यं तु मया वाच्यमेतत्तं दैवतं परम् ॥ ३५ ॥

भाषा

कल्याण हो क्योंकि राम सब लोक के हित में सदा उद्यत रहते हैं और ये इन्द्र सहित तीन लोक तथा सिद्ध और परमर्षिगण, इन राम पुरुषोत्तम की प्रणामपूर्वक पूजा करते हैं । यही राम रूपी वस्तु, देवताओं का हृदय कहा है । सुनो, श्रुति “देवानां हृदयं ब्रह्मस्य निन्दत्” (देवों के हृदय रूपी ब्रह्म को पाता है) और यही राम रूपी वस्तु देवों का गोप्य है । सुनो, श्रुति “एतद्वै महोपनिषदं देवानां गुह्यम्” यही अज्ञान का महानाशक, देवों का गोप्य है । और यही राम रूपी वस्तु “अन्तरस्मिन्निमे लोकाः” (इसीके भीतर ये लोक हैं) इत्यादि वेदवाक्यों में कहा हुआ है, तथा सब जगत् का कारण निम्न ब्रह्म यही है ॥ २८—३० ॥ और तुम्हारे समस्त ही ब्रह्मादि देवताओं ने भी इनको ऐसा ही कहा है, इसलिये सीता के सहित इनकी इतने काल तक इतनी सेवा करने से तुमको सब धर्म प्राप्त हो चुके ॥ ३१ ॥ लक्ष्मण से ऐसा कह राजा दशरथ ने वद्वाञ्छलि खड़ी स्तुता (पुत्रपद) को मधुर सम्बोधन कर धीरे से यह कहा कि ॥ ३२ ॥ यह जो “यथेष्टं गम्यताम्” जहाँ चाहो जाओ, ऐसा त्याग तुम्हारा राम ने किया । इससे शोक न करना क्योंकि तुम्हारे ही हित के लिये तुम्हारी शुद्धि के प्रकाशनार्थ राम ने ऐसा किया ॥ ३३ ॥

हे पुत्र ! तुम्हारा यह अग्निप्रवेश रूपी चारित्र्यकर्म, सब स्त्रियों के यश से अधिक होगा ॥ ३४ ॥ यद्यपि पतिमेगा के लिये तुमको प्रेरणा करने की आवश्यकता नहीं है क्योंकि तुम आप से आप उममें तत्पर हो तथापि मैं तुम्हारा गुरु हूँ, इससे मुझको अत्यन्त कहना चाहिये । इसलिये मैं तुमसे यह कहता हूँ कि “यह राम” तुम्हारे परदैवत हैं ॥ ३५ ॥ राजा दशरथ ने दोनों पुत्रों और

इति प्रतिसमादिश्य पुत्रौ सीतां च राघवः ।
 इन्द्रलोकं विमानेन ययौ दशरथो नृपः ॥ ३६ ॥
 विमानमास्थाय महाऽनुभावः
 श्रिया च संहृष्टतनुर्नृपोत्तमः ।

आमन्त्र्य पुत्रौ सह सीतया च

जगाम देवप्रवरस्य लोकम् ॥ ३७ ॥

रामा० उ० का०—तेषां समुपविष्टानां सर्वेषां दीनचेतसाम् ।

सर्ग ४५ उवाच वाक्यं काकुत्स्थो मुखेन परिशुष्यता ॥ १ ॥

सर्वे शृणुत भद्रं वो मा कुरुध्वं मनोऽन्यथा ।

पौराणां मम सीतायां यादृशी वर्तते कथा ॥ २ ॥

पौरापवादः सुमहांस्तथा जनपदस्य च ।

वर्तते मयि बीभत्सा सा मे मर्माणि कृन्तति ॥ ३ ॥

अहं किल कुले जात इश्वाकूणां महात्मनाम् ।

सीताऽपि सत्कुले जाता जनकानां महात्मनाम् ॥ ४ ॥

जानासि त्वं यथा सौम्य दण्डके विजने वने ।

रावणेन हृता सीता स च विध्वंसितो मया ॥ ५ ॥

तत्र मे बुद्धिरुत्पन्ना जनकस्य सुतां प्रति ।

अत्रोपितामिमां सीतामानयेयं कथं पुरीम् ॥ ६ ॥

प्रत्ययार्थं ततः सीता विवेश ज्वलनं तदा ।

प्रत्यक्षं तव सौमित्रे देवानां हव्यवाहनः ॥ ७ ॥

अपापां मैथिलीमाह वायुश्चाकाशगोचरः ।

चन्द्रादित्यौ च शंसेते सुराणां सन्निधौ पुरा ॥ ८ ॥

भाषा

सीता को ऐसा उपदेश दे और उनकी अनुमति ले पुनः उसी विमान से स्वर्ग लोका चले गये ॥ ३६ ॥ ३७ ॥

“तेषां”—लक्ष्मणादि खिन्नचित्त सब भाइयों के समक्ष श्रीराम ने सूखते हुये मुख से यह कहा कि ॥ १ ॥ आप सब सुनते जाइये और मेरे अभिप्राय से विरोध न करियेगा कि पुरवासी और नगर-वासियों में मेरी कथा सीता के विषय में जैसी है ॥ २ ॥ अर्थात् पुर और नगर में घृणाजनक अपवाद मेरे विषय में है जो कि मेरे मर्मस्थानों को निदीर्ण कर रहा है ॥ ३ ॥ हे लक्ष्मण ! मैं इक्ष्वाकुवंशी महात्माओं के कुल में उत्पन्न हूँ, और सीता भी जनक उपाधि वाले महामाओं के कुल में उत्पन्न है ॥ ४ ॥ हे सौम्य ! यह सब बातें तुमको प्रत्यक्ष हो चुकी हैं, कि दण्डक वन से रावण ने सीता को हर लिया और मैंने उसका विध्वंस भी कर दिया तथा लङ्का में मुझे यह शङ्का भी हुयी कि यहाँ इतने दिन रही हुई सीता को मैं कैसे अयोध्यापुरी को ले जाऊँ ! तदनन्तर तुम्हारे प्रत्यक्ष ही विश्वास के लिये सीता ने अभिप्रवेश किया और सब देवताओं तथा ऋषियों के उस

ऋषीणां चैव सर्वेषामपापां जनकात्मजाम् ।
 एवं शुद्धममाचारा देवगन्धर्वमन्निधौ ॥ ६ ॥
 लङ्काद्वीपे महेन्द्रेण मम हस्ते निवेदिता ।
 अन्तरात्मा च मे वेत्ति मीतां शुद्धां यशस्विनीम् ॥ १० ॥
 ततो गृहीत्वा वैदेहीमयोध्यामहमागतः ।
 अयं तु मे महान्वादः शोकश्च हृदि वर्तते ॥ ११ ॥
 पौरापवादः सुमहांस्तथा जनपदस्य च ।
 अकीर्तिर्यस्य गीयेत लोके भूतस्य कस्यचित् ॥ १२ ॥
 पतत्येवाधमांल्लोकान्यावच्छब्दः प्रकीर्त्यते ।
 अकीर्तिर्निन्द्यते देवैः कीर्तिलोकेषु पूज्यते ॥ १३ ॥
 कीर्त्यर्थं तु ममारम्भः सर्वेषां सुमहात्मनाम् ।
 अप्यहं जीवितं जह्यां युष्मान्वा पुरुषर्षभाः ॥ १४ ॥
 अपवादभयाद्गीतः किं पुनर्जनकात्मजाम् ।
 तस्माद्भवन्तः पश्यन्तु पतितं शौर्यागरे ॥ १५ ॥
 नहि परयाम्यहं भूतं किञ्चिद्दुःखमतोऽधिकम् ।
 अस्त्वं प्रभाते सौमित्रे सुमन्त्राधिष्ठितं रथम् ॥ १६ ॥
 आरुह्य सीतामारोप्य विषयान्ते समुत्सृज ।
 गङ्गायास्तु परे पारे बान्मीकेन्तु महात्मनः ॥ १७ ॥
 आश्रमो दिव्यसङ्गाग्रस्तममातीरमाश्रितः ।
 तत्रैतां विजने देशे विसृज्य रघुनन्दन ॥ १८ ॥

भाषा

समान में, अग्निदेव, वायुदेव, सूर्य और चन्द्रमा ने सीता को निष्पाप कहा। इस रीति से शुद्धाचार वाली सीता को देवों और गन्धर्वों के समीप लङ्काद्वीप में महेन्द्र ने मेरे हाथ में दे दिया, और मेरा अन्तरात्मा भी यशस्विनी सीता को शुद्ध जानता है, तदनन्तर सीता को लेकर मैं ययोध्या में आया। ऐसा होने पर भी पुर और देश में यह निन्दा मेरे विषय में है जिसमें कि मेरे हृदय में शोक है ॥ और जिस मनुष्य की अकीर्ति जब तरु लोक में कही जानी है तब तक नरकों में उन्मत्त पास होना है तथा अकीर्ति की निन्दा देवता लोग करते हैं और कीर्ति की प्रशंसा लोक में होती है। कीर्ति के लिये सत्र महामाओं के उषोग हुआ करते हैं। हे पुरुषर्षभगण ! अपवाद ने मयभीत होकर मैं सीता की क्या बात है, अपने प्राणों को और आप को भी छोड़ दूँ। इसलिए आप देखें कि मैं इस शोक सागर में डूब रहा हूँ, और इस अकीर्ति दुःख में अधिक मैं किसी दुःख को नहीं समझता।

हे सौमित्रे ! जब प्राण शूल सुमन्त्र वाले रथ पर आरोहण कर और सीता को भी उम पर गिरा कर मेरे देश के अन्त में, अर्थात् गङ्गा के उम पार तमसा नदी के तीर में बान्मीकि

शीघ्रमागच्छ सौमित्रे कुरुष्व वचनं मम ।
 न चास्मि प्रतिवक्तव्यः सीतां प्रति कथञ्चन ॥ १६ ॥
 तस्मात्त्वं गच्छ सौमित्रे नात्र कार्या विचारणा ।
 अप्रीतिर्हि परा मह्यं त्वयैतत्प्रतिवारिते ॥ २० ॥
 शापिता हि मया यूयं पादाम्ब्यां जीवितेन च ।
 ये मां वाक्यान्तरे द्रुयुरुनुनेतुं कथञ्चन ।
 अहिता नाम ते नित्यं मदभीष्टविघातनात् ॥ २१ ॥
 मानयन्तु भवन्तो मां यदि मच्छासने स्थिताः ।
 इतोऽघनीयतां सीता कुरुष्व वचनं मम ॥ २२ ॥
 पूर्वमुक्तोऽहमनया गङ्गातीरेऽहमाश्रमान् ।
 पश्येयमिति तस्याश्च कामः सम्बर्त्यतामयम् ॥ २३ ॥
 एवमुक्त्वा तु काकुत्स्थो चाण्डेण पिहितैक्षणः ।
 संविवेश स धर्मात्मा आरुभिः परिवारितः ॥
 शोकसंविग्रहद्वयो निशश्वास यथा द्विषः ॥ २४ ॥

राम० उ० का०,—ततो रजन्यां व्युष्टायां लक्ष्मणो दीनचेतनः ।

सर्ग ४६ सुमन्त्रमब्रवीद्वाक्यं मुखेन परिशुष्यता ॥ १ ॥

सारथे तुरगान् शीघ्रान् योजयस्व रथोत्तमे ।

स्वास्तीर्णं राजवचनात्सीतायाश्चासनं शुभम् ॥ २ ॥

भाषा

महात्मा के आश्रम के समीप एकान्त देश में छोड़ कर ऋट चले आओ । मेरा कहा मानो, इसमें कुछ भी प्रतिवाद न करना ॥ ५—१६ ॥ इस मेरी आज्ञा में कुछ भी विचार न करो, क्योंकि इस मेरी आज्ञा के भङ्ग में मेरी बड़ी अप्रसन्नता होगी । मैं तुमको अपने चरणों और प्राणों का शपथ देता हूँ, और इस बीच में जो लोग कुछ भी सान्त्वना वाक्य किसी रीति से बोलेंगे वे सदा के लिए मेरे अहित प्रसिद्ध होंगे । तुम यदि मेरी आज्ञा में स्थित हो तो मेरा वचन करो । सीता को अवरण यहाँ से ले जाओ, और उनके ले जाने का यह उपाय है कि ॥ २०—२२ ॥ सीता ने पूर्व में मुझसे कहा था कि गङ्गातीर में ऋषियों को पुनः मैं देखना चाहती हूँ, उनका यह मनोरथ सिद्ध हो ॥ २३ ॥ धर्मात्मा श्री राम, ऐसा कह, अशुपूर्ण डोचन हो, माद्यों का निःसर्जन कर अपने गृह में प्रविष्ट हुए और दीर्घ उष्ण खास लेने लगे ॥ २४ ॥

उस रात्रि के व्यतीत होने पर उद्दिग्धचित्त श्री लक्ष्मण ने सूक्ते मुख से सारथी को कहा कि ॥ १ ॥ हे सारथे ! उत्तम रथ में शीघ्रगामी अश्वों की योजना करो और सीता का आसन भी उस पर ठीक लगाओ, यह राजा की आज्ञा है क्योंकि ॥ २ ॥ राजा की आज्ञा से महर्षियों के

सीता हि राजवचनादाश्रमं पुण्यकर्मणाम् ।
 मया नेया महर्षीणां शीघ्रमानीयतां रथः ॥ ३ ॥
 सुमन्त्रस्तु तथेत्युक्त्वा युक्तं परमवाजिभिः ।
 रथं सुरुचिरप्रस्थं स्वास्तीर्णं सुखशय्यया ॥ ४ ॥
 आनीयोवाच सौमित्रि मित्राणां मानवर्द्धनम् ।
 रथोऽयं समनुप्राप्तो यत्कार्यं क्रियतां प्रभो ॥ ५ ॥
 एवमुक्तः सुमन्त्रेण राजवेश्मनि लक्ष्मणः ।
 प्रविश्य सीतामामाद्य व्याजहार नरर्षभः ॥ ६ ॥
 त्वया किलैष नृपतिर्वरं वै याचितः प्रभुः ।
 नृपेण च प्रतिज्ञातमज्ञप्तरचाश्रमं प्रति ॥ ७ ॥
 गङ्गातीरे मया देवि श्रृण्वीणामाश्रमाञ्शुभान् ।
 शीघ्रं गत्वा तु वैदेहि शासनात्पार्थिवस्य नः ॥ ८ ॥
 अरण्ये मुनिभिर्जुष्टे अवनेया भविष्यसि ।
 एवमुक्त्वा तु वैदेही लक्ष्मणेन महात्मना ॥ ९ ॥
 प्रहर्षमतुलं लेभे गमनं चाप्यगेचयत् ।
 वासांसि च महार्हाणि रत्नानि विविधानि च ॥ १० ॥
 गृहीत्वा तानि वैदेही गमनायोपचक्रमे ।
 इमानि मुनिपत्नीनां दास्याम्याभरणान्यहम् ॥ ११ ॥
 वस्त्राणि च महार्हाणि धनानि विविधानि च ।
 सौमित्रिस्तु तथेत्युक्त्वा रथमारोप्य मैथिलीम् ॥ १२ ॥
 प्रययौ शीघ्रतुरगं रामस्याज्ञामनुस्मरन् ।
 अग्रनीच च तदा सीता लक्ष्मणं लक्ष्मिवर्द्धनम् ॥ १३ ॥

भाषा

आश्रम पर ले जाऊँगा, रथ शीघ्र लाओ ॥ ३ ॥ सुमन्त्र ने “अच्छा” कह कर उनके वाक्यानुसार तुरत ही रथ को सुसज्जित कर उनके समीप ला दिया और निवेदन किया कि हे प्रभो ! रथ यह था गया, जो कार्य हो किया जाय ॥ ४ ॥ ५ ॥ तदनन्तर राजगृह में जाकर श्री लक्ष्मण ने श्री सीता से कहा कि ॥ ६ ॥ आपने किसी समय महाराज से वर माँगा था और उन्होंने देने की प्रतीक्षा की थी तथा मैंने उनकी आज्ञा पायी । अब हे देवि ! गङ्गातीर में ऋषियों के शुभ आश्रमों पर मुनि-सेवित वन में मैं चलकर आपको रथ से उतारूँगा । इस वाक्य को सुनकर श्री सीता ने बड़े हर्ष से गमन स्वीकार किया और अनेक प्रकार के उत्तम वस्त्रों और रत्नों को साथ ले चलने में सन्नद्ध हो गयी, तथा श्री लक्ष्मण से कहा कि उत्तम २ वस्त्रों और भूषणों को मुनिपत्नियों के लिये मैं ले चलती हूँ, उनको दूँगी । श्री लक्ष्मण ने अच्छा कह श्री राम की आज्ञा स्मरण करते रथ पर उनको चढ़ा ले चले । कुछ काल के उपरान्त श्री सीता ने श्री लक्ष्मण से कहा कि ॥ ७—१३ ॥

अशुभानि बहून्येव पश्यामि रघुनन्दन ।
 नयनं मे स्फुरत्यद्य गात्रोत्कम्पय जायते ॥ १४ ॥
 हृदयं चैव सौमित्रे अस्वस्थमिव लक्षये ।
 औत्सुक्यं परमं चापि अष्टतिरश्च परा मम ॥ १५ ॥
 शून्यामेव च पश्यामि पृथिवीं पृथुलोचन ।
 अपि स्वस्ति मवेत्तस्य आतुस्ते आतृवत्सल ॥ १६ ॥
 श्वश्रूणां चैव मे धीर मर्वासामविशेषतः ।
 पुरे जनपदे चैव कुशलं प्राणिनामपि ॥ १७ ॥
 इत्यञ्जलिहृता सीता देवता अभ्ययाचत ।
 लक्ष्मणोऽर्धं ततः श्रुत्वा शिरसा बन्ध मैथिलीम् ॥ १८ ॥
 शिवमित्यग्रवीक्षुष्टो हृदयेन विशुष्यता ।
 ततो वासमुपागम्य गोमतीतीर आश्रमे ॥ १९ ॥
 प्रभाते पुनरुत्थाय सौमित्रिः स्रुतमग्रवीत ।
 योजयस्व रथं शीघ्रमद्य भारीरथीजलम् ॥ २० ॥
 शिरसा धारयिष्यामि त्रियम्बक इवौजसा ।
 सोऽश्वान्विचारयित्वा तु रथे मुक्तान्मनोजवान् ॥ २१ ॥
 आरोहस्वेति वैदेहीं स्रुतः प्राञ्जलिस्त्रवीत् ।
 सा तु स्रुतस्य वचनादारुरोह रथोत्तमम् ॥ २२ ॥
 सीता सौमित्रिणा सार्द्धं सुमन्त्रेण च धीमता ।
 आससाद् विशालाक्षी गङ्गां पापविनाशिनीम् ॥ २३ ॥

भाषा

हे रघुनन्दन ! इस समय मैं अपशकुन बहुत देखती हूँ, अर्थात् मेरा दक्षिण नेत्र बहुत फटकता है, मेरे अङ्गों में कम्प होता है, और मेरा हृदय (मन) अस्वस्थ (अपने में नहीं है) और बार २ अयोध्या ही को मुझे पलटाना चाहता है । तथा मेरी धीरता नष्ट होती है, और पृथ्वी को मैं अपने सुख से शून्या देखती हूँ । हे धीर ! आपके माई का कल्याण हो, मेरी सासुओं का भी कल्याण हो, तथा अयोध्या पुर और देश में सब प्राणियों का कुशल हो । श्री सीता ने हाथ जोड़ कर देवताओं से भी यह प्रार्थना की । श्री लक्ष्मण ने इस वाक्य को सुन सूखते हृदय से ऊपर हर्ष दिखला श्री सीता को शिर से प्रणाम कर कहा कि, सब अच्छे हैं । तदनन्तर गोमती नदी के तीर एक आश्रम में सायंकाल होने पर ठहर गये ॥ १४—१९ ॥

प्रातःकाल उठकर श्री लक्ष्मण ने सूत से कहा कि रथ योजित करो, मैं भारीरथी के जल को शिर से धारण करूँगा, अर्थात् बहों ज्ञान करूँगा । सूत ने रथ को सुसज्जित कर निवेदन किया, श्री सीता और श्री लक्ष्मण उस पर आरुढ़ होकर पापविनाशिनी श्री गङ्गा के तीर पहुँचे ॥ २०—२३ ॥ मध्याह्न के समय श्री गङ्गा के प्रवाह को देख श्री लक्ष्मण मुक्तकण्ठ होकर

अथाद्वैदिवसं गत्वा मागीरय्या जलाशयम् ।
 निरीक्ष्य लक्ष्मणो दीनः प्ररुद महास्वनः ॥ २४ ॥
 सीता तु परमायत्ता दृष्ट्वा लक्ष्मणमातुरम् ।
 उवाच वाक्यं धर्मज्ञा किमिदं रुद्यते त्वया ॥ २५ ॥
 जाह्नवीतीरमासाद्य चिराभिलषितं मम ।
 हर्षकाले किमर्थं मां विपादयसि लक्ष्मण ॥ २६ ॥
 नित्यं त्वं रामपार्श्वेषु वर्तसे पुरुषर्षभ ।
 कश्चिद्विनाकृतस्तेन द्विरात्रं शोकमागतः ॥ २७ ॥
 ममापि दयितो रामो जीवितादपि लक्ष्मण ।
 न चाहमेवं शोचामि भैरवं त्वं बालिशो भव ॥ २८ ॥
 तारयस्व च मां गङ्गां दर्शयस्व च तापसान् ।
 ततो मुनिभ्यो वासांसि दास्याम्याभरणानि च ॥ २९ ॥
 ततः कृत्वा महर्षीणां यथार्हमभिवादनम् ।
 तत्र चैकां निशामुष्य यास्यामस्तां पुरैः पुनः ॥ ३० ॥
 ममापि पद्मपत्राक्षं सिंहोरस्कं कुशोदरम् ।
 त्वरते हि मनो द्रष्टुं रामं रमयतां वरम् ॥ ३१ ॥
 तस्यास्तद्वचनं श्रुत्वा प्रमृज्य नयने शुभे ।
 नानिकानाह्वयामास लक्ष्मणः परवीरहा ॥
 इयं च सज्जा नौश्चेति दाशाः प्राञ्जलयोऽनुवन् ॥ ३२ ॥

भाषा

बड़े उच्च स्तर से रोदन करने लगे ॥ २४ ॥ श्री सीता ने श्री लक्ष्मण को शोनातुर देम कहा कि
 तुम यहाँ क्या रोदन करते हो ? मुझको तो चिरकाल से यह अभिनाय था कि मैं श्री गङ्गा का पुनः
 दर्शन करूँ, सो इस हर्ष के समय में क्यों तुम मुझे विपाद देते हो । तुम श्री राम के पार्व माग में
 सदा रहते हो, इस दो रात्रि में उनके म्रियोग से तुमको शोक हो गया क्या ? ॥ २५—२७ ॥

हे लक्ष्मण ! श्री राम, मेरे भी प्राण से अधिक प्रिय हैं, परन्तु मैं ऐसा शोक नहीं करती, तुम
 भी ऐसी मूर्खता न करो ॥ २८ ॥ मुझे गङ्गा के पार ले चलो, तपस्वियों का दर्शन कराओ, मैं उनको
 और उनकी पत्नियों को वस्त्र भूषण दूँगी और उनको प्रणाम करूँगी । और एक रात्रि यहाँ वास कर
 पुनः ध्योण्या को आऊँगी, क्योंकि मेरा भी हृदय श्री राम को तुरत ही देखना चाहता है, जिनके नेत्र
 कमल के तुल्य और वक्षःस्थल सिंह के सदृश तथा उदर अतिवृक्ष हैं ॥ २९—३२ ॥

तितीर्षुर्लक्ष्मणो गङ्गां शुभां नावमुपारुहत् ।

गङ्गां सन्तारयामास लक्ष्मणस्तां समाहितः ॥ ३३ ॥

रामा० उ० का०—अथ नावं सुविस्तीर्णां नैपादां राघवानुजः ।

सर्ग ४७ आरुरोह समायुक्तां पूर्वमारोप्य मैथिलीम् ॥ १ ॥

सुमन्त्रं चैव सरथं स्वीयतामिति लक्ष्मणः ।

उवाच शोकसन्तप्तः प्रयाहीति च नाविकम् ॥ २ ॥

ततस्तीरमुपागम्य भागीरथ्याः स लक्ष्मणः ।

उवाच मैथिलीं वाक्यं प्राञ्जलिर्वाष्पसंवृतः ॥ ३ ॥

हृदयं मे महच्छल्यं यस्मादोषेण धीमता ।

अस्मिन्निमित्ते वैदेहि लोकस्य वचनीकृतः ॥ ४ ॥

श्रेयो हि मरणं मेऽद्य मृत्युर्वा यत्परं भवेत् ।

न चास्मिन्नीदृशे कार्ये नियोज्यो लोकनिन्दिते ॥ ५ ॥

प्रसीद च न मे पापं कर्तुमर्हसि शोभने ।

इत्यञ्जलिकृतो भूमौ निपपात स लक्ष्मणः ॥ ६ ॥

रुदन्तं प्राञ्जलिं दृष्ट्वा काङ्क्षन्तं मृत्युमात्मनः ।

मैथिली भृशसंविग्ना लक्ष्मणं वाक्यमब्रवीत् ॥ ७ ॥

किमिदं नावगच्छामि ब्रूहि तत्त्वेन लक्ष्मण ।

पश्यामि त्वां न च स्वस्थमपि चेमं महीपते ॥ ८ ॥

भाषा

श्री सीता के इस वचन को सुन श्री लक्ष्मण ने अश्रुधारा को मार्जन कर दाशों (मझाहों) से उत्तम नौका मोंगा और सुमन्त्र को रथ सहित वहीं छोड़ श्री सीता को नौका पर बैठा गंगा के उस पार पहुँच गये ॥ ३३-३५ ॥ १ ॥ २ ॥ वहाँ पहुँच कर अश्रुपूर्ण नेत्र श्री लक्ष्मण ने अञ्जलि बाँध कर श्री सीता से कहा कि ॥ ३ ॥

हे वैदेहि ! बुद्धिमान् होकर भी आर्य ने इस लोक में निन्दित कूर कार्य में मुझको नियुक्त करने से मेरे हृदय में शक्य (बाण का फल) चुभा दिया है, क्योंकि मैं इस काम के करने से अथ निन्दनीय हो गया । बल्कि आज मेरा मरण अवश्या उनसे भी अधिक अकल्याण होता तो वह मेरे लिये लाभकारी होता परन्तु ऐसे लोकनिन्दित कार्य में मुझे नियुक्त करना, मैं नहीं कह सकती कि मेरे लिये वहाँ तरु हानिकारक हुआ । परन्तु मैं क्या करूँ ? क्योंकि राजाशा ऐसी ही थी । हे शोभने ! मुझ पर अनुग्रह करो, अर्थात् मेरा इसमें दोष नहीं है, यह निश्चिन करो । ऐसा कहकर अञ्जलि बाँधे श्री लक्ष्मण पृथ्वी पर गिर पड़े ॥ ४—६ ॥

रोदन करते और अपनी मृत्यु के चाहते श्री लक्ष्मण को देख बहुत ही उद्विग्न सीता ने श्री लक्ष्मण से कहा कि ॥ ७ ॥ हे लक्ष्मण ! मैं नहीं समझती कि यह क्या है ? तुम क्यों रोने लगे ? इसका तत्त्व कहो क्योंकि मैं तुमको भी खल्व नहीं देवती और राजा के मुख को भी नहीं देखती ।

आपितोऽसि नरेन्द्रेण यत्त्वं सन्तापमागतः ।
 तद्गुणाः सन्निधौ मह्यमहमात्रापयामि ते ॥ ६ ॥
 वैदेह्या चोधमानस्तु लक्ष्मणो दीनचेतनः ।
 अवाधुखो चाप्पगलो वाक्यमेतदुवाच ह ॥ १० ॥
 श्रुत्वा परिपदो मध्ये ह्यपवादं सुदारुणम् ।
 पुरे जनपदे चैव त्वत्कृते जनकात्मजे ॥ ११ ॥
 रामः सन्तप्तहृदयो मां निवेद्य गृहं गतः ।
 न तानि वचनीयानि मया देवि तवाग्रतः ॥ १२ ॥
 यानि राजा हृदि न्यस्तान्यमर्पात्पृष्ठतः कृतः ।
 सा त्वं त्यक्त्वा नृपतिना निर्दोषा मम सन्निधौ ॥ १३ ॥
 पौरापवादमीतेन ग्राह्यं देवि न तेऽन्यथा ।
 आश्रमान्तेषु च मया त्यक्तव्या त्वं भविष्यसि ॥ १४ ॥
 राज्ञः शासनमादाय तथैव किल दौहदम् ।
 तदेतज्जाह्नवीतीरे ब्रह्मर्षीणां तपोवनम् ॥ १५ ॥
 पुण्यञ्च रमणीयञ्च मा विपादं कृथाः शुभे ।
 राज्ञो दशरथस्यैव पितुर्मे मुनिपुङ्गवः ॥ १६ ॥
 सखा परमको विप्रो वाल्मीकिः सुमहापथाः ।
 पादच्छायामुपागम्य सुखमस्य महात्मनः ॥
 उपवासपरैकाग्रा वम त्वं जनकात्मजे ॥ १७ ॥

भाषा

मैं समझती हूँ कि किसी बड़े क्रूर कार्य में तुमको राजा ने शपथपूर्वक नियुक्त किया है, जिससे तुमको यह सन्ताप है, और मैं तुमको आशा देती हूँ कि उस कार्य को मुझ्ने कष्टो ॥ ८ ॥ ९ ॥ तदनन्तर धीरचित्त लक्ष्मण ने सीता की पुनः २ प्रेरणा से अधोमुख और अधोरुण्ठ होकर यह कहा कि ॥ १० ॥

हे जनकात्मजे ! समा के बीच तुम्हारे विषय में पुर और देश की ओर से महादारुण अपवाद सुनने से सन्तप्त हो श्री राम ने मुझ्ने कह गृह में प्रविष्ट हो गये । हे देवि ! वे अपवाद तुम्हारे समक्ष मेरे कथनीय नहीं हैं जो कि राजा के हृदय में अमल शक्त्य हैं । इसलिये उन अपवादों को मैंने पीट पीछे कर दिया और यद्यपि मैं और राजा दोनों आपकी निर्दोषता को प्रत्यक्ष रूप में जानने हैं तथापि आप यह निश्चय कीजिये कि केवल लोकापवाद के मय से राजा ने आपका स्वाग किया न कि किसी दोषबुद्धि से, इसलिये इन आश्रमों के सर्गाय आप मेरे स्वाग के योग्या होंगी । और इसमें दो कारण हैं, एक राजा की आशा जो अवरय माननीय है । और दूसरा कारण आपकी आश्रम देगने की इच्छा, क्योंकि गर्भिणी कि इच्छा अवरय पूर्ण करने के योग्य होती है । सो जाहनी के तीर में ब्रह्मर्षियों का पुण्य और रमणीय तपोवन यही है । हे शुभे ! आप विवाद न करें क्योंकि महापराधी वाल्मीकि महर्षि, मेरे पिता महाराजा दशरथ के परम मित्र हैं । एकत्र और वन में तय्यर हो इन

पतिव्रतात्वमास्थाय रामं कृत्वा सदा हृदि ।

श्रेयस्ते परमं देवि तथा कृत्वा भविष्यति ॥ १८ ॥

रा० उ० का० सर्ग ४८—लक्ष्मणस्य वचः श्रुत्वा दारुणं जनकात्मजा ।

परं विषादमागम्य वैदेहीं निपपात ह ॥ १ ॥

सा मुहूर्तमिनासंज्ञा बाष्पपर्याकुलेक्षणा ।

लक्ष्मणं दीनया वाचा उवाच जनकात्मजा ॥ २ ॥

मामिकेयं तन्नर्त्तनं सृष्टा दुःखाय लक्ष्मण ।

धात्रा यस्यास्तथा मेऽद्य दुःखमूर्तिः प्रदृश्यते ॥ ३ ॥

किं नु पापं कृतं पूर्वं को वा दारैर्वियोजितः ।

याऽहं शुद्धसमाचारा त्यक्ता नृपतिना सती ॥ ४ ॥

पुराऽहमाश्रमे वासं रामपादानुवर्तिनी ।

अनुरुध्यापि मौमित्रे दुःखे च परिवर्तिनी ॥ ५ ॥

सा कथं ह्याश्रमे सौम्य वत्स्यामि विजनीकृता ।

आख्यास्यामि च कस्याऽहं दुःखं दुःखपरायणा ॥ ६ ॥

किं नु वक्ष्यामि मुनिषु कर्म चासत्कृतं प्रभो ।

कस्मिन्वा कारणे त्यक्ता राघवेण महात्मना ॥ ७ ॥

न राज्ञ्यद्यैव सौमित्रे जीवितं जाह्नवीजले ।

त्यजेयं राजयशस्तु भर्तुर्मे परिहास्यते ॥ ८ ॥

भाषा

महात्मा के चरणों की छाया में मुख से आप वास करँ और अपने पतिव्रत धर्म से श्री राम को सदा हृदय में ध्यान किया करँ । ऐसा करने से आप का परम कल्याण होगा ॥ ११—१८ ॥

लक्ष्मण के इस दारुण वाक्य को सुन बड़े विषाद को प्राप्त हो श्री सीता, पृथ्वी पर बैठे लाग गिर पड़ी और मुहूर्त भर मूर्छित रही । तदनन्तर चैतन्य को पा अध्रुओं से व्याकुल नेत्र श्री सीता ने श्री लक्ष्मण से यह दीन वचन कहा कि ॥ १ ॥ २ ॥ हे लक्ष्मण ! यह मेरी मूर्ति ध्वंस ही केवल दुःख के लिये ब्रह्मा ने बनाया क्योंकि मैं इसको देखती हूँ तो यही देखती हूँ कि यह अस्थि और मांसादि से नहीं बनी है किन्तु दुःखों ही से बनी हुई है ॥ ३ ॥ पूर्व में ऐसा क्या पाप किया या अथवा किसको उसके पत्नी से वियोग करा दिया या कि जिसके कारण शुद्धाचारवाली, सती, पतिव्रता होनर भी मैं पति से त्यागी जाती हूँ । हे सौमित्रे ! इससे प्रथम श्री राम के चरणों में तपन हो बनवास दुःख को स्वीकार कर मैंने आश्रमों में रास किया । अब मैं कैसे उस आश्रम में अकेली वास करूँगी और अपने दुःख को किससे कहूँगी ? ॥ ४—६ ॥ मैं श्रमियों से धपना कौन कुर्म कहूँगी और अपने त्याग का कौन कारण बतलाऊँगी ॥ ७ ॥ हे सौमित्रे ! मैं अपने जीवन को आज ही इसी जाह्नवी जल में त्याग देती परन्तु क्या करूँ मेरे पति का राजयश, ऐसा करने से उच्छिन्न हो जायगा ॥ ८ ॥

यथाज्ञं कुरु सौमित्रे त्यज्य मां दुःखभागिनीम् ।
 निदेशे स्वीयतां राज्ञः शृणु चेदं वचो मम ॥ ६ ॥
 श्वश्रूणामविशेषेण प्राञ्जलिग्रहणेन च ।
 शिरसा वन्द्य चरणौ कुशलं श्रूहि पार्थिवम् ॥ १० ॥
 शिरसाऽभिनतो ब्रूयाः सर्वासामेव लक्ष्मण ।
 वक्तव्यश्चापि नृपतिर्धर्मेषु सुसमाहितः ॥ ११ ॥
 जानासि च यथा शुद्धा सीता तच्चेन राघव ।
 भक्त्या च परया युक्ता हिता च तव नित्यशः ॥ १२ ॥
 अहं त्यक्ता च ते वीर अयशोभीरुणा जने ।
 यच्च ते वचनीयं स्यादपवादः समुत्थितः ॥ १३ ॥
 मया च परिहर्तव्यं त्वं हि मे परमा गतिः ।
 वक्तव्यश्चैव नृपतिर्धर्मेण सुसमाहितः ॥ १४ ॥
 यथा आतृषु वर्तेयाम्तथा पौरेषु नित्यदा ।
 परमो ह्येष धर्मस्ते तस्मात्कीर्तिरनुत्तमा ॥ १५ ॥
 यत्तु पौरजने राजन्धर्मेण समवाप्नुयात् ।
 अहं तु नातुशोचामि स्वशरीरं नरर्षभ ॥ १६ ॥
 यथाऽपवादः पौराणां तथैव रघुनन्दन ।
 पतिर्हि देवता नार्याः पतिर्बन्धुः पतिर्गुरुः ॥ १७ ॥
 प्राणैः पियतरन्तस्माद्भर्तुः कार्यं विशेषतः ।
 इति मद्रचनान्द्रामो वक्तव्यो मम संग्रहः ॥ १८ ॥

भाषा

हे सौमित्रे । जैसी आत्मा है वैसा करो । मुझ दुःखभागिनी को छोड़ो और मेरे इस सन्देश को राजा से कहो ॥ ६ ॥

अर्थात् मेरी सब सामुओं से हाथ जोड़ पृथ्वी पर शिर स्पर्श कर मेरा प्रणाम और कुशल कहना, और राजा से भी वैसा ही प्रणामपूर्वक मेरा यह वाक्य कहना कि ॥ १० ॥ ११ ॥ हे राघव ! आप जानते हो कि सीता वास्तव में जैसी शुद्ध और आपकी सदा अनुरागिणी और हिर्नपिणी है, और हे वीर ! केवल अयश के भय से आपने मेरा त्याग किया तथा आपके लोकापवाद का परिहार करना अयश मुझको उचित है क्योंकि आपही मेरी परम गति हैं । और प्रजाओं के विषय में मेरा यह सन्देश कहना कि भाइयों में अपनी वृत्ति जैसी आप रखते हैं वैसी ही सदा प्रजाओं में भी वृत्ति अपनी रखिये क्योंकि आपका यह परम धर्म है और इसीसे उत्तम कीर्ति है । हे राजन् ! मैं अपने शरीर के लिये शोक नहीं करती । जैसे आपको अन्धवाद न लग बने आप रहिये क्योंकि क्रियों का देरता, बंधु, गुरु, पिता, पति ही है । इसलिये पति का कार्य स्त्री के लिये प्राण से भी अधिक विशेष रूप से पिय है । श्री राम के लिये मेरे सन्देशों का यही मन्त्र है । और तुम आज मुझे मासिक ऋतु धर्म को

निरीक्ष्य भाग्य गच्छ त्वमृतकालातिवर्तिनीम् ।
 एवं भुवन्त्यां सीतायां लक्ष्मणो दीनचेतनः ॥ १६ ॥
 शिरसा बन्ध धरणी व्यावर्तुं न शशाक ह ।
 प्रदक्षिणं च तां कृत्वा रुदन्नेन महास्वनः ॥ २० ॥
 ध्यात्वा मुहूर्तं तामाह किं मां वक्ष्यसि शोभने ।
 दृष्टपूर्वं न ते रूपं पादौ दृष्टौ तवानधे ॥ २१ ॥
 कथमत्र हि पश्यामि रामेण रहितां वने ।
 इत्युक्त्वा तां नमस्कृत्य पुनर्नाविमुषारुहत् ॥ २२ ॥
 आरुरोह पुनर्नावं नाविकं चाभ्यचोदयत् ।
 स गत्वा चोत्तरं तीरं शोरुभारसमन्वितः ॥ २३ ॥
 संमूढ इव दुःखेन रथमध्यारुहद्रुतम् ।
 मुहुर्मुहुः परावृत्य दृष्ट्वा सीतामनाथवत् ॥ २४ ॥
 चेष्टन्तीं परतीरस्थां लक्ष्मणः प्रपयावथ ।
 दूरस्थं रथमालोक्य लक्ष्मणं च मुहुर्मुहुः ।
 निरीक्षमाणां तूद्विभ्रां सीतां शोरुः ममाविशत् ॥ २५ ॥
 सा दुःखभारावनता यशस्विनी

यशोधरा नाथमपरयती सती ।

रुरोद सा बहिर्णनादिते वने

महास्वनं दुःखपरापणा सती ॥ २६ ॥

भाषा

उल्लवन कर चुकी अर्थात् गर्भिणी देखकर जाव । सीता यों कहती ही रही कि लक्ष्मण पृथ्वी पर
 प्रणाम कर कुछ न कह सके । और उच्च स्वर से रोदन करते श्री सीता की प्रदक्षिणा कर मुहूर्त मात्र
 'प्यान करने के अनन्तर यह कहा कि हे शोभने ! यह आप क्या कह रही हैं कि 'मुझे देखकर
 जाव' क्योंकि मैंने तो आज तक श्री राम के समीप में भी आपके रूप को कदापि नहीं देखा है
 किन्तु प्रतिदिन प्रणाम करने के कारण केवल आपके चरणों को देखा है । आज श्री राम के परोक्ष
 और एकान्त वन में मैं आपको कैसे देख सकता हूँ । ऐसा कह श्री सीता को नमस्कार कर नौका के
 द्वारा गङ्गा के इस पार आकर श्री लक्ष्मण तुरत ही रथारूढ हुये और गङ्गा के उस तीर पर कण
 चेष्टा करती हुई श्री सीता को बार २ अपने शरीर को पलटा २ कर देखने हुये श्री लक्ष्मण
 आगे को चले । तदनन्तर दूरगामी रथ और श्री लक्ष्मण को उद्विग्न हो पुनः २ देखती हुई श्री सीता
 पर शोकने बड़े बल से ध्यावेश किया । तदनन्तर दुःख भार से दबी हुई यशस्विनी और गर्भिणी
 दुःखपरापणा श्री सीता उस मयूर स्वनों से नादित वन में उच्च स्वर से रोने लगी ॥ १२—२६ ॥

राम०उ०का०सर्ग ४६—सीतां तु रुदतीं दृष्ट्वा ते तत्र मुनिदारकाः ।

प्राद्वन्व्यत्र भगवानास्ते वाल्मीकिरुग्रहीः ॥ १ ॥

अभिवाद्य मुनेः पादौ मुनिपुत्रा महर्षवे ।

सर्वे निवेदयामासुस्तस्यास्तु रुदितस्वनम् ॥ २ ॥

अदृष्टपूर्वा भगवन्कस्याप्येषा महात्मनः ।

पत्नी श्रीरिव संमोहाद्विरौति विकृतानना ॥ ३ ॥

भगवन् साधु पश्येस्त्वं देवतामिव स्वाञ्च्युताम् ।

नद्यास्तु तीरे भगवन्वरही कापि दुःखिता ॥ ४ ॥

दृष्टाऽस्माभिः प्ररुदिता दृढं शोकपरायणा ।

अनर्हा दुःखशोकाम्यामेका दीना अनाथवत् ॥ ५ ॥

तां सीतां शोकभारातौ वाल्मीकिर्मुनिपुङ्गवः ।

उवाच मधुरां वाणीं ह्लादयन्निव तेजसा ॥ ६ ॥

श्रुत्वा दशरथस्य त्वं रामस्य महिषी प्रिया ।

जनकस्य सुता राज्ञः स्वागतं ते पतिव्रते ॥ ७ ॥

आयान्ती चासि विज्ञाता मया धर्मसमाधिना ।

कारणं चैव मर्व मे हृदयेनोपलक्षितम् ॥ ८ ॥

तव चैव महाभागे विदितं मम तत्त्वतः ।

मर्व च विदितं मह्यं त्रैलोक्ये यदि वर्तते ॥ ९ ॥

अपापां वेषि सीते ते तपोलब्धेन चक्षुषा ।

विस्रब्धा भव वैदेहि माम्प्रतं मयि वर्तसे ॥ १० ॥

भाषा

श्री सीता को रोदन करती देख यहाँ के मुनि बालक उग्र बुद्धि श्री वाल्मीकि जी के पास दौड़े ॥ १ ॥ और महर्षि को प्रणाम कर सबने एक स्वर से यह कहा कि भगवन् ! यह किमी महात्मा की पत्नी जैसी की कटी हम लोगों ने नहीं देखा है, बड़े शोक और स्वर से विवृत हो रोदन कर रही हैं । यह दुःख और शोक के कदापि योग्य नहीं हैं, परन्तु नहीं ज्ञात होता कि किस कारण से इस समय अकेली और दीना अनाथ सी नदी के तीर पर अति दुःखित हो रो रही हैं । भगवन् ! ध्यानाश से गिरी हुई देवता के ऐसी इस स्त्री को आप देखें और अनुग्रह करें ॥ २—५ ॥

मुनिपुत्रों से मुन बहों आकर मुनिपुङ्गव वाल्मीकि ने अपने तेज ही से श्री सीता को हर्ष देने हुये यह मधुर वाणी कहा कि ॥ ६ ॥ हे पतिव्रते ! तू दशरथ की श्रुता तथा राम की प्रिया महिषी और राजा जनक की कन्या हो । तुम्हारा स्वागत है । तुम्हारा आना तथा आने का कारण और तुम्हारी निर्दोषता ये सब धर्म समाधि से मुझको विदित है और ये ही नहीं किन्तु त्रैलोक्य में जो कुछ है सब विदित है ॥ ७—९ ॥

हे वैदेहि ! मैं सनाधि नेत्र से तुमको पापरहित जानता हूँ, उद्वेग न करो, चिन्ता छोड़ो, क्योंकि

आश्रमस्याविदूरे मे तापस्यस्तपसि स्थिताः ।
 तास्त्वां वत्से यथा वत्सं पालयिष्यन्ति नित्यशः ॥ ११ ॥
 इदमर्घ्यं प्रतीच्छ त्वं विसृज्या विभ्रतज्वरा ।
 यथा खगृहमम्येत्य विपादं चैव मा कृथाः ॥ १२ ॥
 श्रुत्वा तु मापितं सीता मुनेः परममद्भुतम् ।
 शिरसा बन्ध चरणौ तथेत्याह कृताञ्जलिः ॥ १३ ॥
 तं प्रयान्तं मुनिं सीता प्राञ्जलिः पृष्ठतोऽन्वगात् ।
 तं दृष्ट्वा मुनिमायान्तं वैदेह्या मुनिपत्नयः ॥
 उपाजग्मुर्मुदा युक्ता वचनं चेदमब्रुवन् ॥ १४ ॥
 स्वागतं ते मुनिश्रेष्ठ चिरस्यागमनं च ते ।
 अमिवादयामस्त्वां सर्वा उच्यतां किञ्च कुर्महे ॥ १५ ॥
 तासां तद्वचनं श्रुत्वा बाल्मीकिरिदमब्रवीत् ।
 सीतेयं समनुप्राप्ता पत्नीरामस्य धीमतः ॥ १६ ॥
 स्नुषा दशरथस्थैषा जनकस्य सुता सती ।
 अपापा पतिना त्यक्ता परिपाल्या मया सदा ॥ १७ ॥
 इमां भयत्यः पश्यन्तु स्नेहेन परमेण हि ।
 गौरवान्मम वाक्याच्च पूज्या वोऽस्तु विशेषतः ॥ १८ ॥
 शुहुर्मुहुश्च वैदेहीं परिदाय महायशाः ।
 स्वमाश्रमं शिष्यवृत्तः पुनरायान्महातपाः ॥ १९ ॥

भाषा

अब मेरे समीप वास करोगी ॥ १० ॥ हे पुत्रि ! मेरे आश्रम के समीप ही तपस्विनी क्षियों तप करती हैं, उनकी कुटी में वास करो । वे तुमको अपनी पुत्री के समान पालेंगी । यह अर्घ्य जल तुम ग्रहण करो और निःशङ्क तथा गतशोक हो जाव, सपक्षो कि तुम अपने गृह में आयी हो, विपाद न करो ॥ ११ ॥ १२ ॥ मुनि के इस परम अद्भुत वाक्य को सुन, शिर से उनके चरणों में प्रणाम कर हाथ बाँध श्री सीता ने कहा कि 'तथा' । तदनन्तर आगे ऋषि और पश्चात् बद्धाञ्जलि श्री सीता तपस्विनियों के आश्रम को चले और श्री सीता सहित मुनि को आते देख मुनिपत्नियों ने मार्ग ही में आकर बड़े हर्ष से यह कहा कि हे मुनिश्रेष्ठ ! आपका स्वागत है और बहुत दिनों पर आपका आगमन भी हुआ है, हम सब आपको प्रणाम करती हैं, और आज़ा हो कि हम क्या करें । तापसियों का यह वचन सुन बाल्मीकि ने कहा कि बड़े बुद्धिमान् श्रीरामकी पत्नी, दशरथ की स्नुषा, जनक की कन्या और पतिव्रता यह सीता यहाँ आयी हैं । यह निष्पापा हैं, परन्तु किसी कारण से पति ने इनका त्याग किया है, इससे आवश्यक है कि मैं इनका सश पालन करूँ । आप सब इनके गौरव और मेरे वाक्य से इनको बड़ी छेद दृष्टि से देखें, और यह निरोध रूप से आपकी पूजनीया हों । इस रीति से श्री सीता को पुनः २ उन तापसियों के हाँव देकर अपने शिष्यों के सहित महातपस्वी मुनि अपने आश्रम को आये ॥ १५-१९ ॥

२८—अथ भृत्यभरणम् । तथा च—

रामा० अ० का० स० १००—जटिलं चीरवसनं प्राञ्जलिं पतितं भुवि ।
 ददर्श रामो दुर्दर्शं युगान्ते भास्करं यथा ॥ १ ॥
 कथञ्चिदभिविज्ञाय विवर्णवदनं कृशम् ।
 भ्रातरं भरतं रामः परिजग्राह पाणिना ॥ २ ॥
 आघ्राय रामस्तं मूर्ध्नि परिष्वज्य च राघवम् ।
 अङ्गे भरतमारोप्य पर्य्यपृच्छत सादरम् ॥ ३ ॥
 क्व तु तेऽभूत्पिता तात यदरण्यं त्वमागतः ।
 न हि त्वं जीवितस्तस्य वनमागन्तुमर्हसि ॥ ४ ॥
 चिरस्य वत परयामि दूराद्भरतमागतम् ।
 दुष्प्रतीकमरण्येऽस्मिन्किं तात वनमागतः ॥ ५ ॥
 कश्चित्तु धरते तात राजा यत्त्वमिहागतः ।
 कश्चिन्न दीनः सहसा राजा लोमान्तरं गतः ॥ ६ ॥
 कश्चित्सौम्य न ते राज्यं भ्रष्टं बालस्य शाश्वतम् ।
 कश्चिच्छ्रूयसे तात पितुः सत्यपराक्रम ॥ ७ ॥
 कश्चिद्दशरथो राजा कुशली सत्यसङ्गरः ।
 राजसूयारवमेधानामाहर्ता धर्मनिश्चितः ॥ ८ ॥

भाषा

२८—भृत्यभरण का निरूपण

जटा और चार धारण किये, हाथ बाँधे, प्रलय समय के सूर्य के तुल्य, पृथ्वी पर गिरे हुये और दर्शन के अयोग्य भरत को श्री राम ने देखा । अति क्षीण और विवर्ण होने के कारण परिचय के अयोग्य श्री भरत भाई को किसी रीति से परिचित कर श्री राम ने हाथों से पकड़ शिर सँघर्कर परिष्वंग दे, गोद में बैठाए, बड़े आदर से यह पूछा कि ॥ १—३ ॥

हे तात ! तुम्हारे पिता क्या हुये कि जो तुम वन को आये ? क्योंकि जीवित पिता को छोड़ तुम्हारा वन में आना उचित नहीं है । आज मैं बहुत दिनों के पश्चात् मातामह के देश से आये भरत को देखता हूँ । इमका मुझे हर्ष है । हे तात ! इस सिंह व्याघ्र युक्त अरण्य में तुम क्यों आये ? और तुम्हारे शरीर की यह क्या दशा है ? ॥ ४ ॥ ५ ॥ हे तात ! क्या राजा हैं, और उनकी आज्ञा से तुम यहाँ आये हो, अथवा शोचस्प हो वह तुरत ही लोमान्तर को चले गये, इससे तुम यहाँ आये हो ? क्या राजा के पश्चात् राज्य के कारण तुम्हारा पुराना राज्य भ्रष्ट हो गया ? अथवा हे सत्यपराक्रम ! राजा हैं और तुम उनकी श्रुश्रा करते हो । क्या राजसूयों और अश्वमेधों के कर्ता, धर्मपर, सत्य-प्रतिष्ठ राजा दशरथ कुशल से हैं ? हे तात ! क्या विद्वान् धर्म में तत्पर, बड़ा तेजस्वी और इन्द्राकु-

स कचिद्ब्राह्मणो विद्वान्धर्मनित्यो महाद्युतिः ।
 इक्ष्वाकूणामुपाध्यायो यथावचात् पूज्यते ॥ ६ ॥
 तात कचिच्च कौसन्या सुमित्रा च प्रजावती ।
 सुखिनी कचिदायां च देवी नन्दति कैकयी ॥ १० ॥
 कचिद्विनयसम्पन्नः कुलपुत्रो बहुश्रुतः ।
 अनस्युरनुद्रष्टा सत्कृतस्ते पुरोहितः ॥ ११ ॥
 कचिदग्निषु ते युक्तो विविज्ञो मतिमानृजुः ।
 हुतं च होप्यमाणं च काले वेदयते सदा ॥ १२ ॥
 कचिद्देवान्पितृन्भृत्यान्गुरुन्पितृसमानपि ।
 पृष्ट्वाश्च तात वैद्यांश्च ब्राह्मणांश्चामिमन्यसे ॥ १३ ॥
 इष्टसत्वरसम्पन्नमर्थशास्त्रविशारदम् ।
 सुधन्वानमुपाध्यायं कचित्त्वं तात मन्यसे ॥ १४ ॥
 कचिदात्मसमाः शूराः श्रुतवन्तो जितेन्द्रियाः ।
 कुलीनारयेर्ज्ञितज्ञाश्च कृतास्ते तात मन्त्रिणः ॥ १५ ॥
 मन्त्रो विजयमूलं हि राज्ञां भवति गधव ।
 सुसंपृतो मन्त्रिधुरैरभात्यैः शास्त्रकोविदैः ॥ १६ ॥
 कचिन्निद्रावशं नैपि कचित्कालेऽवबुध्यसे ।
 कचिच्चापररात्रेषु चिन्तयस्वर्थनैपुणम् ॥ १७ ॥

भाषा

वंश के उपाध्याय वह ब्राह्मण (वसिष्ठ) जैसा चाहिये वैसा पूजे जाते हैं ? ॥ ६-६ ॥

हे तात ! क्या कौमन्या और सुमित्रा सुखिनी हैं ? और देवी कैकेयी आनन्द से हैं ? (मेरे वनवास और तुम्हारे राज्यसाम से उनको आनन्द है) ॥ १० ॥ क्या विनय से युक्त बड़े बुद्धिमान, बहुश्रुत और अनिन्दक, तुम्हारा पुरोहित (वसिष्ठ का पुत्र) तुमसे सम्भार पाता है ? ॥ ११ ॥ क्या निधान का जानने वाला बुद्धिमान और शुद्ध तुम्हारे अग्निहोत्रशाला पर नियुक्त ब्राह्मण समय २ पर हवन किये हुए और किये जाने वाले अग्नि का तुमसे सदा निवेदन करता रहता है ? ॥ १२ ॥ क्या देवता, पितर, मृत्य, गुरु के समान बृद्धों और पित्रागान् ब्राह्मणों को बहुत मानते हो ? ॥ १३ ॥

हे तात ! मन्त्र से रहित और सहित, वाणों से सम्पन्न और राजनीति शास्त्र के महापण्डित सुधन्वा नामक धनुर्वेदाचार्य को मानते हो ? ॥ १४ ॥ हे तात ! जिन मन्त्रियों को तुम नियुक्त किये हो वे तुम्हारे तुल्य शूर हैं तथा पण्डित, जितेन्द्रिय, कुलीन और मन के मात्र को जानने वाले हैं ? क्योंकि हे राजन ! नीति शास्त्रज्ञ बड़े २ मन्त्रियों में सुरक्षित ही मन्त्र विजय का मूल है ॥ १५ ॥ १६ ॥ क्या निद्रा के वश होकर अधिक शयन तो नहीं करते ? क्या समय पर जग जाते हो ? और क्या रात्रि के पिछले पहर में अपने अर्थवृद्धि की चिन्ता करते हो ॥ १७ ॥ क्या अकेले अपने

कचिन्मन्त्रयसे नैकः कचिन्न बहुभिः सह ।
 कचिचे मन्त्रितो मन्त्रो राष्ट्रं न परिधावति ॥ १८ ॥
 कचिदर्थं विनिधित्य लघुमूलं महोदयम् ।
 चित्रमारभसे कर्म न दीर्ययसि राघव ॥ १९ ॥
 कचिन्तु सकृदान्येव कृतरूपाणि वा पुनः ।
 विदुस्ते सर्वकार्याणि न कर्तव्यानि पार्थिवः ॥ २० ॥
 कचिन्न तर्कैर्युक्त्या वा ये चाप्यपरिकीर्तिताः ।
 त्वया वा तव वामात्यैर्वुध्यते तात मन्त्रितम् ॥ २१ ॥
 कचिन्महसैर्मूर्खाणामेकमिच्छसि पण्डितम् ।
 पण्डितो दार्थकृच्छ्रेषु कुर्यान्निःश्रेयसं महत् ॥ २२ ॥
 महस्ताप्यपि मूर्खाणां यद्युपास्ते महीपतिः ।
 अथवाप्यप्युत्तान्येव नास्ति तेषु सहायता ॥ २३ ॥
 एकोऽप्यमात्यो मेधावी शूरो दक्षो विचक्षणः ।
 राजानं राजपुत्रं वा प्रापयेन्महतीं श्रियम् ॥ २४ ॥
 कचिन्मुख्या महत्त्वेव मध्यमेषु च मध्यमाः ।
 जघन्याश्च जघन्येषु मृत्यास्ते तात योजिताः ॥ २५ ॥

भाषा

ही मन में तो मन्त्रणा नहीं कर लेते, क्योंकि कार्य लोग के कारण ऐसा करने में गुणदोष निश्चित नहीं होता और क्या बहुतों के साथ तो मन्त्रणा नहीं करते ? क्योंकि ऐसा करने में एक मन नहीं होती और मन्त्रमेद भी हो जाता है । और क्या तुम्हारा किया हुआ मन्त्र, लोगों को विदित तो नहीं हो जाता ? हे राघव ! क्या धन्य यत्न से साध्य और महाफल देने वाले काम में विलम्ब तो नहीं करते हो ? ॥ १८ ॥ १९ ॥ क्या तुम्हारे सीमा वाले राजा, तुम्हारे मन्त्रित सब कार्यों को सिद्ध ही होने पर जानते हैं और भारी कार्यों को नहीं जानते ? ॥ २० ॥ क्या तुम्हारे और तुम्हारे मन्त्रियों के न कहने पर भी तुम्हारे मन्त्रित कार्यों को, तर्क वा अनुमान से अन्य लोग तो नहीं जानते ? और तुम तो दूसरों के मन्त्रित कार्यों को कहे बिना, तमों और अनुमानों में जान लेते हो ॥ २१ ॥ क्या सहस्रों मूर्खों को निकाल कर एक पण्डित को रखना चाहते हो ? क्योंकि धर्म-संस्कृत के समय में उनके वारण के उपाय का पण्डित ही उपदेश करता है ॥ २२ ॥ राजा यदि हजारों धन्य वा दस हजार मूर्खों को भी रखे तो वे उनकी कुलु भी सहायता नहीं कर सकते, और एक मन्त्री भी यदि बुद्धिमान्, शूर, शिष्टकारी और नीतिशास्त्र का पण्डित हो तो वह राजा वा राज-पुत्र को बड़ी समृद्धि पर पहुँचा सकता है ॥ २३ ॥ २४ ॥

हे तात ! क्या तुम उत्तम कामों में उत्तमों को, मध्यम में मध्यमों को और छुद्रों में छुद्रों को नियुक्त किये हो ? क्या तुम बड़े कामों में उल्कोच (घूम) न लेने वालों पिता पितामह के समय के श्रेष्ठ पुरुषों को नियोग करते हो ? क्या तुम्हारे किये उग्र दण्ड से उद्विग्न होकर तुम्हारी प्रजा और

अमात्यानुपधाऽतीतान् पितृपैतामहाञ्छुचीन् ।
 श्रेष्ठाञ्छ्रेष्ठेषु कच्चिच्चं नियोजयसि राघव ॥ २६ ॥
 कच्चिन्नोग्रेण दण्डेन भृशमुद्वेजिताः प्रजाः ।
 राष्ट्रे तवावजानन्ति मन्त्रिणः केकयीसुत ॥ २७ ॥
 कच्चिच्चां नावजानन्ति याजकाः पतितं यथा ।
 उग्रप्रतिग्रहीतारं कामयानमिव स्थियः ॥ २८ ॥
 उपायकुशलं वैद्यं भृत्यं सन्दूषणे रतम् ।
 शूरमैश्वर्यकामं च यो न हन्ति स हन्यते ॥ २९ ॥
 कच्चिद्धृष्टश्च शूरश्च धृतिमान्मतिमाञ्छुचिः ।
 कुलीनश्चानुरक्तश्च दक्षः सेनापतिः कृतः ॥ ३० ॥
 धलवन्तश्च कच्चित्ते मुख्या युद्धविशारदाः ।
 दृष्टापदाना विक्रान्तास्त्वया सत्कृत्य मानिताः ॥ ३१ ॥
 कच्चिद्धलस्य भक्तं च वेतनं च यथोचितम् ।
 सम्प्राप्तकालं दातव्यं ददासि न विलम्बसे ॥ ३२ ॥
 कालातिक्रमणे ह्येव भक्तवेतनयोर्मृताः ।
 भर्तुरप्यति कुप्यन्ति सोऽनर्थः सुमहान् कृतः ॥ ३३ ॥
 कच्चित्सर्वेऽनुरक्तास्त्वां कुलपुत्राः प्रधानतः ।
 कच्चित्प्राणांस्तवार्येषु सन्त्यजन्ति समाहिताः ॥ ३४ ॥

भाषा

तुम्हारे मन्त्री तुम्हारा अनादर तो नहीं करते ? ॥ २५—२७ ॥ अर्थात् जैसे राजा ब्राह्मण, पतितों का और वध बन्ध आदि उग्र उपायों के प्रयोग करने वाले कामी पुरुषों का, ब्रिजों अनादर करती हैं वैसे तुम्हारी प्रजा और मन्त्री, उग्र दण्ड के कारण तुम्हारा अनादर तो नहीं करते ? ॥ २८ ॥ जो राजा अपने अर्थ के लिये व्याधि बढ़ाने वाले वैद्य, परोक्ष में निन्दा करने वाला भूख और अपने से छीनकर राज चाहने वाले शूर सेनक, इन सबको नहीं मारता वह स्वयम् मारा जाता है । (किसी के वध के लिये प्रेरणा को अपने मुख से कहना अनुचित समझ कर यह गुप्त रूप से श्रीराम का प्रश्न है । इसका यह तात्पर्य है कि क्या ऐसों को छोड़ तो नहीं देते हो) ॥ २९ ॥

क्या तुमने जिसको सेनापति बनाया है वह हर्षयुक्त, शूर, धीर, बुद्धिमान, पत्रि, कुलीन, अनुरक्त और क्षिप्रकारी भी है ? ॥ ३० ॥ क्या जिनका पराक्रम युद्धों में अनेक बार देखा गया है ऐसे बलवान् शूरवीरों को सत्कारपूर्वक मानते हो ? ॥ ३१ ॥ अपने सैन्यों को दैनिक और मासिक यथोचित अनादि और वेतन उचित समय पर देने में तुम विलम्ब तो नहीं करते ? क्योंकि अन्न और वेतन के समयातिक्रम से वे मृत्यु सामी के ऊपर बढ़ा कोप किया करते हैं इससे बड़ा अनर्थ होता है ॥ ३२ ॥ ३३ ॥ क्या तुम्हारे कुल के प्रधान २ पुरुष तुममें अनुरक्त होकर तुम्हारे काम के लिये अपने प्राणों को भी सदा तुच्छ समझते हैं ॥ ३४ ॥ हे भर्त ! तुमने जिसको दूत नियुक्त किया वह

कच्चिज्ज्ञानपदो विद्वान्दक्षिणः प्रतिमानवान् ।
 यथोक्तवादी दूतस्ते कृतो मरत पण्डितः ॥ ३५ ॥
 कच्चिदष्टादशान्येषु स्वपत्ने दशपञ्च च ।
 त्रिभिस्त्रिभिरविज्ञातैर्वेत्सि तीर्थानि चारणैः ॥ ३६ ॥
 कच्चिद्व्यपास्तानहितान् प्रतिपातांश्च सर्वदा ।
 दुर्बलाननवज्ञाय वर्तसे रिपुसदन ॥ ३७ ॥
 कच्चिन्न लोकायतिकान् ब्राह्मणांस्तात सेवसे ।
 अनर्थकुशला ह्येते बालाः पण्डितमानिनः ॥ ३८ ॥
 धर्मशास्त्रेषु मुख्येषु विद्यमानेषु दुर्वुधाः ।
 बुद्धिमान्बीक्षीकं प्राप्य निरर्थं प्रवदन्ति ते ॥ ३९ ॥
 वीरैरघ्युपितां पूर्वमस्माकं तात पूर्वकैः ।
 सत्यनामां दृढद्वारां हस्त्यश्वरथसङ्कुलाम् ॥ ४० ॥
 ब्राह्मणैः क्षत्रियैर्वैश्यैः स्वकर्मनिरतैः सदा ।
 जितेन्द्रियैर्महोत्साहैर्घृतामायैः सहस्रशः ॥ ४१ ॥

भाषा

क्या तुम्हारा स्वदेशीय विद्वान् (शास्त्रों को पढ़ा) प्रतिभाशाली उचित सन्देश और प्रतिसन्देश का वक्ता, क्रोधादि दोष से रहित और पण्डित (विचार में निपुण) है ? ॥ ३५ ॥

क्या तुम अन्य राजाओं के १८, और अपने पक्ष में १५, तीर्थों के प्रत्येक विषयों में नियुक्त तीन गूढ़चरों के द्वारा उनके कार्याकार्य का ठीक विवेक करते हो ? अर्थात् अन्य राजाओं के (१) मंत्री, (२) पुरोहित, (३) युवराज, (४) सेनापति, (५) दौवारिक, (६) अन्तःपुराधिकृत, (७) कारागाराधिकृत, (८) धनाध्यक्ष, (९) राजाज्ञा के अनुसार योग्य पुरुषों को आज्ञा देनेवाला, (१०) प्राड्विवाक (अभियोगों का पूछनेवाला), (११) शासन का अधिष्ठाता (धर्मासनाधिकृत) (१२) सम्पत् (जमीन), (१३) सेना की जीविका का अध्यक्ष, (१४) कर्म के अन्त में वेतनग्राही, (१५) नगराध्यक्ष, (१६) सीमारक्षक, (१७) दुष्ट दंडनाधिपति, (१८) जलपाल, गिरिपाल, वनपाल, स्थलपाल, और दुर्गपाल । और ये ही स्वपक्ष में मंत्री, पुरोहित, युवराज इन तीनों को छोड़कर शेष १५ हैं ॥ ३६ ॥

क्या राज्य से निजाल दिये जाने पर पुनः आये हुए दुर्बलों को “यह दुर्बल है मेरा क्या करेगा” इस उपेक्षा से तो नहीं रखते ? ॥ ३७ ॥ क्या प्रत्यक्ष मात्र को प्रमाण मानने वाले और शुष्क तर्कों के बरगदियों चार्गक मतवालों को ब्राह्मण समझ तुम मानते तो नहीं ? क्योंकि वे मूर्ख अपने को पंडित मानने वाले अनेक धनधनों के मूल होते हैं और उनमें बहुत से ऐसे होते हैं कि जो वेदादि मुख्य धर्मशास्त्रों के रहने पर भी उनके विरुद्ध केवल अपने मन से बहुतमा व्यर्थ बरगद करते हैं ॥ ३८ ॥ ३९ ॥ हे तात ! क्या हमारे पूर्व वीरों का वासस्थान, दृढ़द्वार (जिसके बाह्यद्वार अत्यन्त दृढ़ हैं) हस्ती, अश्व, रथ से सज्जित, जितेन्द्रिय, महोत्साह, मदा अपने कर्म में तत्पर लाखों ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य आदि से पूर्ण अनेक ध्याकर के मासादों से युक्त विद्यावालों से भी अति समृद्ध और यथार्थ

प्रासादैर्विविधाकारैर्वृतां वैधजनाकुलाम् ।
 कच्चित्समुदितां स्फीतामयोध्यां परिरक्षसे ॥ ४२ ॥
 कच्चिच्चैत्यशतैर्जुष्टः सुनिविष्टजनाकुलः ।
 देवस्थानैः प्रपामिश्च तडागैश्चोपशोभितः ॥ ४३ ॥
 प्रहृष्टनरनारीकः समाजोत्सवशोभितः ।
 सुकृष्टसीमा पशुमान् हिंसाभिरभिवर्जितः ॥ ४४ ॥
 अदेवमातृको रम्यः आपदैः परिवर्जितः ।
 परित्यक्तो मयैः सर्वैः खनिभिरुपशोभितः ॥ ४५ ॥
 विवर्जितो नरैः पापैर्मम पूर्वैः सुरक्षितः ।
 कच्चिज्जनपदः स्फीतः सुखं वसति राघव ॥ ४६ ॥
 कच्चित्ते दयिताः सर्वे कृपिगोरक्षजीविनः ।
 वार्तायां साम्प्रतं तात लोकोऽयं सुखमेधते ॥ ४७ ॥
 तेषां गुप्तिपरीहारैः कच्चित्ते मरणं कृतम् ।
 रक्ष्या हि राज्ञा धर्मेण सर्वे विषयवासिनः ॥ ४८ ॥
 कच्चित्त्रियः सान्त्वयसे कच्चिवास्ते सुरक्षिताः ।
 कच्चिन्न श्रद्धास्यासां कच्चिद्गुह्यं न भापसे ॥ ४९ ॥
 कच्चिन्नागवनं गुप्तं कच्चित्ते सन्ति धेनुकाः ।
 कच्चिन्न गणिकाश्वानां कुञ्जराणां न वृत्पसि ॥ ५० ॥

भाषा

नामवाली अर्थात् युद्ध करने के लिये अन्य राजाओं के अशक्य अयोध्या की सब प्रकार से रक्षा करते हो ॥ ४०-४२ ॥ क्या स्थान २ पर सैकाड़ों यज्ञशालाओं से शोभित, सुरीति से बसाये हुये प्रतिष्ठित जनों से सुगठित देवस्थानों, पौसलों और तडागों से अलंकृत हर्षयुक्त नर और नारीगला सामाजिक उत्सवों से सुहावन कृष्टक्षेत्र और सीमा तथा पशुओं से रमणीय, हिंसा आदि से वर्जित अदेवमातृक अर्थात् मदी मातृक (देवकृत जलदृष्टि की अपेक्षा न करनेवाला अर्थात् कूला, नहर, नदी, नाला, ताल आदि जलाशयों से पालित) वृकादि हिंसक पशुओं से शून्य, सुवर्णादिके सब खानियों से युक्त, पापी पुरुषों से वर्जित मेरे पूर्वपुरुषों का सुरक्षित और अति समृद्ध कोशल देश सुख से बसता है, और सब भयों से शून्य है ? ॥ ४३-४७ ॥ क्या तुम्हारे प्रिय कृपि, गोरक्षा, वाणिज्य से जीने वाले सब वैरपगण अपनी वार्ता (क्रयविक्रपादि व्यवहार) को सुख से करते हैं ? और उनके इष्टप्राप्ति और अनिष्ट परिहार के उपायों को अपने राजमठों के द्वारा तुम करते हो ? क्योंकि राजा के लिये सब देशवासी रक्षणीय हैं ॥ ४८ ॥ क्या लियों को सान्त्वना देते हो ? क्या तुम्हारी स्त्रियों सुरक्षित हैं ? क्या उनके वाक्यों पर तुम अधिक विश्वास तो नहीं करते ? क्या अपने अति गोप्य कार्यों को उनसे प्रकाश तो नहीं करते ? ॥ ४९ ॥ क्या तुम्हारा नागवन (जिसमें हाथी पकड़े जाते हैं) सुरक्षित है ? क्या गोरों और हथिनी तुम्हारे वश में अधिक हैं ? क्या हथिनी, घोड़ा, हाथियों के बड़ाने में तुम प्रमाद तो नहीं करते ? ॥ ५० ॥

कच्चिद्दर्शयसे नित्यं मानुषाणाम् विभूषितम् ।
 उत्थायोत्थाय पूर्वाह्ने राजपुत्र महापथे ॥ ५१ ॥
 कच्चिन्न सर्वे कर्मान्ताः प्रत्यक्षास्तेऽविशङ्कया ।
 सर्वे वा पुनस्तृष्टा मध्यमे वात्र कारणम् ॥ ५२ ॥
 कच्चिद्गुणाणि सर्वाणि घनधान्यापुषोदकैः ।
 यन्त्रैश्च परिपूर्णानि तथा शिल्पिघनुर्धरैः ॥ ५३ ॥
 आयस्ते विपुलः कच्चित्कच्चिदल्पतरो व्ययः ।
 अपात्रेषु न ते कच्चित्कोशो गच्छति राघव ॥ ५४ ॥
 देवतार्थे च पित्रर्थे ब्राह्मणाम्पागतेषु च ।
 योषेषु मित्रवर्गेषु कच्चिद्गच्छति ते व्ययः ॥ ५५ ॥
 कच्चिदायोंऽपि शुद्धात्मा चारितश्चापकर्मणा ।
 अदृष्टः शास्त्रकुशलैर्न लोभाद्बुध्यते शुचिः ॥ ५६ ॥
 गृहीतयैव पृष्टश्च काले दृष्टः सकारणः ।
 कच्चिन्न मुन्यते चोरो घनलोभाच्चरर्म ॥ ५७ ॥
 व्यसने कच्चिदात्मस्य दुर्बलस्य च राघव ।
 अर्थे विरागाः परयन्ति तवामात्या बहुश्रुताः ॥ ५८ ॥
 यानि मिथ्याऽभिज्ञस्तानां पतन्त्यधूयि राघव ।
 तानि पुत्रपशून् भ्रान्ति प्रत्यर्थमनुशासतः ॥ ५९ ॥

भाषा

क्या प्रतिदिन प्रातःकाल उठकर अपने को भूषित कर दिन के प्रथम प्रहर में समा और
 महापथों में लोगों को अपना दर्शन देते हो ? ॥ ५१ ॥ क्या सब कर्मचारी निर्मय होने से तुम्हारे
 प्रसन्न नहीं हैं ? अथवा तुम्हारा दर्शन नहीं करते ? क्योंकि मध्य रीति से इनका दर्शन और अदर्शन
 करना कार्यसिद्धि का कारण है ॥ ५२ ॥ क्या तुम्हारे सब दुर्ग (किला), घन, धान्य, आपुष, जल,
 यन्त्र (कल), शिल्पी (कारीगर) और घनुर्धर शरवीरों से अति पूर्ण हैं ? ॥ ५३ ॥

हे राघव ! क्या तुम्हारा आय (धनागम), व्यय की अपेक्षा अधिक है ? क्या तुम्हारा व्यय
 (सैन्यादि का खर्च) तुम्हारे आय की अपेक्षा न्यून है ? तुम्हारा घन नष्ट, गायन आदि अपात्रों में
 तो नहीं जाता ? ॥ ५४ ॥ क्या तुम्हारा घन देवता, पितर, ब्राह्मण, अम्पागत, शरवीर और मित्रवर्ग
 में व्यय होता है ? क्या निरपराध का दण्ड और सापराध का मोक्ष, तुम्हारे कर्मचारियों के लोभ
 से तो नहीं होता ? ॥ ५५ ॥ ५६ ॥ क्या पकड़ा चोर, चिह्न से युक्त और पूड़ा गया चोर तुम्हारे
 कर्मचारियों के घन लोभ से छूट तो नहीं जाता ? ॥ ५७ ॥ क्या तुम्हारे कर्मचारी लोभ और राग
 में शून्य होकर धनवान् और दरिद्र के राजकीय व्यवहारों को ठीक देखते हैं ? ॥ ५८ ॥ क्योंकि
 मिथ्यामियों से पीड़ित होने पर राजा से उपेक्षित प्रजाओं के जो अश्रु गिरते हैं वे केवल अपने ही
 दुःख के लिये राज्य करनेवाले राजा के पुत्र, पशु आदि का नाश कर देते हैं ॥ ५९ ॥ क्या बूढ़ों,

कच्चिद्बुद्धांश्च बालांश्च वैद्यान्धुर्यांश्च राघव ।
दानेन मनसा, वाचा त्रिभिरेतैर्बुभूषसे ॥ ६० ॥
कच्चिद्गुरुंश्च बृद्धांश्च तापसान्देवतातिथीन् ।
चैत्यांश्च सर्वान् सिद्धार्थान्ब्राह्मणांश्च नमस्यसि ॥ ६१ ॥
कच्चिदर्धेन वाधर्ममर्थं धर्मेण वा पुनः ।
उभौ वा प्रीतिलोभेन कामेन न विबाधसे ॥ ६२ ॥
कच्चिदर्धं च कामं च धर्मं च जयतां वर ।
विमज्ज्य काले कालज्ञ सर्वान्वरद सेवसे ॥ ६३ ॥
कच्चित्ते ब्राह्मणाः शर्म सर्वशास्त्रार्थकोविदाः ।
आशंसन्ते महाप्राज्ञ पौरजानपदैः सह ॥ ६४ ॥
नास्तिक्यमनृतं क्रोधं प्रमादं दीर्घमूत्रताम् ।
अदर्शनं ज्ञानवतामालस्यं पञ्चवृत्तिताम् ॥ ६५ ॥
एकचिन्तनमर्थानामनर्थज्ञैश्च मन्त्रणम् ।
निश्चितानामनारम्भं मन्त्रस्यापरिक्षणम् ॥ ६६ ॥
मङ्गलाद्यप्रयोगं च प्रत्युत्थानं च सर्वतः ।
कच्चित्त्वं वर्जयस्येतान् राजदोषांश्चतुर्दश ॥ ६७ ॥

भाषा

बालों, वैद्यों और प्रजा के मुखियों को अभिमत वस्तु के दान, जेहयुक्त मन और सामान्नायुक्त वचन से अपने बरा में करने की इच्छा रखते हो ? ॥ ६० ॥ क्या गुरु, बृद्ध, तपस्वी, देवता (प्रतिमा) अतिथि, चैत्य (वे बृद्ध जिनमें देवता का वास है) और विद्यामान सदाचारी तपोयुक्त ब्राह्मणों को नमस्कार करते हो ? ॥ ६१ ॥ क्या अर्थसे धर्म की बाधा तो तुम नहीं करते ? (जैसे प्रातः काल देवपूजादि छोड़ अर्थकार्य करना इत्यादि) अथवा धर्मसे अर्थ की बाधा तो नहीं करते ? (जैसे मध्याह्न में अर्थकार्य को छोड़ देवपूजा आदि) अथवा काम के वेग से धर्म अर्थ दोनों की बाधा तो नहीं करते ? ॥ ६२ ॥

हे कालज्ञ ! अर्थ, काम और धर्म को उचित २ कालमें सेवन करते हो ? अर्थात् पूर्वाह्न में धर्म का, उसके अनन्तर षेड प्रहर रात्रि पर्यन्त अर्थका और तदनन्तर अरुणोदय से पहले काम का सेवन करते हो ॥ ६३ ॥ हे महाप्राज्ञ ! क्या सब शास्त्रों के अर्थ में प्रवीण ब्राह्मण नगरवासी और देशवासी तुम्हारे सुख के लिये परमेश्वर से प्रार्थना किया करते हैं ? ॥ ६४ ॥ क्या नास्तिक्य (परलोक को नहीं मानना) (१), अनृत (मिथ्या भाषण) (२), क्रोध (३), प्रमाद (असावधानी) (४), दीर्घमूत्रता (आवश्यक कार्य में विलम्ब करना) (५), बुद्धिमानों से न मिलना (६), नित्य कृत्यों में आलस्य (७), पाँचों इन्द्रियों के बशीभूत होना (८), केवल अपने विचार से काम करना (९), विपरीतदर्शियों के साथ कार्य का विचार करना (१०), मन्त्रणा से निश्चित कार्य के करने में विलम्ब करना (११), मन्त्र को गुप्त न रखना (१२), प्रातःकाल गौ, क्षीर, अग्नि, दर्पण आदि माहृतिक वस्तुओं को कार्य में न लाना (१३), अयोग्य पुरुषों को भी देखकर आसन से उठ जाना (१४), इन चौदह राजदोषों को वर्जन करते हो ? ॥ ६५-६७ ॥

दशपञ्चचतुर्वर्गान् सप्तवर्गं च तत्ततः ।

अष्टवर्गं त्रिवर्गं च विधास्तिस्रश्च राघव ॥ ६८ ॥

इन्द्रियाराम् जयं बुद्ध्या पादुम्यं दैवनानुषम् ।

कृत्यं विशतिवर्गं च तथा प्रकृतिमण्डलम् ॥ ६९ ॥

भाषा

क्या दश वर्ग अर्थात् मृगना (१), घृत (२), दिगमनन (३), परिवाद (लोकान्वाद) (४), क्षिप्य (५), नादक वस्तु (६), कृत् (७), गौन (=), बाध (८), कृषा अनार (१०) में यह निवेक ठीक करते हो कि कितने कितना स्वाग और कितना मरार के योग्य है ? और पञ्च वर्ग (दुर्ग पञ्चक अर्थात् १ जल दुर्ग, २ पर्वत दुर्ग, ३ वृक्ष दुर्ग, ४ इतरे दुर्ग अर्थात् उषर देश में दुर्ग, ५ धन दुर्ग अर्थात् निर्जल देश का दुर्ग, तुम्हारा ठीक है ? तथा क्या चतुर्वर्ग (१ ज्ञान, २ दान, ३ दंड, ४ मेट) का प्रयोग ठीक करते हो ? तथा क्या सप्त वर्ग : स्वामी १, अनाल २, राष्ट्र ३, दुर्ग ४, कोष ५, सैन्य ६, मित्र ये सात राज्याङ्ग) तुम्हारे दृढ़ हैं और क्या अष्ट वर्ग—प्रमुख (चुगली), सादस, डाका आदि, द्रोह (द्वेष), ईर्ष्या (अहना), अक्षया (गुरा में दोष निकालना), अर्थ दूषण (कितों के कार्य को नष्ट करना), वचन की कटुता और दंड की तीक्ष्णता को बर्जित करते हो ? और त्रिवर्ग (धर्म, अर्थ, काम) और तीन शक्ति (प्रभुशक्ति, नंबरशक्ति, उत्साहशक्ति) तथा तीन विधा अर्थात् तीनों वेद और बार्ता अर्थात् कृषि बाणिज्यादि का शास्त्र और दंडनीति अर्थात् नानिशास्त्र का तत्त्व विचार करते हो ॥ ६८ ॥

क्या इन्द्रियों के जपार्थ योगान्वात् कुछ करते हो ? क्या पद्गुरा—सन्धि, विग्रह, पान (चर्चा), आसन (अवसर देखते चुप बैठना), द्वैध (शत्रुओं का नेद) अर्थात् शत्रुओं के साथ प्रवृत्त होकर मिलना और आश्रय (प्रबल पुरुष के निग्रहार्थ किसी अन्य प्रबल का आश्रय मरार) का वनसर के अनुसार उचित प्रयोग करते हो ? क्या दैव वस्तुन, (आग्नि, जल, व्याधि, दुर्निद्र और 'नरक') अर्थात् महानापी आदि से निरति तथा अनुप्य वस्तुन (अपने अधिकारियों, चोरों, शत्रुओं, राजा के दुश्मनों और राजा के लोग से आमी निरति) के परिहार का उपाय करते हो ? और क्या राग्नहन् (शत्रु-पक्ष में बेतन न पाये हुए लोग, अस्मान् निपे हुए भागी, कोष कगार हुए शत्रुओं और दरपाये हुए दरपोक पुरुषों को अपनी ओर मिलाना) को ठीक जानते हो ? तथा निरति वर्ग (सन्धि करने के अयोग्य और विग्रह के योग्य बीच प्रकार के शत्रु जो कि आगे मिलाने जाते हैं) अर्थात् (१) बाल, (२) वृद्ध, (३) दीर्घयोगी, (४) बन्धु बहिन्वृत्, (५) नीर, (६) नीर का पुत्र, (७) लोग, (=) अधिकांशियों का स्वामी, (८) निरक्षमकृति (जिन्हें प्रजा का अनुगम नहीं है), (१०) की आदि विषयों में अनिलम्पट, (११) मित्रता मन्त्र व्यवस्थित नहीं है, (१२) देवता और ब्राह्मणों का मन्दक, (१३) माग्यरीन, (१४) केवल माग्य पर नरोना करनेवाला, (१५) मित्रता देश दुर्निद्र से निहल है, (१६) जिसका सैन्य व्याधि आदि निरतिवर्ग से प्रवृत्त है, (१७) जो अपने देश को छोड़कर देशान्तर में गया है, (१८) जिसके बहुत से शत्रु हैं, (१९) अपेक्षितशास्त्र के अनुसार मित्रता जीवन पोड़ा हो व्यवस्थित है, (२०) और जो राज्य के कार्य को छोड़ सदा धर्म ही में लीन है, इनके साथ सन्धि तो

यात्रा दण्डविधानं च द्वियोनी संधिविग्रहौ ।
 कचिदेतान् महाप्राज्ञ यथावदनुमन्यसे ॥ ७० ॥
 मन्त्रिभिस्त्वं ययादिष्टं चतुर्भिस्त्रिभिरेव वा ।
 कच्चित्समस्तैर्व्यस्तैश्च मन्त्रं मन्त्रयसे बुध ॥ ७१ ॥
 कच्चित्ते सफला वेदाः कच्चित्ते सफलाः क्रियाः ।
 कच्चित्ते सफला दाराः कच्चित्ते सफलं श्रुतम् ॥ ७२ ॥
 कच्चिदैपैव ते बुद्धिर्यथोक्ता मम राघव ।
 आयुष्या च यशस्या च धर्मकामार्थसंहिता ॥ ७३ ॥
 यां वृत्तिं वर्त्तते तातो यां च नः प्रपितामहः ।
 तां वृत्तिं वर्त्तसे कच्चिद्या च सत्पथगा शुभा ॥ ७४ ॥

भाषा

नहीं करते ? और क्या प्रकृति मर्ग (अमास्य, राष्ट्र, दुर्गकोय, दण्ड) पर सदा ध्यान रखते हो ?
 तथा द्वादश राजमण्डल (चढ़ाई करनेवाला तथा उसका अग्रगामी अर्थात् उसका शत्रु १, उसका
 मित्र २, उसके शत्रु का मित्र ३, उसके मित्र का मित्र ४, उसके शत्रु के मित्र का मित्र ५, उसका
 पार्थिवप्राह १ अर्थात् पीछे चलनेवाला, पार्थिवप्राह का आधार २ अर्थात् उससे पीछे रहनेवाला उसका
 मित्र आक्रन्द ३ उससे पीछे रहनेवाला उसका मित्र आक्रन्दासार ४ अर्थात् आक्रन्द के पीछे रहने
 वाला आक्रन्द का मित्र भूम्यन्तर ५ अर्थात् चढ़नेवाले और उसके शत्रु के राज्यों के मध्य में जिसका
 राज्य है और वह उन दोनों में से एक २ को पृथक् २ मार सकता है । उदासीन ६ अर्थात् उक्त
 पुरुषों से प्रबल तथा पृथक् २ एक २ के बंध में समर्थ और जिसका राज्य उक्त सब राजाओं के
 राज्यों से बाह्य है ये सम्मिलित होकर बारह प्रकार के राजा हैं । इन बारह राजाओं का मण्डल अर्थात्
 राज्य का पूर्ण विवेक रखते हो ? तथा पञ्चयान (१) विप्रहयान अर्थात् अपनी प्रबलता के कारण
 उक्त पार्थिवप्राहदि से विगड़ कर अकेले चढ़ाई करना, (२) सन्धापयान अर्थात् उनके साथ चढ़ाई
 करना, (३) सन्भूययान अर्थात् अपने सीमाओं के राजा के साथ चढ़ाई, (४) असहयान अर्थात् किसी
 अन्य शत्रु के ऊपर चढ़ाई का प्रसङ्ग दिखलाने से शत्रु को वञ्चित कर चढ़ाई, (५) उपेक्षयान अर्थात्
 शत्रु की प्रबलता के कारण उसको छोड़कर उसके मित्रों पर चढ़ाई का यथायोग्य अनुष्ठान करते हो ?
 क्या सैन्यों की व्यूह रचना जानते हो और क्या यह जानते हो कि सन्धि, द्वेष और समाश्रय का कारण
 है । तथा विप्रह, यान और आसन का कारण है ॥ ६२ ॥ ७० ॥

हे बुध ! क्या तुम चार या तीन मन्त्रियों के साथ या एक-एक से पृथक् २ नीतिशास्त्र के अनुसार
 कार्यों का विचार करते हो ? ॥ ७१ ॥ क्या तुम्हारे वेद सफल हैं ? अर्थात् वेदविहित कर्मों को करते हो,
 क्या तुम्हारी क्रियाएँ (राजकार्य) तुमको फल देती हैं ? क्या तुम्हारी स्त्रियाँ धर्म, रति और पुत्र से
 सफल हैं ? क्या तुम्हारा पढ़ना सफल है ? अर्थात् तुम नियतयुक्त हो ॥ ७२ ॥

हे राघव ! क्या उक्त मेरी बुद्धि की नाई तुम्हारी बुद्धि भी व्याप्त और यश को देनेवाली
 तथा धर्म, धर्म, काम में लीन है ? ॥ ७३ ॥ क्या जिस वृत्ति (चालचलन) से मेरे पिता रहते हैं और

कच्चित्त्वादु कृतं भोज्यमेको नाश्नासि राघव ।

कच्चिदाशंसमानेभ्यो मित्रेभ्यः सम्प्रयच्छामि ॥ ७५ ॥

राजा तु धर्मेण हि पालयित्वा, महीपतिर्दण्डधरः प्रजानाम् ।

अवाप्य कृत्स्नां वसुधां यथावदितस्थुतः स्वर्गमुपैति विद्वान् ॥ ७६ ॥ इति

२६—अथ संविभागः

तथा च श्रूयते “मनुः पुत्रेभ्यो दायं व्यमजन्” इति । समीचीनरचासौ विभागः ज्येष्ठोद्धारश्चन्यत्वात् विशेषेण ह्यनुपादीयमाने साम्यमेवांश्चर्गिकत्वात्पर्यवस्यति । अतएव “विभजेरन् सुताः पित्रोरुर्ध्वमृक्यमृणं समम्” इत्यत्र याज्ञवल्क्येन सममित्युक्तम् । असंविभागे च दोषः श्रूयते—“यो वै भागिनं भागानुदत्ते चयते वैनं न यदि वैनं न चयते अथ पुत्रम् अथ पौत्रम्” इति । अत्र ‘चयते’ इत्यस्य नाशयतीत्यर्थः । संविभागस्य प्रकारा अधिकारिणश्च धर्मशास्त्रेषु तदुदाहरणानि चेतिहामपुराणलोकव्यवहारेण्वसंख्येयानि सन्त्येवेति किमिह विविच्य तदुपन्यासेन ।

भाषा

मेरे प्रपितामह रघु रहते थे उस वृत्ति से तुम भी रहते हो ? ॥ ७५ ॥ क्या उच्चम बने हुए भोज्य को तुम अकेले तो नहीं खाते ? और इन वस्तुओं के चाहने वाले अपने मित्रों को आदरपूर्वक देते हो ॥ ७५ ॥ मैंने इन बातों को इससे पूछा कि इन रीतियों से धर्मपूर्ण प्रजाओं का पालन और दंड करने से विद्वान् राजा सम्पूर्ण पृथ्वी का यथोचित भोग करता है तथा इस शरीर के छूटने के अनन्तर स्वर्गलोक को जाता है ॥ ७६ ॥

२७—संविभाग का निरूपण

वेदशास्त्र के अनुसार दाय (वह धन जो कि स्वामी के कारण स्वामी के सम्बन्धी का होता है) का उचित विभाग करना सम विभाग है । “मनुः पुत्रेभ्यो” मनु अपने पुत्रों के दिये दाय का विभाग करता है । उद्धार (जेठाश) के न होने से यह विभाग उचित है क्योंकि इसमें वैश्य नहीं है । इस वेदवाक्य में भागों के न्यूनाधिक न कहने से स्वाभाविक समता इससे निकलती है इसी में वह विभाग संविभाग है । याज्ञवल्क्य महर्षि ने भी “विभजेरन्” पिता और माता के पश्चात् पुत्र, धन और ऋण को सम विभाग कर ले । इस वाक्य में स्पष्ट रूप से सम शब्द कहा है । अनुचित विभाग अपना विभाग को अनुचित रीति से रोकने में दोष भी वेद में कहा है कि “यो वै भागिनम्” जो जिस भागी पुरुष को भाग लेने से अनुचित रीति पर वारण करता है उसका वह वारण किया हुआ भागी पुरुष उस वारण करने वाले का नाश कर देता है यदि उसका नाश नहीं करता तो उसके पुत्र का नाश कर देता है । और यदि उसका भी नाश नहीं करता तो उसके पौत्र का नाश कर देता है । संविभाग के प्रकार और उनके अधिकारियों का निर्णय, प्रचलित धर्मशास्त्रों में किया हुआ है और उमरे उदाहरण भी इतिहास, पुराण और लोक व्यवहारों में प्रसिद्ध हैं कि जिनकी गराना नहीं हो सकती इसलिये यहाँ उनके दिक्कतों की आवश्यकता नहीं है ।

३०—अथाध्ययनम्

तच्च स्वस्वाधिकारानुसारेण यस्य यदध्येयं वेदो धर्मशास्त्रमितिहासः पुराणं तदर्थानु-
वादकमन्यद्वा तदनुसारि तस्यैव तेनेति यथापथमर्थापनीयम् । उदाहरणानि पूर्ववत् ।

३१—अथ योगेनात्मदर्शनम्

अस्य सामान्यधर्मत्वं च पूर्वोपन्यस्ते वीरमित्रोदये स्वरूपादितमेव । योगशब्देनेह
सस्पर्शसस्पर्शयोरुभयोयोगयोर्ग्रहणम् । तथा च गीतायाम् ६ अध्याये—

“सर्वभूतस्थमात्मानं सर्वभूतानि चात्मनि ।

ईक्षते योगयुक्तात्मा सर्वत्र समदर्शनः” ॥ २६ ॥

इति श्लोकव्याख्यानावसरे मधुसूदनः—

यो योगयुक्तात्मा यो वा सर्वत्र समदर्शनः स आत्मनमीक्षत इति योगिसमदर्शिना
चात्मेक्षणाधिकारिणा युक्तौ । यथा हि चित्तवृत्तिनिरोधः साक्षिसाक्षात्कारहेतुः तथा जड़विवेकेन
सर्वानुस्यूतचैतन्यपृथक्करणमपि । नावश्यं योग एवापेक्षितः । अत एवाह—

भाषा

३०—अध्ययन का निरूपण

अपने २ शास्त्रीय अधिकार के अनुसार जिस २ को जो २ (वेद वा धर्मशास्त्र वा इतिहास
और पुराण अथवा अन्यान्य भाषा में उनके श्रवणों का अनुवाद) पढ़ना चाहिये उसके लिये उस ग्रन्थ
का अध्ययन यहाँ “अध्ययन” शब्द से कहा गया है इसका विवेक शास्त्रों में किया है और इस ग्रन्थ
के विशेष काण्ड में भी किया जायगा कि किसको क्या अध्ययन करना चाहिये तथा इसके उदाहरण
भी सन्धिभाग के उदाहरण ऐसे प्रसिद्ध ही हैं ।

३१—योग से आत्मदर्शन का निरूपण

इसके अधिकारियों के लिये विशेष रीति का निरूपण “सामान्यधर्मसंग्रह” नामक प्रकरण
में पूर्ण ही हो चुका है । और “योग” शब्द से यहाँ स्पर्श योग और अस्पर्श योग दोनों का ग्रहण है ।
स्पर्श योग उसको कहते हैं जो कि पातञ्जल योग दर्शन में कहा है क्योंकि उसमें स्पर्श किया की
आवश्यकता होती है और ब्रह्म से आत्मा के अभेद का ज्ञान, अस्पर्श योग है जो कि वेदान्त दर्शन
में निरूपित है । इसी से “सर्वभूतस्थमात्मानम्” (गीता अध्याय ६, श्लोक २६) इस भगवद्वाक्य
के व्याख्यान में स्वामी मधुसूदन सरस्वती ने यह कहा है कि जो योगयुक्त अपना सर्वत्र समदर्शित है
वे दोनों इस श्लोक से आत्मदर्शन के अधिकारी, कहे गये हैं । क्योंकि जैसे अन्तःकरण की वृत्तियों
का निरोध, साक्षी के साक्षात्कार में कारण है वैसे सर्वव्यापी चैतन्य का जड़ पदार्थों से विवेक के
द्वारा पृथक् करना भी आत्मदर्शन का स्वतन्त्र कारण है । यह कुछ नियम नहीं है कि किया योग के
बिना आत्मदर्शन नहीं होता इसी से योगप्रसिद्ध में वसिष्ठ महर्षि ने कहा है कि “द्वौ प्रमौ”

वसिष्ठः

द्वौ क्रमौ चित्तनाशस्य योगो ज्ञानं च राघव ।
योगो वृत्तिनिरोधो हि ज्ञानं सम्यग्बोधनम् ॥
असाध्यः कस्यचिद्योगः कस्यचित्तत्वनिश्चयः ।
प्रकारौ द्वौ ततो देवो जगद् परमः शिवः ॥ इति ॥

चित्तनाशस्य साक्षिणः सकाशात्तदुपाधिभूतचित्तस्य पृथकरणात्तददर्शनस्य । तस्योपा-
यद्वयम्—एकोऽसम्प्रज्ञातसमाधिः सम्प्रज्ञातसमाधौ हि आत्मैकाकारवृत्तिप्रवाहयुक्तमन्तःकरण-
सत्त्वं साक्षिणाऽनुभूयते निरुद्धसर्ववृत्तिकन्तूपशान्तत्वान्नानुभूयत इति विशेषः । द्वितीयस्तु
साक्षिणि कल्पितं साक्ष्यमनृतत्वान्नास्त्वेव, साक्ष्येव तु परमार्थसत्यः केवलो विद्यत इति
विचारः । तत्र प्रथममुपायं प्रपञ्चपरमार्थतावादिनो हिरण्यगर्भादयः प्रपदिरे । तेषां परमार्थस्य
चित्तस्यादर्शनेन साक्षिदर्शने च निरोधातिरिक्तोपायासम्भवात् । श्रीमच्छङ्करभगवत्पूज्यपाद-
मतोपजीविनस्त्यौपनिषदाः प्रपञ्चानृतत्ववादिनो द्वितीयमेवोपायमुपेयुः । तेषां अधिष्ठानदाह्ये
सति तत्र कल्पितस्य चाधितस्य चित्तस्य तद्दृश्यस्य चादर्शनमनायासेनैवोपपद्यते । अत एव
भगवत्पूज्यपादाः कुत्रापि ब्रह्मविदां योगोपेक्षां न व्युत्पादयाम्बभूवुः । अत एव चौपनिषदाः
परमहंसाः श्रौते वेदान्तवाक्यविचार एव गुरुतुल्यस्य प्रवर्तन्ते ब्रह्मसाक्षात्काराय न तु योगे,
विचारेणैव चित्तदोषनिराकरणेन एतस्यान्यथा सिद्धत्वादिति ।

भाषा

हे राघव ! चित्तनाश (उपाधि रूपी चित्त को साक्षी से पृथक् करने के द्वारा चित्त का टोप) के दो उपाय
हैं, एक योग है जिसको “असम्प्रज्ञात समाधि” कहते हैं और दूसरा तत्त्वज्ञान धर्मात् साक्षी परब्रह्म में
सब जगत् के मिथ्याकल्पित होने का विचार । किसी के लिये योग असाध्य होता है और किसी के
लिये तत्त्वज्ञान, और उद्धार सनना होना चाहिये, इसलिये सर्वहितेपी परम शिव देव ने दोनों प्रकारों को
कहा इति ।

इनमें से प्रथम उपाय को हिरण्यगर्भ के मतानुसारी योगियों ने ग्रहण किया क्योंकि उनके
मत में जगत् वास्तविक नहीं है इससे वे दूसरे उपाय के योग्य नहीं थे और उपनिषद् के अनुपायी
स्वामी शङ्कराचार्य के मतानुगामी लोगों ने दूसरे उपाय को स्वीकृत किया क्योंकि जैसे रस्ती के निश्चय
से उसमें भ्रमरहित सड़क का नाश होता है वैसे ही साक्षी के निश्चय से उसमें नाशकल्पित चित्त का
सहज ही में नाश हो जाता है । इसीसे पूज्यपाद भगवान् श्रीशङ्कराचार्य ने ब्रह्मज्ञान के लिये योग की
अपेक्षा को कही नहीं कहा है । और औपनिषद् परमहंस भी गुरु के समीप में जानकर वेदान्तवाक्यों
के विचार ही में ब्रह्म साक्षात्कार के लिये प्रवृत्त होते हैं न कि रसयोग में, क्योंकि उस विचार
ही से जब अन्तःकरण के दोष निवृत्त हो जाते हैं तब योग का कोई काम ही नहीं रहता क्योंकि वह
भी चित्तदोष ही के निवारणार्थ है ।

३२—अथ देवपूजनम्

(१) देवसंख्या (२) देवविग्रहः (३) देवावताराः (४) देवप्रतिमाः कण्टकोद्धारश्चेति पञ्च विषयाः । तत्र—

देवसंख्या—१

देवस्य प्रथमः सच्चिदानन्दरूपं परं ब्रह्म ।

तथा च श्वेताश्वतरोपनिषदि—

एको देवः सर्वभूतेषु गूढः सर्वव्यापी सर्वभूतान्तरात्मा ।

कर्माध्यक्षः सर्वभूताधिवासः साक्षी चेता केवलो निर्गुणश्च ॥ (अ० ६, श्रुति० ११)

यो देवानां प्रभवश्चोद्भवश्च विश्वाधिपो रुद्रो महर्षिः ।

हिरण्यगर्भं जनयामास पूर्वं स नो बुद्ध्या शुभया संयुनक्तु ॥ (अ० ३, श्रु० ४)

यो ब्रह्माणं विदधाति पूर्वं यो वै वेदांश्च प्रदिणोति तस्मै ।

तं ह देवमात्मबुद्धिप्रकाशं मुमुक्षुर्वै शरणमहं प्रपद्ये ॥ (अ० ६, श्रु० १८)

एवं “एकमेवाद्वितीयम्” इत्यादयो बहवो वेदान्ताः पुरुषसूक्तवाक्यानि च एतमेव देवं प्रतिपादयन्ति सर्ववेदप्रकृतिभूतश्च प्रणवोऽप्यनुचारणीयार्द्धमात्रारूपेण समुदायशक्तिं

भाषा

३२—देवपूजन का निरूपण

इस प्रकरण में पाँच विषयों का पृथक् २ निरूपण होने से पाँच प्रकरण हैं और वे पाँच विषय ये हैं—(१) देवता की संख्या (२) देवता का शरीर (३) देवता का अवतार (४) देवता की प्रतिमा (५) कण्टकोद्धार (स्वामी के मत का खण्डन) ।

देवता की संख्या का निरूपण (१)

सच्चिदानन्द रूपी परब्रह्म प्रथम देवता हैं, और उनके विषय के प्रमाण अत्र कहे जाते हैं कि “एको देवः” सब प्राणियों में गुप्त रूप से स्थित, सबका स्वरूप भूत, सब प्राणियों के किये हुये निचित्र कर्मों का फलदाता, सब प्राणियों का निवासस्थान, सबका साक्षी, चेतन्यरूप, उपाधिशून्य और निर्गुण एक देव हैं । “यो देवानां” जो इन्द्रादि देवों का कारण, और उनके ऐश्वर्य का मूल, सब जगत् का पालनकर्ता तथा जो आदि सृष्टि में हिरण्यगर्भ (ब्रह्मदेव) को प्रथम उत्पन्न करता है, वह मुझे अच्छी बुद्धि दे । “यो ब्रह्माणं” आदि सृष्टि में जो प्रथम हिरण्यगर्भ को उत्पन्न करता है तथा हिरण्यगर्भ के हृदय में वेदों को प्रेषित करता है । अन्य फल की इच्छा छोड़ केवल मोक्ष की इच्छा करने वाला मैं, उस स्वतः प्रकाशमान देव ही को शरण लेना हूँ ।

ऐसे ही “एकमेवाद्वितीय ब्रह्म” इत्यादि सहस्रों वेदान्तवाक्य तथा पुरुषसूक्त आदि के बहुत से वाक्य इन एक देव का प्रतिपादन करते हैं तथा प्रणव (ओं) भी पूर्ण रूप से इन ही एक देव का बोधन करता है जैसा कि योगदर्शन में पतञ्जलि महर्षि ने कहा है कि “तस्य वाचकः प्रणवः” अर्थात् ओंकार परब्रह्म का वाचक है ।

पुरस्कृत्यैतमेव देवं बोधयति । तथा च भगवान् पतञ्जलिः “तस्य वाचकः प्रत्ययः” इति ।

अथ च तिस्रस्तनवस्त्रयो देवाः ब्रह्मविष्णुमहेश्वराः ।

तथा च मैत्रेयशाखायां श्रूयते—

तस्य प्रोक्ता अग्न्यास्तनवो ब्रह्मा रुद्रो विष्णुरिति । अथ ह यो वै खलु वा वास्य राजमो-
ऽशोऽमौ न योऽयं ब्रह्मा । यथा ह खलु वा वास्य तामसोऽशो न योऽयं रुद्रः यथा ह खलु
वा वास्य सात्विकोऽशोऽमौ न योऽयं विष्णुः न एव एकस्त्रिधाभूत इति ।

तथा मायां प्रकृत्य ‘उत्तरतापनीये’ श्रूयते—

सैषा चित्रा सुहृदा बहुङ्गुरा स्वयं गुणभिन्नाङ्गुरेष्वपि गुणभिन्ना सर्वत्र ब्रह्मविष्णुशिव-
रूपिणी चैतन्यदीप्ता । तस्मादात्मन एव त्रैविध्यं नर्भवति इति ।

कैवल्योपनिषदि—

न ब्रह्मा स विष्णुः न रुद्रः न शिवम्नोऽक्षरः स परमः स्वराट् इति ।

स्कान्देऽपि—एक एव शिवः भाषात्सृष्टिस्थित्यन्तमिदमेव ।

ब्रह्मविष्णुशिवारूपाभिः कलानाभिर्विमन्यते ॥

तथा च विष्णुपुराणे—सृष्टिम्यत्पन्तकरणीं ब्रह्मविष्णुशिवभिधाम् ।

न संज्ञां याति भगवान् एक एव जनार्दनः ॥

एवम्—ब्रह्मा देवानां प्रथमं संवभूव विश्वम्य कर्ता भुवनस्य गोप्ता ॥ (मुष्टकोप० १)

हिरण्यगर्भः समवर्तताग्रे भूतस्य जातः पतिरेक आसीन् ॥ (यजु० अ० १३. मं० १८)

भाषा

उन्हीं परब्रह्म के तीन शरीर तीन देवता हैं अर्थात् ब्रह्मा, विष्णु, महेश्वर ।

“तस्य प्रोक्ता०” उन त्रय के उत्तम तीन शरीर ब्रह्मा, विष्णु और रुद्र कहे जाते हैं जो
उनका अंश अधिक रजोगुणी है वह ब्रह्मा, और जिन अंग में तनोगुण प्रधान है वह रुद्र, तथा जिन
अंश में सत्वगुण प्रधान है वह विष्णु हैं । इस रीति से वह एक ही परब्रह्म तीन हो गया है ।

“सैषा०” वह यह माया, विचित्र, अति रुद्र, अनेक अङ्गुर बाटी, और अनेक गुल्फरूपी,
पृष्ठी, जल आदि अङ्गुररूपी यावत्पदार्थों में गुणों की अधिकता और न्यूनता के अनुसार भिन्न २
होकर सन्ने ब्रह्मा, विष्णु, शिव, होकर परब्रह्म रूप चैतन्य से प्रकाशित है इसलिये सब पदार्थों में
परब्रह्म ही के तीन प्रकार व्याप्त हैं ।

“स ब्रह्मा०” वह त्रय, ब्रह्मास्त्री, रुद्ररूपी और शिवरूपी है ।

“एक एव०” एक ही शिव (परब्रह्म) सृष्टि, पालन और संहार के लिये ब्रह्मा, विष्णु
और शिव नामक शरीरों से साक्षात् प्रकाशमान हैं ।

“सृष्टि०” जगत् की रचना, पालन और संहार करने के कारण एक ही परमाना ब्रह्मा, विष्णु
और शिव नाम को प्राप्त करते हैं ।

“ब्रह्मा देवानां०” देवों में प्रथम, जगत् का वर्तक और स्वामी ब्रह्मा होते हैं ।

“हिरण्यगर्भ०” सृष्टि के प्रथम हिरण्यगर्भ होते हैं और वह होने ही सब प्राणियों के स्वामी होते हैं ।

विष्णोर्नुक्तं वीर्याणि प्रबोचं यः पार्थिवानि निममे रजाँ सि । (यजु० अ० ५ मं० १८) इति एवं तृतीयोऽंशे याजुषः पूर्णो रुद्राध्यायो 'नमस्त' इत्यादिमन्त्रघटितो द्रष्टव्यः ।

एवं चतुर्थ्यप्येका मूर्तिर्या परमशिव इत्याचक्षते । तथा च श्रुतिः—

उमासहायं परमेश्वरं प्रभुं त्रिलोचनं नीलकण्ठं प्रशान्तम् ।

ध्यात्वा मुनिर्गच्छति भूतयोनिं समस्तसार्धिं तमसः परस्तात् इति । (कैः नल्योपनिषदि) अत्र हि पश्चार्द्धस्य प्रतिपाद्यम्परं ब्रह्म निराकारम् । पूर्वार्द्धस्य तु चतुर्थी मूर्तिः । इत्येवमाद्याः श्रुतयस्तदनुसारीणि स्मृतीतिहासपुराणग्रन्थानि सहस्रशोऽस्मिन्नर्थे प्रमाणानि ।

प्रणयान्यथाकारोकारमकाराः एतेषां हरिहरब्रह्मरूपाणां त्रयाणां देवानां वाचकास्सन्धिवशेन प्रणवभावमापन्नाः प्रतिस्वं प्रणवभेदं निदर्शयन्तो ब्रह्माभेदमेषु स्वरूपतोऽप्यभिप्रयन्ति ।

मापा

“विष्णोर्नुक्त०” मे विष्णु ही के कामों को अधिक कहता हूँ जो कि विष्णु तीन रजों (लोकों) को बनाते हैं । ऐसे ही यजु संहिता में सोलहवें अध्याय में 'नमस्ते' इत्यादि सभी मन्त्र रुद्ररूपी देवता में प्रमाण है । और इस रीति से परब्रह्म के तीन शरीर अर्थात् तीन देवता ब्रह्मा, विष्णु और महेश्वर सिद्ध हैं । और इन तीन देवताओं से अन्य एक चौथी भी परब्रह्म की मूर्ति है जिसको परम शिव कहते हैं जिसके लिये यह श्रुति है कि—

“उमा सहाय०” पार्वती के सहित, तीन नेत्र वाले, रयामकण्ठ वाले, प्रभु परमेश्वर के ध्यान से मुनि (ध्यान करने वाला पुरुष) सबके साक्षी, अज्ञान से परे सब जगत् के मूल कारण को प्राप्त अर्थात् ससार दुःख से मुक्त होता है ।

इस एक ही श्रुति के पूर्वार्द्ध में सगुण ब्रह्म (चौथी मूर्ति) और उत्तरार्द्ध में निर्गुण परब्रह्म का वर्णन है । यहाँ तब जो श्रुतियाँ उद्धृत की गई हैं उनके अनुसार धर्मशास्त्र, पुराण इतिहास के सहस्रों वाक्य पूर्वोक्त अर्थों में प्रसिद्ध प्रमाण हैं जिनका लिखना यहाँ विस्तरकारी होगा ।

“ओम्” यह शब्द भी अपने तीन अक्षरों से उक्त तीन देवताओं का बोधन करता है । क्योंकि इसमें अ, उ, म्, तीन अक्षर हैं जिनका व्याकरण के अनुसार “ओम्” यह स्वरूप होता है । उन अक्षरों में से 'अ' विष्णु का 'उ' शिव का 'म' ब्रह्मा का वाचक है “ओम्” शब्द परब्रह्म का वाचक है इस रीति से ओंकार का भी इसी दृष्टान्त में तात्पर्य है कि जैसे अ, उ, म् ये तीन अक्षर ओम् इस शब्द में आजाते हैं परन्तु अन्योन्य में भिन्न हैं ऐसे ही उक्त तीन अक्षरों के अर्थ ब्रह्मा, विष्णु, महेश्वर भी “ओम्” के अर्थ परब्रह्म से वास्तविक में भिन्न नहीं हैं परन्तु सृष्टि स्थिति सहार के लिये रजोगुणादि रूपी मायाशक्ति के अनुसार अन्योन्य में पृथक् पृथक् प्रकाशमान हैं । इसी अभिप्राय से श्रीशिव जी के महिमस्तोत्र में गन्धर्वराज पुष्पदन्त ने कहा है कि “तथी तिस्रो” हे शरणाद ! (श्री शिव) ओं यह पद अपने अकारादि अक्षरों से पृथक् २ तीन वेदों और सब आदि तीन गुणों तथा तीन लोकों और ब्रह्मा, विष्णु, महेश्वर रूपी तीन देवों को कहता हुआ अपने पूर्णरूप (जिसके आदि और अन्त में आधी मात्रा फाल वाला एक ऐसा अक्षर है जिसका उच्चारण

तथा च महिम्नस्तोत्रे पुष्पदन्तः—

त्रयीं तिस्रो वृत्तीस्त्रिभुवनमथो त्रीनपि सुरान्

अकारार्धैर्वर्णैस्त्रिभिरभिदधतीर्णविकृति ।

तुरीयं ते धामध्वनिभिरवरुन्धानमणिभिः

समस्तं व्यस्तं त्वां शरणं गृणात्योमिति पदम् ॥ इति

इमे एव हि मायोपाधिकचैतन्यरूपादेव ईश्वरशब्देन व्यपदिश्यन्ते एवमन्तः करणाव-
च्छिन्नचैतन्यरूपा जीवपदन्यपदेश्यास्तदाधिकारानुकूलशक्तिविशेषोपशृंहिता इन्द्राग्निधूर्यवा-
य्वादयोऽपि चैतन्यविशेषरूपत्वात्परब्रह्मभिन्ना बहवो देवाः ।

तथा च श्रूयते—

इन्द्रं मित्रं वरुणमग्निमाहुरथो दिव्यः स सुपर्णो गरुत्मान् ।

एकं महिम्ना बहुधा वदन्त्यग्निं यमं मातरिश्वानमाहुः ॥

(ऋ० मं० १ सू० १६४ मं० ४६) इति

(अत्रैकोऽग्निशब्दः परब्रह्मवाची)

तद्यदिदमाहुरमुं यजामुं यजेत्येवमेकैरुं देवमेतस्यैव सा विसृष्टिरेव उक्तेन सर्वे देवाः

(वृ० उ० अ० ४ ब्रा० ४) इति च ।

भाषा

वादा नहीं हो सकता किन्तु हृदय ही में अति सूक्ष्म उच्चारण होता है) से आप (परम शिव)
के उस चतुर्थ निर्गुण और निराकार परब्रह्म रूपी स्थान को कहता है । केवल चैतन्य ही को
परब्रह्म कहते हैं, और मायारूपी उपाधि सहित उस चैतन्य को ईश्वर कहते हैं, जैसे पिप्पल आदि
उक्त देव और अन्तःकरण रूपी छोटे उपाधि से परिमित उस चैतन्य को जीव कहते हैं, इस रीति
से परब्रह्म रूपी सामान्य का भेद ईश्वर और जीवों में नहीं है क्योंकि विशेष सामान्य से अस्मिन् ही
होता है जैसे कि पिप्पल रूपी विशेष, वृक्ष रूपी सामान्य से । तात्पर्य यह है कि जैसे पिप्पल वृक्ष से
अन्य नहीं है वैसे ईश्वर और जीव भी परब्रह्म से अन्य नहीं है । और अपने २ कार्य विशेषों के
अनुसारी अधिकार नियम के अनुकूल शक्ति विशेष से सम्पन्न होने के कारण समय विशेष में जीव
ही इन्द्र, अग्नि, सूर्य वायु आदि शक्तियों से कहे जाते हैं और वे भी अपने समय पर देवता हैं और
चैतन्य विशेष रूपी होने के कारण ये इन्द्रादि देवता परब्रह्म से अन्य नहीं हैं जैसा कि यह मन्त्र
है कि 'इन्द्र मित्र' इन ही अग्नि अर्थात् परमेश्वर को इन्द्र, मित्र, वरुण, अग्नि, यम और वायु
कहते हैं तथा ये ही सुपर्ण (गरुड़) हैं और इन्हीं एक देव को देवता के तत्त्व जाननेवाले ब्राह्मण
उन उन अधिकारों की अपेक्षा इन्द्र, मित्र आदि शक्तियों को लेकर अनेक प्रकार से कहते हैं ।

“तद्यदिदं” उन २ कर्मों के प्रकरण में याग करने के समय शुष्कयाज्ञिक लोग जो वचन
कहते हैं कि ‘अमुक देव की पूजा करो, अमुक देव की पूजा करो’ अर्थात् “इन्द्र की पूजा करो, वायु
की पूजा करो इत्यादि निदान इन्द्रादि को परमेश्वर से अत्यन्त भिन्न २ देव समझ कर याज्ञिक लोग
जो ऐसी बातें कहते हैं, उन बातों को ठीक नहीं समझना चाहिये, क्योंकि वे सच देव परमेश्वर में ही

स्मर्यते च—

प्रशासितारं सर्वेषामणीयांसमणोरपि ।
रुम्भामं सर्वधीगम्यं विद्यात्तं पुरुषं परम् ॥
एतमग्निं वदन्त्येके मनुमन्ये प्रजापतिम् ।
इन्द्रमेके परे प्राणमपरे ब्रह्म शाश्वतम् ॥

(मनु० अ० १२, श्लो० १२२।१२३)

माया

अन्तर्गत और उन्हीं के विशेष हैं । “प्रशासितार०” जो परमेश्वर, ब्रह्मा से लेकर तृण पर्यंत चेतन और अचेतन को शासन करता है अर्थात् अग्नि आदि में उष्णता आदि का और सूर्य आदि में भ्रमण आदि का और प्रत्येक क्रियाओं से उन २ फल विरोधों का नियम, जिसके आह्वानुसार ही होता है जैसा कि “एतस्य वा यत्तरम्य प्रशासने गार्गि द्यावापृथिव्यां निवृत्ते तिष्ठतः” (हे गार्गि ! इसी अक्षर अर्थात् नित्य परमेश्वर की आज्ञा पर यह लोक और स्वर्ग लोक बँधे खड़े हैं) ।

मयादस्याग्निस्तपति मयात्तपति सूर्यः ।

मयादिन्द्रश्च वायुश्च मृत्युर्षार्गति पञ्चमः ॥

“इसी परमेश्वर के भय से अग्नि दाह करते हैं, सूर्य तपते हैं, इन्द्र वर्षा करते हैं, वायु सदा चलते रहते हैं और पाँचवाँ मृत्यु, दौड़ते रहते हैं” इत्यादि अनेक श्रुतियों में कहा है, और जो अति सूक्ष्म से भी सूक्ष्म है अर्थात् जिसको प्रत्यक्ष करना बहुत ही कठिन है तथा जिसका रूप कोई यद्यपि नहीं है तथापि उपासना के लिए उसके शुद्ध सुगुण ऐसे रूप का ध्यान किया जाता है जैसा कि— “गणोऽन्तरादित्ये हिरण्यमयः पुरुषः” (जो यह सूर्यमण्डल में सुगुणमय पुरुष है) इत्यादि छान्दोग्य उपनिषद् में कहा है तथा जो स्वप्न बुद्धि के ऐसी बुद्धि से ग्रहण के योग्य है अर्थात् जैसे नेत्र आदि बाह्य इन्द्रियों के निवृत्त होने पर केवल यह भाव से स्वप्न बुद्धि होती है उसे ही केवल मन मात्र से ग्रहण के योग्य है, जैसा कि व्यास ने कहा है—

“नैवात्मा चक्षुषा आया न च शिष्टेऽपीन्द्रिये” ।

“मनसा तु प्रसन्नेन शुद्धात्ते मूक्ष्यदर्शिनः” ।

यह परमेश्वर नेत्र से नहीं ग्रहण किये जाते और न अन्य इन्द्रियों से, योगाम्यास वा तत्त्वज्ञान से शुद्ध किये हुए मन के द्वारा सूक्ष्मदर्शियों (योगियों वा तत्त्वज्ञानियों) से ग्रहण किये जाते हैं । उन परमेश्वर का चिन्तन सदा करै ॥ १२२ ॥ “एतमग्निं” इन्हीं परमेश्वर को धार्मिक लोग अग्नि मानकर पूजते हैं, तथा कतिपय लोग इन्हीं को मनु कहते हैं और उपासक लोग प्रजापति (ब्रह्मदेव) मानकर इनकी उपासना करते हैं, और कतिपय उपासक ऐश्वर्य के कारण इन्हीं को इन्द्र रूप से ध्यान करते हैं, और कतिपय उपासक प्राण रूप से इनकी भावना करते हैं, और सन्यासी लोग इन्हीं को सच्चिदानन्द, निर्गुण, निराकार, परब्रह्म समझकर इनकी भावना करते हैं । और ये सब उपासनाएँ वेद में स्पष्ट रूप से कही हुई हैं ॥ १२३ ॥

सर्गे तपोऽहमृषयो नव ये प्रजेशाः स्थाने च धर्मस्रमन्वमरावनीशाः ।

अन्ते त्वधर्महरमन्युवशासुराद्या माया विभूतय इमाः पुरुशक्तिभाजः ॥

(भाग० स्कं० २ अ० ७ श्लो० ३६)

देवताभेदाश्च वेदे दर्शिताः । तथा हि—

अग्निदेवता वातो देवता सूर्यो देवता चन्द्रमा देवता वसवो देवता रुद्रो देवताऽऽदित्यो देवता मरुतो देवता विश्वेदेवा देवता बृहस्पतिर्देवतेन्द्रो देवता वरुणो देवता (य० अ० १४ मं० २०)

निरुक्ते अ० ७ पा० २—

तिस्र एव देवता इति नैरुक्ता अग्निः पृथिवीस्थानो वायुर्वेन्द्रो वान्तरिक्षस्थानः सूर्योद्यु- स्थानः स्तामां महाभाग्यादेकैकस्या अपि बहूनि नामधेयानि भवन्त्यपि वा कर्मपृथक्त्वाद्यथा होताऽध्वर्षुर्ब्रह्मोद्गातेत्यप्येकस्य सतोऽपि वा पृथगेव स्युः पृथग्विस्तृतयो भवन्ति । तथाऽभिधानानि यथो एतत्कर्म पृथक्त्वादिति बहवोऽपि विभज्य कर्माणि कुर्युस्तत्र मन्थानैकत्वं मम्मो- र्गैकत्वञ्चोपेक्षितव्यम् यथा पृथिव्यां मनुष्याः पञ्चवो देवा इति । स्थानैकत्वञ्च सम्मोर्गैकत्वञ्च दृश्यते- यथा पृथिव्याः पर्जन्येन च वाय्वादित्याभ्यां सम्मोगोऽग्निना चैतरस्य लोकस्य तत्रैतन्नरराष्ट्रमिव ॥ १ ॥

अत्र दुर्गः—“तिस्र एव देवता इति नैरुक्ताः” इति उपोद्धातः “सैषा देवतोपपरीक्षा” इत्यधिकारे वर्तमाने “यत्काम आर्पिष्यस्याम्” इत्येवमादिलक्षणदेवतात्वमुक्तम् । तत्पुनरदेवतात्वा- दक्षादीनाम् “आनो मित्रो वरुणो अर्यमा” इत्येवमादिषु व्याहन्यमानमपेक्ष्य “म न मन्येत”— इत्येवमादिनाक्षिप्ते “माहाभाग्यात् देवताया एक आत्मा बहुधा स्तूपते” इत्येवमादिना “पुरुष एवेदं सर्वं यद्भूतं यच्च भाव्यम्” इति अ० सं० २, ४, १७, २, १) एवमादिभ्यो मन्त्रवाक्येभ्यः

भाषा

“सर्गे तपो” ब्रह्मदेव ने कहा कि सृष्टि के लिये मैं तप और दक्षादि १ प्रजापति, परमेश्वर की माया विभूति रूपी उत्पन्न होते हैं और पालन के लिये मिथुन, धर्म, यज्ञ, मन, इन्द्रादि देवता और अन्धान्य राजा परमेश्वर की विभूति रूपी उत्पन्न होते हैं । तथा प्रलय के लिये रुद्र और तपोगुणी सर्व आदि तथा राक्षसादि, परमेश्वर की विभूति रूपी उत्पन्न होते हैं । “अग्निर्देवता वातो देवता” इस मन्त्र का अर्थ स्पष्ट है ।

“तिस्र एव” इस निरुक्त ग्रन्थ का दुर्गाचार्य ने यह व्याख्यान किया है यद्यपि परमार्थ दशा में एक परब्रह्म ही देवता है अर्थात् देवतारूपी बृहत् का मूल परमेश्वर ही है और उन्हीं की विभूतिरूपी अन्य मन्त्र देवताओं की अनेक प्रकारों से पूजा और उपासना याज्ञिक और उपासक आदि लोग व्यवहार दशा में अपने २ उद्देश्य फल के अनुसार करते हैं तथापि उनमें भी बँचा बँचाया दृष्टा एक यह भी प्रकार है जिसको निरुक्तगले कहते हैं कि तीन ही देवता हैं । अग्नि, वायु और इन्द्र अर्थात् पृथिवी में अग्नि देवता, आकाश में वायु अथवा इन्द्र और स्वर्ग लोक में सूर्य देवता हैं । तात्पर्य यह है कि अग्नि कोई एक ही देवता नहीं है किन्तु इस लोक के जितने देवता हैं उन

“अथातो विभूतयोऽस्य पुरुषस्य” इत्येवमादिभ्यश्च ब्राह्मणेभ्यः ‘एष इन्द्र एष प्रजापतिः’ एवमादिभ्यश्चक्रात्म्ये सामर्थ्यमुच्चीयात्प्रवित्पक्षेण आत्मैवेदं सर्वम् इत्यैकात्म्यमुक्तम् । आत्मविदां ह्यात्मन्युपजातविशिष्टभावनानामात्मशरीरस्थानामात्ममयमेवेदं सर्वमनुपश्यतामात्मार्थः सर्वो वेदोऽन्या च सर्वा वाक् न ह्यात्मनोऽन्यद् व्यतिरिक्तमभिधेयमस्ति, स त्वशेषाद् यदभिधानमभिदध्यात् । अथ पुनरुपक्रमः पुरुषार्थस्य, प्रथममनिश्रेणी फलकस्थानीयेन केवलेनाधिपतेन तत्र चावधाने अविदेवताध्यात्मज्ञानं विञ्चित् विदुषः पृथगात्मनो देवताः पश्यतः, परिच्छिन्नफलाभिप्रायस्याधिपज्ञं प्रयुञ्चमाणस्य पूर्वजन्माविद्यावासितान्तःकरणस्याभिधानस्तुतिमेदान्पां विधिमन्त्रार्थवादविधारसेन यथा ग्रहं पृथगिव देवताः प्रकाशन्ते ।

तदुक्तम्—‘अथ योऽन्यां देवतामुपास्ते अन्योऽसाधन्योऽहमस्मीति न ॥ वेद’ इति । तदाहुः ‘आत्मयाजी श्रेयान् देवयाजी वा इति, आत्मयाजीति ह त्रूपात्’ इति । तदेवं ब्रह्म देवतावृक्षस्य मूलम् ऐकात्म्यमात्मविदः प्रत्यवमासते, यावदभिधानन्तु याजिकाः, प्रतिविधिमन्त्रप्रधानात् । यच्चानिश्चिपते, तच्चैरुक्तात् प्रत्यवमासते । अत इदमुच्यते—‘तिस्र एव देवता इति नैरुक्ताः’ तिस्र इति संख्या, एवेत्यवधारणमितरौ पक्षौ अपेक्ष्य ॥

कतमास्ता इति, ‘अग्निः पृथिवीस्थानः, वायुः वा इन्द्रः वा अन्तरिक्षस्थानः, सूर्यः पृथुस्थानः’ । कयोपपत्त्या त्रित्वं परिजगृहुः स्थानभेदात् प्रत्यक्षलिङ्गादन्यार्थदर्शनाच्च । लिङ्गं त्रिधा हि भवति, विश्वकर्मा राजनिष्ठ देव आदिर्गन्धर्वोऽभवद् द्वितीयः । तृतीयः पिता जनितौ-पधीनामपां गर्भं व्यदधात् पुरुषा (ऋ० सं० ५० वा० सं० १७, ३२) इत्यत्र, ‘अजस्य नाभावध्येकमर्पितम्’ इति (ऋ० सं० ८, ३, १७, ६) अन्यार्थदर्शनाच्च “प्रजापतिर्वै श्रीन्माहिन्नोऽस्तुताग्निं वायुं सूर्यम्” इति “प्रजापतिर्लोकानम्यतपत् तेभ्योऽभितप्तेभ्यो रसान् प्रावृहद्गन्धिं पृथिव्या वायुमन्तरिक्षात् सूर्यं दिवः” इति ‘अग्निः पृथिवीस्थानः, वायुर्वेन्द्रो वागन्तरिक्षस्थानः, सूर्यो पृथुस्थानः’ इति । ‘तिस्रः’ इति प्रकृतेः स्वरूपग्रहणात् स्थानभेदं त्रित्वे हेतुमुपमं सूचयति । कुतो नियमः अग्न्यादीनां पृथिव्यादिषु निगमेभ्यः, ‘पृथिव्यमि जन्मना वशासाग्निं गर्भमधत्वाः, अन्तरिक्षमसि जन्मना वशामावायुं गर्भमधत्वाः, धौरसि जन्मना वशासाऽदित्यं गर्भमधत्वाः, इत्येवमादिभ्यो निगमेभ्यः ॥

“वायुर्वेन्द्रो वा” इति किमेकस्य पर्यायवचनावेतौ शब्दौ, उताभिधेयौ मिधेते इति । कुतः सदेहः ? उभयथा हि प्रतिदिः, प्रत्यभिधानं चार्थभेदो दृष्टः, गौः अश्वः इति । यथाऽभिधानभेदेऽपि चैकार्थता दृष्टा, हस्तः करः पाणिरिति यथा । अतो युक्तः संशयः

माया

सबको पृथिवी रूपी स्थान की अपेक्षा से ‘अग्नि’ नाम से कहा जाता है । ऐसे ही वायु और सूर्य भी किसी एक देवता का नाम नहीं है किन्तु आकाश और स्वर्गरूपी स्थानों के अनुसार सहस्रों देवताओं के समूहों का वायु और सूर्य नाम है । और इसी विभाग के अनुसार सब वेद मन्त्रों में अग्नि, वायु, इन्द्र आदि शब्दों का व्यवहार है और वरुण, कुबेर आदि देवता भी यद्यपि इन्हीं तीन विभागों

इति । याज्ञिकपक्षे तावददोषः । अर्धभिदेऽपि चैतेषां यावन्त्यभिधानानि तावत्यो देवताः, अग्न्य-
पुनराचार्यस्य स्वसिद्धान्तावलम्बिनः 'तिस्र एव देवताः' इति प्रतिज्ञाततः । कुतः ? वाचिन्द्रशब्द-
योरर्थभेदे हि प्रतिज्ञाहानिः स्यात्, अपि च भेदेऽभिप्रेते नैकवचनेन निर्देक्ष्यदन्तरिक्षस्थान
इति, अभिधानमात्रभिन्नेऽप्यभिधेयस्य चाभेदे अन्तरिक्षमस्य स्थानमित्युपपत्तेः । पृथेक-
वचनो विशेष्योऽन्तरिक्षस्थानशब्देन विशिष्यते, इतरथा ह्यन्तरिक्षस्थानौ इत्यवश्यम् द्वयोर्वि-
शेष्ययोः । अपि च 'वायवायाहि दर्शत' इति (ऋ० सं० १, १, ३, १) वायोः प्राधान्य-
स्तुतिमुदाहृत्य तां निरुच्य तस्यां सोमपानमग्न्यस्युपलक्ष्य, - ऐन्द्रत्वं च सोमस्यावेत्य 'अंशुरं-
श्रुष्टे' इत्येतस्मिन्, 'अत्रमिन्द्राय प्यायस्व' 'तुभ्यमिन्द्रः प्यायताम्' इति नान्यत्रेन्द्रशब्दात्,
मुख्याभिगम्यन्धिनो मध्यमात् सोमपानं सम्भवतीति प्रतीत्य वायुशब्दस्येन्द्रशब्दस्याममा-
नार्थतां दृढमवधार्य अपश्यमाणो वायुशब्दस्य मध्यमादर्थान्तरे वृत्तिमपर्यायशब्दवादिन-
माक्षिपन्नाह 'कमन्यं मध्यामादेवमग्न्यत्' इति । उत्तरमपि च यमुदाजहार निगमं 'तस्यैषा परा-
भवति' इत्युपोद्धृत्यैतद्वेन्द्रादेवमुक्तात् 'अस्येन्द्रस्य वायोऽपर्याय मग्नो न विदस्येत्, तथा अन्नमे-
वमभिभवेयुः', इति वायुशब्दस्येन्द्रविशेषणत्वं प्रतीत्य इन्द्रप्रधानत्वात् सूक्तस्य चेन्द्र उपात्तः ।
तस्मादाचार्यस्य मध्यमपर्यायवचनावेतां शब्दाविति ।

सत्यपि तु पर्यायवचनत्वे मुख्यतरः सम्बन्धो मध्यमस्येन्द्रशब्देन, तथा वायुवरुणे-
न्द्रादिभिः । तत्कुतः तथा निगमे दर्शनात्, "मा प्रथमा संस्कृतिर्विश्ववारा स प्रथमो वरुणो
मित्रो अग्निः । स प्रथमो बृहस्पतिश्चिकित्वांरतस्मा इन्द्राय सुतमाशुहोत स्वाहा" इति ।
सा प्रथमा संस्कृतिरित्येतस्मिन् वृत्तिक्रामन्धिनोर्हवनमन्त्रे यो मध्यमो वरुणोऽपि मित्रोऽग्निः तस्मै
इन्द्राय सुतम् आशुहोत इति वरुणादीननुक्रम्य विशेषतश्चतुर्थ्यन्तेन इन्द्रशब्देन सम्प्रदानेन
सम्बन्धाति तस्मै मध्यमायेन्द्रायेति, तस्मात् सम्प्रदानेन मामानाधिकरण्यात् मन्त्रान्ते मध्यम-
शब्देन्द्रशब्दयोर्मुख्यतरः सम्बन्ध इति गम्यते, तथा मध्यमस्य ज्योतिषो मुख्यः सम्बन्ध
इन्द्रशब्देन, तथेतरयोरपि पार्थिवोत्तमयोरग्निसूर्यशब्दाभ्याम्, प्रसिद्धतरत्वाम्बन्धस्य, न चेतै-
र्जातवेदः प्रभृतिभिः । सति च गौणस्यत्वे शुक्तं यदग्न्यभिधानेन प्रसिद्धतरमम्बन्धेन पार्थि-
वस्य ज्योतिष उपदेशः क्रियते, न जातवेदः प्रभृतिभिः, तथोत्तमस्य सूर्यशब्देनोपदेशः क्रियते,
न सनिवृत्प्रभृतिभिरिति ॥

कस्मात्पुनर्मध्यमस्य शब्दद्वयेनोपदेशः क्रियते, पार्थिवोत्तमयोरैकैकेन इति । मध्यमस्य
हि द्वौ कर्मात्मानौ विद्युद्वायव्यौ । तयोरनित्यदर्शनं एको विद्युदाग्न्यः, नित्यदर्शनस्तु वाय्वा-

भाषा

में अन्तर्गत हैं तथापि उनके विशेष नामों से भी मन्त्रों में व्यवहार होना है तथा एक देवता व्यक्ति
के भी उन २ वर्षों विशेषों के अनुसार अनेक नामों का व्यवहार मन्त्रों में होना है जैसे एक ही
धमिदेव का धग्नि, जानवेदा, वैश्वानर आदि नामों से और इस नियम में निरुक्तवार जो "नरराष्ट्र"
का दृष्टान्त देने हैं उसका यह तात्पर्य है कि जैसे मध्यदेश कहने से मध्यदेश में रहनेवाले सब मनुष्यों

ख्यः त्वगिन्द्रियप्रत्यक्षः । तत्कथं नाम त्रिष्वपि स्थानेष्वभिमानिन्यो देवताः कर्मात्मभि-
रवैषम्येण प्रत्यक्षत एवोपदिष्टाः स्युः इत्यतः “वार्युर्वै मध्यमस्थानः” इति वाय्वाख्येन कर्मा-
त्मना मध्यमस्थानमुद्दिश्यामुख्यत्वाद् वाय्वभिधानस्य ‘इन्द्रो वा’ इत्याह । एवमुभयं कृतं
भविष्यति, अतुपरतक्रिया च्चापारता च मध्यमस्य वाय्वाख्येन कर्मात्मना इतरज्योतिर्विद-
र्शिता भविष्यति, मुख्येन चेन्द्रश्चन्देन मुख्यः सम्बन्धोऽपरिहापितो भविष्यतीत्युभयमुक्तम्
‘वार्युर्वेन्द्रो वान्तरिक्षस्थानः’ इति । न तु पार्थिवोत्तमयोर्द्वौ द्वौ कर्मात्मानौ स्तो यथा मध्यम-
स्थानस्य । तस्माददोषो मध्यमस्याभिधानद्वयोक्ताविति ॥

आह—यदिदमभिधानं बहुत्वं जातवेदो वैश्वानर इत्यादि, त्रित्वे सत्येतत् किं कृतम्—
इति । उच्यते—‘तासां माहाभाग्यात् एकैकस्या अपि बहूनि नामधेयानि भवन्ति’ तासामेष
तिसृणामग्न्यादीनां माहाभाग्यात् ऐश्वर्ययोगात् एकात्मानमनेकधा कुर्यतीनाम् एकैकस्याः प्रति-
विकारं जातवेदः, वैश्वानरः, वरुणः, रुद्रः, अश्विनौ उपा इत्येवमादीनि बहूनि नामधेयानि
भवन्ति, प्रतिस्थानं स्वप्रकृत्यभेदादैकात्म्यबदेवैकत्वं न जहाति सा मा देवतेति । “अपि वा कर्म
पृथक्त्वात्” अपि चैवं विकरणधर्मित्वादभिचप्रकृतीनां बहुनामता । अपि वा स्यं स्वमात्मानम-
विकुर्वतीनामेव वा कर्मयोगात् पृथक् कर्महेतुको नामधेयत्तामः स्यात् । को दृष्टान्तः ? ‘यथा होता,
अध्वर्युः, ब्रह्मा, उद्गाता, इति अपि एकस्य सतः’ कुण्डपायिनामयने । तत्र हि सप्त दीक्षन्ते,
त एव च स्वयं कर्म कुर्वते तेषां पद्, षोडशानां पर्यायेण कर्म कुर्वते, तत् कर्मकुर्वाणारतदाख्या
भवन्ति, यथा लोके कारकलावकपाचक्रादयः । तदेतत्प्रदर्शितं भवति—न किञ्चिदप्यत्र
गौणमभिधानम्, संविज्ञानपदत्वे त्वग्न्यादीनां संज्ञाशब्दानां तेषां कारकादिशब्दैरेव विशेषो
यदग्रनयनादिगुणयोगेऽप्यसति नाम्यादीन् जहति, कारकादिशब्दास्तु कर्णादिसमनन्तर-
मेव कारकादीन् जहति । एवमेतदगौणत्वमभिधानानामपेक्ष्योक्तम्—“अपि वा कर्म पृथक्त्वात्”
इति । अपि वैश्वर्यादुभयथापि शक्यप्रतीघात उपपद्यत एकैकस्या अपि बहुनामतेति ॥

“अपि वा पृथगेव स्युः पृथग्वि स्तुतयो भवन्ति” । अपि चैवं यथोक्तमेकैकस्या माहा-
भाग्यात् कर्म पृथक्त्वाद्वा बहुनामता । अपि वा पृथक् पृथक् अत्यन्तभिन्ना एवोपतिकेन
भेदेन स्युरिति याज्ञिका आहुः, “पृथक् हि स्तुतयो भवन्ति” इति । कुत एतत् याज्ञिका
आहुरिति । अधियज्ञं हि स्तुतिनियमो भवत्यभिधाननियमश्चेति । अधियज्ञमिति व्याख्ये-
यम् “पृथग्वि स्तुतयो भवन्ति” इति । हीति हेतौ । यस्मात्पृथक् २ अग्न्यादीनाम् स्तुतयो
भवन्ति । पृथगग्नेः ‘अग्निमीले’ इत्येवमाद्या इति (अ० सं० १, १, १, १,) पृथक् जात-
वेदसः—अग्निलिङ्गं स्रक्तम् ‘ग्रनूनं जातवेदसम्’ (अ० सं० ८, ८, ४६, १,) पृथगिन्द्रस्य
‘हरिण्याम्’ पृथक् वायोः ‘निपुग्भिः’ पृथक् सूर्यस्य ‘हरिद्भिः’, पूष्णोऽजामिः, अरुणीभिर्गो-

भावा

का एक सग्रह होता है परन्तु धर्मदेश में बहुत से मनुष्य और उनके पृथक् २ अनेक नाम होते हैं
वैसे ही अग्नि, वायु आदि शब्द से पृथिवी आदि प्रत्येक लोकों के सब देवताओं का पृथक् २ एक
एक संग्रह होता है परन्तु पृथिवी आदि के अनेक सहस्रों देवता और उनके अनेक सहस्रों नाम भी

भिरुपसाम् । स्तुतिव्यवहारे च प्रायश्चित्तम्, तदनुपपन्नञ्च पर्यायवचनत्वे तेषाम् । ते व्यं स्तुतिनियमात् । पश्यामः पृथक् पृथगग्निवैश्वानरप्रभृतय इति । 'तथाभिधानानि' यथैव हि स्तुतिभेदात् स्तुत्यभेदः, एवमेवाभिधानभेदादभिधेयभेदोऽपि भवितुमर्हति । प्रसिद्धतरं चेदं लोके प्रत्यभिधानमर्थभेद इति, न तथैकस्यानेकाभिधानता । तस्मात् पृथक् पृथगग्निजातवेदोवैश्वानरादिशब्दानामभिधेया इति स्थितिः । स्तुतिष्वेव हि अभिधानभेदत इति समानार्थता हेतोः इति चेत्-नः विधावप्यभिधाननियमदर्शनात्, 'आग्नेयमष्टकपालं निर्वपेत्' इति येनैवाभिधानेन बोधते, तेनैव निर्वपणादारभ्य समाप्यते, तस्मादसमानार्थतेति ॥

'यथा एतत्' यत्पुनरेतदुक्तम् 'कर्मपृथक्त्वात्' इति । अनैकान्तिक एष दृष्टान्तः, दृष्टो हि प्रकृतिभेदात् प्रकृतिकर्मभेदः, या च पृथक्त्वादिव्यवस्था माहामाग्यादित्याचार्येणात्र पृथक्त्वे हेतुर्न प्रयुक्तः, दृष्ट एव हि याज्ञिकपक्षे प्रत्यभिधानमर्थभेद इति । तत्किमेकत्वज्ञा-स्त्येव तन्नास्ति गुणतः । कथम् "तत्र सस्थानैकत्वं सम्भोगैकत्वं उपेक्षितव्यम्" तत्र तस्मिन् पृथक्त्वे सति सस्थानैकत्वं सम्भोगैकत्वं च उपपत्तित ईक्षितव्यम् । तत्र दृष्टान्तः "यथा पृथिव्यां मनुष्याः पशवो देवा इति सस्थानैकत्वं सम्भोगैकत्वं च दृश्यते" । सहस्थानतया एकत्वं सस्थानैकत्वम् । पृथिवीत्युक्ते यावता सहभावेन समानं स्थानम्, ते सर्वे तद्ग्रहणेन गृह्यन्ते, एवमुत्तरयोरपि स्थानयोः । एवं प्रकारमेकत्वं सम्भोगैकत्वं बोधेक्षितव्यम् । सम्भोगहेतुकमेकत्वं सम्भोगैकत्वम् । सम्भोगो नाम इतरेतरोपकारित्वम्, समानकार्यतेत्यर्थः । तच्च पुनरभिन्न-स्थानानामपि भवति, किमङ्ग पुनः समानाख्यानानामिति । 'यथा पृथिव्याः पर्जन्येन च, वाय्वादित्याभ्यां च सम्भोगः' । कथम् पृथिव्योपपद्युत्पत्तौ स्वकार्यारम्भे पर्जन्यवाय्वादित्य-कृतमुपकारमपेक्षते । तदुक्तम् "त्रयस्तपति पृथिवीमनूपा" इति (ऋ० सं० ७, ७, १८, ३) "अग्निना च इतरस्य लोकस्य" । तदप्युक्तम्, 'अग्निर्वा इतो वृष्टिं समीरति, दिवं जिन्वत्य-ग्नयः' इति च (ऋ० सं० २, ३, २३, ५) तदेवम्प्रकारमेकत्वं कार्यैकत्वात् स्थानैकत्वाद्वा भक्तं न प्रतिपिष्यते, लोकेऽपि समानकार्यता भवति तेषां तेषामैक्यमित्युच्यते ॥

कः पुनरत्राविरोधी भेदाभेदे दृष्टान्त इति । उभये हि प्रमाणं भेदाभेदादिनः आत्म-विन्नैरुक्तयाज्ञिकाः, नहि तेष्वमनीषिकया भेदाभेदौ प्रकल्पयन्ति, किन्तर्हि ? मन्त्रार्थमुद्दिश्य । तस्माद् वक्तव्यः समञ्जसो दृष्टान्तः । उच्यते- 'तत्र एतत् नरात्प्रमिव' यथा राष्ट्रनित्यभेदः, नराः इति भेदः, एवं पृथिव्यग्निरित्यभेदः, जातवेदा वैश्वानर इति भेदः । एवमुत्तरयोरपि स्थानयोः । तथा आत्मेत्यभेदः लोकाश्च लौकिनथेति भेदः । सर्वत्रैव मामान्यविशेषधर्मो द्रष्टव्यः । पुरुष-युज्यपेक्षातश्च गुणप्रधानतोऽपेक्षापुरुषानुरागविशेषतः ।

तत्रैवं सति आत्मविद् आत्मानि त्रित्वनानात्वे गुणीकृत्य तदङ्गप्रत्यङ्गभावेन कल्प-यित्वैकमात्मानं पश्यन्ति । तथा नानात्वैकत्वे नैरुक्ता इति त्रित्वे, तथा त्रित्वैकत्वे याज्ञिका

माया

हैं और याज्ञिकों के साथ निरुक्तियों का इस विषय में कोई विरोध नहीं है क्योंकि एक ही वस्तु का अपनी २ इन्द्रानुसार लोप अनेक प्रकार का विभाग कर सकते हैं जैसे किसी ने यह विभाग

नानात्वे। एवमेवामविरोधः। अस्ति हि शब्दार्थयोर्वक्तृप्रवक्तृवशेन तदुद्बोधेक्षया अन्य-
व्यतिरेकान्यां वर्तितुं शक्तिः, न तु स्वामाविकमभिधानाभिधेयसम्बन्धमकृतकमप्रच्यव-
मानावभिधानाभिधेयौ जहीताम्, न ह्यनेरवभास्यं प्रत्यवभासनशक्तिः, अवभास्यस्य चाव-
भास्यमानता शक्तिर्व्यवधानमन्तरेण विहन्यते, न ह्यकृतकं स्वयमप्यधीतको विकल्पते। वैदि-
कानां पदवाक्यप्रमाणानामात्ममावानुशयवशेनात्मविवैरुक्तयाज्ञिका वेदस्याविपर्यासिनीम-
प्यध्यात्माधिदैवाधियज्ञविषयनियतामर्याभिधानशक्तिं विपर्यासिनीमिव मन्यमानाः परस्परतो
विपर्यस्यन्ते। तदेतत् सर्वथापि भेदाभेदवर्तिदेवतासत्तत्वं तथाग्रहं वक्तृप्रतिवक्तृवशेन प्रख्यातिमु-
पनयत् स्तुतिरूपकेणात्मनोऽर्थसत्तत्वं तथाभूतं मन्त्रैराविष्क्रियते। तदुक्तं 'तत्रोपमार्थेन युद्धवर्णा
मवन्ति' इति। दर्शितं चैतन्मन्त्रेण—'न त्वं युयुत्ससे' इति। निष्ठितरूपत्वेन स्ये स्ये विषयेऽध्या-
त्मादौ परमार्थतया ऐकान्त्ये निष्ठा, तदन्तत्वाद्वाचः। तदुक्तम् "यतो वाचो निवर्तन्ते" इति॥१॥

एवं आचारकाण्डे "पद् कर्माभिरतो नित्यं देवताऽतिथिपूजकः" इति ३८ श्लोक-
व्याख्यानं माधवपाराशरे। देवतास्वरूपं च वाजसनेयिब्राह्मणे (वृहदारण्यकोपनिषद् अ० ५
पा० ६) शाकल्ययाज्ञवल्क्यसंवादे विचार्य निर्णीतम्। तत्र शाकल्यः प्रष्टा, याज्ञवल्क्यो वक्ता,
देवताविस्तारसङ्क्षेपो स्वरूपं च प्रष्टव्योऽर्थः। तत्र चैषा श्रुतिः—

‘अथ हैनं विदग्धः शाकल्यः पप्रच्छ, कति देवा याज्ञवल्क्येति। सैततैव निविदा
भाषा

किया कि ब्राह्मण दो हैं एक गौड़, जो कि विध्यपर्वत से उत्तर रहते हैं, और दूसरे द्रविड़, जो
उसके दक्षिण रहते हैं तथा दूसरे ने यह विभाग किया कि ब्राह्मण दश प्रकार के होते हैं—सारस्वत,
कान्वकुब्ज और गौड़ आदि। परन्तु इन विभागों के अन्योन्य में कोई विरोध नहीं है इति।

“अथ हैन” इसके अर्थ से प्रथम इस पर ध्यान देना चाहिये कि किसी एक नियम पर मध्यस्थ
के दिये अपना अपने मनमाना दो पक्ष (पक्ष प्रतिपक्ष) लेकर वादी और प्रतिवादी तत्त्व निश्चय
अथवा विजय के लिये प्रमाणों से गढ़े हुए जिन प्रतिज्ञा, हेतु, उदाहरण आदि वाक्यों को बोलते हैं
उन वाक्यों के समुदाय का नाम क्या है। वह क्या दो प्रकार की होती है, एक वाद और दूसरा
निवाद। जिस कथा में वादी और प्रतिवादी को जय वा पराजय की इच्छा नहीं रहती किन्तु केवल
तत्त्व निश्चय ही की इच्छा रहती है वह वाद है। इसी से इस कथा में दोनों वादी अपने २ समूह से
जिन प्रमाणों को सच्चा और निर्दोष समझते हैं उन्हीं को कहते हैं क्योंकि तत्त्व निर्णय ऐसे ही
प्रमाणों से होता है। और निवाद उस कथा को कहते हैं कि जिसमें दोनों वादी अपने २ समूह से
सच्चे और झूठे सब प्रकार के प्रमाणों को काम में ले आते हैं क्योंकि तत्त्व निर्णय से उनको कुछ
प्रयोजन नहीं रहता किन्तु अपने विजय मात्र से वे प्रयोजन रखते हैं और विजय तो एक वादी के कहे
हुए झूठे प्रमाण से भी हो सकता है यदि उस प्रमाण का झूठा होना दूसरा वादी सिद्धन कर सके।
और निवाद कथा में प्रायः अपना पाण्डित्य दिखलाने के लिये अर्थात् मैं इतना बड़ा पण्डित हूँ कि
“सच्चे को झूठा और झूठे को सच्चा कर सकता हूँ” इस इच्छा से दोनों वादी विचार करते हैं और
इसी के अनुसार एक जय दूसरा पराजय को प्राप्त होता है और इसी से इस कथा में जो अपने को

प्रतिपेदे, यावन्तो वैश्वदेवस्य निविशुच्यन्ते, त्रयश्च त्री च शता त्रयश्च त्री च सहस्रेति । ओमिति होवाच, कत्येव देवा याज्ञवल्क्येति, पठिति । ओमिति होवाच, कत्येव देवा याज्ञवल्क्येति त्रय इति । ओमिति होवाच कत्येव तु देवा याज्ञवल्क्येति, द्वाविति । ओमिति होवाच, कत्येव देवा याज्ञवल्क्येति, अघ्यर्ध इति । ओमिति होवाच, कत्येव देवा याज्ञवल्क्येति, एक इति । ओमिति होवाच कतमे ते त्रयश्च त्री च शता त्रयश्च त्रीसहस्रेति, सहोवाच, महिमान एवैषामेते त्रयश्च त्रिंशत्येव देवा इति कतमे ते त्रयस्त्रिंशदष्टौ वसव एकादशरुद्रा द्वादशादिन्यास्त एकत्रिंशदिन्द्रश्चैव प्रजापतिश्च त्रयस्त्रिंशा इति । कतमे ते वसव इति, अग्निश्च पृथिवी च वायुश्चान्तरिक्षं चादित्यश्च द्यौश्च चन्द्रमाश्च नक्षत्राणि चैते वसव एतेषु हीदं सर्वं वसुनिहितमेते हीदं सर्वं वासयन्ते तस्माद्वसव इति । कतमे ते रुद्रा इति दशैव पुरुषे प्राणा आत्मैकादशन्ते यदास्माच्छरीरादुत्क्रामन्त्यथ रोदयन्ति तस्माद्रुद्रा इति ।

भाषा

बड़ा पण्डित समझता है वह दुर्बल झूठे प्रश्न को भी इसलिये स्वीकार करता है कि जिसमें समा के लोग यह समझें कि ऐसे दुर्बल पक्ष को भी इसने प्रबल प्रमाणों से सिद्ध किया इससे यह बड़ा पण्डित है । और इसी विवाद कथा को लक्ष्य भी कहते हैं । और इसी जल्प कथा की आधी एक तीसरी भी कथा होती है जिसको (वितण्डा) कहते हैं अर्थात् उसमें एक वादी प्रश्न करता है और दूसरा उत्तर देता है किन्तु वह वादी के पक्ष का खण्डन मात्र करता है ऐसी दशा में यदि अन्त में उत्तर ही हो गया तो प्रतिवादी का, और यदि उत्तर नहीं हो सका तो वादी का विजय होता है । कथा के ये तीन विभाग न्याय दर्शन में कहे हुए हैं और यह किसी दर्शन के विरुद्ध नहीं है, इसलिये यह सब दर्शनों का सिद्धान्त है । अब श्रुति के अर्थ को देखना चाहिये जो कि पराशर माधव नामक ग्रन्थ में सायणाचार्य का (पराशर स्मृति आचार काण्ड "५८ कर्माभिरतो नित्यम्" इस ३८ श्लोक के व्याख्यान में) किया हुआ है कि शाकल्य महर्षि के साथ याज्ञवल्क्य महर्षि की वितण्डा (कथा) राजा जनक की सभा में हो रही है । शाकल्य वादी और याज्ञवल्क्य प्रतिवादी हैं ।

शाकल्य का प्रश्न—हे याज्ञवल्क्य ! देवता कितने उपास्य हैं ! याज्ञवल्क्य का उत्तर—वैश्वदेव निविद में जितने कहे हैं उतने देवता उपास्य हैं । अर्थात् "त्रयश्च त्री च शता" इत्यादि मन्त्र में जितने कहे हैं उतने उपास्य देवता हैं उससे अधिक नहीं हैं । निदान तैंतीस सहस्र तैंतीस सौ देवता हैं । शाक०—हे याज्ञवल्क्य ! इन देवताओं की संख्या का संक्षेप क्या है ! याज्ञ०—तैंतीस । शाक०—इसमें भी संक्षेप क्या है ! याज्ञ०—छः देवता । शाक०—इसका भी क्या संक्षेप है ! याज्ञ०—तीन ही देवता हैं । शाक०—इसका भी क्या संक्षेप है ! याज्ञ०—दो देवता हैं । शाक०—इनका क्या संक्षेप है ! अघ्यर्ध (डेढ़) देवता हैं । शाक०—इसका क्या संक्षेप है ! याज्ञ०—एक ही देवता है । शाक०—ये तैंतीस सहस्र तैंतीस सौ देवता कौन २ हैं ! याज्ञ०—ये सब तैंतीस देवताओं के विशेष भेद हैं । और सामान्य से तैंतीस ही देवता हैं । शाक०—कौन तैंतीस ! याज्ञ०—रुद्र ऋषा, रुद्र ग्यारह, ऋदित्य बारह ये एकतीस तथा इन्द्र और प्रजापति ये तैंतीस हैं । शाक०—रुद्र कौन २ हैं ! याज्ञ०—अग्नि, पृथिवी, वायु, आकाश, सूर्य, तर्ग, चन्द्रमा और नक्षत्र ये ही वसु हैं ।

कतम आदित्या इति, द्वादश एव मासाः संवत्सरस्यैव आदित्या एते हीदं सर्वमाद-
दाना यन्ति तद्यदिदं सर्वमाददाना यन्ति तस्मादादित्या इति । कतम इन्द्रः कतमः प्रजा-
पतिरिति, स्तनयितुरेवेन्द्रो यज्ञः प्रजापतिरिति । कतमस्तनयितुरित्यशनिरिति, कतमो यज्ञ
इति पशव इति । कतमे पडित्यशनश्च पृथिवी च वायुयान्तरिक्षं चादित्यश्च द्यौश्चैते पडेते
हीदं सर्वं पडिति । कतमे ते त्रयो देवा इति, इमे एव त्रयो लोका एषु हीमे सर्वे देवा इति ।
कतमौ तौ द्वौ देवावित्यन्नं चैव प्राणश्चेति । कतमोऽध्यर्द्ध इति योऽयं पवत इति यदाहुर्य-
दयमेक एव पवते स कथमध्यर्द्ध इति । यदस्मिन्निदं सर्वमध्यात्तेनाध्यर्द्ध इति । कतम एको
देव इति, प्राण इति “स ब्रह्मेत्याचक्षते” इति । अस्याः श्रुतेरयमर्थः—

उपासनार्हाणां देवानां सङ्ख्यादिविस्तारे पृष्ठः शाकल्येन याज्ञवल्क्यो विजिगीषुकथायां
प्रवृत्तत्वात् परबुद्धिष्यामोहाय निविदा प्रत्युत्तरं प्रतिपदे । निबिच्छन्तो वैश्वदेवनामके शास्त्र-
विशेषे स्थितानां सङ्ख्यावाचिनां पदानां समुदायमाचष्टे इति वैदिकप्रसिद्धिः । ततो यावन्तो
देवा वैश्वदेवस्य निविष्टव्यन्ते, तावन्त उपास्याः, इत्युक्तं भवति । तानि च पदानि त्रयश्च त्री
चेत्यादीनि । शतत्रयं सहस्रत्रयं पदकञ्च देवविस्तारः । कल्पेवेत्येवकारेण तत्र तत्र देवान्तर-
शङ्का व्युदस्यते । य एव देवाः पूर्वं विस्तृताः, त एव सङ्क्षेपेण कियन्त इति तत्र तत्र ग्रन्थार्थः ।

भाषा

क्योंकि ये ही अपने में सबका पास कराते हैं । तात्पर्य यह है कि व्याघ्र शब्द का केवल अक्षरार्थ लगाकर
कोई चींटी अर्थ करे क्योंकि चींटियाँ विशेष से आग्राण करती हैं अर्थात् गध को सूँघती फिरती हैं वैसे
वस्तु शब्द का मैं यह अर्थ करता हूँ । यदि तुम (शाकल्य) अपने पांडित्य के बल से इसका स्पष्टन कर
सको तो करो । और ऐसे ही तात्पर्य अग्रिम उत्तरों के हैं । शाक०—वे रुद्र कौन २ हैं ? याज्ञ०—पुरुष के
शरीर में प्राण, अपान, उदान, व्यान, समान, नाग, कृकल, कूर्म, देवदत्त, धनञ्जय ये दश वायु हैं एक
आत्मा ये ही ग्यारह रुद्र हैं । क्योंकि अन्त काल में जब ये निरुलने लगते हैं तो सन्नो हलाते हैं ।

शाक०—वे बारह आदित्य कौन २ हैं ? याज्ञ०—ये चैत्र, वैशाख आदि बारह महीना बारह आदित्य
हैं क्योंकि ये ही सब पदार्थों को आदान (ग्रहण) करते जाते हैं । शाक०—कौन इन्द्र ? और कौन
प्रजापति हैं ? स्तनयितु, इन्द्र और यज्ञ, प्रजापति हैं । शाक०—स्तनयितु और यज्ञ कौन हैं ? याज्ञ०—
स्तनयितु, मित्रुली है और यज्ञ, ये ही आदि पशु हैं । शाक०—वे छः देवता कौन २ हैं ? याज्ञ०—अग्नि,
पृथ्वी, वायु, आकाश, सूर्य, और सर्ग ये ही षट् (छः) देवता हैं । क्योंकि ये ही सबको सहन करते हैं ।
शाक०—वे तीन देवता कौन २ हैं ? याज्ञ०—ये तीन लोक ही तीन देवता हैं, क्योंकि सब देवता इन्हीं
में हैं । शाक०—वे दो देवता कौन २ हैं ? याज्ञ०—अन्न और उसका भोजन करने वाला ये ही दो
देवता हैं । शाक०—वे अध्यर्द्ध कौन देवता हैं ? शाक०—यह जो सबको पवित्र करता हुआ वायु सदा
भ्रमण करता है वही अध्यर्द्ध है । शाक०—यह एक ही है तो अध्यर्द्ध कैसे ? याज्ञ०—‘अध्यर्द्ध’ शब्द का
यहाँ लोक प्रसिद्ध डेढ़ अर्थ नहीं है किन्तु अधिक ऋद्धि अर्थात् वृद्धि वाले को अध्यर्द्ध कहते हैं, वायु
भी अधिक वृद्धि वाला है क्योंकि अन्ध चलता है । शाक०—वह एक देवता कौन है ? याज्ञ०—जो वेद
में “प्राण” शब्द और ‘ब्रह्म’ शब्द से कहा हुआ है वही सब देवताओं का मूल मुख्य एक देवता है ।

कतीति संख्याप्रश्नः, कतमे त इति स्वरूपविशेषप्रश्नः । तत्र तत्र शतसहस्रसंख्या ये देवा उक्तास्ते सर्वे प्रधानभूता न भवन्ति, किं तर्हि ? प्राधान्येन हविर्भुजां त्रयस्त्रिंशद्देवानां योगमहिम्ना स्वीकृतेच्छिकविग्रहा एव, ततो न तेषां स्वरूपविशेषः पृथक् निरूपणीय इति । त्रयस्त्रिंशद्देवेषु श्रुता वस्वादयः पुण्यप्रसिद्धेभ्योऽन्ये, तेषु शब्दप्रवृत्तिर्यौगिकी । प्राणा बाह्येन्द्रियाणि, आत्माऽन्तःकरणम् । इन्द्रप्रजापतिशब्दौ लक्षणया स्तनयित्सुपन्नयोर्वर्तते, लक्षित-लक्षणया त्वशनिपश्वोः अन्नप्राणौ भोग्यमोक्तमिमानिनौ । अर्धशब्दो ह्यस्या सहस्रावाची, योगेन तु समृद्धं वायुं वाक् । वायुः सूत्रात्मा “वायुर्वै गौतमसूत्रम्” इति श्रुतेः । अन्ते प्राण-शब्दः परमात्मवाचकः । तदेव स्पष्टयितुं स ब्रह्मेत्युक्तम् । तच्छब्दः परोक्षवाची । अकृतब्रह्म-विचारं पुरुषं प्रति ब्रह्मणः शास्त्रैकसमधिगम्यत्वान् परोक्षत्वम् इति । तत्र प्राणशब्दवाच्यः परमात्मैवैको मुख्यो देव इति ।

तत्रैवाग्रे-ननु इन्द्रमित्रवरुणादयः शब्दा भिन्नदेववाचिनो न त्वेकं देवमभिदधति । अन्यथा वारुणयागे ऐन्द्रो मन्त्रः प्रयुज्येत । नायं दोषः । एकत्वेऽपि देवस्य मूर्तिभेदेन मन्त्रव्यव-स्थोपपत्तेः । यथा शैवागमेषु शिवस्यैकत्वेऽपि प्रतिभाभेदेन दक्षिणामूर्तिचिन्तामणिमृत्युञ्ज-यादयो मन्त्रा मूर्तिविशेषेषु व्यवस्थिताः । यथा वा वैष्णवयागेषु गोपालवामनादयो मन्त्राः तथा देवेऽपि किं न स्यात् ।

भाषा

प्र०—इन्द्र, मित्र, वरुण, आदि शब्द भिन्न ३ देवताओं के वाचक हैं, न कि एक ही देवता के, क्योंकि यदि ऐसा हो तो वरुणयाग में इन्द्र का, इन्द्रयाग में वरुण का मन्त्र पढ़ा जाने लगेगा । जैसे कि नहीं होता अर्थात् जो याग जिस देवता का है उसमें उसी का मन्त्र पढ़ा जाता है तो अनन्तरोक्त वैदिक व्याख्यायिका में याहवन्व्य के नाम से यह सिद्धान्त कैसे किया जाता है कि एक ही देवता है ?

उ०—यद्यपि देवता एक ही है तथापि उसकी मूर्तियाँ इन्द्रादि नामक देवतारूपी बहुत सी हैं, उन्हीं मूर्तियों के अनुसार यह व्यवस्था ठीक है कि जिस देवता का जो याग हो उसमें उसी के मन्त्र को पढ़ना चाहिये । जैसे शैव शास्त्र के सिद्धान्त में शिव एक ही है परन्तु उनकी प्रतिभाभेद के अनु-सार दक्षिणामूर्ति, चिन्तामणि और मृत्युञ्जय आदि नामक मन्त्र दक्षिणामूर्ति आदि प्रतिभा भिन्न ही की पूजा में पढ़े जाते हैं अर्थात् दक्षिणामूर्ति की पूजा में दक्षिणामूर्ति नामक ही मन्त्र पढ़े जाते हैं न कि चिन्तामणि आदि मन्त्र; और वैष्णवशास्त्र में गोपाल, वामन आदि मन्त्रों के विषय में भी यही व्यवस्था है, ऐसे ही वैदिक मन्त्रों के विषय में भी समझना चाहिये ।

प्र०—द्रव्य और देवता, याग का स्वरूप है और नीमांसा दर्शन के द्वितीय अध्याय में यह सिद्धान्त किया हुआ है कि स्वरूप के भेद-से याग का भेद होता है तो जब एक ही देवता है तो अनेक याग क्यों कहते हैं ।

उ०—इसका उत्तर पूर्ववत् है, अर्थात् इन्द्रादि रूपी मूर्तिभेद के अनुसार अनेक याग होते हैं । इसी से बृहदारण्यकोपनिषद् में “तद्यदिमाहुरनु यवाऽमुं यजेत्तदेकं देवमेतत्स्वैव सा विवृष्टिरेव उदेय सर्वे देवाः” (इसका अर्थ इसी प्रकार में हो चुका है) कहा है ।

ननु द्रव्यदेवते यागस्य स्वरूपम् स्वरूपभेदाच्च कर्मभेदः प्रतिपादितः, 'तप्ते पयसि दध्यानयति सा वैश्वदेव्यामित्रा, वाजिम्यो वाजिनम्, इत्यत्र यथाऽ मित्रावाजिनयोर्द्रव्ययोर्भेदस्तथा मित्रवेपां देवानां वाजिम्यो देवेभ्यो भेदोऽभ्युपगन्तव्यः इति । वाढम्, अभ्युपगम्यते क्षेत्रस्यैव वासवस्य देवस्य कर्मानुष्ठानदशायाभौपाधिको भेदः । अत एव वाजसनेयि ब्राह्मणे इष्टिप्रकरणे कर्मानुष्ठातृप्रसिद्ध देवभेदमनूद्य तदपवादेन वास्तवं देवैकत्वमवधारितम्, "तद्यदिदमाहुरमुं यजामुं यजेत्येगमेकैकं देवमेतम्यैव सा त्रिस्तृष्टिरेष उद्येव सर्वे देवाः" । न चैकस्मादेवात् फलभेदो दुःसम्पादः, इति शङ्कनीयम् उपास्तिप्रकारभेदेन तदुपपत्तेः । 'तं यथा यथोपासते तदेव भवति' इति श्रुतेः । यथैकोऽपि राजा ह्यत्रचामरादिसेनाप्रकारभेदेन फलभेदे हेतुस्तद्वत् इति ।

माघबोदाह्वातायामस्यां श्रौताख्यायिकायां विजिगीषुकैव प्रस्तुतेति तत्पूर्वजनकपञ्च-
युत्तान्तप्रतिपादकश्रौतप्रकरणपर्यालोचनादेव निश्चीयते ।

तथा च बृहदारण्यकोपनिषदि इतः पूर्वम्—

जनको वैदेहो बहुदक्षिणेन यज्ञेनेजे तत्र ह कुरुपाञ्चालानां ब्राह्मणा अभिसमेताः
बभूवुस्तस्य ह जनकस्य वैदेहस्य विजिज्ञासा बभूव कः स्वदेपां ब्राह्मणानामनूचानतम इति
सह गवा ५० सहस्रमवरोध दश दश पादा एकैकस्याः शृङ्गयोरावद्धा बभूवुः ॥१॥

भाषा

प्र०—जब एक ही देवता है तब उसके पूजने वालों को शृङ्ग २ अनेक प्रकार के फल कैसे होते हैं ?

उ०—इन्द्र आदि उन २ देवता रूपी मूर्तियों के द्वारा अनेक प्रकार की उपासना में अनेक प्रकार के फल होते हैं जैसे छत्र के द्वारा सेवा से छत्रप्राप्ति को और चामर के द्वारा उसी राजा की सेना से चामरप्राप्ति को अन्योन्य में फल विशेष होते हैं जैसा कि "तं यथायथोपासते तदेव भवति" उस परमेश्वर की जैसी २ उपासना करते हैं वह वैसा २ हो जाता है, इस श्रुति में कहा है इति ।

सायणाचार्य की उद्धृत इस वैदिक आख्यायिका में पूर्व प्रकरण के देखने से यह निश्चित होता है कि याज्ञवल्क्य के पराजय के लिये तितडा कथा ही का प्रस्ताव है क्योंकि इसके पूर्व की श्रुति यह है कि "जनको०" विदेह (तिरहुत) का राजा जनक अश्वमेध करता है उसकी यज्ञशाला में कुरु और पाञ्चाल देश के विद्वान् एकत्रित होने हैं । जनक को यह जिज्ञासा होती है कि इनमें से कौन बड़ा वेदात्मी और वक्ता है । और इसी के लिये एक २ गौ के दोनों शृङ्गों में पाँच २ स्वर्ण का पण (अशरफ़ी) बँधाकर एक सहस्र गौ एकत्रित कर वह उन ब्राह्मणों से कहता है कि हे भगवन्त ! आप में जो बड़ा विद्वान् हो वह इन गौओं को अपने गृह ले जाय । तदनन्तर जब किसी ब्राह्मण ने गौओं के लेने में उत्साह नहीं किया तब याज्ञवल्क्य ने अपने शिष्य से उच्च स्तर में यह कहा कि हे सामश्रवा ! इन गौओं को मेरे घर ले जा । (इस सामश्रवा नाम से यह सूचित होता है कि याज्ञवल्क्य एक यजुर्वेद ही के विद्वान् नहीं हैं जैसा कि प्रसिद्ध है किन्तु चारों वेदों के विद्वान् हैं क्योंकि 'सामश्रवा' के नाम से यह स्पष्ट है कि वह सामवेद का विचार्य था और साम किसी अश्वर का नाम नहीं है किन्तु स्वर ही का नाम है सो भी ऋग्वेद के मंत्रों में गाया जाता है और अथर्व वेद इन्हीं तीनों वेद में निकला हुआ

तान्होवाच ब्राह्मणा भवन्तो यो वो ब्रह्मिष्ठः स एता गाः उदजतामिति । ते ह ब्राह्मणा न दधृषुध ह यात्रवल्क्यः स्वयमेव ब्रह्मचारिणमुवाचैताः माँम्पोदज सामश्रवा ३ । इति ता होदाचकार ते ह ब्राह्मणाश्चुकधुः कथं नो ब्रह्मिष्ठो ब्रवीतेत्यथ ह जनकस्य वैदेहस्य होता-श्वलो बभूव सहनं पप्रच्छ त्वं नु खलु नो यात्रवल्क्य ब्रह्मिष्ठोऽसी ३ इति महोवाच नमो वयं ब्रह्मिष्ठाय कुम्भो गोक्रामा एव वयं स्म इति तं ह तन एव प्रष्टुं दध्रे होताश्वलः ॥२॥

विजिगीषायां च प्रतिस्वं प्रमाणत्वेनानिर्णयमानैः प्रमाणाभासत्वेन निर्णयमानैश्चोत्तर-प्रत्युत्तरैर्वादिप्रतिवादिनोर्व्यवहारो न दुष्यति जल्पकथागदिति न कथकानां तिरोहितम् । एवञ्च “श्रुतिस्मृतीतिहासपुराणप्रसिद्धानामिन्द्रादिदेवानां तात्त्विकमपि देवत्वं स्ववैदुष्यप्रौढेरुद्धो-

भाषा

है, वास्तविक वह इन्हीं के अन्तर्गत है । ये सत्र बातें पूर्ण ही वेद दुर्ग सज्जन में बड़े समारोह से कही गई हैं) और अपने गुरु की आज्ञानुसार सामश्रवा उन गौओं को लेकर चला । इतने में धन्य सब ब्राह्मण अपना अपना समझकर कि हम सबसे अपने को बड़ा पंडित प्रसिद्ध करने के लिये कैसे याज्ञवल्क्य ने गौओं के ले जाने की आज्ञा भरी समा में दी, क्रोध किया और उनमें से जनक का होता (होम करने वाला) अश्वत्थ नामक ऋषि, याज्ञवल्क्य से व्यङ्ग्योक्ति कहता है कि हे याज्ञवल्क्य ! हम सबसे बड़े वेदान्ती विद्वान् और वक्ता तुम्हीं न हो ३ (यहाँ ही के उकार में जो लम्बा सुत खर है, उससे भर्त्सना निगलती है कि यदि तुम बड़े विद्वान् हो तो मैं तुमसे प्रश्न करता हूँ उसका उत्तर दो, तदनन्तर याज्ञवल्क्य कहते हैं कि मैं बड़े विद्वान् को नमस्कार करने वाला हूँ परन्तु मुझको गौओं से प्रयोजन है । तदनन्तर प्रथम अश्वत्थ प्रश्न करता है इति । (ऐसे ही क्रम से अनेक ऋषियों के नाम से प्रश्न और याज्ञवल्क्य के नाम से उत्तर की आख्यायिकायें इसी उपनिषद् के पाँचवें अध्याय में हैं जिनमें से शाकल्य और याज्ञवल्क्य के नाम से प्रश्नोत्तररूपी आख्यायिका को सायणाचार्य ने उद्धृत किया है) और यह पूर्व में कहा जा चुका है कि ऐसी पितृण्डा कथा में वादी लोग असत्य को भी सत्य सिद्ध करते हैं । इससे यह स्पष्ट निश्चित हो गया कि श्रुति, स्मृति इतिहास, पुराण आदि में प्रसिद्ध इन्द्र, वरुण आदि का देवता होना वास्तविक है परन्तु याज्ञवल्क्य अपने पाण्डित्य के बल से इन्द्रादि शब्दों का दूसरा ही अर्थ लगाकर वैतल शास्त्र के पराजय के लिए उसका खण्डन करते हैं और समा को यह दिखलाते हैं कि ऐसे प्रसिद्ध और वास्तविक अर्थ का भी मैं खण्डन करता हूँ जिसका उत्तरदाता इस मथा में कोई नहीं है, मैं ऐसा पण्डित हूँ । और ऐसी दशा में इस आख्यायिका का यही तात्पर्य निश्चित होता है कि वसु आदि जिन २ देवता के देवता होने का खण्डन याज्ञवल्क्य करते हैं वे ही वास्तविक देवता हैं और इन तात्पर्य के अनुसार पूर्वोक्त अनेक देवताओं की सिद्धि होती है तथा यह भी है, यदि गो किमको कहते हैं ! इस प्रश्न का यह उत्तर दिया जाय कि भैंस को, क्योंकि जो गमन कर उमको गो कहते हैं और भैंस गमन करती है और गम धातु से “गो” बनता है । तो इस उत्तरको लोग उन्नत का उत्तर कहेंगे क्योंकि यदि गमन करने से गो है तो ब्रैटी और सोई गो, गौ न कहलावेगी । इस कारण गो ब्रैटी है, गो मोगी है, यह व्यवहार न होगा क्योंकि चलती को गो कहते हैं और बैठना, सोना चलने के विरुद्ध है तथा यह भी व्यवहार पुनरुक्ति

पणायापहृत्य वस्त्रादिशब्दानां रुद्धिशक्तीस्तिरस्कृत्य योगशक्तिमात्रपुरस्कारेण पृथिव्या-
दीनामेव वस्त्रादिपदार्थत्वं प्रौढिवादेनैव प्रतिपादितं याज्ञवल्क्येनेत्यपि निर्णीतमेव । विजि-
गीषैकायनस्य व्याज्ञवल्क्यस्य देवेष्वपि देवत्वं मया प्रतिपाद्यमानं नास्मिन्महर्षिमण्डले
कोऽपि निराकर्तुं क्षमतीदृशं मद्देदुष्यमिभिम्रायः एवञ्च यत्र यत्र देवत्वमपलपितं याज्ञवल्क्येन
तत्रैव परमार्थिकं देवत्वमित्येव गूढतरमियमाख्यायिकाऽभिप्रैति तथा चाभिप्रेयमाणमिन्द्रादीनां
देवत्वं तत्तद्देवभेदे पर्यवस्यति ।

अत एव 'माधवेनविजिगीषुकथायाम् प्रवृत्तत्वाद्' इति, त्रयस्त्रिंशद्देवेषु श्रुता वस्त्रादयः
पुराणप्रसिद्धेभ्योऽन्ये तेषु शब्दप्रवृत्तियौगिकीति चोक्तम् । अङ्गत्वं चेश्वरस्य परब्रह्मप्रतिमायो-
पाधिकत्वेन विशेषरूपत्वादेव । तदङ्गत्वं चेन्द्रादीनामन्तःकरणरूपमायापरिणामविशेषावच्छि-
न्नेन विशेषरूपरत्नाज्जीगन्तरवत् । तेषु मिथस्तारतम्यं चोपपद्वृहत्कृत्तद्व्यक्तिविशेषापूरतारतम्य-
निबन्धनम् । प्रत्यङ्गत्वमप्यङ्गोपबृंहकृत्तद्व्यक्तिरूपसामान्यापेक्षया विशेषभूतया तादृशशक्त्यो-
पबृंहितत्वमेव । अपमेवचाङ्गप्रत्यङ्गभावः—“एतस्यैव सा विसृष्टिरेव उद्योत सर्वे देवाः” इति श्रुतौ
पूर्वोपन्यस्तार्यां विसृष्टिशब्देनोच्यते एतदेव चाभिप्रेयता भगवता यास्केन स्वनाम्यपर्यवसाने
निगमय्य 'तत्रैतन्नरराष्ट्रमिव' इति निदर्शनमुपन्यस्तम् विवृतञ्चैतयैव रीत्या दुर्गेण तत् स्वयमपि
च 'तदेवं ब्रह्म, देवतावृक्षमूलमिति' निगमितं दुर्गेण । विशेषायाञ्च सामान्याभिन्नत्वेऽपि
सामान्यानां स्वविशेषाभिन्नत्वमेवेति' भेदाभेदयोरपि नरराष्ट्रनिदर्शनतात्पर्यम् । एतच्चास्मिन्नेव
काण्डे भगवद्भक्तिवर्णने विशेषतो निरूपयिष्यते । एतेन माधयोदाहृतां देवताभेदप्रतिपा-
दिकां श्रुतिमुपन्यस्य पृथिव्यादीनामेव देवतात्वं न तु तदतिरिक्ता काचिदिन्द्रादिदेवतास्तीति
अर्थापयतां “विद्वांसो हि देवाः” (३, ७, ३, १०.) इति शतपथश्रुत्या मनुष्याणामेव विदुषां
देवतात्वमिति व्यवस्थापयतां देवतानास्तिकानां पामरनरप्रतारणापि प्रत्याख्याता ।

भाषा

दोष के कारण न होगा कि गौ गमन करती है क्योंकि जब गौ कहने से गमन का बोध हो गया तब
गमन करती है (चलती है) यह कथन व्यर्थ ही है । इन दोनों के कारणार्थ दर्शन और लोकांशुमों
से सिद्ध तथा प्रसिद्ध यही सिद्धान्त है कि गौ आदि शब्द गोत्वादि जाति में रूढ़ अर्थात् उन जातियों
के सज्ञा शब्द हैं । ये अपने अन्तरार्थ का बोध नहीं करते किन्तु गोत्वादि जाति रूपी अपने समुदा-
यार्थ ही का बोध करते हैं । ऐसे ही वसु रुद्र आदि शब्द भी देवताओं के वसुत्व आदि जाति विशेष
में रूढ़ और उन जातियों के सज्ञा शब्द श्रुति, स्मृति, इतिहास, पुराण और लोक में प्रसिद्ध ही हैं ।
तो ऐसी दशा में आठ वसु कौन हैं, इत्यादि प्रश्नों का “पृथ्वी, वायु आदि आठ वसु हैं क्योंकि ये
अपने में सब का वास कराते हैं । यह उत्तर देना याज्ञवल्क्य का उन्मत्त प्रलाप ही के तुल्य है और
याज्ञवल्क्य का यह अभिमान स्पष्ट ही टपकता है कि मेरे उन्मत्त प्रलाप का भी कोई उत्तर नहीं दे
सकता । और पूर्वोक्त रीति से मायोपाधिक चैतन्यरूपी ब्रह्मदेव आदि ईश्वररूपी देवता, शुद्ध चैतन्यरूपी
परब्रह्म के अङ्ग हैं अर्थात् उनके विशेष हैं । ऐसे ही मायारूपी उपाधि के परिणाम अन्त करणरूपी
विशेष उपाधि से परिमित चैतन्यरूपी जीव, ईश्वररूपी चैतन्य के अङ्ग हैं अर्थात् उसके विशेष हैं तथा

माधवोदाहृतश्रुतेः तथा व्याख्याने “अग्निर्देवता वातो देवते” त्यादिभिः पूर्वोपन्यस्त-
श्रुतिस्मृतितिरुक्तैः पूर्वं निपुणतरं प्रमाणतया निर्णयितुं देवविग्रहप्रतिपादकैः मह विरोधानां
सुरगुरुणाऽपि दुरुद्धरत्वात् । किञ्च तैरुपन्यस्ता ज्ञातपथश्रुतिरपि “विद्वांसो हि देवान्स्मादा-
होशितो बह्वितमानिति” इत्याकारा ‘देवान्देवीर्विशः प्रागुरुशितो बह्वितमान्’ (य० अ० ६ मं०
७) इतीमं मन्त्रभागं सप्रतीकं स्पष्टमेव व्याचष्टे । ‘उग्निरज’ इत्यस्य हि व्याख्या ‘विद्वांसो देवा’
इति । तत्र मन्त्रे च देवशब्देनाग्न्यादय एव गृह्यन्ते मनुष्याणां तत्र प्रसंगासंभवान् ॥ वष्टे
ज्ञानार्थत्वं प्रकृते विद्वांस इत्यनेन प्रकाशयते तथा चाग्न्यादीनामेव वैदुष्येण प्रशंसते । अत्राधि-
कन्तु श्राद्धप्रकरणे वक्ष्यते अत्र बालबोधकः प्रपञ्चस्तु भाषामयेषु ग्रन्थेषु विलोकनीय इति ।
एवं देवतानां सर्वशक्तिमत्त्वमपि श्रूयते ।

“रूपं रूपं भगवा घोमवोति कृष्णानस्तन्वं परिस्त्राम् । त्रिर्यदिवः परिसृहूर्तमागाल्त्रैर्मन्त्रं
रनुतुया ऋतातवा” ॥ इति । (ऋ० मं० ३ अ० ४ सू० ५३ मं० ८) व्याख्यातं च ब्राह्मणेन—

भाषा

उद्भूत चैतन्यरूपी प्रथम देवता के अङ्ग के अङ्ग होने से उसके प्रत्यङ्ग हैं और इन्द्रादि देवता भी
ब्रह्मशक्ति विशेष के कारण जीवों में बड़े हैं परन्तु जीव से भिन्न नहीं हैं और यही धर्म प्रत्यङ्ग का
सम्बन्ध ‘एतस्यैव सा विसृष्टिरेव उद्येव सर्वे देवाः’ इस पूर्वोक्त बृहदारण्यक श्रुति में ‘विसृष्टि’ शब्द का
अर्थ है अर्थात् सब देवता ब्रह्म ही के विसृष्टि (उसके अङ्गरूपी ईश्वर के अङ्ग होने से उसके प्रत्यङ्ग)
हैं । तो जैसे करोड़ों जीव करोड़ों अन्तःकरण रूपी उपाधि से भिन्न २ जगत् में हैं वैसे ही इन्द्रादि
देवतारूपी अनेक जीव अन्योन्य में भिन्न २ ही हैं । और इसी अभिप्राय से पूर्वोक्त निरुक्त के अन्त
में भगवान् यास्क महर्षि ने सबका सारभूत नरराष्ट्र का दृष्टान्त दिया है और दुर्गाचार्य ने भी इसी
रीति से उस दृष्टान्त का व्याख्यान वर्णन किया है और यह भी कहा है कि “देवतारूपी शृङ्ग का ब्रह्म
ही मूल है” और यह दुर्गाचार्य का अन्य अमी उद्धृत हो चुका है । तथा नरराष्ट्र दृष्टान्त का यह
भी तात्पर्य है कि विशेषरूपी देवता, यद्यपि सामान्यरूपी देवता से भिन्न नहीं हैं तथापि सामान्यरूपी
देवता, विशेषरूपी देवता से भिन्न ही हैं । और इस तात्पर्य का विशेषरूप से वर्णन इसी काण्ड में
आगे भगवद्भक्ति के प्रकरण में किया जायगा । ऐसा ही देवताओं का सर्वशक्तियुक्त होना भी वेद की
ऋक्संहिता में तथा यास्कमहर्षि के उद्धृत ब्राह्मण भाग में भी कहा है जो यह है कि—

“रूपं रूपं” धनवान् इन्द्र जिस २ रूप को चाहते हैं धारण करते हैं अर्थात् अनेक रूपों के
प्रदण करने की शक्तियाँ इन्द्र में हैं, इसी से वह अपने शरीर से अनेक प्रकार के शरीरों का निर्माण
करते हैं । इसी से अपने स्तुतिमन्त्रों से वह अनेक स्थानों पर अनेक यज्ञों में बुलाये जाते हैं तब
एक ही समय में वह इन्द्र उन अपने निर्मित शरीरों के द्वारा उन अनेक स्थानों पर आते हैं ।

“यद्यद्रूपं” यास्क महर्षि ने कहा है कि यह ब्राह्मणभाग का वाक्य है कि “यद्यद्रूपं”
(देवता जिस २ शरीर को चाहते हैं धारण करने हैं) और अन्य स्थल में भी यास्क ने कहा है कि
“ध्यानवान्” इन प्रत्येक देवताओं के शरीर ही से रथ और शस्त्र आदि सब पदार्थ उनके स्तिपे
उनकी इन्द्राभास से उत्पन्न होने रहते हैं । तथा इतिहासों और पुराणों में सदस्यों स्थानों पर

यद्यद्रूपं कामयते तत्तद्देवता भवति। रूपं रूपं मद्यग बोभरीतीत्यपि निगमो भवति (नि० अ० १० स० १७) इति यास्कैर्नोक्तत्वात्। एवं स्थलान्तरेऽपि तेनैवायं मन्त्र उद्धृतः।

माया

देवताओं के प्रभावों का विस्तार अत्यन्त प्रसिद्ध ही है जिसको विशेषरूप से लिखने की आवश्यकता यहाँ नहीं है। स्वामी ने तो अपनी ऋग्वेदादि भाष्य भूमिका की ६६ पृष्ठ में “अथ हेन” इस पूर्वोक्त मायाणाचार्य की उद्धृत देवता भेद के प्रतिपादक बृहदारण्यक उपनिषद् में पूँछ के ऐसा “सहोवाच” यहाँ से आगे का भाग केवल लिख कर उनका अर्थ लगाया कि ब्रह्म ही एक देवता हैं और ब्रह्मादि सब देवता मिथ्या हैं। तथा सत्याग्रप्रकाश के पृष्ठ २२ पंक्ति २६ में “विद्वांसो हि देवाः” इस श्रुति को लिखकर यह कहा कि पंडित मनुष्य ही देवता हैं सो सब इस अनन्तरोक्त व्याख्यान से परास्त हो गया क्योंकि उक्त बृहदारण्यक श्रुति का जो व्याख्यान स्वामी जी का है उसमें अविद्वत्ता वातो देवता इत्यादि पूर्वोक्त मन्त्र का विरोध दुवार ही है तथा पूर्व ही बड़े समारोह से विशेषतः पुराण प्रामाण्य निरूपण में इतिहास पुराणों का प्रामाण्य अटल निरूपित हो चुका है तो ऐसी दशा में इन्द्रादि देवता के स्वरूप और प्रमान के प्रतिपादक इतिहासों और पुराणों के सहस्रों वाक्यों से विरोध, स्वामी के व्याख्यान में ऐसा पडता है कि जिसका औपधि ही नहीं है। और स्वामी ने देवता के स्वरूप का निर्णय न कर उसके खडन ही में प्रवृत्त हुए। इससे यह स्पष्ट ही है कि वह यह कुछ भी नहीं जानते थे कि देवता किस चिड़िये का नाम है तथा उन्होंने बृहदारण्यक उपनिषद् के पूर्वोद्धृत उस पूर्व व्याख्यायिका को नहीं देखा था जिसमें याज्ञवल्क्य के साथ अश्वलादि ऋषियों का क्रोध के कारण त्रितयगा रूप से प्रश्न करना लिखा है। यदि देखा भी हो तो अनपढ़ मनुष्यों की वञ्चना करने के लिये उसको छोड़ दिया तथा शास्त्र के व्याख्यायिका में भी ‘सहोवाच’ से पूर्वभाग को छोड़ दिया।

देवता स्वरूप का निर्णय अभी दोबारा हो चुका है तो जब सब जीव और स्वयं स्वामी भी अन्तःकरण रूपी उपाधि से परिमित चेतन्य रूपी हैं और अन्तःकरण उपाधि, शरीर के बिना होती ही नहीं। इसी से जब जीवों का और स्वामी का भी शरीर है तो क्या कारण है कि इन्द्रादि देवताओं का स्वरूप न हो क्योंकि वे भी तो शक्तिविशेष के कारण, अधिकार विशेष और इन्द्रादि नाम विशेष को प्राप्तिवाक (जज) आदि की नाई पाये हैं। परन्तु वास्तविक में अन्तःकरण रूपी उपाधि सहित चैतन्य रूपी जीव ही तो हैं। और उनका हमको प्रत्यक्ष न होना तो उनके अन्तर्धान शक्तिरूपी प्रमान के कारण उचित ही है। और उनका प्रमान ‘रूप रूप’ ‘आमैशान्’ इन पूर्वोक्त मन्त्र और यास्काचार्य के उद्धृत ‘यद्यद्रूप’ इस ब्राह्मण वाक्य तथा इतिहास और पुराण के सहस्रों वाक्यों से सिद्ध ही है। और यदि उक्त बृहदारण्यक उपनिषद् की व्याख्यायिका का थोड़े समय के लिए वही मूढ़ तात्पर्यार्थ मान लिया जाय जिसको कि स्वामी ने कहा है तब भी संसंधारण के लिए स्वामी का यह कथन कि “एक ही देवता है, दूसरा देवता नहीं है” केवल लोकवञ्चना ही है क्योंकि उक्त उपनिषद् अद्वैत ब्रह्म के तत्त्वज्ञानी जीवमुक्तों और विदेहमुक्तों की दृष्टि से इन्द्रादि देवताओं को मिथ्या बतलाती है। और वह ठीक ही है क्योंकि उस दशा में सब जगत् ही मिथ्या है और उसके साथ स्वामी भी मिथ्या हैं और उनका कथन भी बहुत ही मिथ्या है। और यदि लोक व्यवहार की

आत्मैवैषां रथो भवत्यात्माश्च आत्मायुध आत्मेष्व आत्मा सर्वं देवस्य देवस्य (नि० अ० ७ सं० ४ दैवतकां) । एवमितिहामपुराणेष्वपि देवतानां प्रभावप्रपञ्चो द्रष्टव्य इति ॥

अथ देवताविग्रहः २

देवता विग्रहवती नवेति विचार्यते । तत्र न विग्रहवतीति जैमिनीयः सिद्धान्त एव पूर्वपक्षः । तथा हि— देवता वा प्रयोजयेदतिथिवद्भोजनस्य तदर्थत्वात् ।

पू० मी० ६ अध्याये १ पादे० अ० ४ सू० ६ ।

भाषा

दशा में सब जगत् और स्वामी भी सत्य हैं तो वैसे ही इन्द्रादि देवता भी सत्य ही हैं क्योंकि वह भी जीव ही हैं । और उक्त उपनिषद् से देवता ही का विचार है इसी से तत्त्वज्ञान की दशा में देवता की असत्यता कही है । पृथ्वी आदि की असत्यता तो 'नेह नागास्ति किञ्चन' इत्यादि श्रुतियों से सिद्ध होती है । ऐसे ही 'विद्वांसो हि देवाः' इसे शतपथ श्रुति का अर्थ भी स्वामी को नहीं समझ पड़ा और यदि समझ पड़ा तो स्वामी ने लोकावच्छिन्ना ही के लिए उसको उलट्टे लिख दिया । क्योंकि 'देवान् दंशं-विंशः प्रागुरुशिजो वह्निमान्' (य० अ० ६ म० ७) यह यजुः संहिता का मंत्र है और शतपथ ब्राह्मण में 'विद्वांसो हि देवास्तस्मादाहोशिजो वह्निमानिति' इन्द्रादि देवता तो विद्वान् होते ही हैं । इसी से कहता है कि 'उशिजो वह्निमान्' यह वाक्य है अब ध्यान देना चाहिये कि उक्त मंत्र के 'उशिजो वह्निमान्' इतने भाग की व्याख्या उस भाग को स्पष्ट बोलकर ब्राह्मण भाग करता है कि 'विद्वांसो देवाः, और उक्त मन्त्र में मनुष्यों का कोई प्रसङ्ग नहीं है किन्तु अग्न्यादि देवताओं का प्रसङ्ग है । तथा 'उशिज' शब्द का ज्ञानी अर्थ है जो कि 'विद्वान्' शब्द से कहा गया है । इस रीति से ज्ञानी होने से अग्न्यादि देवों की प्रशंसा इस मन्त्र और ब्राह्मण में की है । तो इससे यह अर्थ कदापि नहीं निकल सकता जो कि स्वामी ने किया है और स्वामी के इस अर्थ का खण्डन श्राद्ध प्रकरण में कहे जानेवाले सख्या ६ और १३ खण्डन से भी स्पष्ट होता है । तथा इस विषय में स्वामी का अधिक खडन यहाँ इसलिए नहीं किया जाता है कि इस समय प्रचलित कतिपय भाषा ग्रन्थों में उसका खडन भलीभाँति हो चुका है ।

२—अथ देवता के विग्रह (शरीर) का निरूपण

यद्यपि पूर्वोक्त रीति से अन्तःकरणरूपी उपाधि सहित और शक्तिविशेष से विशिष्ट जीवरूप इन्द्रादि देवताओं का शरीर अन्यान्य जीवों की नाई आप से आप सिद्ध ही है क्योंकि अन्तःकरण शरीर के बिना नहीं रहता, तथापि देवताओं का शरीर मनुष्यों को प्रायः प्रत्यक्ष नहीं होता इसलिए अन्यान्य प्रमाणों से भी उसको सिद्ध करना कुछ आवश्यक है । और इसी कारण देवता के शरीर के विषय में जैमिनि महर्षि ने पूर्वमीमांसा दर्शन के अध्याय ६ में और मगवान् श्रीकृष्ण द्वैपायन व्यास ने भी उत्तर मीमांसा दर्शन (वेदान्त दर्शन) के प्रथम ही अध्याय में विचार किया है इसलिए उक्त दर्शनों के अनुसार यहाँ भी यह विचार किया जाता है कि देवताओं का विग्रह (शरीर) नहीं होता । अयम होता है !

यहाँ पूर्वपक्ष वही है जो कि जैमिनीय महर्षि का सिद्धान्त है अर्थात् देवताओं का शरीर नहीं होता । अतः उस पूर्वपक्ष के लिए यहाँ पूर्वमीमांसा-दर्शन अध्याय ६ पाद १ के अधिकरण ४ का उपाय का त्यों दिखलाना अत्यवश्यक है । क्योंकि उसके दिखलाने से जैमिनि महर्षि का सिद्धान्त स्पष्ट

अत्र शाबरम्

नैतदस्ति, अग्न्यादयोऽप्रयोजका इति, सर्वा देवताः सर्वेषां धर्माणां प्रयोजिका भवितु-
मर्हन्ति । कुतः ? भोजनस्य तदर्थत्वात् । भोजनं हि इदं देवतायाः यागो नाम, भोज्यं द्रव्यं
देवतायै प्रदीयते, सा भोक्ष्यते इति, देवतासंप्रदानको ह्ययं यागः श्रूयते, संप्रदानं च नाम
कर्मणोऽपि ईप्सिततत्मादभिप्रेततरम् । तस्मात् न गुणभूता देवता, देवतां प्रति गुणभूते द्रव्य-
कर्मणी । अपि च यागो नाम देवतापूजा । पूजा च पूजनीयं अति गुणभूता लोके दृश्यते,
तदेतत् अतिथिवद्द्रव्यम्, यथा यावत् किञ्चिदतिथेः परिचरणं सर्वं तत् अतिथिप्रयुक्तम् एव-
मिदमपीति ।

आह, नन्वेवं भुवता विग्रहवती देवता भुङ्क्ते च इत्यभ्युपगतं भवति । उच्यते—बाहं
विग्रहवती देवता भुङ्क्ते च । कुतः ? स्मृतेः, उपचारात्, अन्यार्थदर्शनाच्च । एवं हि स्मरन्ति,
विग्रहवती देवता इति । स्मृतिश्च नः प्रमाणम् । तथा हि विग्रहवतीं देवतां उपचरन्ति, यमं दण्ड-
हस्तमालिपन्ति कथयन्ति च तथा वरुणम् पाशहस्तम् इन्द्रम् वज्रहस्तम् । उपचारादपि स्मृते-

भाषा

हो जायगा जो कि यहाँ पूर्वपक्ष है । इसलिए शाबर भाष्य सहित वे सूत्र क्रम से उद्धृत किये जाते
हैं जो कि उक्त अधिकरण में हैं और उसमें भी सूत्र, जैसे के तैसे संस्कृत में लिखे जाते हैं और
शाबर भाष्य का तात्पर्य, भाषा में लिखा जाता है ।

“देवता वा प्रयोजयेदतिथिवद्भोजनस्य तदर्थत्वात्” (५० ५० सू० ६) अर्थ—इसके पूर्व
अधिकरण में जो यह कहा गया कि मन्त्र के द्वारा देवता का स्मरण करना व्यर्थ है अर्थात् देवता
अकिञ्चित्कर हैं, वह ठीक नहीं है । किन्तु इन्द्रादि देवता यज्ञरूपी सब कर्मों के प्रयोजक हैं ।
अर्थात् उन्हीं के प्रसन्नतार्थ यज्ञ किया जाता है और यज्ञ देवता का भोजन है तथा यज्ञ में भोज्य द्रव्य
देवता को भोजन करने के लिए दिया जाता है और जब कि भोज्य द्रव्य देवता का प्रिय होने से
यजमान का भी प्रिय होता है तब इसमें क्या सन्देह कि भोज्य की अपेक्षा देवता, यजमान का
प्रियतम है । इसलिए देवता ही प्रधान वस्तु है, द्रव्य और क्रिया तो देवता के प्रति गौण हैं । तथा
यह भी है कि याग देवता का पूजन है । और पूजन के प्रति पूजनीय प्रधान होता है । इन दोनों
रीतियों का दृष्टान्त अतिथि है अर्थात् अतिथि का जो कुछ भोजन अथवा सेवा आदि होता है उसका
प्रयोजक और उसके प्रतिप्रधान भी अतिथि ही होता है । क्योंकि अतिथि ही की प्रसन्नता के
लिए वह सब सकार क्रिया जाता है । ऐसा ही देवता के विषय में भी समझना चाहिये ।

प्रश्न—तब क्या देवता शरीरधारी है ? और खाता भी है ?

उ०—हां, ऐसा ही है ।

प्र०—इसमें प्रमाण क्या है ?

उ०—इसमें तीन प्रमाण हैं, एक स्मृति प्रमाण है अर्थात् धर्मशास्त्र इतिहास, पुराण में देवता
शरीरधारी कहे हैं । दूसरा उपचार अर्थात् यमराज की मूर्ति दण्डधारी, वरुण की मूर्ति पाशधारी,

द्रुदिमानम् कल्पयामः। तथा चान्यार्थवचनं, विग्रहवर्ती देवतां दर्शयति 'जगृम्भाते दक्षिणम्' इन्द्रहस्तमिति, पुरुषविग्रहस्य हि दक्षिणः सव्यश्च हस्तो भवति। तथा—'इमे चिन् इन्द्रोदनि अपारे यत् संगृम्भा मघवन् काशिरिते' इति, काशिर्मुष्टिः सोऽपि पुरुषविग्रहस्यैव उपपद्यते तथा 'तुविश्रीवो यमोदरः सुवाहु रन्धमो मदे। इन्द्रो वृत्राणि जिघ्रते' इति, ग्रीवा उदरं वाह इति पुरुषविग्रहदर्शनं भवति।

तस्मात् विग्रहवती देवता इति भुङ्क्ते च। कथमवगम्यते? स्मृतेः उपचारात् अन्यार्थदर्शनाच्च। एवं स्मरन्ति—भुङ्क्ते देवता इति। तथा च एनां भुञ्जानां इव उपचरन्ति यदस्य विविधान् उपचारान् उपहरन्ति। तथा च अन्यार्थवचनम् भुञ्जानां देवतां गमयति—'अदीन्द्र पिब च प्रस्थितस्य' इति, तथा च विश्वासनानि जठरेषु धत्ते इति एकया प्रतिष्ठा पित्रत्माकं मरांश्च त्रिशतम् इति। आह न देवता भुङ्क्ते यदि च भुङ्गीत देवतायै हविः प्रचं क्षीयते। उच्यते, अन्नरसभोजिनी देवता मधुकरीवदवगम्यते। कथम् न? देवतायै हविः प्रचं नीरसं भवति, तस्मात् अन्नरसं भुङ्क्ते देवता इति गम्यते इति ॥

अर्थपत्त्याच्च। पूर्व० मी० ६ अध्या० १ पा० अधि० ४ सू० ७—

माया

धनादि काल से सब लोग बनाते, लिखते और कहते चले आते हैं। तीसरा धन्यार्थ उचन (देवता के शरीर का क्रिया से उपयोग) जैसे 'जगृम्भाते दक्षिण इन्द्रहस्त' हे इन्द्र! आपके दाहिने हाथ को हम पकड़ते हैं इत्यादि अनेक मंत्रों में हस्त मुष्टि आदि इन्द्र के वहे हुए हैं। ये देवता के शरीर होने में प्रमाण हैं। अर्थात् स्मृतियों में कहा है कि देवता भोजन करता है। जैसे भोजन करनेवाले के समान अन्न जलादि परिचेषण किये जाते हैं वैसे ही धनादि काल से देवता के समान वे पदार्थ परोसे जाते हैं। तथा 'अदीन्द्र पिब च प्रस्थितस्य' हे इन्द्र आप खाएँ पीजिए, इत्यादि मंत्र रूपी धन्यार्थ वचन भी हैं।

प्र०—यदि देवता भोजन करते तो भोजन किए पदार्थ अन्नरस कुछ न्यून हो जाते। परन्तु देवता के दिए हुए पदार्थ कुछ न्यून नहीं होने तो कैसे कहा जा सक्ता है कि देवता भोजन करते हैं?

उत्तर—जैसे अन्न पुष्पों के रस और गंध का किंचित् ग्रहण करते हैं ऐसे ही देवता भी दिव्य बस्तु के रस को किंचित् ग्रहण करते हैं। क्योंकि देवता हम लोगों की भक्ति भुक्त्व इ नहीं हैं कि जो सामग्री को एक ही बार हटप जायें और यज्ञमान के लिए प्रसाद भी न छोड़ें।

प्र०—यदि देवता किसी पदार्थ का स्वामी होता और अपनी सेवा से प्रसन्न होता तो यह कह सकते कि उस पदार्थ की प्राप्ति के लिये देवता की प्रसन्नता और उसकी प्रसन्नता के लिए उसकी सेवा रूपी पूजा आश्रयक है। परन्तु जब देवता की स्वामिता और प्रसन्नता में कोई प्रमाण नहीं है तब कैसे ऐसा कह सकते हैं?

उ०—'अर्थपत्त्याच्च' (पूर्व सू० ७) देवता के स्वामिता में तीन प्रमाण हैं, एक स्मृति अर्थात् स्मृतियों में लिखा है कि देवता पदार्थों के स्वामी हैं। दूसरा उपचार, अर्थात् धनादि काल से यह व्यवहार चला आता है कि यह भान देवता पर चढ़ा हुआ है, यह क्षेत्र देवता को धराल

शाबरम्—यदि कस्यचिदस्य ईशाना देवता उपचर्यमाणा च प्रसीदेत्, ततः तदाराधनार्थमियं देवतापूजा अभिनिर्वर्त्येत, न चैतदुभयमप्यस्ति इति । तत् उच्यते, अर्थपतिदेवता इति कथमवगम्यते । स्मृतेः उपचारात् अन्यार्थदर्शनाच्च । हि स्मरन्ति अर्थानां ईष्टे देवता इति । तथा देवग्रामो देवक्षेत्रम् इत्युपचारस्तामेव स्मृतिं द्रढयति । तथा अन्यार्थवचनम् ईशानां देवतां दर्शयति—“इन्द्रो दिव इन्द्र ईशो पृथिव्याम् इन्द्रो अपामिन्द्र इत् पर्वतानां, इन्द्रो वृधाम् इन्द्र इन्मेधिराणाम् इन्द्रः क्षेमे योगे हव्ये इन्द्र” इति । तथा—“ईशानमस्य जगतः स्वं ईशम् ईशानम् इन्द्र तस्थुपे” इति ।

तथा, स्मृत्युपचाराभ्यां प्रसीदति इत्युपगच्छामः । एवं हि स्मरन्ति—प्रसीदति देवता इति । तथा उपचरन्ति, प्रसन्नोऽस्य पशुपतिः, पुत्रोऽस्य जातः । प्रसन्नोऽस्य वैश्रवणो धनमनेन लब्धम् इति । तथा अन्यार्थदर्शनं भवति—“आहुतिभिरिव हुतादो देवान् प्रीणाति इति तस्मै प्रीता इपमूर्जं नियच्छन्ति” इति ।

ततश्च तेन सम्बन्धः

पू० मी० ६ अध्याय० १ पा० अधि० ४ (पू० सू० ८)

शाबरम्—ततो देवतायाः तेन फलेन सम्बन्धः परिचरितुर्भवति, यो देवतामिज्यया परिचरति, तं सा फलेन सम्बध्नाति । कथम् एतदवगम्यते ? स्मृत्युपचाराभ्याम् । स्मरन्ति हि देवता यष्टुः फलं ददाति इति । तामेवोपचारेण स्मृतिं द्रढयति, पशुपतिरनेन उपचरितः पुत्रोऽनेन लब्धः इति । तथा अन्यार्थदर्शनम् इममेव अर्थं दर्शयति—“स इत् जनेन स विपा स जन्मना स पुत्रैर्वाजम्भरते धना नृभिः । देवानां यः पतिरमा विनासति श्रद्धासना हविषा

भापा

हे इत्यादि । तीसरा अन्यार्थ वचन अर्थात् “इन्द्रोदिव इन्द्र ईशो पृथिव्याम् इन्द्रो अपामिन्द्र इत् पर्वतानाम्” (इन्द्र स्वर्ग के स्वामी हैं, इन्द्र पृथ्वी के स्वामी हैं, इन्द्र जल के स्वामी हैं, इन्द्र पर्वतों के स्वामी हैं) इत्यादि अनेक मंत्र देवता के स्वामिता में प्रमाण हैं । तथा देवता के प्रसन्नता में ये ही तीन प्रमाण हैं । अर्थात् स्मृतियों में कहा है कि देवता प्रसन्न होते हैं । तथा अनादि काल से ऐसा कथनरूपी व्यवहार चला आता है कि “अमुक पर पशुपति प्रसन्न हुए इससे उसको पुत्र हुआ” “अमुक पर कुबेर प्रसन्न हुए इससे उसको धन मिला” इत्यादि, तथा “आहुतिभिरिव हुतादो देवान् प्रीणाति इति तस्मै प्रीता इपमूर्जं नियच्छन्ति” (यजमान होम किए हुए द्रव्यों के खानेवाले देवताओं को आहुतियों से तृप्त करता है इस कारण देवता प्रसन्न होकर यजमान को इष्ट फल और मूल अन्नरस देते हैं) इत्यादि वेद वाक्य भी देवता की प्रसन्नता में प्रमाण हैं ।

“ततश्च तेन सम्बन्धः” पू० सू० ८ ।

जो पुरुष यज्ञ से जिस देवता को प्रसन्न करता है वह देवता उस मनुष्य को वह सन फल देता है जिसके लिए वह मनुष्य यज्ञ करता है । इस नियम में भी पूर्वोक्त ही तीन प्रमाण हैं अर्थात् स्मृतियों में यह कहा है कि देवता, यजमान को फल देते हैं तथा अनादि काल से यह वचन व्यवहार चला आता है कि अमुक की की हुई सेवा से पशुपति ने उसको पुत्र दिया “तृप्त एतेन

ब्रह्मरास्पतिम्” इति । तथा—“तृप्त एवेनमिन्द्रः प्रजया पशुभिः तर्पयति” इति । तस्मात् हविर्दानेन गुणवचनैश्च देवता आराध्यते, सा प्रीता सती फलं प्रयच्छति येन कर्मणा अग्निरा- राधितः तस्य फलस्य ईष्टे तत्कर्त्तुं प्रयच्छति न तत्सूर्यः प्रदातुमर्हति वचनादेतदवगम्यते, कः किं प्रयच्छति इति, यथा अग्नौ वचनं न तत् सूर्ये ।

अपि वा शब्दपूर्वत्वाद्यज्ञकर्म प्रधानं स्याद्गुणत्वे देवता श्रुतिः ।

पू० मी० ६ अध्या० १ पा० (मि०) सू० ६ ।

शाबरम्—अपि वा इति पक्षो व्यावर्तते । न चैतदस्ति, यदुक्तं देवता प्रयोजिका इति । यज्ञ- कर्म प्रधानं स्यात्, यजतेर्जातम् अपूर्वम् । कुतः ? शब्दपूर्वत्वात्, यद्वि फलं ददाति तत् प्रयोजकं इदं फलं ददाति इत्येतत् ज्ञानं शब्दपूर्वकम् न प्रत्यक्षादिभिरवगम्यते । शब्दश्च यजति वाच्यात् फलमाह, न देवतायाः । कथमवगम्यते ? दर्शपूर्णमासयोः करणत्वेन निर्देशः—“दर्शपूर्ण- मासाम्यां स्वर्गकामो यजेत” इति । तथा—“ज्योतिष्टोमेन स्वर्गकामो यजेत” इति यजत्य- र्थस्य हि स्वर्गकामेन समभिध्याहारो न देवतायाः । ननु द्रव्यदेवताक्रियं यजन्यर्थः । सत्यमेवं,

माया

इन्द्रः प्रजया पशुभिः तर्पयति” (तृप्त होकर इन्द्र ही इस यजमान को पुत्र और पशु से तृप्त करते हैं) इत्यादि मंत्र भी उक्त विषय में प्रमाण हैं । और यह बात तो वेदवाक्यों ही से ज्ञात होती है कि कैसे मनुष्य के किये हुए यज्ञ से तृप्त होकर कौन देवता किस फल को देता है । उक्त अधिकरण में ये तीन सूत्र पूर्व पक्ष के हैं जो कि कहे गये । बात तो यह है कि ये सूत्र वास्तविक में सिद्धान्त ही के हैं क्योंकि आगे चलकर वेदान्त दर्शन के अधिकरण में श्री व्यासदेव का यही सिद्धान्त दिख- लाया जायगा जो कि इन तीन सूत्रों से कहा गया है तथापि जैमिनि महर्षि के इस अधिकरण में ये सूत्र पूर्व पक्ष ही के हैं क्योंकि उनका सिद्धान्तसूत्र यह है कि “अपि वा शब्दपूर्वत्वाद्यज्ञकर्म प्रधानम् स्याद्गुणत्वे देवता श्रुतिः” (सि० सू० ६) । देवता ही द्रव्य और क्रिया के प्रति प्रधान है, यह पक्ष ठीक नहीं है किन्तु यज्ञकर्म ही प्रधान है अर्थात् यज्ञ से आत्मा में जो अपूर्व (जिसका निरूपण वेददुर्गसज्जन में हो चुका है) उत्पन्न होता है वही प्रयोजक और प्रधान है क्योंकि जो फल देता है वही प्रयोजक और प्रधान होता है और ‘अमुक फल देता है’ यह निश्चय प्रत्यक्षादि प्रमाणों से नहीं हो सकता किन्तु वेद ही से हो सकता है जैसा कि वेददुर्गसज्जन में पूर्व ही कहा जा चुका है तथा यह भी वही कहा हुआ है कि वेद के उपनिषद्भाग से अन्य सब वेद भागों में विधिभाग ही प्रधान होता है और मंत्रादि भाग उसके अङ्ग होते हैं । ऐसी दशा में यही निश्चय होने के योग्य है कि वैदिक विधि वाक्यों से जिसका फलदाता होना अर्थात् फल के प्रति कारण होना निश्चय वही प्रयोजक और प्रधान है । अतः यह देखना चाहिये कि वैदिक विधि वाक्यों के अनुसार कौन फलदाता सिद्ध होता है । तो ऐसे विचार में यही निश्चय है कि यज्ञकर्म से यजमान के आत्मा में जो अपूर्व उत्पन्न होता है वही फलदाता है क्योंकि “ज्योतिष्टोमेन स्वर्गकामो यजेत” स्वर्ग चाहने वाला मनुष्य ज्योतिष्टोम नामक याग से स्वर्ग का लाभ करे इत्यादि वैदिक विधि वाक्यों से स्पष्ट ही निश्चलता है कि यज्ञकर्म ही स्वर्गादि फल का दाता है परन्तु यज्ञकर्म कियारूपी होने से भोजनादि क्रिया की नाई तत्कारण

किन्तु गुणत्वे देवता श्रुतिः, द्रव्यदेवता हि भूत, भावपितृव्यो हि यजत्पर्यः । भूतमव्यय समुच्चारणं च भूतं मन्वाय उपदिश्यते । तस्मात् न देवता प्रयोजिका । अथ यदुक्तं कर्मण ईप्सितादभिप्रेततरम् इति, नास्याभिप्रेततामपह्नुमहे । तद्विशेषेण चतुर्थ्या वा सयुक्तस्य देवतार्थस्य वाक्यादभिप्रेतता अवगम्यते, फलसंयोगस्तु वाक्यादेव यजत्पर्यस्य, तस्य च श्रुत्या करणता अवगम्यते न देवतायाः । तत्र यद्यपि देवतार्थता यागस्य गम्यते, फलार्थतापि तेन न प्रतिषिध्यते । फलं च पुरुषार्थः, पुरुषार्थाय च नः प्रवृत्तिः, न चासौ देवताया, तस्मात् न देवताप्रयुक्ताः प्रवर्तिष्यामहे । या तु संप्रदानस्य अभिप्रेतता सा फलवतो यजेः साधनत्वे सत्युपपद्यते ।

भाषा

नष्ट हो जाता है इससे कालांतर भावी स्वर्गादि फल का वह साक्षात् दाता नहीं हो सकता क्योंकि फल देने के समय वह रहता ही नहीं । इसलिए वैदिक विधि वाक्यों का यह तात्पर्य है कि यज्ञकर्म अपने समय में यजमान के आत्मा में एक शक्ति उत्पन्न करता है और वह शक्ति चिरस्थायिनी है अर्थात् कालांतर में यजमान के आत्मा को वही शक्ति स्वर्गादिरूपी फल देती है और उस फल के भोग पर्यन्त रहकर नष्ट हो जाती है, उसी शक्ति को अपूर्व कहते हैं और इसके अनुसार वैदिक विधि वाक्यों के उक्त अर्थ में 'अपूर्व' बढ़ाया जाता है । अर्थात् उन वाक्यों का यह अर्थ है कि 'स्वर्ग चाहने वाला मनुष्य ज्योतिष्योम आदि नामक यज्ञ से उत्पन्न अपूर्व के द्वारा स्वर्गादि फल का लाभ करे' इसलिए अपूर्व ही फलदाता है और वही प्रयोजक तथा प्रधान भी है ।

देवता और द्रव्य तो उस अपूर्व के प्रति गौण हैं न कि प्रधान क्योंकि जैसे 'देवदत्त के लिये तण्डुल पकाओ' इस लौकिक वाक्य में प्रधान रूप से पाक रूपी क्रिया ही का बोध होता है । उस बोध में पाकक्रिया के प्रति तण्डुल, द्रव्य और देवदत्त गौण ही होकर भासित होते हैं । क्योंकि यह भावा वाक्य केवल इसी के लिए कहा जाता है कि पाक करने में किसी पुरुष की प्रवृत्ति हो अर्थात् कोई पुरुष पाक करे और क्रिया वही पदार्थ जाता है जो पहले नहीं रहता जैसे उक्त वाक्य बोलने के समय पाक क्रिया नहीं रहती । इसी से पाक ही के लिए उक्त वाक्य बोला जाता है, इससे उक्त वाक्य में पाक ही प्रधान है । तण्डुल और देवदत्त तो इस वाक्य के प्रथम सिद्ध ही रहते हैं । इसी से उनके सिद्ध करने के लिये यह वाक्य नहीं है क्योंकि सिद्ध पदार्थ को कोई नहीं करता तो सिद्ध को सिद्ध करने के लिये कैसे कोई वाक्य कहा जा सकता है ? इस रीति से तण्डुल और देवदत्त उक्त वाक्य में पाक क्रिया के प्रति गौण ही हैं और पाक क्रिया ही प्रयोजक और प्रधान है ।

यह रीति, लौकिक विधि वाक्यों में प्रधान और गौण के विवेक की है अर्थात् पाकादि रूपी साध्य (क्रिया) ही ऐसे वाक्यों में प्रधान होती है और तण्डुल तथा देवदत्तादि सिद्ध पदार्थ, गौण अर्थात् उस क्रिया के अङ्ग होते हैं । ऐसे ही पूर्वोक्त वैदिक विधि वाक्यों में यज्ञ रूपी क्रिया ही प्रधान है और द्रव्य तथा देवता उसके अङ्ग हैं, इससे यह सिद्ध हो गया कि देवता, प्रयोजक वा प्रधान नहीं हैं किन्तु यज्ञ ही प्रधान है जो कि अपूर्व को उत्पन्न कर उसके द्वारा फल देता है । और पूर्वपक्ष में जो यह कहा गया कि "कर्म की अपेक्षा यजमान को देवता अति प्रिय होता है" इसमें हमारा विवाद

यच्च, यजिर्देवतापूजा सा पूज्यमानप्रधाना लोके लक्ष्यत इति । न लोकवदिह भवितव्यम्, इह पूज्यमानपूजा प्रधानम् । यद्वि फलवत् तत् प्रयोजकम्, तस्मात् यज्ञकर्म प्रयोजकम् । अपि च एतस्मिन् पक्षे विग्रहवती देवता भुङ्क्ते च इति अध्यवसानीयं भवति, न हि अविग्रहायै अभुञ्जानायै च दानं भोजनं वा सम्भवति इति ॥

यच्चोक्तम्, स्मृत्युपचारान्यार्थदर्शनैर्विग्रहवती, भुङ्क्ते च इति । तन्न; स्मृतेर्मन्त्रार्थ-
वादमूलत्वात्, मन्त्रेभ्यश्च अर्थवादेभ्यश्च स्मृतिमूलं विज्ञानमुत्पद्यत इति प्रत्यक्षमवगम्यते,
ते च मन्त्रार्थवादा नैवंपरा इत्येतन् वक्ष्यामः । आह—यदि नैवंपरा न तर्हि मन्त्रार्थवादमूलं
तद्विज्ञानम् इति, उच्यते—ये आलोचनामात्रेण मन्त्रार्थवादान् परयन्ति तेषां तत् स्मृतिमूलम्
ये पुनर्निपुणतः परयन्ति, तेषां तत् बाधितम्, अपि च कस्यचित् स्मृतिमूलं भवति । तस्मात्
तत्र एव स्मृतिः उपचारोऽपि स्मृतिमूल एव । यत्तु अन्यार्थदर्शनमुक्तम् “जगृम्भा ते दक्षिणम्
इन्द्र हस्तम्” इति । नैतदेवम्परम्—इन्द्रस्य हस्तो विद्यते इति । यः तस्य दक्षिणो हस्तस्तम्
वयं गृहीतवन्त इति । तस्मात् वाक्यादिन्द्रस्य हस्तसत्ता न प्रतीयते ।

आह—यदि त्वसौ नास्ति, वयं ते हस्तं गृहीतवन्त इत्येवं न अवकल्पते इति हस्त-
सत्ता अध्यवसीयते, अस्त्यसौ हस्तः, वयं यं गृहीतवन्त इति । तन्नोपपद्यते—यद्यप्यस्य हस्तो
भवेत्, तथापि न तमुपगृहीतवन्त इति प्रत्यक्षमेतत् तथाप्येतन्नावकल्पत एव, तत्र एतत्
असंबन्धं वा अवकल्पयितव्यं, स्तुतिर्वा, यच्च प्रत्यक्षेऽपि तुल्यम् । अथ एवमुच्यते—तस्य
एतद्वचनं यो गृहीतवान् तस्य हस्तम् इति । उच्यते—नैतदध्यवसेयम्, आदिमत्तादोपो-
वेदस्य प्रमज्येत । न च, गृहीतवान् आसीत् इत्युच्यते, प्रमाणाभावात् । एतस्मादेव वच-
नात् अर्थात् कल्प्यते हस्तग्रहीता इति चेत्—न; अर्थार्थस्याप्युच्चारणं संभवत्येव यतः । यथा
दश दाडिमानि पडपूषा इति । यस्यापि च एष पक्षो विग्रहवान् इन्द्र इति, तस्यापि इन्द्र-
शब्देन धामन्त्रणं सम्बोधनार्थं, सम्बोधनमनुवचनाय, तत्र सम्बद्ध इत्यवगते अनुवचनं

भाषा

नहीं है । हम तो यही कहते हैं कि फलदाता याग ही है तो यदि याग के प्रति श्रद्धा होने से देवता
अति प्रिय है तो क्या विरोध है ? तथा जो यह कहा गया कि “लोक में पूजनीय प्रधान होना है और
पूजा गौण” उसका भी कोई विरोध नहीं है क्योंकि लोक में वैसा ही है परन्तु वेद में यह रूपी पूजा
ही प्रधान है और यह भी है कि देवता को प्रधान स्वीकार करने में उसका शरीर और भोजन भी
स्वीकार करना पड़ता है इससे पूर्व पक्ष में यह गौरव दोष है ।

तथा पूर्व पक्ष में देवता के शरीर और भोजन में जो तीन प्रमाण कहे गये वे भी ठीक नहीं
हैं क्योंकि स्मृति, मन्त्र और अर्थवाद मूलक ही है, इसी से वह स्वतंत्र प्रमाण नहीं है और जो मन्त्र
अथवा अर्थवाद देवता के शरीरादि में प्रमाण दिखलाये गये उनका भी देवता के शरीर और भोजन
में तात्पर्य नहीं है जैसा कि अभी कहा जायगा । इसलिए वे स्मृति के मूल नहीं हो सकते और
व्यवहार भी जो दिखलाया गया वह स्मृति मूलक ही है हमने वह भी स्वतन्त्र प्रमाण नहीं है । अतः
रहा अन्यार्थ वचन रूपी तृतीय प्रमाण, सो भी ठीक नहीं है क्योंकि “हे इन्द्र ! हमने तुम्हारे हस्त को

न्याय्यम्, न चासौ केनचित्प्रकारेण सम्बद्ध इति अवगम्यते, अनवगते सम्बोधनं व्यर्थम् । वचनप्रामाण्यात् सम्बुध्यते, इत्येवम् गम्यते इति चेत्—उक्तमदृष्टकल्पनायां हस्तादिकल्पनानुपपत्तिरिति । न चासौ सम्बुद्ध इत्यवधार्यते, प्रमाणाभावात् । तस्मात् सम्बोधनवचनं न सम्बोधनाय, निर्देशार्थमेव । अविग्रहपक्षेऽपि तत् निर्देशार्थमेव भविष्यति । तत्र आमन्त्रितविभक्तिवचनं स्तुतये, एवं इदं देवताख्यं साधयितृत्वं, यच्चेतनादिवत् सम्बुध्य साधयति इति चेत्—नवदिव उपचर्यमाणः सम्बुद्धिशब्देन आमन्त्र्यते तथा सम्बोधनशब्देन निर्दिश्य उच्यते, गृहीतवन्तो वयं तव हस्तं त्वदाश्रया वयमित्यर्थः । अस्माभिः इन्द्रकर्म कर्तव्यमित्येतदनेन स्मार्यते ।

तथा—‘इमे द्यावापृथिव्यौ दूरे अपारे यत् संगृह्णासि मघवन्नहो तं पूजितो मुष्टिः’ इति सन्तमिव मुष्टिं स्तुत्यर्थेन वदति, तस्यापि भावे न प्रमाणमस्ति, नेदं वचनं इत् महान् काशिः अस्ति, किं तर्हि ? यस्तव काशिः, स महान् इति, अन्यार्थः—‘तव काशिरस्ति’ इति; अन्यः ‘तव काशिर्महान्’ इति । सचा हि स्तुतिरुपपद्यते इति चेत्—नैतत्; नियोगतो यस्यापि पौरुषविधिकैरङ्गैर्नास्ति संयोगः, पौरुषविधिकैरङ्गैः तस्यापि स्तुतिर्भवति । यथा एते वदन्ति “शतवत् सहस्रवत् अमिच्छन्ति हरितोमिरासभिः विष्ट्री ग्रावाणः सुकृतः सुकृत्या होतुश्चित् पूर्वं अविद्यमाशत” इति । तथा, ‘सुरं रथं युयुजे सिन्धुरश्विनम्’ इति । तस्मात् न श्रुतिवचनात् अर्थापत्तिर्भवति पुरुषविधत्वे देवतायाः । तथा—“तुविग्रीव इन्द्रः” इति नैतत् युक्तं भवति ग्रीवावान् इन्द्र इति, किं तर्हि ? ‘याऽस्य ग्रीवा सा महती । ग्रीवासत्वे नास्ति प्रमाणम् । न च ग्रीवास्तुतिः अर्थापत्तिः, अपुरुषविधेऽपि स्तुत्युपपत्तेः ।

अपि च “इन्द्रो वृत्राणि जिघ्रते इत्येताभ्यां पदार्थां इन्द्रशब्दः सम्बद्धो न शक्नोति तुविग्रीवादिभिः सम्बन्धं यातुम् । द्विरुच्चारणमस्य प्रसज्यते—तुविग्रीवावान् इन्द्रो वेदितव्यः वृत्राणि च इन्द्रो हन्ति इति । तथाहि सति मियेत । अभिन्नं च वाक्यमुपलभ्यते, तदेवमवकल्पते । यदि तु विग्रीवादयोऽस्य न उपदिश्यन्त इति स्तुत्यर्थं सङ्कीर्त्यते तुविग्रीवादिः । “अन्धसो मदे ईदृशो वृत्राणि हन्ति” इति एषा तु वचनव्यक्तिः, वृत्रवधोपदेशपरमिदं वचनमिति । यदपि वचनम्—“बाहू ते इन्द्र ! रोमश्री, अची ते इन्द्र ! पिङ्गले” इति, तदपि बाह्वोः रोमशत्वम् अङ्गोश्च पैङ्गल्यमाह, न बाहुसत्तामक्षिसत्तां च । यदपि अक्षिसत्तां वदति इति गम्यते, चक्षुष्मते शृण्वते ते ब्रवीमि इति तदपि न चक्षुःसम्बन्धार्थम्, चक्षुषमते ब्रवीमि इति वचनसम्बन्धार्थं तत्पत्तीमिव चक्षुषमत्तां स्तुत्यर्थमुच्चारयति । कुत एतत् अवगम्यते ? चतुर्थीनिर्देशात् । यदि प्रातिपदिकार्योऽध्यवसीयते, तथा वाक्यमिदमेत, चक्षुष्मान् इत्येवं च उद्दिश्येत, चक्षुषमते ते ब्रवीमि इति च ।

भाषा

पकड़ा, इससे यह नहीं सिद्ध होता कि वास्तविक में इन्द्र का हस्त है क्योंकि यदि हस्त होता भी तो पकड़ना उसका मिथ्या ही है क्योंकि यजमान उसको कब पकड़ सकता था ? इसलिप् पही कहना उचित है कि ऐसे अन्याय वचनों का केवल यज्ञरुमों के स्मरण ही में तात्पर्य है न कि इन्द्र के हस्त में । और जो कहीं २ देवताओं का स्वरूप वा वृत्तान्त वेद में कहा हुआ है वह आख्यायिका मात्र

तस्मात् न किञ्चित् अन्यार्थदर्शनम् पुरुषविधतां देवतायामिदं ख्यापयति इति । न चेदं भोजनं, न च देवता शुद्धे । तस्मात् “भोजनस्य तदर्थत्वात्” इति तदसद्वचनम् । यदपि स्मृत्युपचारान्यार्थदर्शनैर्भुङ्क्ते इति तत् अविग्रहत्वेन प्रत्युक्तम् । अपि च, भुञ्जानायै देवतायै प्रतं हविः क्षीयेत । न च मधुकरीवत् अन्यरसभोजिन्यो देवता इति प्रमाणमस्ति । मधुकरीषु प्रत्यक्षम्, न च तद्वत् देवतायाम् । तस्मात् न शुद्धे देवता इति । यदुक्तं, देवतायै हविः प्रतं नीरसं भवतीति । नैष दोषः; वातोपहतं नीरसं भवति इति, शीतीभूतं च । न चासौ कस्य चिदर्थस्य ईष्टे, अनीशा कथं दास्यति इति । यदुक्तं स्मृत्युपचारान्यार्थदर्शनैः ईशाना देवता इत्यवगम्यत इति । तन्न; स्मृतेः मन्त्रार्थवादमूलत्वादित्युक्तम् । उपचारोऽपि देवग्रामो देवक्षेत्रं इति उपचारमात्रम्, यो यदभिप्रेतं विनियोजुमर्हति, तत्तस्य स्वं, न च ग्रामं क्षेत्रं वा यथा-भिप्रायं विनियुद्धे देवता । तस्मात् न सम्प्रयच्छति इति, देवपरिचारकाणां तु ततो भूतिर्भवति देवतामुद्दिश्य यत् त्यक्तम् ।

यदुक्तम् अन्यार्थदर्शनं ईशानां देवतां ख्यापयति—“इन्द्रो दिव इन्द्र ईशे” इत्येवमादीनि । तत्प्रत्यक्षामनीशानां देवतामुपलभ्य अध्यवस्यामः—भाक्त एष शब्द इति । तत्र आह वचन-प्रामाण्यादेव अस्य ईशानता अवगम्यते । यद्देवलोका अर्थान् विनियुञ्जते तद्देवाभिप्रायादेव इत्यवध्यास्याम इति । तन्न; प्रत्यक्षात् प्रमाणात् देवतापरिचारकाणां अभिप्राय इत्यवगम्यते । स न शक्यो बाधितुम्, येऽपि देवतां ईशानां वर्णयन्ति, तेऽपि नापह्रुवते परिचारकाणाम-भिप्रायम् । किं चाहुः—तथा देवता करोति यथा परिचारकाणामभिप्रायो भवति इति । न च स ईशानो भवति यः पराभिप्रायमनुरुध्यते, तस्य न स्वाभिप्रायात् विनियोगो भवति ।

भाषा

है । तथा अमर का दृष्टान्त भी अनुचित ही है क्योंकि अमर का रस लेना प्रत्यक्ष है परन्तु देवता के रस लेने में कोई प्रमाण नहीं है । और देवता को दिया हुआ द्रव्य जो थोड़े समय के पश्चात् नीरस और ठंडा हो जाता है उसमें वायु कारण है जो कि उसको शुष्क करता है । और जो कि देवता किसी वस्तु का स्वामी नहीं है तो वह कैसे कोई वस्तु यजमान को दे सकता है । तथा देवता के स्वामिता में जो प्रमाण दिया गया है उसका खण्डन भी पूर्ववत् समझना चाहिये । तथा देवग्राम और देवक्षेत्र का व्यवहार भी गौण ही है क्योंकि जब देवता उस ग्राम वा क्षेत्र को साक्षात् अपने फाम में नहीं ले आ सकता अर्थात् बैच बाँच नहीं सकता तो वह कैसे उसका स्वामी हो सकता है ! तथा देवता के स्वामी होने में जो चेदवाक्य प्रमाण दिया गया है वह भी उसमें प्रमाण नहीं हो सकता क्योंकि उसका यही अर्थ है कि “देवताओं के भक्तों ने उनको अपनी श्रद्धा रूपी जड़ता से स्वर्गादि का स्वामी मान लिया है और उसी के अनुसार व्यवहार करते हैं ।” तथा न देवता प्रसन्न होता है, न फल देता है क्योंकि जो वेद वाक्य इस नियम में प्रमाण दिया गया है उसका उक्त विषय में तात्पर्य ही नहीं है क्योंकि वह अर्थवाद है । इसलिए उसका अपने वाक्यार्थ में तात्पर्य नहीं है किन्तु ऐन्द्र नामक हवि के विधान ही में उसका तात्पर्य है जैसा कि अर्थवादोपकरण में कहा जा चुका है ।

अपि च—नैतद्वचनम्, वर्तमानकालोपदेशत्वात्, प्रत्यक्षविरोधात् स्तुतिवादोऽवधार्यते स्तुतिवादे च संभवति न वचनप्रामाण्यात् ईशिष्यत इति गम्यते । न च देवता फलेन मन्त्रप्राप्ति, या तदर्थं परिचर्येत ।

यदुक्तं स्मृत्युपचारान्यार्थदर्शनैर्दाति प्रसीदति च इति । तत्र स्मृत्युपचारयोरुक्तम्—यत् अन्यार्थदर्शनम् तस्मै प्रीता इपमूर्जं प्रयच्छति इति । तन्न; अन्यस्य विघेराम्नात्वात् दक्षिणतः संपरिहर्तव्या इत्याह इति, यथा “वृष एवैनं इन्द्रः प्रजया पशुभिस्तर्पयति” इति अत्र ऐन्द्रस्य हविषो विधानम् । तस्मात् देवता न प्रयोजिका इति ।

अतिथौ तत्प्रधानत्वमभावः कर्मणि स्यात्तस्य प्रीतिप्रधानत्वात् ।

पू० मी० ६ अ० १ (पा० सू० १०) ।

यदुक्तम्—अतिथिश्च इति तत् परिहर्तव्यम् । आतिथ्यम् अतिथिप्रयुक्तं स्यात्, आतिथ्ये हि तत्प्रीतिरिधीयते, अतिथिः परिचरितव्यः यथा प्रीतये तथा कर्तव्यम् ? इति, दानं भोजनं वा कार्यमिति, यद्यत् अतिथये रोचते तत् कर्तव्यम्, यत्तस्मै न रोचते न तत् बलात्कारयितव्यम् इति, इह तु कर्मणि अभावः प्रीतिविधानस्य । तस्मात् विषममतिथिना इति ।

उत्तरपक्षस्तु—विग्रहवती देवतेति वादरायणीसिद्धान्त एव ।

तथा च—तदुपर्यपि वादरायणः संभवात् ।

शा० मी० अध्या० १ पा० ३ देवताधिकरणम् २५ सू० ।

भाषा

“अतिथौ तत्प्रधानत्वमभावः कर्मणि स्यात्तस्य प्रीतिप्रधानत्वात्” (सि० सू० १०) अतिथि का दृष्टान्त जो पूर्व पक्ष में दिया गया वह भी प्रकृत के तुल्य नहीं है क्योंकि “अतिथिर्देव तन्तुप्रतया कुर्यात्प्रयत्नतः” (मनुष्य प्रयत्न से ऐसा काम करे जिसमें अतिथि प्रसन्न हो जाय इस निधि रूपी स्मृति वाक्य के अनुसार अतिथि की भी प्रसन्नता सिद्ध होती है और प्रकृत में तो “ज्योतिष्टोमेन स्वर्गकामो यजेत” इत्यादि प्रोक्त वैदिक विधि वाक्यों में देवता की प्रसन्नता के लिए कोई शब्द ही नहीं है तथा देवता के फलदाता होने का भी कोई शब्द इन निधि वाक्यों में नहीं है तो कैसे देवता की प्रसन्नता वा उसका फलदाता होना सिद्ध हो सकता है ? इसलिए यह सिद्ध हो गया कि देवता का शरीर नहीं होता ।

उत्तरपक्ष—वही है जो कि भगवान् वादरायण (व्यास) का सिद्धान्त है अर्थात् ‘देवता का शरीर होता है’ । अब इस सिद्धान्त के लिए वेदान्त दर्शन अध्याय १ पाद ३ के देवताधिकरण को ज्यों का त्यों दिखलाना यहाँ अत्यावश्यक है क्योंकि उसके दिखलाने से जैर्मिन महर्षि के गुरु भगवान् वादरायण महर्षि का सिद्धान्त प्रकट हो जायगा जो कि यहाँ “प्रकृत में सिद्धान्त है और उसी के प्रसङ्ग में दो एक अन्य अधिकरणों का भी दिखलाना यहाँ आवश्यक है, इसलिए शाङ्करभाष्य सहित उक्त अधिकरणों के सूत्र, क्रम से उद्धृत किये जाते हैं । उसमें भी सूत्र, जैसे के तैसे लिखे जाते हैं और शाङ्करभाष्य का तात्पर्य भाषा में लिखा जाता है ।

(देवताधिकरण) “तदुपर्यपि वादरायणः संभवात्” (सू० २५) वादरायण आचार्य (हम) यह मानते हैं कि यज्ञादि वैदिक क्रमों में यद्यपि वेद के अनुसार मनुष्यों ही का अधिकार है तथापि

भगवत्पादीयं माप्यम् ।

अनुष्ठमावश्रुतिर्मनुष्यहृदयापेक्षा मनुष्याधिकारत्वाच्छास्त्रस्येत्युक्तं, तत् प्रमङ्गेनेद-
मुच्यते वाढं मनुष्यानधिकरोति शास्त्रम् । न तु मनुष्यानेषेतीह ब्रह्मज्ञाने नियमोऽस्ति । तेषां
मनुष्याणामुपरिशिष्टे देवादयस्तान्माप्यधिकरोति शास्त्रमिति वादरायण आचार्यो मन्यते । कस्मात् ?
संभवात् । संभवति हि तेषामप्यर्थित्वाद्याधिकारकारणम् । तत्रार्थित्वं तावन्मोक्षविषयं देवता-
दीनामपि संभवति विकारविषयविभूत्यनित्यत्वालोचनादिनिमित्तम् । तथा सामर्थ्यमपि
तेषां संभवति, मन्त्रार्थवादतिहासपुराणलोकेभ्यो विग्रहवत्त्वाद्यवगमात् । न च तेषां कश्चि-
त्प्रतिषेधोऽस्ति । न चोपनयनशास्त्रेणैषामधिकारो निवर्त्येत, उपनयनस्य वेदाध्ययनार्थत्वात् ।
तेषां च स्वयं प्रतिभातवेदत्वात् । अपि तेषां विद्याग्रहणार्थं ब्रह्मचर्यादि दर्शयति । 'एक-
शतं हि वर्षाणि मधवान्प्रजापतौ ब्रह्मचर्यमुवाच' (छा० = ११।३) 'भृगुर्वै ह वारुणिः वरुणं
पितरमुपममार । अधीहि भगवो ब्रह्म (तै० ३।१) इत्यादि ।

माया

देवतादि भी ब्रह्मज्ञान में अधिकारी हैं अर्थात् उनसे भी ब्रह्मज्ञान हो सकता है अर्थात् देवताओं में
भी ब्रह्मज्ञान का संभव है क्योंकि अधिकारी होने के लिये अर्थ और समर्थ होना तथा निषेध का न
होना आवश्यक है और देवताओं का ऐश्वर्य यद्यपि बहुत बड़ा है तथापि देव शरीर के अनित्य होने से
उनका ऐश्वर्य भी अनित्य है, इससे वे मोक्ष रूपी नित्य फल के लिए ब्रह्मज्ञान की प्रार्थना करते हैं ।
इससे वे ब्रह्मज्ञान के अर्थी हैं तथा जब मन्त्र, अर्थवाद, इतिहास, पुराण और लोक से देवताओं का
शरीर निश्चित है जैसा कि आगे चलकर सिद्ध किया जायगा तब मन और इन्द्रिय आदिके रहने
से मनुष्यों की नाई देवताओं में ब्रह्मज्ञान करने का सामर्थ्य है इससे वे ब्रह्मज्ञान में समर्थ हैं तथा वेद
में देवताओं के लिए ब्रह्मज्ञान का निषेध भी कहीं नहीं है । और यह तो कह नहीं सकते कि उपनयन
के बिना, वेदाध्ययन नहीं हो सकता तथा वेदाध्ययन के बिना ब्रह्मज्ञान नहीं होता और उपनयन का
विधान ब्राह्मणादि तीन ही वर्णों के लिये है तो शूद्रादिकों की नाई देवताओं का भी उपनयन न होने
से वेदाध्ययन न होने के कारण ब्रह्मज्ञान का अधिकार नहीं है क्योंकि यह नियम नहीं है कि
गुरुमुख से विधित पढ़ने के समय ही पढ़े जाते हुए वेद से यज्ञादि कर्म और ब्रह्म का तत्क्षण ही
बोध होता है किन्तु वेदाध्ययन के अनन्तर व्याकरण निरुक्तादि के द्वारा वेद के अर्थ का स्मरण होने
से कर्म और ब्रह्म का बोध होना है । यह व्यवस्था मनुष्यों और देवतादिकों में तुल्य ही है । विशेष
इतना ही है कि त्रैलोक्यों को इसी जन्म में वेद पढ़ना और उसके अर्थ को स्मरण भी करना पड़ता है
और देवतादिकों को देव शरीर मिलते ही उसके प्रभाव से, पूर्व जन्मों के पढ़े हुए वेद और उनके अर्थ का
तत्क्षण ही आप में आप स्मरण हो जाता है इसी से देव शरीर में वेदाध्ययन और उपनयन की कोई
आवश्यकता नहीं है । अर्थात् वेदार्थ के स्मरण मात्र से ब्रह्मज्ञान के वे अधिकारी हैं । तथा विद्या
पढ़ने के लिए देवतादिकों का ब्रह्मचर्य भी वेद ही में कहा है कि "एक शतं द०" (प्रजापति गुरु के
समीप, इन्द्र एक सौ वर्ष तक ब्रह्मचर्यपूर्ण वास करते हैं) "भृगुर्वै" "वरुण के पुत्र भृगु अपने
पिता वरुण के समीप जाकर कहते हैं कि हे भगवन् ! मुझे ब्रह्मज्ञान कराइए" इत्यादि । इसलिए
ब्रह्मज्ञान में देवतादिकों के अधिकार का कोई कारण नहीं कर सकता ।

यदि कर्मस्वनधिकारकारणमुक्त्व—‘न देवानां देवतान्तराभावात्’ इति ‘न ऋषीणामप्येयान्तराभावात्’ इति । न तद्विद्याम्बस्ति । नहीन्द्रादीनां विद्यास्वधिक्रियमाणानामिन्द्राद्युद्देशेन किञ्चित्कृत्यमस्ति । न च भृग्मादीनां भृग्मादिसंगोत्रतया । तस्माद्देवादीनामपि विद्यास्वधिकारः केन वार्यते ? देवाद्यधिकारेऽप्यदुष्टमात्रश्रुतिः स्वादुष्टापेक्षया न विरुध्यते ॥२६॥

विरोधः कर्मणीति चेन्नानेकप्रतिपत्तेर्दर्शनात् ॥ २७ सू० ॥

भाष्यम्—स्यादेतत्, यदि निग्रहवत्त्वाद्यभ्युपगमेन देवादीनां विद्यास्वधिकारो वर्ण्येत निग्रहवत्त्वादतिरिगादीनामपि स्वरूपसन्निधानेन कर्माह्नमानोऽभ्युपगम्येत । तदा च विरोधः

भाषा

विरोध कर्मणीति चेन्नानेकप्रतिपत्तेर्दर्शनात् । (सू० २७)

अर्थ इस सूत्र का प्रनोत्तर भाषा में यह है कि—

प्र०—यदि देवतादि के शरीरधारी होने से ब्रह्मविद्या में उनका अधिकार माना जाय तो जैसे ऋत्विज आदि मनुष्य, यज्ञ के स्थान में स्वयं उपस्थित हो ही कर यज्ञ में उपकार करते हैं वैसे ये भी यहस्थान में उपस्थित हो ही कर यज्ञ में उपयोगी होंगे और ऐसा स्वीकार करने में प्रत्यक्ष का विरोध और असंभव भी है क्योंकि यज्ञ के स्थान में इन्द्रादि देवता प्रत्यक्ष नहीं देख पड़ते और एक ही इन्द्र एक ही समय में अनेक यज्ञों के अयोन्य में दूरवर्ती अनेक स्थानों पर उपस्थित नहीं हो सकते तब कैसे इन्द्रादि देवता शरीरधारी हो सकते हैं ?

उ०—देवता के शरीरधारी स्वीकार करने में उक्त दोष नहीं है क्योंकि एक-देवता एक ही समय में समानाकारक अनेक शरीरों को धारण कर सकता है ।

प्र०—ऐसे अदृष्ट काम को कैसे स्वीकार किया जाय ?

उ०—यह काम श्रुति और स्मृति से दृष्ट ही है न कि अदृष्ट, क्योंकि इसमें कोई कारण नहीं है कि जो प्रत्यक्षरूपी लौकिक प्रमाण से दृष्ट हो वही दृष्ट है और शब्द प्रमाण से जो दृष्ट हो वह दृष्ट नहीं अर्थात् मिथ्या ही है क्योंकि जैसे प्रत्यक्ष प्रमाण है उसे शब्द भी, और यदि शब्द से कहा हुआ अर्थ दृष्ट नहीं है तो स्वर्गादि फल के प्रति याग आदि की कारणता भी अदृष्ट ही हो जायगी ।

प्र०—यह नियम है कि मनुष्य शरीर की उत्पत्ति माता पिता के संयोग ही से होती है तब माता पिता के संयोग बिना एक देवता के अनेक शरीरों की उत्पत्ति एक ही समय में क्योंकि हो सकती है ?

उ०—यह नियम ही नहीं है कि सब शरीर की उत्पत्ति माता पिता के संयोग ही से होती है क्योंकि माता पिता के संयोग बिना ही स्वेदज (चीलर, खटमल आदि) और उद्भिज (तृण, लता, वृक्षादि) शरीरों की उत्पत्ति होती है और यदि मनुष्यों के शरीरों में उक्त नियम माना जाय तो देव शरीरों के साथ उक्त नियम का सम्बन्ध ही क्या है ?

प्र०—केवल इच्छा मात्र से शरीर की उत्पत्ति कहाँ देखी गयी है ?

उ०—यह कौन कहता है कि केवल इच्छा मात्र से उन देव शरीरों की उत्पत्ति होती है किन्तु यह कहा जाता है कि पृथिवीजलादि पचभूत देवताओं के वश में हैं । इच्छा मात्र के अनुसार

कर्मणि स्यात् । नहीन्द्रादीनां स्वरूपसन्निधानेन यागेऽङ्गभावो दृश्यते । न च संभवति, बहुषु यागेषु युगपदेकस्येन्द्रस्य स्वरूपसन्निधानतानुपपत्तेरिति चेत्—नायमस्ति विरोधः; कस्मात् ? अनेकप्रतिपत्तेः । एकस्यापि देवात्मनो युगपदनेकस्वरूपप्रतिपत्तिः संभवति । कथमेतदवगम्यते ? दर्शनात् ।

तथा हि “कति देवा” “इत्युपक्रम्य त्रयश्च त्री च शता त्रयश्च त्री च सहस्रा” इति निरूप्य “कतमे ते” इत्यस्यां पृच्छायाम् “महिमान एवैषामेते त्रयस्त्रिंशत्वेव देवाः” (घृ० ३।६।१, २) इति ब्रुवती श्रुतिरैकैकस्य देवतात्मनो युगपदनेकरूपतां दर्शयति ।

तथा स्मृतिरपि—“आत्मनो वै शरीराणि बहूनि भरतर्षभ ।

योगी कुर्याद्वलम् प्राप्य तैश्च सर्वैर्महीश्वरेत् ॥

भाषा

वे पंचभूत एकत्रित होकर अनेक देव शरीरों को उत्पन्न करते हैं, और यह बात देखी हुई है कि वरय वस्तु में बशी पुरुष की इच्छा से क्रिया होती है इत्यादि । जैसे विष विद्या वाले की इच्छा से शरीर में निविष्ट विषकणिकाओं में क्रिया होती है इत्यादि ।

प्र०— विषविद्या वाले की दृष्टि से संबन्ध होने के कारण यदि विषकणिका में क्रिया होती है तो उसकी तुल्यता प्रकृत में नहीं हो सकती क्योंकि व्यवधान वाले दूरवर्ती पृथिव्यादि भूत के भागों पर देवता की दृष्टि साक्षात् नहीं जा सकती तब कैसे विषविद्या वाले का दृष्टान्त दिया जाता है ?

उ०—जैसे काँच और कुम्भारी मेष के व्यवधान में भी दूरवर्ती मंगल और शनैश्चरादि ग्रहों तक मनुष्यों की दृष्टि पहुँचती है वैसे ही देवताओं की प्रभावशालिनी स्वामाविक दृष्टि पर्वतादि रूपी व्यवधानों को भी तुरत मेदन कर सब लक्ष्यों पर पहुँच जाया करती है ।

प्र०—मनुष्यों के दृष्टान्त से विरुद्ध होने के कारण देवताओं की ऐसी दृष्टि अनुमान से क्यों नहीं विरुद्ध है ?

उ०—ऐसे विषय में वेद प्रमाण के विरोध भय में अनुमान ही नहीं सिद्ध हो सकता क्योंकि स्वर्गादि रूपी विषय, जब अनुमान से नहीं सिद्ध हो सकता तब उसका न होना भी अनुमान से नहीं सिद्ध हो सकता जैसा कि वेददुर्गसंजन में अनेक बार कहा है ।

प्र०—यदि देवता शरीरधारी है और अपने किसी शरीर से यज्ञ में उपस्थित होता है तो याज्ञिक लोगों को देवता का दर्शन क्यों नहीं होता ?

उ० १—जब कि अञ्जन विशेषादि उपचारों से मनुष्यों में भी अन्तर्धान शक्ति आजाती है तब इतने प्रभावशालिनी देवता की अन्तर्धान शक्ति में सन्देह ही क्या है ? जैसा कि “अथ हेनं” (इसी प्रकार में पूर्वोक्त बृहदारण्यक उपनिषद् का शाकल्य और याज्ञवल्क्य का संवाद) इत्यादि वैदिक अष्ट्यापिका में “महिमान एवैषामेते त्रयस्त्रिंशत्वेव देवाः” (जो तैंतीस सहस्र तैंतीस सी अर्थात् अनन्त संख्या देवताओं की कही गई है वह देवताओं की महिमा अर्थात् उनकी इच्छा से उत्पन्न देव शरीरों की संख्या है, वास्तविक में तैंतीस ही देवता हैं) इस श्रुति में कहा है और स्मृति में भी “आत्मनो वै” (हे भरतर्षभ ! योगी पुरुष योगबल से अपना बहुत शरीर उत्पन्न कर सकता है । उनमें से कतिपय

‘प्राप्नुयद्विषयान्कैश्चित्कैश्चिदुग्रं तपश्चरेत् ।

संचिपेच्च पुनस्तानि सूर्यो रश्मिगणानिव” ॥

इत्येवं जातीयका प्राप्ताणिमाद्यैश्वर्याणां योगिनामपि युगपदनेकशरीरयोगं दर्शयति । किमु वक्तव्यमाजानसिद्धानां देवानाम् । अनेकरूपप्रतिप्रतिसंभवाच्चैकैका देवता बहुभी रूपैरात्मानं प्रविभज्य बहुषु यागेषु युगपदङ्गभावं गच्छति । परैश्च न दृश्यतेऽन्तर्धानादिक्रिया-योगादित्युपपद्यते । अनेकप्रतिपत्तेर्दर्शनादित्यस्यापरा व्याख्या—विग्रहवतामपि कर्माङ्गभाव-चोदनास्वनेका प्रतिपत्तिर्दृश्यते । कचिदेकोऽपि विग्रहवाननेकत्र युगपदङ्गभावं न गच्छति, यथा बहुभिर्भोजयद्भिर्नैको ब्राह्मणो युगपद्भोज्यते । कचिच्चैकोऽपि विग्रहवानेकत्र युगपदङ्गभावं गच्छति, यथा बहुभिर्नमस्कुर्वन्निरेको ब्राह्मणो युगपन्नमस्क्रियते, तद्वदिहोद्देशपरित्यागात्म-कत्वाद्यागस्य विग्रहवतीमप्येकां-देवतामुद्दिश्य बहवः स्वं स्वं द्रव्यं युगपत् परित्यक्ष्यन्तीति विग्रहवत्त्वेऽपि देवानां न किञ्चित्कर्मणि विरुध्यते ॥ २७ ॥

शब्द इति चेन्नातः प्रमत्ताप्रत्यक्षानुमानाम्याम् ॥ सू० २८ ॥

भाष्यम्—मा नाम विग्रहवत्त्वे देवादीनामभ्युपगम्यमाने कर्मणि कश्चिद्विरोधः प्रसज्जि । शब्दे तु विरोधः प्रसज्येत । कथम् ? औत्पत्तिकं हि शब्दस्यार्थेन संबन्धमाश्रित्य ‘अनपेक्षत्वात्’ इति वेदस्य ग्रामाण्यं स्थापितम् । इदानीं तु विग्रहवती देवताभ्युपगम्यमाना यद्यप्यैश्वर्य-

भाषा

शरीरों से अनेक विषयों का भोग और कतिपयों से उग्र तपस्या भी तुल्य काल में कर सकता है तथा जैसे सूर्य अपने किरणों को संहार कर लेते हैं ऐसे ही उन शरीरों को संहार भी कर सकता है । तो जब योगबल से योगियों का भी अनेक शरीर धारण होता है तब स्वाभाविक महाशक्ति वाले देवताओं के उक्त शरीर धारण में क्या सन्देह है ? इस रीति से अनेक शरीर के द्वारा अनेक योगों में देवताओं का एक समय में उपस्थित होना कुछ असंभव नहीं है ।

उ० २—यदि यह स्वीकार किया जाय कि यज्ञ में देवता अपने शरीर से साक्षात् नहीं उपस्थित होता तब भी देवता के यज्ञोपयोगी होने में कोई विरोध नहीं है क्योंकि दोनों प्रकार के व्यवहार लोक में देखे जाते हैं जैसे कि एक ही शरीरधारी निमंत्रित ब्राह्मण अनेक मनुष्यों के गृह में एक ही समय भोजन व्यवहार में उपयोगी नहीं हो सकता और वही ब्राह्मण एक ही समय सहस्रों पुरुषों के नमस्कार व्यवहार में उपयोगी होता है अर्थात् एक ही समय में वे उस ब्राह्मण को नमस्कार करते हैं । उसी द्वितीय दृष्टान्त के अनुसार एक ही देवता के उद्देश से अनेक स्थानों पर अनेक यजमान एक ही समय में अपने अपने द्रव्यों का आग कर सकते हैं और प्रभावशाली देवता उन सब आगों को समष्टि कर सब यजमानों को फल दे सकता है । २७ ।

“शब्द इति चेन्नातः प्रमत्ताप्रत्यक्षानुमानाम्याम्” सू० २८ । अर्थ इसका प्रश्नोत्तर रूपी यह है कि—

प्र०—देवता के शरीर के स्वीकार से कर्म में कोई विरोध न पड़े परन्तु वेद में पड़ता है क्योंकि शब्द और अर्थ तथा उन अन्योन्य में सम्बन्ध को निल मान कर वेद की स्वतन्त्र प्रमाणता, पूर्व भीमासा दर्शन से सिद्ध की गई है । इसका प्रकार वेद दुर्ग सज्जन में बड़े समारोह से कहा जा

योगाद्युपपदनेककर्मसंबन्धीनि हवींषि भुञ्जीत; तथापि विग्रहयोगादस्मदादिवज्जननमरणवती सेति नित्यस्य शब्दस्य नित्येनार्थेन नित्ये सम्बन्धे प्रतीयमाने यद्वैदिके शब्दे प्रामाण्यं स्थितं तस्य विरोधः स्यादिति चेत्—नायमप्यस्ति विरोधः; कस्मात् ? अतः प्रभवात् । अत एव हि वैदिकाच्छब्दादेवादिकं जगत् प्रभवति । ननु 'जन्माद्यस्य यतः' (ऋ० १।१।२) इत्यत्र ब्रह्म-प्रभवत्वं जगतोऽवधारितं, कथमिह शब्दप्रभवत्वमुच्यते ? अपि च यदि नाम वैदिकाच्छब्दा-दस्य प्रभवोऽभ्युपगतः कथमेतावता विरोधः शब्दे परिहृतः ? यावता वसवो रुद्रा आदित्या विश्वेदेवा मरुत इत्येते अर्था अनित्या एवोत्पत्तिमत्त्वात् । तदनित्यत्वे च तद्वाचकानां वैदिकानां वखादिशब्दानामनित्यत्वं केन निवार्यते ?

प्रसिद्धं हि लोके देवदत्तस्य पुत्र उत्पन्ने यज्ञदत्त इति तस्य नाम क्रियते इति । तस्माद्विरोध एव शब्द इति चेत्—न; गवादिशब्दार्थसंबन्धनित्यत्वदर्शनात् । नहि गवादिव्य-क्तीनामुत्पत्तिमत्त्वे तदाकृतीनामप्युत्पत्तिमत्त्वं स्यात् । द्रव्यगुणकर्मणां हि व्यक्तय एवोत्पद्यन्ते नाकृतयः । आकृतिभिश्च शब्दानां संबन्धो न व्यक्तिभिः । व्यक्तीनामानन्त्यात्सम्बन्धग्रहणा-नुपपत्तेः । व्यक्तिपूतधमानास्वप्याकृतीनां नित्यत्वान्न गवादिशब्देषु कश्चिद्विरोधो दृश्यते । तथा देवादिव्यक्तिप्रभवाभ्युपगमेऽप्याकृतिनित्यत्वान्न कश्चिद्वखादिशब्देषु विरोध इति

भाषा

बुका है, और यदि देवता शरीरधारी हैं तो जन्म और मरण (जो कि शरीर के स्वभाव हैं, देवता में भी आवश्यक हैं और इनके अनुसार, देवता अनित्य ही हैं और वैदिक शब्द जब उन देवताओं से सम्बन्ध रखते हैं तब वे भी अनित्य ही हैं क्योंकि वस्तुओं के उत्पन्न होने के अनन्तर उनके नाम और इतिहास की उत्पत्ति होती है इसलिए वेद की नित्यता और स्वतः प्रमाणता कदापि नहीं हो सकती, यदि देवता शरीरधारी हो, इस विरोध का क्या परिहार है ?

गौ आदि शरीरों के उपन होने से यह नहीं कहा जा सकता कि उनकी गोन्वादि जातियाँ भी उपन होती हैं क्योंकि द्रव्य गुण और कर्मों की व्यक्तियाँ ही उपन होती हैं ॥ कि जातियाँ तथा गौ आदि शब्दों का सम्बन्ध भी गोन्वादि जाति ही के साथ है क्योंकि एक जाति की व्यक्तियाँ करोड़ों होती हैं इससे प्रत्येक व्यक्तियों के साथ शब्दों के सम्बन्ध मानने में गोरव है और यह भी दोष है कि उन सम्बन्धों का पूर्ण रूप से किसी को कदापि नहीं ज्ञान हो सकता और जाति के साथ शब्द का सम्बन्ध स्वीकार करने में ये दोष नहीं पड़ते इसलिये गोन्वादि जाति (जो कि नित्य है) ही गौ आदि शब्द का अर्थ है । तब ऐसी दशा में जैसे वेद में गौ आदि शब्द के रहने पर भी गोन्वादि जाति के नित्य होने से वेद की नित्यता और स्वतः प्रमाणता होती है वैसे ही वस्तु आदि शब्द के रहने भी वस्तुच आदि जाति की नित्यता से वेद की नित्यता और स्वतः प्रमाणता में कोई विरोध नहीं पड़ सकता और वस्तुच आदि जाति में भी वही मंत्र अर्थवाद आदि प्रमाण हैं जो कि देवता के शरीरधारी होने में प्रमाण हैं । और यह भी है कि इन्द्रादि बहुत से शब्द, व्यास, प्राङ्निवार, सेनापति आदि शब्दों की नाई स्थान विरोध के बावजूद हैं अर्थात् उन उन स्थानों पर जो ही नियुक्त होता है उसी को वे शब्द कहते हैं और वे स्थान अनादि ही हैं तथा जब २ उन स्थानों के अधिकारी देवताओं की सृष्टि होती है तब

द्रष्टव्यम् । आकृतिविशेषस्तु देवादीनां मन्त्रार्थवादादिभ्यो विग्रहवत्वाद्यवगमादवगन्तव्यः । स्थानविशेषसम्बन्धनिमित्ताश्वेन्द्रादिशब्दाः सेनापत्यादिशब्दवत् । ततश्च यो यस्तत्तत्स्थान-
मधिरोहति स स इन्द्रादिशब्दैरभिधीयत इति न दोषो भवति । न चेदं शब्दप्रभवत्वं ब्रह्म-
प्रभवत्ववदुपादानकारणमभिप्रायेणोच्यते कथं तर्हि ? स्थिते वाचकात्मना नित्ये शब्दे नित्यार्थ-
सम्बन्धिनि शब्दव्यवहारयोग्यार्थव्यक्तिनिष्पत्तिरतः प्रभव इत्युच्यते । कथं पुनरवगम्यते शब्दा-
त्प्रभवति जगदिति ? प्रत्यक्षानुमानाभ्याम् । अन्यक्षं श्रुतिः, प्रामाण्यं प्रति अनपेक्षत्वात् ।
अनुमानं स्मृतिः, प्रामाण्यं प्रति सापेक्षत्वात् । तेहि शब्दपूर्वां सृष्टिं दर्शयतः । “एत इति
प्रजापतिर्वेदानसृजतासृष्टमिति मनुष्यानिन्दव इति पितृस्तिरः पवित्रमिति ग्रहानाशव इति
स्तोत्रं विश्वानीति शस्त्रमभिसौभगेन्यन्याः प्रजाः” इति श्रुतिः । तथाऽन्यत्रापि “स मनसा
वाचा मियुनं ममभवत्” (षु० १।२।४) इत्यादिना तत्र तत्र शब्दपूर्विका सृष्टिः आच्यते ।
स्मृतिरपि—

‘अनादिनिधना नित्या वायुसृष्टा स्वयंभुवा ।

असौ वेदमयी दिव्या यतः सर्वाः प्रवृत्तयः’ ॥ इति ।

उत्सर्गोऽप्ययं वाचः संप्रदायप्रवर्तनात्मको द्रष्टव्यः अनादिनिधनाया अन्यादृशोत्सर्गस्या-
संभवात् । तथा—‘नाम रूपं च भूतानां कर्मणां च प्रवर्तनम् ।

वेदशब्देभ्य एवादौ निर्ममे स महेश्वरः’ । (मनु० १।२१) इति,

‘सर्वेषां तु स नामानि कर्माणि च पृथक् पृथक् ।

वेदशब्देभ्य एवादौ पृथक् संस्थाश्च निर्ममे’ ॥

इति च । अपि च चिकीर्षितमर्थमनुतिष्ठस्तरूप वाचकं शब्दं पूर्वं स्मृत्या पदचातमर्थमनु-
तिष्ठतीति सर्वेषां नः प्रत्यक्षमेतत् । तथा प्रजापतेरपि सप्तदुः सृष्टेः पूर्वं वैदिकाः शब्दा मनसि प्रादु-
र्बभूवुः, पश्चात्तदनुगतानर्थान्ससर्जति गम्यते । तथा च श्रुतिः “स भूरिति व्याहरत् स भूमि-
माया

वेद शब्दों ही के अनुसार होती है । यह बात श्रुति और स्मृति से सिद्ध है जैसे कि “एत इति” प्रजापति
ने ‘एते’ इस वैदिक शब्द के अनुसन्धान से देवताओं की ‘असिप्रम’ इस वैदिक शब्द के अनुसार
मनुष्यों की सृष्टि किया ‘स मनसा०’ प्रजापति ने अपने मन तथा वेदवाक्यों के अनुसार त्रियों और पुरुषों
की सृष्टि किया इत्यादि श्रुति में तथा “अनादि निधना०” उत्पत्ति और विनाश से रहित निस्व इस
वेद रूपी वाक्य के सम्प्रदाय को ब्रह्मदेव ने चलाया जिससे कि सृष्टि आदि सब काम हुए । “नाम
रूपश्च०” वह ब्रह्मदेव, आदि सृष्टि के समय सब प्राणियों के नाम, रूप और कर्मों को वेदशब्दों ही
के अनुसार सृष्टि किया ‘सर्वैयान्तु०’ उन ब्रह्मदेव ने वेदशब्दों के अनुसार पृथक् २ सबके नाम,
कर्म और मर्यादा को बनाया इत्यादि, स्मृति में कहा है । और यह हम सबको प्रत्यक्ष है कि जो पुरुष
जिस पदार्थ को बनाना चाहता है वह पूर्व में उस पदार्थ के शब्द को स्मरण कर पश्चात् उस अर्थ
को बनाता है ऐसे ही आदि सृष्टि के पूर्व, प्रजापति के हृदय में वैदिक शब्दों का मादुर्भाव हुआ ।
पश्चात् उन्हीं शब्दों के अनुसार उन्होंने सृष्टि किया जैसा कि “स भूरिति०” (प्रजापति मू. कहते

सृजत" (तै० ब्रा० २।२।४।२) इत्येवमादिका भूरादिशब्देभ्य एव मनसि प्रादुर्भूतभ्यो भूरादिलोकान् सृष्टान् दर्शयति इति ॥ २८ ॥

अत एव च नित्यत्वम् ॥ सू० २९ ॥

भाष्यम्—स्वतन्त्रस्य कर्तुस्स्मरणादिभिः स्थिते वेदस्य नित्यत्वे देवादिव्यक्तिप्रभवाभ्युपगमेन तस्य विरोधमाशङ्क्या 'अतः प्रभवात्' इति परिहृत्येदानीं तदेव वेदनित्यत्वं स्थितं द्रष्टव्यम्—अत एव च नित्यत्वमिति । अत एव नियताकृतोद्देवादेर्जगतो वेदशब्दप्रभवत्वाद्वेदशब्दे नित्यत्वमपि प्रत्येतव्यम् । तथा च मन्त्रवर्णः—“यज्ञेन वाचः पदवीयमायन् तामन्वविन्दन् शिषु प्रविष्टाम्” (ऋ० सं० १०। ७।१३) इति स्थितामेव वाचमनुविन्नां दर्शयति । वेदव्यासश्चैवमेव स्मरति—

युगान्तेऽन्तर्हितान्वेदान्सेतिहासान्महर्षयः ।

लेभिरे तपसा पूर्वमनुज्ञाताः स्वयंभुवा ॥ २९ इति ॥

भाषा

हुए भूमि को उत्पन्न करते हैं) इत्यादि श्रुति में कहा है । तो कैसे देवता को शरीरधारी कहने से वेद अनित्य हो सकता है ?

अत एव च नित्यत्वम् (सूत्र २९) वेद का कर्त्ता कोई प्रसिद्ध नहीं है इससे तो वेद की नित्यता (अपौरुषेयता) पूर्वमीमांसा में कही हुई रीति के अनुसार सिद्ध ही होती है परन्तु वैदिक शब्दों ही से देवादि जगत् की सृष्टि जो अभी कही गई इससे भी वेद की नित्यता सिद्ध होती है क्योंकि यदि अनित्य अर्थात् उत्पन्न होता तो उससे जगत् की सृष्टि इस कारण न हो सकती कि वह भी जगत् रूपी कार्य में ही अन्तर्गत हो जाता और वेद का नित्य होना इस मंत्र में भी कहा है 'यज्ञेन' याज्ञिकों ने वेद मार्ग को अपने पूर्व पुराणों से पाया अर्थात् पूर्व कल्प के ऋषियों के हृदयों में पूर्व ही से प्रविष्ट वेद को याज्ञिकों ने पश्चात् ग्रहण किया और 'युगान्ते' महाप्रलय में अन्तर्धान को प्राप्त हुए इतिहास सहित वेदों को ब्रह्मदेव की आह्वानुसार तप से महर्षियों ने आदि सृष्टि के समय पाया ।

प्र०—जगत् की सृष्टि और प्रलय स्वीकार करने पर कदापि वेद की नित्यता नहीं हो सकती क्योंकि शब्द और अर्थ का उच्छेद न होने ही से उनका अन्योन्य सम्बन्ध नित्य हो सकता है, और पढ़ने पढ़ाने वालों की परम्परा के विच्छेद न होने ही से वेद नित्य हो सकता है और महाप्रलय में जब सब जगत् का नाश होता है तब शब्द और उनके अर्थ भी सब ही एक ही बार उच्छिन्न हो जाते हैं उस समय में उनका अन्योन्य में सम्बन्ध कैसे अवशिष्ट हो सकता है ? और पढ़ने पढ़ाने वालों की परम्परा के अत्यन्त विच्छेद होने से वेद भी किस आश्रय पर अवशिष्ट रह सकता है ? यह तो कह नहीं सकते कि जीव नित्य है इससे जीवों में संस्काररूप से उस समय वेद रहता है, क्योंकि वेदान्त दर्शन के अनुसार अन्तःकरण रूपी उपाधि सहित चैतन्य ही जीव है, तो अन्तःकरण रूपी उपाधि, माया का परिणाम है, इसलिए जैसे सब जगत् प्रलय में नष्ट हो जाता है वैसे ही अन्तःकरण भी, तब अन्तःकरण के न रहने से जीव भी महाप्रलय के समय में नहीं रहता । तथा यह भी नहीं कह सकते कि उस समय परब्रह्म में संस्कार रूप से वेद रहते हैं, क्योंकि शुद्ध चैतन्य रूपी ब्रह्म में

समाननामरूपत्वाच्चावृत्तावप्यविरोधो दर्शनात्स्मृतेश्च ॥ सू० ३० ॥

भाष्यम्—अथापि स्यात् यदि पञ्चादिव्यक्तिवद्देवादिव्यक्तयोऽपि सन्तत्यैवोत्पद्येरन्निरु-
ध्येरंश्च, ततोऽभिधानामिधेयामिधातुव्यवहाराविच्छेदात्संबन्धनित्यत्वेन विरोधः परिह्रियेत ।
यदा तु खलु सकलं त्रैलोक्यं परित्यक्तनामरूपं निर्लेपं प्रलीयते प्रभवति चाभिनवमिति
श्रुतिस्मृतिवादा वदन्ति, तदा कथमविरोध इति ? तत्रेदमभिधीयते—समाननामरूपत्वादिति ।
तदापि संसारस्यानादित्वं तावदभ्युपगन्तव्यम् । प्रतिपादयिष्यति चाचार्यः संसारस्यानादि-
त्वम्—“उपपद्यते चाप्युपलभ्यते च” (ब्र० २।१।३६) इति । अनादौ च संसारे यथा स्वाप-
प्रबोधयोः प्रलयप्रभवश्रवणेऽपि पूर्वप्रबोधवदुत्तरप्रबोधेऽपि व्यवहाराच्च कश्चिद्विरोधाः, एवं
कल्पान्तरप्रभवप्रलययोरपीति द्रष्टव्यम् । स्वापप्रबोधयोश्च प्रलयप्रभवौ श्रूयते—“यदा सुप्तः स्वप्नं
न कञ्चन पश्यत्यथास्मिन्प्राण एवैकधा भवति तदैवं वाक्सर्वैर्नामभिः सहाप्येति चक्षुः सर्वं
रूपैः सहाप्येति श्रोत्रं सर्वैः शब्दैः सहाप्येति मनः सर्वैर्घ्राणैः सहाप्येति स यदा प्रतिबुध्यते

भाषा

संस्कारादि कुछ भी नहीं रह सकता । और आदि सृष्टि में परब्रह्म से जिन जीवों का प्रादुर्भाव होता
है वे सब मवीन ही हैं, इससे यह भी नहीं कहा जा सकता है कि महाप्रलय के पूर्वराज्य वाले
वेद, संस्कार रूप से उन जीवों में आ सकते हैं । इसलिए जगत् की सृष्टि और प्रलय के स्वीकार में
वेद की नित्यता का विरोध क्यों नहीं पड़ता ?

उ०—समाननामरूपत्वाच्चावृत्तावप्यविरोधो दर्शनात्स्मृतेश्च (सू० ३०) । यद्यपि महाप्रलय में
भ्रन्तः करण के कोई व्यापार नहीं होते और प्रलय के अवधि को पाकर परमेश्वर की इच्छा के बल
से जैसे कच्छप के देह में लीन हुए उसके अंग निकलते हैं अथवा मिट्टी में मिल गये अर्थात् लीन
हो गये मेढक के शरीर जैसे वृष्टि के अनन्तर उसी मिट्टी से निकल खड़े होते हैं ऐसे ही भ्रन्तःकरण
आदि, पूर्वकृत धर्माधर्म रूपी बासना के अनुसार वैसे ही उत्पन्न होते हैं, जैसे महाप्रलय के पूर्व काल
में वे थे अर्थात् उनके नाम और रूप वैसे ही होते हैं, जैसे कि महाप्रलय के पूर्व में थे । तात्पर्य
यह है कि यद्यपि संसार भण्डस की उत्पत्ति ईश्वर ही से होती है तथापि प्राणियों के प्रलय के पूर्व
किए हुए धर्माधर्म रूपी कर्मों के अनुसार ही से ईश्वर जगत् की सृष्टि करते हैं और यह व्यवस्था
तब ही हो सकती है जब कि सृष्टि और प्रलय का प्रवाह अनादि है । इस रीति से जगत् की सृष्टि
और प्रलय के स्वीकार से भी वेद की अनादिता में कोई विरोध नहीं है ।

प्र०—संसार अनादि हो किन्तु महाप्रलय रूपी इतने बड़े व्यन्धान पड़ने पर कैसे आदि
सृष्टि में वेदों का स्मरण हो सकता है ।

उ०—वेद में शयन का “प्रलय” शब्द से और जागरण का “प्रभव” (सृष्टि) शब्द से
व्यवहार है जैसा कि श्रुति में होता है “तदा सुप्तः” (सोता हुआ प्राणी जब कोई स्वप्न नहीं देखता
अर्थात् निद्रा गाढ़ी होती है । उस समय एक प्राण ही रहता है और उसी प्राण में सब इन्द्रिय और
मन भी अपने सब व्यापारों के साथ ‘अप्यय’ (प्रलय) को प्राप्त हो जाते हैं और जागरण के आरंभ में

यथाग्नेर्ज्वलतः सर्वा दिशो विस्फुलिङ्गा मिप्रतिष्ठेरन्नेवमेवैतस्मादात्मनः सर्वे प्राणा यथायतनं मिप्रतिष्ठन्ते प्राणभ्यो देवा देवभ्यो लोकाः” (कौ० ३।३) । इति स्यादेतत् स्वापे पुरुषान्तर-व्यवहारानिच्छेदात्स्वयं च सुप्तप्रबुद्धस्य पूर्वप्रबोधव्यवहारानुसन्धानसंभादविरुद्धम् ।

महाप्रलये तु सर्वव्यवहारोच्छेदाज्जन्मान्तरव्यवहारश्च कल्पान्तरव्यवहारस्यानु-सन्धातुमशम्भत्वाद्वैषम्यमिति; नैष दोषः, सत्यपि व्यवहारोच्छेदिनि महाप्रलये परमेश्वरानु-ग्रहदीक्षराणां हिरण्यगर्भादीनां कल्पान्तरव्यवहारानुसन्धानोपपत्तेः । यद्यपि प्राकृताः प्राणिनो
भाषा

जंते प्रवृत्ति अग्नि से सब दिशाओं में विस्फुलिङ्ग निकलते हैं वैसे मन आदि सब इन्द्रिय उसी प्राण से निकल ० अग्ने ० स्थानों में प्रतिष्ठित होते हैं) इसी से यह स्पष्ट निकलता है कि जैसे जाने हुए पुरुष को शयन से पूर्व काल में अनुभव किए हुए अर्थों का स्मरण होता है वैसे ही आदि सृष्टि में प्रादुर्भूत ब्रह्मदेवादि ईश्वरों के हृदयों में महाप्रलय से पूर्वस्थ के वेदों का स्मरण होना कुछ भी विरुद्ध नहीं है यद्यपि सुषुप्ति (गाढ़ी नींद) में प्राणमात्र अवशिष्ट रहता है और प्रलय में वह भी नहीं रहता, यह विशेष सुषुप्ति और प्रलय में अन्योन्य है । तथापि माया का रहना दोनों में समान है क्योंकि महाप्रलय भी माया ही का परिणाम है, इससे यदि माया न रहे तो प्रलय ही नहीं हो सकता । इसी तुरूपता के अनुसार शयन और प्रलय वेद में एक ही से गिने जाते हैं ।

म०—शयनावस्था एक ही बार सब प्राणियों पर नहीं आती अर्थात् जिस समय एक सोता है उस समय दूसरा कोई अग्रय जागता है । जिसके कारण सब व्यवहार चलते रहते हैं और सोया हुआ पुरुष जग जागता है तब उसी व्यवहार के देखने से उसको अपने पूर्व व्यवहारों का स्मरण होता है क्योंकि शयन का समय योद्धा होता है । इसलिए उसके व्यवधान से सोये हुए पुरुष में वर्तमान पूर्व व्यवहार का संस्कार नष्ट नहीं होता । महाप्रलय तो सब प्राणियों पर एक ही बार आता है । और यह बहुत बड़ा समय भी है, इससे उसके अनन्तर, पूर्वकल्प के अनुभव किए हुए वेदों के स्मरण का संभव नहीं है क्योंकि पूर्व अनुभव के संस्कार का नाश मरण अथवा दीर्घकाल के व्यवधान से होता है जैसा कि लोक में प्रसिद्ध है अर्थात् कोई अपने पूर्व जन्म का स्मरण नहीं करता क्योंकि पूर्व जन्म का संस्कार मरण से नष्ट हो जाता है और दीर्घ काल के व्यवधान से लोग पहलू बातें भूल जाते हैं अर्थात् उस व्यवधान से उस अनुभव का संस्कार नष्ट हो जाता है । अत्र ध्यान देना चाहिये कि महाप्रलय में सब प्राणियों के मरण और दीर्घ काल का व्यवधान ये दोनों हैं तो कैसे पूर्वस्थ के अनुभव का संस्कार किसी एक में भी बिना नाश हुए रह सकता है और जब संस्कार ही नहीं है तो आदि सृष्टि के समय में पूर्वकल्प के अनुभव किए हुए वेदों का स्मरण कैसे किसी को हो सकता है ?

उ०—यद्यपि मरण और दीर्घ काल के व्यवधान से बहुत से संस्कारों का नाश होता है तथापि न सब संस्कारों का, अर्थात् बहुत से संस्कार ऐसे हैं कि निश्चय नाश उक्त दो कारणों से नहीं होता क्योंकि जातमात्र बालक को भी भय आदि होते हैं तो जब उमने किसी से अपने दुःख का इन जन्म में अनुभव ही नहीं किया है तो कैसे उसे किसी से भय हो सकता है । इसलिए यह अग्रय कहना

न जन्मान्तरव्यवहारमनुसन्दधाना दृश्यन्त इति, तथापि न प्राकृतवदीश्वराणां भवितव्यम् । यथा हि प्राणित्वाविशेषेऽपि मनुष्यादिस्तम्बपर्यन्तेषु ज्ञानैश्वर्यादिप्रतिबन्धः परेण परेण भूयान् भवन्त्येव, तथा मनुष्यादिष्वेव हिरण्यगर्भपर्यन्तेषु ज्ञानैश्वर्याद्यभिव्यक्तिरपि परेण परेण भूयसी भवतीत्येतच्छ्रुतिस्मृतिवादेष्वसकृदनुश्रूयमाणं न शक्यं नास्तीति वदितुम् । ततश्चातीत-कल्पानुष्ठितप्रकृष्टज्ञानकर्मणामीश्वराणां हिरण्यगर्भादीनां वर्तमानकल्पादौ प्रादुर्भवतां परमे-श्वरानुगृहीतानां सुसप्रतियुद्धवत् कल्पान्तरव्यवहारानुसन्धानोपपत्तिः । तथा च श्रुतिः—

“यो ब्रह्माणं विदधाति पूर्वं यो वै वेदांश्च ग्रहिणोति तस्मै ।

तं ह देवमात्मबुद्धिप्रकाशं मुमुक्षुर्वै शरणमहं प्रपद्ये” (श्वे० ६।१८) इति । स्मरन्ति च शौनकादयः—‘मधुच्छन्दःप्रभृतिभिर्ऋषिभिर्दाशतय्यो दृष्टा’ इति ।

प्रतिवेदं चैवमेव काण्डार्प्यादयः स्मरन्ते । श्रुतिरप्युपिज्ञानपूर्वकमेव मन्त्रेणानुष्ठानं दर्शयति—‘यो ह वा अविदितापेयच्छन्दो दैवतब्राह्मणेन मन्त्रेण याजयति वा ध्यापयति वा स

मापा

पठता है कि पूर्व जन्म में किसी पदार्थ से उसको दुःख का अनुभव हुआ है, उसी के सत्कार से उसको उस दुःख का स्मरण होता है जिससे कि उसको भय होता है । और यद्यपि प्राकृत प्राणियों को जन्मान्तरका स्मरण नहीं होता तथापि ब्रह्मदेवादि ईश्वरों को पूर्व कल्प के अनुभव किए हुए वेद का स्मरण हो सकता है क्योंकि जैसे अन्य सब कार्यों में अन्य सब प्राणियों की अपेक्षा उन ईश्वरों का सामर्थ्य बहुत अधिक है वैसे ही स्मरण का सामर्थ्य भी, जैसा कि श्रुति स्मृति आदि में सहस्रशः प्रसिद्ध है जैसे ‘यो ब्रह्माण०’ जो ब्रह्मा को प्रथम बनाता है और उनके हृदय में वेदों का स्मरण कराता है इत्यादि, तथा शौनकादि की स्मृतियों में भी कहा है कि (मधुच्छन्दादि ऋषियों ने दाशतयी (ऋग्संहिता) को स्मरण किया और प्रत्येक वेद में इसी से ऋषि आदि को स्मरण करना स्मृतियों में कहा है और वेद में भी “यो ह वा” (जो, ऋषि को बिना जाने किसी मंत्र से यह करता है वह पापी होकर स्थावर पौनि में जन्म पाता है, इसलिए प्रत्येक मंत्र में ऋषि छन्द देवता और ब्राह्मण वाक्य को जानें) यह कहा है । और यह भी है कि कीट से लेकर ब्रह्मदेव पर्यन्त ज्ञान ऐश्वर्य आदि की वृद्धि ही ऊपर २ देखने में आती है और ऐसी दशा में जब श्रुति स्मृति आदि में पूर्वकल्प के वेद का स्मरण, परमेश्वर के अनुग्रह से ब्रह्मदेव आदि में कहा है तब उसमें सन्देह का अवसर ही नहीं है क्योंकि स्मरण भी तो ज्ञान ही है ।

प्र०—ब्रह्मदेवादि पूर्वकल्प के व्यवहारों का अनुसन्धान यदि करते हैं तो किया करें उससे शब्द अर्थ के सम्बन्ध और वेद की नित्यता नहीं हो सकती क्योंकि यह सृष्टि पूर्व कल्प की सृष्टि की अपेक्षा अन्य और नवीन ही है तथा जब सृष्टि ही अपूर्ण है तो इस सृष्टि के वेद भी पूर्ण वेदों से अन्य ही हैं और उनके अर्थ भी पूर्व वेदों के अर्थ से अन्य हैं और यह भी कह सकते हैं कि इस सृष्टि के वर्णाश्रम भी पूर्व वर्णाश्रम से अन्य ही हैं । इस सृष्टि में अधर्म से स्वर्ग और धर्म से नरक होता है तथा नरक ही लोगों को मिल है स्वर्ग अभिषेक है इस रीति से जब पूर्ण कल्प के सभी व्यवहार उच्छिन्न हो गये, तब ब्रह्मदेव के उक्त स्मरण से क्या काम निकला ! क्योंकि वेद तो अनित्य ही हो गया !

स्थापुं वर्च्छति गतं वा प्रतिपद्यते' इत्युपक्रम्य 'तस्मादेतानि मन्त्रे मन्त्रे विद्यात्' इति । प्राणिनां च सुखप्राप्तये धर्मो विधीयते दुःखपरिहाराय चाधर्मः प्रतिपिद्यते । दृष्टानुश्रविकसुखदुःखविषयो च रागद्वेषौ भवतो न विलक्षणविषयावित्यतो धर्माधर्मफलभूतोत्तरा सृष्टिर्निष्पाद्यमाना पूर्वसृष्टिमदृश्येव निष्पद्यते ।

स्मृतिश्च भवति—'तेषां ये यानि कर्माणि प्राक्सृष्ट्यां प्रतिपेदिरे ।

तान्येव ते प्रपद्यन्ते सृज्यमानाः पुनः पुनः ॥

हिंसाहिंसे मृदुकूरे धर्माधर्मावृतानृते ।

तद्भाविताः प्रपद्यन्ते तस्माच्चतस्य रोचते' ॥ इति

प्रलीयमानमपि चेदं जगच्छब्दत्ववशेषमेव प्रलीयते । शक्तिमूलमेव च प्रभवति । इतरथाऽस्मिरुत्वप्रसङ्गात् । न चानेकाकाराः शक्तयः शक्याः कल्पयितुम् । ततश्च विच्छिद्याप्युद्भवतां भूरादिलोकप्रवाहाणां देवतिर्यङ्मनुष्यलक्षणां च प्राणिनिकायप्रवाहाणां, वर्णाश्रमधर्मफलव्यवस्थानां चानादौ संसारे नियतत्वमिन्द्रियविषयसम्बन्धनियतत्ववत्प्रत्येतव्यम् । नहीन्द्रियविषयसम्बन्धादेर्व्यवहारस्य प्रतिमर्गमन्यथात्वं पण्डेन्द्रियविषयकल्पं शक्यमुत्प्रेक्षितम् । अतश्च सर्वकल्पानां तुल्यव्यवहारत्वात्कल्पान्तरव्यवहारानुमन्धानक्षमत्वाच्चेष्टराणां समाननामरूपा एव प्रतिसर्गं विशेषाः प्रादुर्भवन्ति । समाननामरूपत्वाचावृत्तावपि महासर्गमहाप्रलयलक्षणायां जगतोऽभ्युपगम्यमानायां च कश्चिच्छब्दप्रामाण्यादिविरोधः । समाननामरूपतां च श्रुतिस्मृती दर्शयतः—

भाषा

उ०—चाहे किसी कल्प की सृष्टि हो परन्तु वह वस्तु के स्वभाव और सामर्थ्य के अनुसार ही हो सकती है अर्थात् वस्तु का स्वभाव और सामर्थ्य किसी सृष्टि में अन्यथा नहीं हो सकता । निदान किसी सृष्टि में सुख के ल्यागने और दुख के भोगने की इच्छा नहीं होती तथा धर्म और अधर्म के सामर्थ्य भी किसी सृष्टि में उलट नहीं हो सकते कि धर्म से दुख और अधर्म से सुख हो जैसे श्रुतिका से पट और तन्तुओं से घट कदापि नहीं हो सकता क्योंकि यदि ऐसा हो तो सामर्थ्य के नियम न होने से सबसे सब हो जाय अर्थात् प्यासा मनुष्य कदाचित् अग्नि पान से भी अपनी प्यास को शान्त कर दे और शीत से धार्त, जल से अपने दुख को शान्त कर दे, इसलिये यही स्वीकार के योग्य और प्रामाणिक है कि अन्य सृष्टियों में भी ब्रह्महत्या आदि से दुख ही और यज्ञ आदि से सुख ही होता है तथा जो वेद इस कल्प में हैं वे ही पूर्व में थे और आगामी कल्प में रहेंगे । निदान जब प्रत्यक्ष सामर्थ्य से काम चल सकता है तब उसके विरुद्ध सामर्थ्य की कल्पना, अनुमान और श्रुति स्मृति के विरुद्ध होने से अप्रामाणिक है और जब सब कल्पों में तुल्य ही व्यवहार है और ब्रह्मदेवादि ईश्वर पूर्ण कल्प के व्यवहारों को कर सकते हैं तब यही निश्चय है कि प्रत्येक कल्पों में नामों और रूपों से एक से ही वस्तुओं की सृष्टि होती है । इसलिये लाखों महामृष्टि और लाखों महाप्रलय होने पर भी वेद की नित्यता में अशुभान्तिरोध नहीं पड़ता । प्रत्येक कल्पों के सृष्टियों की अन्योन्य तुल्यता श्रुति और स्मृति में भी कहीं हुई है जैसे कि "मूर्त्याचन्द्रमसौ०" (ब्रह्मदेव ने पूर्ण कल्प के ऐसा मूर्त्य, चन्द्रमा, आकाश,

“सूर्याचन्द्रमसौ घाता यथापूर्वमकल्पयत् ।

दिवं च पृथिवीं चांतरिक्षमथो स्वः” ॥ (ऋ० सं० १०। १६०।३) इति ।

यथापूर्वस्मिन् कल्पे सूर्याचन्द्रमःप्रसृति जगत्कृत्स्नं, तथाऽस्मिन्नपि कल्पे परमेश्वरोऽ-
कल्पयदित्यर्थः । तथा “अग्निर्वा अक्रामयत् । अन्नादो देवानां स्पामिति । स एतमग्नये
कृत्तिकाम्यः पुरोडाशमष्टाकपालं निरवपत्” । (तै० ब्रा० ३।१।४।१) इति नक्षत्रेष्टिविधौ
योऽग्निर्निवपत् यस्मै वाग्नये निरवपत्तयोः समाननामरूपतां दर्शयतीत्येवंजातीयका श्रुतिरि-
होदाहर्तव्या ।

स्मृतिरपि—“श्रुषीणां नामधेयानि याश्च वेदेषु दृष्टयः ।

शर्वर्यन्ते प्रसृतानां तान्येवैभ्यो ददात्यजः ॥

यथर्तुपृतुलिङ्गानि नानारूपाणि पर्यये ।

दृश्यन्ते तानि तान्येव तथा भावा युगादिषु ॥

यथाऽभिमानिनोऽतीतास्तुल्यास्ते सांप्रतैरिह ।

देवा देवैरतीतैर्हि रूपैर्नामभिरेव च” ॥ इत्येवं जातीयका द्रष्टव्या ॥३०॥

मध्वादिष्वसंभवादनधिकारं जैमिनिः ॥ सू० ३१ ॥

भाषा

पृथ्वी, स्वर्गादि घनाया) “अग्निर्वा०” (अग्नि कामना करता है कि मैं देवताओं के अन्न का खाने
वाला हो जाऊँ, इसलिए वह अग्नि देवता वाले अष्टाकपाल पुरोडाश नामक यज्ञ को कृत्तिका नक्षत्रों
के लिए करते हैं) अर्थात् जो अग्नि और जिस अग्नि के लिए यज्ञ करता है उन दोनों का ‘अग्नि’
यह नाम और रूप भी तुल्य ही है तथा “सृषीणा०” । (ऋषियों के जो नाम और वेद का दर्शन,
पूर्वकल्प में रहते हैं महाप्रलय रूपी रात्रि के अन्त में ब्रह्मदेव उन्हीं नामों और दर्शन को नवीन ऋषियों
के लिए देते हैं । ता-पर्य यह है कि प्रतिवर्ष वसन्त आदि श्रुतियों में एक ही नाम, और तुल्य ही फल
पुष्पादि पदार्थ उत्पन्न होते हैं अर्थात् जिस नाम और रूप के फल, पुष्प, पत्र आदि एक वसन्त में उत्पन्न
होते हैं उसी नाम और रूप के फल आदि, अन्यान्य वसन्तों में भी, ऐसे ही जिन नाम और रूपों के
वस्तुओं की सृष्टि एक कल्प में होती है उन्हीं नामों और रूपवाली वस्तुओं की सृष्टि सब कल्पों में होती है ।

इस रीति से सब कल्पों में तुल्य ही नाम और रूप के देवादि वस्तुओं की सृष्टि होती है,
आत्मा मात्र उनके भिन्न रहते हैं । वेद दुर्ग सज्जन में वेद की अपौरुषेयता (नित्यता) के प्रकरण में वेद
की नित्यता को सिद्ध कर दी गयी है और उसी प्रकरण के अन्त में यहाँ के २८, २९, ३०, अर्थात्
तीन सूत्रों से सूचित इन उक्तियों की—(जो कि यहाँ तक कही गई हैं) सूचना भी दे दी गयी है ।

इस रीति से यह समझना चाहिये कि पूर्व भीमासा दर्शन और वेदान्त दर्शन अर्थात् इन
दोनों वैदिक दर्शनों में जैमिनि महर्षि और भगवान् वादरायण व्यास अर्थात् इन दोनों आचार्यों ने
वेद की अपौरुषेयता (नित्यता) को एक मुख होकर सिद्ध किया है ।

“मध्वादिष्वसंभवादनधिकारं जैमिनिः” (सू० ३१)

पूर्व में जो यह प्रतिज्ञा की गयी कि ब्रह्मविद्या में देवता आदि का भी अधिकार है उस प्रतिज्ञा

भाष्यम्—इह देवादीनामपि ब्रह्मविद्यायामस्त्यधिकारः इति यत्प्रतिज्ञातं तत्पर्यावर्त्यते । देवादीनामनधिकार जैमिनिराचार्यो मन्यते । कस्मात् ? मध्वादिष्वसम्भवात् । ब्रह्मविद्यायामधिकाराभ्युपगमे हि विद्यात्वाविशेषान्मध्वादिविद्यास्वधिकारोऽभ्युपगम्येत । न चैव संभवति । कथम् ? “असौ वा आदित्यो देवमधु” (छा० ३।१।१) इत्यत्र मनुष्या आदित्य मध्वध्यासेनोपासीत । देवादिषु ह्युपासकेष्वभ्युपगम्यमानेष्वेवादित्यः कमन्यमादित्यमुपासीत । पुनश्चादित्यव्यपाश्रयाणि पञ्चरोहितादीन्यमृतान्युपक्रम्य वसन्तो रूद्रा आदित्या मरुतः साध्याश्च पञ्च देवगणाः क्रमेण तत्तदमृतमुपजीवन्तीत्युपदिश्य ‘स य एतदेवममृत वेद वघ्ननामैवैको भूत्वाग्निर्नैव मुखेनैतदेवामृत दृष्ट्वा सृष्यति’ इत्यादिना वस्वाद्युपजीव्यान्यमृतानि विजानता वस्वादिमहिमप्राप्तिं दर्शयति । वस्वादयस्तु कानन्यान्वस्वादीनमृतोपजीग्निो विजानीयुः ? कं वाऽन्यं वस्वादिमहिमानं प्रेप्सेयुः ? तथा “अग्निः पादो वायुः पाद आदित्यः पादो दिशः पादः” (छा० ३।१।१।१) “वायुर्वाव सवर्गः” (छा० ४।३।१) “आदित्यो ब्रह्मेत्यादेयः” (छा० ३।१।१।१) इत्यादिषु देवतात्मोपासनेषु न तेषामेव देवतात्मनामधिकारः सम्भवति । तथा ‘इमावेव गौतमभारद्वाजा वयमेव गौतमोऽयं भरद्वाजः’ (वृ० २।२।४) इत्यादिष्वप्यपिमन्वेष्टुपासनेषु तेषामेवर्षाणामधिकारः सम्भवति ॥३१॥

भाषा

पर पुन विचार करने के लिये यह सूत्र है और इसका यह अर्थ है कि जैमिनि आचार्य यह मानते हैं कि ब्रह्मविद्या में देवता आदि का अधिकार नहीं है क्योंकि उनमें मधुविद्या आदि का सम्भव नहीं है । तात्पर्य यह है कि सब ब्रह्मविद्याओं में सब देवताओं का सामान्य से अधिकार है कि किसी विशेष ब्रह्मविद्या में किसी विशेष देवता का इनमें प्रथम पक्ष ठीक नहीं है क्योंकि—

“असौ वा आदित्या द्य मधु” (छा० ३।१।१) इस प्रकरण में जो मधुविद्या कही हुई है उसमें भी देवताओं का अधिकार मानना पड़ेगा अर्थात् विद्या कहते हैं ज्ञान को तो जब सब ब्रह्मविद्याओं में सब देवताओं का अधिकार है तब कोई कारण नहीं है कि हम मधुविद्या में देवताओं का अधिकार न हो, तथा सूर्यमण्डल को मधु का छद्म ध्यान करना अर्थात् ‘यह सूर्यमण्डल मधु का छद्म है’ ऐसा ध्यान करना मधुविद्या है और ऐसी दशा में सामान्य रूप से देवताओं का अधिकार मधुविद्या में नहीं हो सकता क्योंकि सूर्य का अधिकार मधुविद्या में कैसे हो सकता है ?

प्रसिद्ध है कि उपास्य से उपासक भिन्न होता है तो सूर्य अपना ही उपासना कैसे कर सकते हैं ? यथा ‘अग्नि पादा वायु पाद आदित्य पादा दिश पादः’ (छा० ३।१।८।१) इस प्रकरण में अग्नि आदि में आकाश के पाद होने का ध्यान कहा है तो उस उपासना में अग्नि का अधिकार नहीं हो सकता क्योंकि अग्निदेव किसमें आकाश के पाद होने का ध्यान करेंगे दूसरा तो कोई अग्नि है नहीं । निदान जैसे मधुविद्या आदि में सूर्य आदि देवताओं का अधिकार नहीं हो सकता वैसे ब्रह्मविद्या में किसी देवता का अधिकार नहीं है । और इह धनस पर पूर्वोक्त उन युक्तियों को भी ध्यान करना चाहिये कि जो युक्तियाँ पूर्व पक्ष में कही जा चुकी हैं ।

एमे ही द्वितीय पक्ष भी ठीक नहीं है क्योंकि—

ज्योतिषिभावाच्च ॥ सू० ३२ ॥

भाष्यम्—कुतश्च देवादीनामधिकारः ? यदिदं ज्योतिर्मण्डलं दुःस्थानमहोरात्राभ्यां बम्भ्र-
मज्जगदवभासयति, तस्मिन्नादित्यादयो देवतावचनाः शब्दाः प्रयुज्यन्ते । लोकप्रसिद्धैर्वाक्य-
शेषप्रसिद्धैश्च । न च ज्योतिर्मण्डलस्य हृदयादिना विग्रहेण चेतनतयार्थित्वादिना वा योगोऽव-
गन्तुं शक्यते, मृदादिवदचेतनात्वावगमात् । एतेनाग्न्यादयो व्याख्याताः । स्यादेतत् ;
मन्त्रार्थवादेतिहासपुराणलोकेभ्यो देवादीनां विग्रहवत्त्वाद्यवगमादयमदोष इति, नेत्युच्यते ;

नहि तावन्लोको नाम किञ्चित्—स्वतन्त्रं प्रमाणमस्ति । प्रत्यक्षादिभ्य एव ह्यविचारित-
विशेषेभ्यः प्रमाणेभ्यः प्रसिध्यन्त्र्यो लोकात्प्रसिध्यतीत्युच्यते । न चात्र प्रत्यक्षादीनामन्यतमं
माया

ज्योतिषि भावाच्च (सू० ३२)

यदि द्वितीय पक्ष अर्थात् यह स्वीकार किया जाय कि विद्याविशेष में देवताविशेष का यथायोग्य
अधिकार है तो उसमें असमय ही दोष है क्योंकि ये जो तेज के मण्डल, सूर्य, अग्नि आदि शब्द से
कहे जाते हैं उनमें चैतन्य नहीं है किन्तु वे जड़ ही हैं और उनसे अतिरिक्त कोई स्वरूप देवता का
प्रपञ्च नहीं है तो ऐसी दशा में जड़ देवताओं का ब्रह्मविद्या में अधिकार कैसा ?

प्र०—मंत्र, अर्घ्यवाद, इतिहास, पुराण और लोक से जब सूर्यमण्डल आदि जड़ पदार्थों से
अतिरिक्त और उन पदार्थों का अधिष्ठाता चेतन और देहधारी देवता सिद्ध है सब क्यों नहीं उनका
अधिकार ब्रह्मविद्या में हो सकता है ?

उ०—देहधारी चेतन देवता किसी प्रमाण से सिद्ध नहीं हैं क्योंकि प्रत्यक्षादि प्रमाण से
पृथक्, लोकव्यवहार कोई वस्तु नहीं है किन्तु जिस लोकव्यवहार का मूल प्रत्यक्षादि प्रमाण होता है
वही लोकव्यवहार सत्य कहलाता है, और जिस लोकव्यवहार का प्रत्यक्षादि प्रमाण मूल नहीं होता
वह लोकव्यवहार अन्धपरम्परा ही है । अर्थात् उससे कुछ भी नहीं सिद्ध हो सकता, ऐसी दशा में
जब देवता के शरीरधारी होने का कोई प्रत्यक्षादि रूपी प्रमाण मूल नहीं है तो देहधारी देवता के
विषय में जितने लोकव्यवहार हैं वे सब अज्ञानियों की अन्धपरम्परा ही हैं ।

उनसे कुछ भी नहीं सिद्ध हो सकता । ऐसे ही इतिहास और पुराण भी देवताओं के शरीर-
धारी होने में मूल नहीं हैं क्योंकि वे सब पूर्णों के रचित हैं और जब प्रत्यक्षादि प्रमाण के बिना ही
देवताओं के शरीरधारी होने के विषय में पुरुषों ने उनकी रचना किया तब उन पर सत्य होने का
विश्वास ही नहीं हो सकता ।

ऐसे ही वैदिक अर्घ्यवाद भाग भी देवताओं के शरीरधारी होने में प्रमाण नहीं हो सकते,
क्योंकि पूर्व मीमांसा के अर्घ्यवादाधिकरण में यह सिद्धान्त कर दिया गया है कि अर्घ्यवादों का अपने
अद्वार्ष में तात्पर्य ही नहीं होता किन्तु वे इतना ही कहते हैं कि “निषिद्धान्तों से विहित यज्ञादि
कर्म अच्छे हैं” ऐसे ही मन्त्र भाग भी देवताओं के शरीरधारी होने में प्रमाण नहीं हो सकता है ।
क्योंकि जैसे ब्राह्मण भाग के वाक्य, यव, तण्डुल आदि द्रव्यों को यज्ञादि कर्मों में लगाने की आज्ञा
देते हैं वैसे ही मन्त्ररूपी शब्द द्रव्य के लगाने की भी । विशेष इतना ही है कि यव, तण्डुल आदि

प्रमाणमस्ति । इतिहासपुराणमपि पौरुषेयत्वात् प्रमाणान्तरमूलमाकाङ्क्षति । अर्थवादा अपि विधिनैकाग्र्यत्वात्स्तुत्यर्थाः सन्तो न पार्थगर्थ्येन देवादीनां विग्रहादिसद्भावे कारणभावं प्रतिपद्यन्ते । मन्त्रा अपि श्रुत्यादिविनियुक्ताः प्रयोगसमवायिनोऽभिधानार्था न कस्यचिदर्थस्य प्रमाणमिन्याचक्षते । तस्मादभावो देवादीनामधिकारस्य ॥ ३२ ॥

भावं तु वादरायणोऽस्ति हि ॥ सू० ३३ ॥

भाष्यम्—तु शब्दः पूर्वपक्षं व्यावर्तयति । वादरायणस्त्वाचार्यो भावमधिकारस्य देवादीनामपि मन्यते । यद्यपि मध्वादिविद्यासु देवतादिध्यामिश्रास्वसंभवोऽधिकारस्य, तथाप्यस्ति हि शुद्धायां ब्रह्मविद्यायां संभवः । अर्थित्वसामर्थ्याप्रतिषेधाद्यपेक्षत्वादधिकारस्य । न च कचिदसंभव इत्येतावता यत्र संभवन्तत्राप्यधिकारोऽप्युच्येत । मनुष्याणामपि न सर्वेषां ब्राह्मणादीनां सर्वेषु राजभूषादिष्वधिकारः संभवति ।

तत्र यो न्यायः सोऽत्रापि भविष्यति । ब्रह्मविद्यां च प्रकृत्य भवति दर्शनं श्रौतं देवा-

भाषा

से किसी कर्म का बोध नहीं उत्पन्न होता और मन्त्रों से यज्ञों में उन कर्मों का स्मरण मात्र होता है कि जिन कर्मों का बोध, ब्राह्मण भाग के प्रधान विधिवाक्यों से हो चुका है । ऐसी दशा में जब किसी अन्य प्रमाण से देवताओं के शरीरधारी होने का बोध पूर्व में नहीं हो चुका है तो मन्त्र कदापि नहीं उसका बोध करा सकते, क्योंकि मन्त्रों का यह स्वभाव है कि वे उसी अर्थ का स्मरण रूपी बोध कराते हैं जिस अर्थ का बोध, दूसरे प्रमाण से पूर्व ही हो चुका है (मन्त्रों का यह तत्त्व वेद दुर्ग सञ्जन में बड़े विशद रूप से पूर्व ही दिखला दिया गया है) । इन पूर्वोक्त उक्तियों से यह सिद्ध हो गया कि जब देवता चेतन वा शरीरधारी ही नहीं हैं तो ब्रह्मविद्या में उनका अधिकार नहीं है ।

“भवन्तु वादरायणोऽस्ति हि” सू० ३३ ॥

वादरायणाचार्य “मै अर्थात् कृष्ण द्वैयायन व्यास” तो ब्रह्मविद्या में देवतादिकों का अधिकार मानते हैं क्योंकि यद्यपि देवता से मिली जुली मधुविद्या आदि ब्रह्मविद्याओं में पूर्वोक्त रीति से सूर्यादि—देवताविशेषों का अधिकार नहीं हो सकता तथापि शुद्ध अर्थात् केवल ब्रह्मविद्या में देवतादिकों का अधिकार अवश्य हो सकता है क्योंकि सब विषयों की अनित्यता देव, देवताओं को विषयों से वैराग्य हो सकता है, इससे वे मोक्ष के अर्था हैं और मनुष्यों की अपेक्षा देवतादिकों के शरीर इन्द्रिय आदि दृढ़तर होते हैं, इससे वे ब्रह्मविद्या में समर्थ हैं । तथा वेद से यह निषेध भी नहीं है कि “देवतादिक ब्रह्मविद्या का ध्येयास न करें” । और यह कोई बात नहीं है कि एक काम में ध्येयमव से यदि देवतादिक का अधिकार नहीं है जैसे मधुविद्या आदि में । तो इतने मात्र से जिस काम में देवतादि के अधिकार का समन है उस काम में भी उनका अधिकार नहीं है जैसे कि ब्रह्मविद्या में, क्योंकि सब यज्ञादि कर्मों में भी ब्राह्मणादि सब वर्णों का अधिकार नहीं होता जैसे कि राजभूष यज्ञ में क्षत्रिय ही का अधिकार है न कि अन्य वर्ण का । क्या इतने मात्र में कोई यह यह मन्त्रता है कि धन्यान् यज्ञों में भी ब्राह्मण का अधिकार नहीं है, तथा ब्रह्मविद्या में देवतादि के अधिकार की

अधिकारस्य सूचकम्—“तद्यो यो देवानां प्रत्यबुध्यत स एव तदभवत्तथर्षीणां तथा मनुष्या-
णाम्” बृ० १।४।१० इति। “ते होचुर्हन्त तमात्मानमन्विच्छामो यमात्मानमन्विष्य सर्वांश्च
लोकानान्नोति सर्वांश्च कामानिति”। “इन्द्रो हवै देवानामभिप्रवव्राज विरोचनोऽसुराणाम्”
(छा० ८।७।२) इत्यादि च ।

स्मार्तमपि गन्धर्वयाज्ञवल्क्यसंवादादि । यदप्युक्तं ज्योतिषिभावाच्चेति । अत्र ब्रूम —
ज्योतिरादिविषया अपि आदित्यादयो देवतावचनाः शब्दार्थचेतनान्तमैश्वर्याद्युपेतं तं तं देवता-
त्मानं समर्पयन्ति, मन्त्रार्थवादादिषु तथा व्यवहारात् । अस्ति बौध्दधर्मयोगादेवतानां ज्योतिरा-
द्यात्मभिश्चावध्यातुं यथेष्टं च तं तं विग्रहं ग्रहीतुं सामर्थ्यम् । तथा हि श्रूयते सुप्रसङ्गपार्यगदे—
“मेधातिथेर्मपेति मेधातिथिं ह काण्वायनमिन्द्रो मेपो भूत्वा जहार” (पद्मविंश० ब्रा० १।१)
इति । स्मर्यते च—“आदित्यः पुरुषो भूत्वा कुन्तीमुपजगाम ह” इति । मृदादिष्वपि चेतना
अधिष्ठितारोऽभ्युपगम्यन्ते, ‘मृदव्रतीदापोऽशुबन्नि’त्यादि दर्शनात् । ज्योतीरादेस्तु भूतधातोर-
दित्यादिष्वचेतनत्नमभ्युपगम्यते । चेतनास्त्वधिष्ठितारो देवतात्मानो मन्त्रार्थनादादिव्यव-
सापा

सूचना वेद में है “तद् यो यो०” बृ० १।४।२० (देवताओं, अपिर्षो तथा मनुष्यों में जो ही कोई
ब्रह्मज्ञानी होता है वही ब्रह्मस्वरूप हो जाता है) “ते हा पु०” ‘इन्द्रा हा०’ छा० ८।७।२ ।
(वे देवता और असुर प्रथम यह कहते हैं कि उस आत्मा का अन्वेषण हम करें जिसके अन्वेषण से
सब लोकों और कामों का साम होता है । तदनन्तर ब्रह्मविद्या के लिये देवताओं में इन्द्र और दैत्यों में
विरोचन सन्यासाश्रम को ग्रहण करते हैं) इत्यादि । और स्मृतियों में भी गन्धर्व याज्ञवल्क्य सनाद
आदि अनेक प्रकार से ऐसे हैं कि जिनसे ब्रह्मविद्या में देवतादिकों के अधिकार की सूचना होती है ।

प्र०—“ज्योतिषिभावाच्च” (सू० ३२) इस पूर्व सूत्र में जब देवता के चैतन्य का अभाव
सिद्ध कर दिया गया तब कैसे ब्रह्मविद्या में उनका अधिकार हो सकता है ?

उ०—यद्यपि सूर्यादि शब्दों का अर्थ, तेज का मण्डल भी है तथापि वे शब्द, ऐश्वर्य आदि
से संयुक्त चेतन देवता रूपी आत्मा को भी कहते हैं क्योंकि मन्त्र, अर्थवाद, इतिहास, पुराण और
धर्मशास्त्रों में सूर्यादि रूपी चेतन देवताओं का सहस्रशः वर्णन है जैसे कि “मेगा” (पद्मि०) ब्रा०
१।१। (कण्व के पुत्र मेधा तिथि को इन्द्र भेंड़े का रूप धारण कर हरण करते हैं इसी से मन्त्र में
मेधातिथि के मेप (मेड़ा) कहे जाते हैं, इत्यादि । स्मृतियों में भी “आदित्यः” (महाभारत) (आदित्य
अर्थात् सूर्य सामान्य पुरुष का रूप धारण कर कुन्ती के समीप गये) इत्यादि । ऐसे ही मृत्तिका
आदि अचेतन पदार्थों पर अधिष्ठान करने वाले अर्थात् उनके स्वामी और उनसे अन्य तथा उसी नाम
के चेतन देवता होते हैं जैसा कि वेद में कहा है कि “मृद०” मृत्तिका बोलती है “आपो०” जल
बोलते हैं, इत्यादि । अर्थात् मृत्तिका और जल तो जड़ हैं, बोल नहीं सकते । इसलिये यहाँ “मृद०”
तथा “अप्” मृत्तिका और जल के अधिष्ठाता चेतन देवता को कहने हैं और तेज आदि को तो हम
भी अचेतन मानते हैं । किन्तु उनके अधिष्ठाता देवता को अनन्तरोक्त प्रमाणों द्वारा चेतन अत्यन्त मानते हैं ।

प्र०—जब यह कह दिया गया कि मन्त्र और अर्थवाद का असुरार्थ में तात्पर्य ही नहीं है

हारादित्युक्तम् । यदप्युक्तं मन्त्रार्थवादयोरन्यर्थत्वान्न देवताविग्रहादिप्रकाशनसामर्थ्यमिति ।
अत्र ब्रूमः—प्रत्ययाप्रत्ययौ हि सद्भावासद्भावयोः कारणम्, नान्यार्थत्वमन्यार्थत्वं वा ।
तथाह्यन्यार्थमपि प्रस्थितः पथि पतितं तृणपर्णाद्यस्तीत्येव प्रतिपद्यते । अत्राह—विषम उपन्यासः ।
तत्र हि तृणपर्णादिविषयं प्रत्यक्षं प्रवृत्तमस्ति येन तदस्तित्वं प्रतिपद्यते । अत्र पुनर्विष्णुदेष्ट-
कवाक्यभावेन स्तुत्यर्थेऽर्थवादेन पार्थगर्थ्येन वृत्तान्तविषया प्रवृत्तिः शक्याऽध्यवसातुम् । न
हि महावाक्येऽर्थप्रत्यायकेऽवान्तरवाक्यस्य पृथक् प्रत्यायकत्वमस्ति । यथा 'न सुरां पिबेत्'
इति नञ्वाति वाक्ये पदत्रयसंबन्धात् सुरापानप्रतिषेध एवैकोऽर्थोऽवगम्यते । न पुनः सुरां
पिबेदिति पदद्वयसंबन्धात् सुरापानविधिरपीति । अत्रोच्यते—विषम उपन्यासः । युक्तं

भाषा

तब कैसे देवता के शरीरादि विषय में वे प्रमाण हो सकते हैं ?

उ०—जब किसी वाक्य से किसी अर्थ का बोध होता है तब वह अर्थ सत्य समझा जाता है,
चाहे उस अर्थ में उस वाक्य का तात्पर्य हो वा न हो । जैसे स्नान के तात्पर्य से चलता हुआ पुरुष
मार्ग में पड़े हुए तृणादिक को देखकर उसको सत्य समझता है परन्तु उसके चलने का तात्पर्य
तृणादिक के लाभ में नहीं है । ऐसे ही मंत्र और अर्थवाद का यद्यपि अपने अन्वयार्थ में तात्पर्य नहीं
है, तथापि जब उनके पदों से उस अर्थ का बोध होता है अर्थात् देवता के चैतन्य और शरीर का,
मंत्र और अर्थवाद के पदों से बोध होता है तब उनकी सत्यता में कोई सन्देह नहीं है ।

प्र०—उक्त दृष्टान्त प्रकृत से तुल्य नहीं है । क्योंकि मार्ग में पड़े हुए तृणादि का निश्चय,
प्रत्यक्ष प्रमाण से होता है, इससे वे सत्य हैं । और मन्त्र तथा अर्थवाद तो महावाक्य में हैं अर्थात् विधि-
वाक्यों के साथ मिलकर महावाक्य में पड़ जाने से ये पृथक् वाक्य नहीं हैं किन्तु उस महावाक्य के
खण्डवाक्य हैं और महावाक्य से पृथक् खण्डवाक्य का कोई अर्थ नहीं होता । जैसे "न सुरां पिबेत्०"
(सुरा को न पीवे) । इस वाक्य में (न) शब्द को छोड़ कर 'सुरां पिबेत्' इस वाक्य का सुरा पीवे,
यह अर्थ नहीं होता । हाँ ! यदि 'सुरां पिबेत्' इतना ही पूर्ण वाक्य होता तो वैसा अर्थ भी होता ।
ऐसे ही मन्त्रवाक्य और विधिवाक्य तथा अर्थवादवाक्य और विधिवाक्य, अन्योन्य में मिल कर
महावाक्य होते हैं । उस महावाक्य में केवल मन्त्रवाक्य और अर्थवादवाक्य मात्र का पृथक् कोई अर्थ
नहीं हो सकता जिससे कि देवता के चैतन्य और शरीर की सिद्धि हो सके । तो कैसे देवता के
शरीर आदि की सिद्धि हो सकती है ?

उ०—'सुरा न पिबेत्' यह दृष्टान्त भी प्रकृत में घटित नहीं हो सकता क्योंकि लोक में जो वाक्य
बोले जाते हैं उनका इतना ही प्रयोजन नहीं है कि उनके प्रत्येक पद के अर्थों का पृथक् २ श्रोता को
स्मरण हो जाय किन्तु उन अर्थों के अन्योन्य में संबन्ध से वाक्यार्थ (एक बात) के बोध कराने ही के
लिए लोक में वाक्य बोले जाते हैं, और वाक्यार्थ का बोध पदार्थ के स्मरण बिना, वाक्यों से साक्षात् नहीं
हो सकता, इसी से पदार्थों का स्मरण भी पदों से माना जाता है और उसी स्मरण के द्वारा, वाक्य से
वाक्यार्थ का बोध होता है । जैसे ज्वाला लौ के द्वारा काष्ठों से पाक होता है । यही रीति एक
वाक्य से अर्थ के बोध होने की है । इसी से 'न सुरा पिबेत्' इस वाक्य में 'न' शब्द नहीं छोड़ा जा

यत्सुरापानप्रतिषेधे पदान्वयस्यैकत्वादवान्तराक्यार्थस्याग्रहणम् । विध्युद्देशार्थवादयो-
स्त्वर्थवादस्थानि पदानि पृथगन्वयं वृत्तान्ताविषयं प्रतिपाद्यान्तरं कैमर्त्यवशेन कामं विधेः
स्तान्मरुतं प्रतिपद्यन्ते । यथा हि “वायव्यं श्वेतमालभेत भूतिकाम” इत्यत्र विध्युद्देश-
वर्तिनां वायव्यादिपदानां निधिना संबन्धः, नैव “वायुर्वै क्षेपिष्ठा देवता वायुमेव स्वेन भाग-
भावा

सकृता क्योकि यह वाक्य एक ही है और (न) शब्द को छोड़ने से वाक्य का अर्थ ही छूट हो जाता
है और महावाक्य से अर्थबोध होने की तो दूसरी रीति है क्योंकि उसके गर्भ में अनेक वाक्य होते
हैं । वह रीति यह है कि जहाँ एक वाक्य से दूसरे वाक्य का सम्बन्ध होता है वहाँ लोकानुभव के
अनुसार वह दोनों वाक्य पृथक् २ अपने २ पदों के अर्थों में परस्पर सम्बन्ध का बोध कराने
अपने २ वाक्यार्थों में समाप्त हो जाते हैं । पश्चात् किसी कारण से किसी प्रयोजन की अपेक्षा होने पर
उन वाक्यार्थों के परस्पर अन्वय सम्बन्ध की कल्पना होती है—जैसे “वायुर्वै क्षेपिष्ठा देवता” वायु शीघ्रकारी
देवता है “वायव्यं श्वेतमालभेत” (श्वेत छाग से वायव्य यज्ञ करे), इन दोनों वेदवाक्यों में । क्योंकि
यहाँ यदि “(वा)यव्योऽश्वेतव्य ” यह विधि इस बात को नहीं बतलाती कि स्वाध्याय (वेदराशी)
पुरुषार्थ का साधक है, तो “वायुर्वै” इत्यादि अर्थवाद अपने अक्षरार्थ का बोधन कराकर निवृत्त हो जाते
तब “वायव्यम्” इत्यादि निधियाक्यों के साथ उनकी एकाक्यता न होती और जब उक्त अध्ययन
विधि ने उक्त बात को बतला दिया तब उक्त अर्थवाद अपने वाच्यार्थ को कह कर उसी के द्वारा वायु
यज्ञ रूपी विधेय की प्रशंसा का लक्षणावृत्ति से बोध कराते हैं । और यदि अपने वाच्यार्थ का बोध
न करावें तो उनकी लक्षणा ही न हो सके क्योंकि वाच्यार्थ के सम्बन्ध ही पदार्थ में लक्षणा होती
है, इसी से “गङ्गाया घोषः” गङ्गा में अहीर पुरा है, इस वाक्य में गङ्गा शब्द से लक्षणावृत्ति के द्वारा
गङ्गा ही के तीर का बोध होता है न कि समुद्र के तीर का, क्योंकि वह गङ्गा का सम्बन्धी नहीं है ।
निदान अर्थवादों का अपने वाच्यार्थ में अन्वय ही तात्पर्य है । इसी से जिन अर्थवादों का वाच्यार्थ, अन्य
प्रमाणों से निरुद्ध होता है वहाँ “आदित्यो वै यूप ” (यज्ञस्तम ही सूर्य है) “यजमान प्रस्तर ” (कुशों
की आटी ही यजमान है) इत्यादि में उक्त प्रमाण विरोध के परिहार, और यूपोदि की स्तुति के लिये
“गुणवादस्तु (मी० अ० १ पा० २ सू० १०) और “तत्तिमि ” (मी० अ० १ पा० ३ सू० २३)
ये दोनों जमिनि महर्षि के सूत्र हैं । अब ऐसी दशा में जिस अर्थवाद का वाच्यार्थ, प्रमाणान्तर से
निरुद्ध होता है वहाँ गुणवाद से, प्रशंसा में उस अर्थवाद की लक्षित लक्षणा होती है, और जिस
अर्थवाद का वाच्यार्थ प्रमाणान्तर का अनुमारी होता है वह अर्थवाद और वह प्रमाणान्तर ये दोनों
उस वाच्यार्थ को बोध कराते हैं अर्थात् एक दूसरे की अपेक्षा नहीं करता ।

इतना तो अवश्य होता है कि श्रोता के अनुसार अर्थवादवाक्य अनुवादक होते हैं क्योंकि
श्रोता प्रथम २ प्रत्यक्षादि प्रमाणों ही से अर्थों को जानता है । पश्चात् जब ससृष्ट शब्दों से अर्थ
को समझने लगा तब वैदिक अर्थवादों के अर्थ को समझता है । इतने मात्र से अर्थवाद प्रत्यक्ष के
अनुवादक हो सकते हैं ।

म०—जैसे अद्वैत के विषय में, भेद विषयक प्रत्यक्षादिकों का अद्वैत श्रुतियों में बाध होता

धेयेनोपधावति स एवैनं भूतिं गमयति” इत्येवामर्थवादगतानां पदानाम् । न हि भवति वायुर्वा अलभेतेति, क्षेपिष्ठा देवता वा आलभेतेत्यादि । वायुस्वभावसंकीर्तनेन त्ववान्तरमन्वयं प्रतिपद्ये-
विशिष्टदेवत्वमिदं कमेति विधिं स्तुवन्ति । तद्यत्र सोऽवान्तरवाक्यार्थः प्रमाणान्तरगोचरो भवति, तत्र तदनुवादेनार्थवादः प्रवर्तते । यत्र प्रमाणान्तरविरुद्धस्तत्र गुणवादेन । यत्र तु

माया

हे वैसे ही “आदित्यो यूपः” इत्यादि वैदिक अर्थवादों से यूप और आदित्य के भेदमाही प्रत्यक्षादि प्रमाणों ही का बाध होना चाहिये, तब अर्थवादों ही को दबाकर गुणवाद की कल्पना क्यों की जाती है ? और यदि ऐसे ही कल्पना की जाती है तो प्रत्यक्षादि के विरोध से वेदान्त वाक्यों को दबाकर वहाँ पर भी गुणवाद की कल्पना क्यों नहीं की जाती ?

उ०—लोकानुभव के अनुसार शब्दों के अर्थ दो प्रकार के होते हैं, एक द्वार, दूसरा द्वारी । पदों के वाक्यार्थ पृथक् पृथक् द्वार कहलाते हैं, और वाक्यार्थ द्वारी कहलाता है, क्योंकि उसी में वक्ता का तात्पर्य होना है और यही रीति वहाँ पर भी है जहाँ दो वाक्यों की एक वाक्यता होती है, जैसे “यह देवदत्त की गौ कीनने के योग्य है” यह एक वाक्य है । और “इसमें दूध बहुत है” यह दूसरा वाक्य है । इस दूसरे वाक्य का दूध बहुत होना, द्वार अर्थ है और तात्पर्य इसका पूर्व वाक्य के इस अर्थ में है कि ‘अनन्य कीनने के योग्य है’ इससे यही अर्थ दूसरे वाक्य का द्वारी अर्थ है ।

अब न्याय रीति यह है कि उक्त द्वार रूपी अर्थ में यदि प्रमाणान्तर का विरोध पड़ जाय तो वहाँ उस वाक्य ही को दबाकर गुणवाद की कल्पना होती है जैसे, “इसके घर में भोजन मन करो” यह एक वाक्य है । “वल्कि जहर खाव” यह दूसरा वाक्य है । यहाँ जहर खाना द्वार अर्थ लौकिक विवेक के विरुद्ध है, इसी से दूसरे वाक्य का, गुणवाद की रीति से पूर्व वाक्य ही के अर्थ में तात्पर्य है और यही इसका द्वारी अर्थ है और जब द्वारी अर्थ प्रमाणान्तर विरुद्ध होता है तभी लौकिक वाक्य अप्रमाण होते हैं । ऐसे ही “आदित्यो यूपः” इत्यादि अर्थवादों का द्वार अर्थ, प्रत्यक्षादि प्रमाणों से निरुद्ध है इसी से वहाँ गुणवाद माना जाता है, और वेदान्त वाक्य तो अपौरुषेय होने से स्वतः सिद्ध वास्तविक प्रमाण हैं, तथा उपक्रमादि छः प्रमाणों के अनुसार ब्रह्मादित ही उनका द्वारी अर्थ है, इसी से उनसे विरोध के कारण प्रत्यक्षादि प्रमाण ही को वास्तविक प्रमाण न मान कर व्यवहार दशा ही में उनकी प्रमाणता मानी जाती है । और जिन अर्थवादों के जिन द्वाररूपी अर्थों में प्रमाणान्तर का विरोध नहीं है, वे देवता के शरीर आदि, उन अर्थवादों के द्वार रूपी अर्थ तो सत्य ही हैं, और उन अर्थ-वादों के गुणवाद होने का भी कोई कारण नहीं है क्योंकि जब मुख्य अर्थ में कोई विरोध नहीं है तब गौण अर्थ का ध्याग्रयण क्यों किया जाय !

प्र०—यदि अर्थवाद का विधि से पृथक्, देवता का शरीर आदि अर्थ है तब तो वह विधि-वाक्य की अपेक्षा अन्य ही वाक्य क्यों न हो !

उ०—अन्य वाक्य तो वह है ही ।

प्र०—यदि ऐसा है तो विधि के तात्पर्य की अपेक्षा अर्थवाद का तात्पर्य भी अन्य ही क्यों न हो !

तदुभयं नास्ति तत्र किं प्रमाणान्तराभावाद् गुणवादः स्यादाहोस्वित्प्रमाणान्तराविरोधाद्विध-
मानवाद इति प्रतीतिशङ्कैर्विद्यमानवाद आश्रयणीयो न मुख्यवादः । एतेन मन्त्रो व्याख्यातः ।
अपि च त्रिभिर्भेदेन्द्रादिवैवत्यानि हवींषि चोदयद्भिरपेक्षितमिन्द्रादीनां स्वरूपम् ।
नहि स्वरूपरहिता इन्द्रादयश्चेतस्यारोपयितुं शक्यन्ते । न च चेतस्यनारूढायै तस्यै तस्यै

भाषा

उ०—जब कि अर्थवाद के पदों के अनुसार उसके द्वार रूपी वाक्यार्थ का बोध बिना तात्पर्य
ही के हो रहा है तब उस अर्थ में अन्य तात्पर्य आवश्यक नहीं है ।

प्र०—यदि अर्थवाद का अपने अर्थ में तात्पर्य नहीं है तो वह उस अर्थ में प्रमाण कैसे होगा
और कैसे उससे देवता के शरीर आदि सिद्ध होंगे ?

उ०—यह नियम नहीं है कि जिस वाक्य का जिस अर्थ में तात्पर्य नहीं होना उस अर्थ में
वह वाक्य प्रमाण नहीं होता क्योंकि यदि ऐसा हो तो वाक्य से उसके उसी एक अन्तिम विशेष्य रूपी
अर्थ का बोध हो जो कि वाक्यार्थ में मुख्य है, क्योंकि तात्पर्य उसी में है और उस अर्थ के विशेषण जो
उस वाक्य के अन्य पदों के अर्थ हैं, उनमें वह वाक्य अप्रमाण ही हो जाय। इसका निराकरण यह है
कि “देवदत्त की काली गौ ले आओ” इस वाक्य के अर्थ में ले आना ही मुख्य है । और देवदत्त
आदि उसके विशेषण हैं और तात्पर्य मुख्य ही अर्थ में होता है । यहाँ यदि उक्त नियम माना जाय
तो ले आने ही अर्थ में केवल यह वाक्य प्रमाण होगा क्योंकि तात्पर्य उसी में है और देवदत्त आदि
अर्थों में यह वाक्य प्रमाण ही न होगा और यदि ऐसा होगा तो पूरे वाक्यार्थ में इसका तात्पर्य
न होगा क्योंकि विशेषणों में तो इसका तात्पर्य ही नहीं है, इसलिये यह अवश्य स्वीकार करना
पड़ता है कि विशेषणों में तात्पर्य न होने पर भी सब वाक्य विशेषणों का बोध कराते हैं और उनमें
प्रमाण भी होते हैं । ऐसे ही यद्यपि अर्थवादों का तात्पर्य यज्ञादि रूपी विषय की प्रशंसा में है न कि
अपने अर्थ में, तथापि जब अर्थवादों से देवता के शरीर आदि अर्थों का बोध उनके पदों के अनुसार
होता है तब उन अर्थों का त्याग तब ही हो सकता है कि जब किसी अन्य प्रबल प्रमाण से विरोध
पड़े क्योंकि जब उक्त विरोध पड़ता है तब ही “यन्मान प्रस्तर” इत्यादि वाक्य से मुख्य अर्थ को त्याग
कर गौण अर्थ का ग्रहण होता है । और यह भी कोई नियम नहीं है कि जिनका बोध अन्य प्रमाणों से हो चुका
है, उन्हीं अर्थों का बोध अर्थवाद और मन्त्र से होता है क्योंकि अर्थवाद और मन्त्र भी अपौरुषेय वेदवाक्य होने
से त्रिभिर्वाक्यों की नाई अपने द्वार वाक्यार्थ में स्वतन्त्र प्रमाण हैं । इसी से ये द्वार रूप अर्थ में किसी
अन्य प्रमाण की अपेक्षा नहीं करते । इसलिये देवता के चेतन और शरीरधारी होने में वे मन्त्र और
अर्थवाद अन्वय प्रमाण हैं कि जिनको जैमिनि महर्षि ने अपने देवताधिरण्य के पूर्व पक्ष में दिखलाया
है । ऐसे ही इन्द्रादि देवता के लिये हवि देने का विधान करने वाले जितने वैदिक विधिवाक्य हैं वे
सब देवताओं के चेतन और शरीरधारी होने में अटल प्रमाण हैं क्योंकि यदि इन्द्रादि देवता स्वरूप
रहित हैं तो वे कदापि बिच्छ पर नहीं चढ़ सकते और बिच्छ पर न चढ़े हुये देवता को कदापि हवि
नहीं दिया जा सकता क्योंकि देवता को प्यास वर उसके उद्देश से हवि का देना ही पाग कहलाता
है जैसा कि “यस्य देवतायै हविर्गृहीत म्नात्ता प्यायेद्वपद् वरिष्यन्” (ऐ० ब्रा० ३।८।१) । जिस

देवतायै हविः प्रदातुं शक्यते । श्रावयति च “यस्यै देवतायै हविर्गृहीतं स्यात्तां ध्यायेद्वपद-
करिष्यन्” । (ऐ० ब्रा० ३।=१२) इति । न च शब्दमात्रमर्थस्वरूपं संभवति, शब्दार्थयोर्भेदान् ।
तत्र यादृशं मन्त्रार्थवादयोरिन्द्रादीनां स्वरूपमवगतं न तत्तादृशं शब्दप्रमाणकेन प्रत्याख्यातुं
युक्तम् । इतिहासपुराणमपि व्याख्यातेन मार्गेण संभवन्मन्त्रार्थवादमूलत्वात्प्रभवति देवता-
विग्रहादि साधयितुम् । प्रत्यक्षादिमूलमपि संभवति । भवति ह्यस्माकमप्रत्यक्षमपि चिरन्तनानां
प्रत्यक्षम् । तथा च व्यासादयो देवादिभिः प्रत्यक्षं व्यवहरन्ति इति स्मर्यते । यस्तु ब्रूयादि-
भाषा

देवता को देने के लिये हवि को हाथ में ले उस देवता का ध्यान करे । यह वेदवाक्य है और
चित्त पर चढ़ने ही को ध्यान कहते हैं तो ऐसी दशा में यदि इन्द्रादि देवताओं का स्वरूप न होना
तो वे कैसे चित्त पर चढ़ सकते ? और कैसे कोई उनका ध्यान कर सकता ? इससे यह, देवता के
ध्यान के विधान का वाक्य व्यर्थ ही हो जाता और इतना ही नहीं किन्तु देवता के ध्यानपूर्वक हवि
देने को जब यज्ञ कहते हैं तब यज्ञ के विधान करने वाले सब वेदवाक्य व्यर्थ हो जाते क्योंकि जब इन्द्रादि
देवताओं का स्वरूप ही नहीं है तब उनका ध्यान कैसे हो सकता है ? और जब ध्यान के लिये
देवताओं का स्वरूप आवश्यक है तब वही स्वरूप वास्तविक है कि जो मन्त्रों और अर्थवादों में कहा
हुआ है क्योंकि धन्य प्रकार के स्वरूप में कोई प्रमाण नहीं है ।

प्र०—यह कैसे निश्चित होता है कि मन्त्र और अर्थवाद में कहा हुआ देवता का स्वरूप
वास्तविक ही है क्योंकि ध्यान तो अपने मन से कल्पित जैसे जैसे स्वरूप का भी हो सकता है ?

उ०—अपने मन से स्वरूप की कल्पना यहाँ की जाती है जहाँ कि ध्यान योग्य पदार्थ के
स्वरूप में कोई प्रमाण नहीं मिलता, और यहाँ तो इन्द्रादि देवताओं के तत्त्व स्वरूप में मन्त्र अर्थवाद
रूपी प्रमाण मिलते ही हैं और जब उन प्रमाणों ने उन स्वरूपों का बोध करा दिया तो उसके निरुद्ध
स्वरूप की कल्पना अथवा उस स्वरूप में वास्तविक न होने की कल्पना किस प्रमाण के बल पर हो
सकती है ? और जब नहीं हो सकती तब क्यों मन्त्र और अर्थवाद में कहे हुये स्वरूपों को वास्तविक
न माना जाय ?

प्र०—यदि यह स्वीकार कर लिया जाय कि ‘इन्द्र’ यह शब्द ही इन्द्र देवता है तो इसमें
क्या दोष है ?

उ०—यही दोष है कि शब्द, और वस्तु है, और अर्थ, और । तो अर्थ का स्वरूप शब्द नहीं
है, जैसे ‘अश्व’ यह शब्द अश्व का स्वरूप नहीं है । इसलिये यह सिद्ध हो गया कि देवता के चेतन
और शरीरधारी होने में केवल मन्त्र ही और अर्थवाद नहीं प्रमाण हैं किन्तु वैदिक विधि वाक्य भी ।
और इतना ही नहीं किन्तु मन्त्र अर्थवाद मूलक तथा प्रत्यक्ष मूलक इतिहास और पुराण भी इन्द्रादि
देवताओं के चेतन और शरीरधारी होने में प्रमाण हैं क्योंकि उनमें सहस्रों स्थानों पर देवताओं के
शरीर और चरित्रादि कहे हुये हैं तथा इन्द्रादि देवताओं के साथ व्यासादि महर्षियों का प्रश्नोत्तरादि
रूपी समाद भी कहे हुये हैं । और यह तो कहने के योग्य नहीं है कि जब इन्द्रादि देवता का स्वरूप
हमको प्रत्यक्ष नहीं होता तो व्यासादि महर्षियों को कैसे होगा ?

दानीन्तनानामिव पूर्वेषामपि नास्ति देवादिभिर्व्यवहर्तुं सामर्थ्यमिति स जगद्वैचित्र्यं प्रतिपेदेत् । इदानीमिव च नान्यदापि सार्वभौमः क्षत्रियोऽस्तीति ब्रूयात् । ततश्च राजसूयादिचोदना उपरुन्ध्यात् । इदानीमिव च कल्पान्तरेऽप्यव्यवस्थितशायान्तर्यामिधर्मान् प्रतिजानीते । ततश्च व्यवस्थाविधायि शास्त्रसमर्थकं स्यात् । तस्माद्भूमौत्कर्षणाच्चिरन्तना देवादिभिः प्रत्यक्षं व्यवज्जरिति श्लिष्यते । अपि च स्मरन्ति—“स्वाध्यायादिष्टदेवतासंप्रयोगः” (यो० सू० २।४४) इत्यादि । योगोऽप्यणिमाद्यैश्वर्यप्राप्तिफलः स्मर्यमाणो न शक्यते साहसमात्रेण प्रत्याख्यातुम् । श्रुतिश्च योगमाहात्म्यं प्रख्यापयति—

भाषा

क्योंकि जो ऐसा कहें तो ससार की विचित्रता को क्यों न बारण कर दें और यह भी क्यों न कहे कि जैसे उम समय में सातों द्वीपों का राजा अर्थात् सार्वभौम क्षत्रिय कोई नहीं है वैसे ही पहले भी कोई सार्वभौम नहीं था और जब कोई ऐसा कहेगा तब उसको छोटे मुख से यह बड़ी बात भी कहनी पड़ेगी कि वेद में राजसूय यज्ञ का विधान व्यर्थ ही है क्योंकि सार्वभौम क्षत्रिय तो होता ही नहीं और ऐसा कहने पर वेद प्रामाण्य के उन युक्तियों का खण्डन भी इसको करना पड़ेगा कि जो युक्तियाँ पूर्व ही वेद दुर्ग सज्जन में बही जा चुकी हैं और जिनका खण्डन वह सी जन्म में भी नहीं कर सकता तथा उसको यह भी कहना पड़ेगा कि जैसे इस समय में वर्ण और आश्रम के धर्म बहुत बिगड़े हुये हैं ऐसे ही पूर्व युगों में भी बिगड़े ही थे और जब ऐसा कहेगा तब उसको यह भी कहना पड़ेगा कि वेद में कहे हुये वर्णाश्रम धर्म के निगान सब व्यर्थ ही हैं क्योंकि कभी उसका प्रचार नहीं होता । इसलिये यह अत्यन्त ही स्वीकार करने के योग्य और युक्ति से सटी हुई बात है कि धर्म के उत्कर्ष बड़ा प्राचीन महर्षियों का देवतादिकों के साथ प्रत्यक्ष संगद होता था । और इसी से “स्वाध्यायादिष्टदेवतासमप्रयोग” (यो० सू० २।४४) । यह पञ्चजलि महर्षि का सूत्र है जिसका यह अर्थ है कि वेदाध्ययन का अधिक अभ्यास करने से जिस देवता से चाहे, प्रत्यक्ष मेल होता है । मन्त्र और ब्राह्मण के प्रत्यक्ष देखने वाले ऋषियों का सामर्थ्य भी हम ऐसों के सामर्थ्य से उपमा देने के योग्य नहीं है ।

प्र०—यह जो बार बार कहा जाता है कि देवताओं के साथ व्यासादि प्राचीन महर्षियों का प्रत्यक्ष संगद पुराणादिकों में कहा है सो सत्य है अर्थात् पुराणों में ऐसा ही कहा है परन्तु उस अंश में इतिहास और पुराण कदापि सत्य नहीं हैं किन्तु झूठे ही हैं । और उनके झूठे होने के साक्षी, उनके बनाने वाले व्यास देव ही हैं क्योंकि इस देवताधिष्ठान में व्यासदेव ने इतने प्रदरन से देवता के चेतन और शरीरधारी होने को सिद्ध करने के लिये इतने प्रमाणों के समूह को सूचित किया है, परन्तु उनसे यहाँ इतना भी कहते न बन पड़ा कि “मैंने देवताओं को देखा और उनसे प्रत्यक्ष संगद किया” यदि देवतादि के शरीर सत्य होते और व्यासदेव उनसे संगद किये गेते तो यह समन ही नहीं है कि यहाँ वह उसको न कहकर प्राडिमिक (न्यायाधीश) की नाई धन्य प्रमाणों से निर्णय करते । तथा यदि व्यासदेव का देवताओं के साथ प्रत्यक्ष संगद करना सत्य है तो यह भी कहा जा सकता है कि व्यास की नाई जैमिनि महर्षि ने भी देवताओं के साथ प्रत्यक्ष संगद किया होगा

“पृथग्यज्ञेजोऽनिलखे समुत्थिते पञ्चात्मके योगगुणे प्रवृत्ते ।

न तस्य रोगो न जरा न मृत्युः प्राप्तस्य योगाग्निमयं शरीरम्” (श्वे० २।१२) इति ।

ऋषीणामपि मन्त्रब्राह्मणदर्शिनां सामर्थ्यं नास्मदीयेन सामर्थ्येनोपमातुं युक्तम् । तस्मात् समूलमितिहामपुराणम् । लोकप्रसिद्धिरपि न सति ममवे निरालम्बनाऽध्यवसातुं युक्ता ।

भाषा

क्योंकि वह भी प्राचीन महर्षि ही हैं तो अपने इस पवित्र कर्म मीमांसा दर्शन में, अपने प्रत्यक्ष के विरुद्ध ऐसी झूठी बात जमिनि महर्षि क्यों लिखते कि देवता शरीरधारी नहीं हैं ! इसलिये पूर्वोक्त पौराणिक वार्ता कैसे सच हो सकती है ! और भाष्यकार श्री शंकराचार्य स्वामी ने भी इस प्रश्न को क्यों नहीं लिखा !

उ० १—प्रदत्तता को यह कैसे ज्ञात हुआ कि व्यास देव ने यहाँ देवता के चेतन और देहधारी होने में अपने प्रत्यक्ष को प्रमाण नहीं दिया है ! क्योंकि जब सूत्र का व्याख्यान हो रहा है इसी में व्यासदेव ने “अस्ति हि” कहा है जिसका अर्थ है कि (क्योंकि देवताओं को ब्रह्मविद्या में अधिकार का समन) है अर्थात् जबवे चेतन और शरीरधारी हैं तब वे ब्रह्मविद्या का लाभ कर सकते हैं । तो इसमें क्या व्यासदेव ने अपने प्रत्यक्ष को सूचित नहीं किया ! और सूत्रों की यह रीति है कि वे सामान्य रूप ही से प्रमाणों को सूचित करते हैं तो ऐसी दशा में व्यासदेव ने “अस्ति हि” शब्द से देवता के शरीरधारी होने को सिद्धत कहकर उसके विषय में जब सब प्रमाणों को सूचित किया तब यह कैसे हो सकता है कि अपने प्रत्यक्ष रूपी प्रमाणों को सूचित नहीं किया । और विशेष रूप से जो ऐसा नहीं कहा कि “मैंने देवताओं को देखा है और प्रत्यक्ष उनसे बातचीत किया है” इसका यह कारण है कि यदि ऐसा कहें तो वे अपने पक्ष के आग्रही और साक्षी हो जाय और ऐसी दशा में उनका किया सिद्धान्त ही अप्रमाणिक हो जाय । और यह इतनी प्रसिद्ध बात है कि अब भी कोई प्राङ्मूढावस्था अपने निर्णय पत्र में अपने प्रत्यक्ष को विवाद विषय में प्रमाण नहीं देता क्योंकि यदि ऐसा करें तो दूसरे न्यायालय से उसका निर्णय अनुचित समझ कर व्यर्थ कर दिया जाय और दूसरे न्यायालय से उसके निर्णय में वही दोष दिखलाया जाय कि “जब वह विवाद विषय का साक्षी था तब उसको यही करना उचित था कि उस व्यवहार को अपने यहाँ से उठाकर किसी उचित अन्य न्यायालय के अधीन करता और स्वयं वही जाकर साक्षी देता, तदनन्तर उस दूसरे न्यायालय से निर्णय होता, परन्तु उसने ऐसा न किया किन्तु, अपने ही न्यायालय में अपने साक्ष्य के बल से अपने ही निर्णय कर दिया । तो अब वह साक्षी होने के कारण निर्णय करने का अधिकारी न था तब उसका किया हुआ निर्णय अनुचित ही है । वन्कि यहाँ तक है कि अर्थी या प्रत्यर्थी जो कोई अपने व्यवहार को जिस न्यायालय से उठाना चाहता है वह उस न्यायालय के प्राङ्मूढावस्था को अपना साक्षी बना देता है ।

उ० २—यह कोई नियम नहीं है कि व्यासदेव में जो सामर्थ्य हो वह उनके शिष्य जैमिनि महर्षि में अवश्य हो क्योंकि व्यासदेव चिरञ्जीवी हैं और जैमिनि महर्षि अमर नहीं हैं । ऐसे ही यह भी यह समझें हैं कि व्यासदेव को देवता प्रत्यक्ष थे और जैमिनि को नहीं ।

उ० ३—थोड़ा ही सा ध्याने चल कर यह स्पष्ट प्रतिपाद न किया जायगा कि देवताओं के

तस्मादुपपन्नो मन्त्रादिभ्यो देवादीनामिग्रहवत्त्वाद्यगमः । तत्तत्प्रार्थित्वादिसंभवादुपपन्नो देवादीनामपि ब्रह्मविद्यायामधिकारः । क्रमशुक्तिदर्शनान्यप्येवमेवोपपद्यन्ते ॥ ३३ ॥

एवमीश्वरस्य तत्तद्देवान्तर्यामिणो ब्रह्मण एव वा रूमोपासनादिफलप्रदत्वमित्यपि सिद्धान्तः ।

तथा च—फलमत उपपत्तेः ।

शा० मी० अध्या० ३ पा० २ फलाधिकरणम् ॥ सू० ३८ ॥

भाषा

चेतन और शरीरधारी न होने में जमिनि महर्षि का तात्पर्य नहीं है किन्तु धर्म की प्रधानता मात्र से तात्पर्य है तब उनका कहना कैसे असम्भव हो सक्ता है ।

उ० ४—भाष्यकार ने यद्यपि उक्त प्रश्नों को स्पष्ट रूप से नहीं कहा तथापि अपने व्याख्यान ही से उन प्रश्नों का उत्तर दे दिया है क्योंकि जब उन्होंने प्रत्यक्ष मूलक इतिहास और पुराणों को देवताओं के चेतन और शरीरधारी होने का प्रमाण कहा है तब पूर्वोक्त उत्तरों को भी वह कह चुके क्योंकि प्रत्यक्ष वही है कि जो व्यासादि प्राचीन महर्षियों ने देवताओं से प्रत्यक्ष बातचीत किया और ऐसे २ तुच्छ प्रश्नों का लिखना ऐसे सर्वज्ञ भाष्यकारों के लिये प्रतिष्ठा में हानिकारी होता है इस लिये उन्होंने इन प्रश्नों को प्रत्यक्ष रूपी से नहीं लिखा । इसलिये इतिहास और पुराण समूल और सत्य ही है । ऐसे ही लोक में भी देवताओं के स्वरूपों की प्रसिद्धि, लेख और प्रतिमा आदि की मूढ़ी नहीं हो सकती क्योंकि वह निर्मूल नहीं है परन्तु मात्रवाद अर्थवाद, इतिहास, और पुराण उसके मूल अभी कहे जा चुके हैं और जैसे ये मूल अनादि हैं वैसे ही देवताओं के स्वरूप की उक्त प्रसिद्धि भी अनादि काल से चली आती है अर्थात् विशेष रूप से यह कोई नहीं कह सकता है वा प्रमाणों से सिद्ध कर सकता है कि अशुक्त समय से यह प्रसिद्धि चली है, तो ऐसी दशा में इस प्रसिद्धि में निर्मूल वा मूढ़ी होने की शङ्का भी नहीं हो सकती । और जब उक्त रीति से देवताओं का चेतन और स्वरूपधारी होना प्रसिद्ध है तब गुरु आदि की पूजा के तुल्य, देवता के पूजा रूपी वह, देवता की प्रसन्नता के द्वारा सफल हो सकता है और यदि देवता अचेतन होते तो किसकी प्रसन्नता के द्वारा, आज के किये और क्रिया रूपी होने से तत्क्षण नष्ट हुए यज्ञों का विफल के अनन्तर फल होता ? इससे सब यह व्यर्थ ही हो जाते । तथा जैसे चेतन देवता के न स्वीकार करने में यज्ञों की अपनी शक्ति रूपी अपूर्व के द्वारा स्वर्गादिरूपी फल के प्रति कारणता मानी जाती है वैसे ही देवता के चेतनता पक्ष में भी प्रसन्नता के द्वारा यज्ञों को, फल के प्रति कारण माना जाता है । इसलिये देवता की प्रसन्नता रूपी द्वार, फलपान होने से प्रधान है और देवता के स्वरूप आदि उसके अंग हैं । इस रीति से देवता की अज्ञता जमिनि महर्षि की कही हुई चेतन देवता पक्ष में भी ठीक ही है । यही वेदात्त दर्शन वा देवताऽधिकरण है और इसी का सिद्धान्त परम सिद्धांत है कि देवता चेतन और शरीरधारी हैं । ऐसे ही वेदात्त दर्शन का यह भी सिद्धांत है कि पूर्वोक्त विष्णु आदि ईश्वर अथवा सब देवताओं का अन्तर्यामी परब्रह्म ही यत्नादि कर्म और उपासनादि के फलदाता हैं । और यह सिद्धांत प्रवृत्त में उपयोगी है इसलिये वेदात्त दर्शन अध्या० ३ पा० २ वा फलाधिकरण भी यहाँ दिखलाया जाता है अर्थात् फलाधिकरण के सूत्र सस्कृत में और उनके शङ्करभाष्य का तात्पर्य भाषा में दिखलाया जाता है ।

भाष्यम्—तस्यैव ब्रह्मणो व्यावहारिक्यामीश्वरीशितव्यविभागावस्थायामयमन्यः स्वभावो वर्ण्यते । यदेतदिष्टानिष्टव्यामिश्रलक्षणं कर्मफलं संसारगोचरं त्रिविधं प्रमिदं जन्तूनां क्रमेतत्कर्मणो भवत्याहोस्विदीश्वरादिति भवति विचारणा । तत्र तावत्प्रतिपाद्यते फलमत ईश्वराद्भवितुमर्हति । कुतः ? उपपत्तेः । स हि सर्वाध्यक्षः सृष्टिस्थितिसंहारान्विचित्रान् प्रिदधदेशकालविशेषाभिन्नत्वात्कर्मिणां कर्मानुरूपं फलं सम्पादयतीत्युपपद्यते । कर्मणस्त्वनु-क्षणविनाशिनः कल्पान्तरंभावि फलं भवतीत्यनुपपन्नम्, अभावाद्भावानुपपत्तेः । स्यादे-तत् ; कर्म प्रिनश्यत्सकालमेव स्वानुरूपं फलं जनयित्वा विनश्यति तत्फलं कालान्तरितं कर्त्तुं भोक्ष्यत इति । तदपि न परिशुद्ध्यति, प्राग्भोक्तृसम्बन्धात्फलत्वानुपपत्तेः । यत्कालं हि

भाषा

“फलमत उपपत्तेः” (सू० ३८) ?

अर्थ—कर्मों के फल तीन प्रकार के होते हैं—इष्ट (स्वर्ग) (१), अनिष्ट (नरक) (२) व्यामिश्र ३) इष्ट और अनिष्ट मिला हुआ है अर्थात् इस लोक में भोग करने योग्य सुख दुःख । और इस विषय में यहाँ यह विचार है कि इन फलों का मुख्य दाता कर्म ही है अथवा ईश्वर ! और इसी में सिद्धान्त कहने के लिये उक्त सूत्र है जिसका यह अर्थ है कि फल के मुख्य दाता ईश्वर ही हैं क्योंकि उन कर्मों का उचित समय पर उचित फल होना तब ही ठीक हो सकता है । अर्थात् ईश्वर सबके स्वामी और सर्वज्ञ हैं इससे वह अनन्त प्रकार के सृष्टि स्थिति और प्रलयों को जान और कर सकते हैं तथा देश और काल के उचित होने को जानते हैं इससे कर्म करने वाले को उनके अपने अपने कर्मों के अनुरूप फलों को वह ठीक ठीक संपादन कर सकते हैं । और कर्म तो प्रतिक्षण नष्ट होने वाले हैं इसलिये वे कालान्तर में फल नहीं दे सकते क्योंकि उस काल में उनका अभाव है अर्थात् अभाव से भाव नहीं हो सकता ।

प्र०—यदि ऐसा माना जाय तो क्या दोष है कि जिस समय कर्म किया जाता है उसी समय वह ध्याना में फल उपलब्ध कर देना है, तदनन्तर नष्ट होता है और उस फल का भोग मात्र कालान्तर में होता है ।

उ०—फल उसी का नाम है जिसका भोग (अनुभव) होता है अर्थात् जितने काल तक सुख वा दुःख का अनुभव होता है उतने ही काल तक वे फल कहे जाते हैं तात्पर्य यह है कि जब कर्म से तत्क्षण ही फल उत्पन्न होता है परन्तु उसका भोग नहीं होता, तब फल उसका नाम ही नहीं है अर्थात् वह मिथ्या ही है; निदान स्वर्ग लोक का सुख तो स्वर्गीय धन्य जीवों में वर्तमान ही है तो उसके लिये क्यों मनुष्य यज्ञ करेगा ? किन्तु अपने को उस सुख के भोगार्थ ही मनुष्य यज्ञादि कर्म को करता है और जैसे सुख के लिये यज्ञ करता है वैसे ही सुख को फल समझता चाहिये और जब भोग से संयुक्त सुख के लिये वह कर्म करता है तब भोग से संयुक्त ही सुख फल है अर्थात् भोग न होने की दशा में सुख को फल नहीं कह सकते ।

प्र०—यदि पूर्व भीमासा दर्शन का यह सिद्धान्त यहाँ मान लिया जाय कि कर्म से ध्याना में एक शक्ति तत्क्षण उत्पन्न होती है जिसको अपूर्ण कहते हैं और वही कालान्तर में फल देकर पश्चात् नष्ट होती है, तो क्या दोष है ?

यत्सुखं दुःखं वात्मना भुज्यते तस्यैव लोके फलत्वं प्रसिद्धम् । न ह्यमम्बद्वस्यात्मना सुखस्य दुःखस्य वा फलत्वं प्रतीयन्ति लौकिकाः । अथोच्येत—माभूत् कर्मानन्तरं फलोत्पादः । कर्म-कार्यादपूर्वात्फलमुत्पत्स्यते इति । तदपि नोपपद्यते; अपूर्वस्याचेतनस्य काष्ठलोष्टसमस्य चेत-नेनाप्रवर्तितस्य प्रवृत्त्यनुपपत्तेः । तदस्तित्वे च प्रमाणाभावात् । अर्थापत्तिः प्रमाणमिति चेत्—न; ईश्वरसिद्धेरर्थापत्तिक्षयात् ॥ ३८ ॥

श्रुतत्वाच्च ॥ सू० ३६ ॥

भाष्यम्—न केवलमुपपत्तेरेवेधरं फलहेतु कल्पयामः, किन्तुहि ? श्रुतत्वादपीश्वरमेव फलहेतुं मन्यामहे । तथा च श्रुतिर्भवति—“म वा एष महानज आत्माऽन्नादो वसुदानः” (बृ० ४।४।२४) इत्येवञ्जातीयका ॥ ३६ ॥

धर्म जैमिनिरत एव ॥ सू० ४० ॥

भाष्यम्—जैमिनिस्त्वाचार्यो धर्मं फलस्य दातारं मन्यते । अत एव हेतोः श्रुतेरुप-पत्तेश्च । श्रूयते तावदयमर्थः—“स्वर्गकामो यजेत” इत्येवमादिषु वाक्येषु । तत्र च विधि-भाषा

उ० १—यह दोष है कि कोई अचेतन पदार्थ, चेतन के अधिष्ठान बिना, किसी व्यापार में प्रवृत्त नहीं हो सकता, जैसे कुलाल के अधिष्ठान बिना, घट बनाने में चक्र ददादि नहीं प्रवृत्त होते, ऐसे ही अपूर्ण भी अचेतन पदार्थ है । वह ईश्वर रूपी चेतन के अधिष्ठान बिना फल नहीं दे सकता ।

उ० २—अपूर्व कोई पदार्थ ही नहीं है क्योंकि उसमें कोई प्रमाण नहीं है और वेद में भी यज्ञादि कर्म ही कहे हुये हैं न कि प्रपूर्व, और यह भी नहीं कह सकते कि यज्ञादि कर्म तक्षण विनाशी हैं इससे यदि अपूर्ण न माना जाय तो कालान्तर में फल कैसे होगा ? क्योंकि अपूर्ण मानने पर भी उसके अचेतन होने के कारण, जिस ईश्वर के बिना फल नहीं हो सकता वही ईश्वर अपूर्व न होने पर भी कालान्तर में पूर्व कर्मों का फल दे सकता है तो ऐसी दशा में अपूर्ण का स्वीकार करना व्यर्थ ही है ॥

“श्रुतत्वाच्च” ॥ सू० ३६ ॥

अर्थ—इतना ही नहीं है कि केवल उक्त युक्तियों ही से ईश्वर का फलदाता होना सिद्ध है किन्तु, “म वा एष महानज आत्माऽन्नादो वसुदानः” (बृ० ४।४।२४) वही यह महान आत्मा, अन्न का और धन का देने वाला है, इत्यादि अनेक वेदवाक्य भी इस निषय में प्रमाण हैं ॥ ३६ ॥

“धर्म जैमिनिरत एव” ॥ सू० ४० ॥

अर्थ—जैमिनि तो धर्म (यज्ञादि कर्म) ही को फलदाता मानते हैं और उसी के फलदाता होने में वेदवाक्य और युक्ति प्रमाण देते हैं । उनका तात्पर्य यह है कि “स्वर्गकामो यजेत” इत्यादि वेदवाक्यों से यज्ञ का फलदाता होना स्पष्ट ही निश्चलता है और यज्ञ रूपी क्रिया तक्षण विनाशी है तथापि वह आत्मा में तक्षण ही अपूर्व को उत्पन्न करती है और उसी के द्वारा कालान्तर में फल देती है और यही बात युक्ति से भी ठीक है । और ‘ईश’ फलदाता नहीं हो सकते क्योंकि वह एतद् रूप हैं तो उनसे कैसे फल रूपी विचित्र कार्य हो सकता है ! क्योंकि विचित्र कारणों से विचित्र कार्य की उत्पत्ति होती

श्रुतेर्विषयभावोपगमाद्यागः स्वर्गस्योन्पादक इति गम्यते । अन्यथा ह्यननुष्ठातृको याग आप-
धेत, तत्राम्योपदेशवैयर्थ्यं स्यात् । नन्वनुष्णविनाशिनः कर्मणः फलं नोपपद्यत इति परित्य-
क्तोऽयं पक्षः । नैप दोषः; श्रुतिप्रामाण्यात् । श्रुतिश्चेत्प्रमाणं यथायं कर्मफलसंबन्धः श्रुत उपपद्यते
तथा कल्पयितव्यः । न चानुत्पाद्य किमप्यपूर्वं कर्म विनश्यत् कालान्तरितं फलं दातुं शक्नो-
त्यतः कर्मणो वा सूक्ष्मा काचिदुत्तरावस्था फलस्य वा पूर्वाविस्थाऽपूर्वं नामास्तीति तर्क्यते ।
उपपद्यते चायमर्थ उक्तेन प्रकारेण । ईश्वरस्तु फलं ददातीत्यनुपपन्नम् । अविचित्रस्य कारणस्य
विचित्रकार्यानुपपत्तेः वैषम्यनैर्घृण्यप्रमद्वादनुष्ठानवैयर्थ्यापत्तेश्च । तस्माद्धर्मादेव फलमिति ॥४०॥

पूर्वन्तु वादरायणो हेतुव्यपदेशात् ॥ ४१ ॥

भाष्यम्—वादरायणस्त्वाचार्यः पूर्वोक्तमेवेश्वरं फलहेतुं मन्यते । केवलान्कर्मणोऽपूर्वाद्वा
केवलान्फलमित्यपेक्षः तुशब्देन व्याप्यते । कर्मपेक्षादपूर्वापेक्षाद्वा यथा तथाम्ब्वीभवा-
त्फलमिति सिद्धान्तः । कुतः ? हेतुव्यपदेशात् । धर्माधर्मयोरपि हि कारयितृत्वेनेश्वरो हेतुर्व्य-
पदिश्यते फलस्य च दातृत्वेन “एष ह्येव साधु कर्म कारयति तं यमेभ्यो लोकेभ्य उन्निनीपते ।
एष उ एवासाधु कर्म कारयति तं यमघो निनीपते” इति । स्मर्यते चायमर्थो भगवद्गीतासु—

भाषा

हे तथा किसी को सुख किसी को दुःख देने से ईश्वर में वैषम्य दोष पड़ता है और दुःखदाता होने से
उनमें निर्दयता की भी आपत्ति होती है तथा जब उनका अपना कोई प्रयोजन नहीं है तब सुख दुःख
देना आदि उनके व्यापार व्यर्थ ही हो जायेंगे ॥ ४० ॥

“पूर्वन्तु वादरायणो हेतुव्यपदेशात्” ॥ सू० ४१ ॥

अर्थ—वादरायणाचार्य (हम) तो जैमिनि के मत को नहीं मानते किन्तु पूर्वोक्त ही पक्ष को
मानते हैं अर्थात् हमारा यह सिद्धान्त है कि कर्म वा अधूर्व के अनुसार ईश्वर ही फलदाता हैं क्योंकि
धर्म और अर्थ के कराने वाले और उनके फल को देने वाले भी ईश्वर ही हैं । जैसा कि “एष ह्येव
साधु कर्म कारयति तं यमेभ्यो लोकेभ्य उन्निनीपते । एष उ एवा साधु कर्म कारयति ॥ यमघो निनीपते” ॥
(यही परमेश्वर जिसको सुख दिया चाहते हैं उससे धर्म और जिसको दुःख दिया चाहते हैं उससे
पाप कराते हैं) इत्यादि वेदवाक्यों में कहा है । तथा गीता में “यो यो यां या तनु०” (जो जो भक्त
श्रद्धा से जिस जिस मूर्ति को पूजना चाहता है मैं उनकी श्रद्धा को उसी मूर्ति में अचल कर देता हूँ ।
उस श्रद्धा से युक्त वह भक्त उस मूर्ति का आराधन करता है और उसी आराधन से मेरे ही दिये हुये
लामकारी फलों को पाता है) और अधिक क्या कहना है सब वेदान्तवाक्यों में ईश्वर ही से जगत्
के सृष्टि आदि कहे हुए हैं । तात्पर्य यह है कि सब कल्पनायें निषम से दृष्टानुसारिणी ही होनी हैं
क्योंकि कुमारादि चेतन के अधिष्ठान बिना मिट्टी दण्डादि घट को बनाते हुये किसी के दृष्ट नहीं हैं
औ बिजुली तथा वायु आदि भी कर्मों के फल की नाई प्रकृत विचार के मध्य ही में हैं अर्थात् वे भी
चेतन देवता के अधिष्ठान बिना कुछ नहीं कर सकते । इसी से यह सिद्ध है कि यद्वादि कर्म वा
अधूर्व, चेतन ईश्वर के अधिष्ठान बिना स्वतन्त्र होकर कुछ भी नहीं कर सकना और चैतन्य भी शरीर
और ऐश्वर्य, विरोध विज्ञान आदि से शून्य होकर यद्वादि कर्म अपना अधूर्व पर अधिष्ठान नहीं कर

“यो यो यां यां तनुं भक्तः श्रद्धयाऽर्चितुमिच्छति ।

तस्य तस्याचलां श्रद्धां तामेव विदधाम्यहम् ॥

स तथा श्रद्धया युक्तस्तस्याराधनमीहते ।

लभते च ततः कामान्मयैव विहितान् हि तान् ॥” (७।२१) इति ।

सर्ववेदान्तेषु चेश्वरहेतुका एव सृष्टयो व्यपदिश्यन्ते । तदेव चेश्वरस्य फलहेतुत्वं यत्त्वकर्मानुरूपाः प्रजाः सृजति । विचित्रकार्यानुपपत्त्यादयोऽपि दोषाः कृतप्रयत्नापेक्षत्वादीश्वरस्य न प्रसज्यन्ते ॥ ४१ ॥ इति ।

याग

सकता जिससे कि यह भी कह सकें कि यज्ञादि कर्म या अपूर्व का अधिष्ठाता कोई जीव ही है और चेतन के अधिष्ठान से अचेतन के कार्य करने का उदाहरण लोक में गृह आदि सहस्रों पदार्थ मिलते हैं तथा देवताधिकरण में यह स्पष्ट रूप से कहा जा चुका है कि श्रुति, स्मृति, इतिहास, पुराण और लोक में देवता का चेतन और शरीरधारी होना प्रसिद्ध है इससे वह त्यागने के शक्य नहीं है और यह भी बहुत ही प्रसिद्ध विषय है कि दान, सेवा, प्रणाम, स्तुति आदि श्रद्धा से भरी हुई भक्तियों से आराधन करने पर प्रसन्न होकर राजा आदि लौकिक ईश्वर, उस भक्त को उस सेवा के योग्य फल देता है और अपने विरोध करने वाले अर्थात् राजविद्रोही को अप्रसन्न होकर उचित दण्ड देता है । ऐसी दशा में ईश्वर को छोड़, कर्म को अथवा अपूर्व के फलदाता होने की कल्पना, स्पष्ट ही बेद, शास्त्र और लोक से विरुद्ध है तथा यह भी वैसा ही विरुद्ध है कि ‘देवता पूजन रूपी याग स्वतन्त्र होकर देवता को प्रसन्न किये बिना ही फल देता है’ । क्योंकि राजपूजा रूपी आराधन राजा को प्रसन्न किये बिना कदापि फल नहीं देता । इसलिये उक्त लोकानुभव के अनुसार यागादि कर्म से भी देवताओं की प्रसन्नता ही उत्पन्न होती है, यही स्वीकार करना उचित है और ऐसी दशा में तत्क्षण विनष्ट यज्ञादि रूपी कर्मों का कालान्तर में प्रसन्न हुआ देवता ही फलदाता है यही सिद्धान्त स्वीकार योग्य है, न कि अपूर्व । और यह भी श्रुति और स्मृति में प्रसिद्ध है कि पाप कर्म से देवता क्रुद्ध होते हैं और पापी को पाप रूपी अदृष्ट का फल मिलता है । तथा जैसे पुण्य और पाप का फल देने वाला राजा किसी का पक्षपाती अथवा द्वेषी नहीं होता क्योंकि राजा का कार्य मनुष्यों के पाप और पुण्य के अनुसार होता है वैसे ही ईश्वर भी । और ईश्वर का जीन से पुण्य और पाप का करना भी उसके पूर्व २ जन्मों में किये हुये पुण्य और पाप के अनुसार ही है और पूर्व जन्मों की परम्परा सृष्टि और संहार की परम्परा की नाई अनादि ही है इसी से यह कोई नहीं पूछ सकता कि सबसे प्रथम, ईश्वर ने जीवों से पाप और पुण्य क्यों करवाया ? तथा जैसे अपने कृत्यित अथवा अनादि वेद शास्त्र के अनुसार नियमों के अनुसार पुण्य और पाप का फल देने वाला लौकिक ईश्वर फल देने में स्वतन्त्र ही है, न कि परतन्त्र, ऐसे ही अलौकिक ईश्वर भी । इस रीति से ईश्वर का फलदाता होना ठीक २ लोकानुभव के अनुकूल है अर्थात् इसमें कहीं से कुछ भी भेद नहीं है और पूर्वोक्त श्रुति और स्मृति से भी ऐसा ही निश्चित होता है । इसलिये यह सिद्ध हो गया कि ईश्वर ही फलदाता है, यह फलधिकरण है ।

एवं भगवता यास्केनापि देवानां विग्रहवत्त्वं विचार्य स्थापितम् । तथा च—

अपि वाऽपुरुषविधानामेव सतां कर्मात्मन एते स्युर्यथा यज्ञो यजमानस्यैव चाख्यान-
समयः ॥ निरुक्ते ७ अध्या० २ पादे० दैवतकाण्डे सप्तमखण्डे ॥ ३७ ॥ इति ।

अत्र दुर्गः—“अपि वाऽपुरुषविधानामेव मताम्” पृथिव्यादीनां “कर्मात्मान एते स्युः”
अपुरुषविधाः क्षितिजलादयः । परे तु, अधिष्ठातारः पुरुषविग्रहाः एवमुभयोः प्रत्यक्षागमयो-
रप्यनुग्रहः कृतो भविष्यति । ‘यथा’—यज्ञः यजमानस्य’ कर्मात्मा, इदमेतेनाहं संस्क्रियते,
इदमेतेनाहं मुपचीयते इति संस्कृतमशुष्मिन् लोके परैति इति च विज्ञायते । ‘एष चाख्यान-
समयः’ । भारते चाख्यानसमय एष एव सिद्धान्त इत्यर्थः । पृथिवी स्त्रीरूपेण भारवतारणाय
ब्रह्माणं ययाचे । अग्निश्च ब्राह्मणरूपेण वासुदेवार्जुनौ खाण्डवं ययाचे । अग्निरूपेण च खाण्डवं
ददाह । इत्येवमादि ॥

एवं देवानां विग्रहवत्त्वं महाप्रभावत्वं च श्रीमता भगवता स्वयमेवोक्तम् गीतायाम् ।

सहयज्ञाः प्रजाः सृष्ट्वा पुरोराच प्रजापतिः ।

अनेन प्रसविष्यध्वमेव वो स्त्विष्टकामधुक् ॥ १० ॥

देवान्भावयतानेन ते देवा भावयन्तु वः ।

परस्परं भावयन्तः श्रेयः परमवाप्स्यथ ॥ ११ ॥

भाषा

ऐसे ही भगवान् यास्क महर्षि ने भी निरुक्त में बड़े विचार के अनन्तर अन्त में यही सिद्धान्त किया
है कि देवता, चेतन और शरीरधारी हैं जैसा कि यह उनका वाक्य है—“अपि वाऽपुरुषविधानामेव सतां
कर्मात्मन एते स्युर्यथा यज्ञो यजमानस्यैव चाख्यानसमयः” (निरु० अ० ७ पा० २ पदे० कां० सं० ७।३) ।

दुर्गाचार्य ने इस वाक्य का यह अर्थ किया है कि देवता पुरुषों के ऐसे चेतन और शरीरधारी
हैं और उनके अधिष्ठित (वशावर्ती) पृथिवी, जल आदि भी उनके नामों से कहे जाते हैं । यही सिद्धान्त
है क्योंकि, इस सिद्धान्त में लोक का प्रत्यक्ष और वेदादि शास्त्र इन दोनों का अनुरोध है और यही
आख्यान (भारतादि इतिहास) का भी सिद्धान्त है अर्थात् उन इतिहासों में “पृथिवी ने स्त्री रूप से
अपना भार उतारने के लिये ब्रह्मदेव की प्रार्थना किया । अग्निदेव ने ब्राह्मण रूप से कृष्ण भगवान्
और धर्जुन से खाण्डव (इन्द्र की गड़िका) मिलाने के लिये प्रार्थना किया और अपने ज्वालामाली
अग्नि रूप से खाण्डव को जला दिया” इत्यादि प्राचीन समाचार कहे हुये हैं इति । ऐसे ही देवताओं
के शरीरधारी और प्रभावशाली होने को भगवान् कृष्णचन्द्र ने स्पष्ट रूप से स्वयं गीता में कहा है कि
“सह यज्ञः” आदि सृष्टि समय में ब्रह्मदेव ने यह और यज्ञाधिकारी प्रजाओं की सृष्टि कर प्रजाओं से
कहा कि इन यज्ञों से अपनी वृद्धि करते जान, और यह यज्ञ तुम्हारे सब इष्ट मनोरथों का पूर्ण करने
वाला हो । और यह यज्ञ इस रीति से तुम्हारे कामों को पूर्ण करेगा (१० अ० ३)

“देवान्” तुम यज्ञ के हवि रूपी माग से इन्द्रादि देवताओं को सन्तुष्ट किया करो और वे सन्तुष्ट
देवता प्रसन्न होकर तुमको सब कामों से पूर्ण किया करें । इसी रीति से तुम और इन्द्रादि देवता अन्योन्य
के उपकार से परम कल्याण अर्थात् देवता, वृत्ति और तुम, स्वर्गादि लोक पाया करोगे । और यह

इष्टान्भोगान्हि वो देवा दास्यन्ते यज्ञभाषिताः ।

तैर्देवानप्रदायैभ्यो यो भुङ्क्ते स्तेन एव सः ॥ १२ ॥ अ० ३ ।

येऽयन्मदेवताभक्ता यजन्ते श्रद्धयान्विताः ।

तेऽपि मामेव कौन्तेय ! यजन्त्यग्निधिपूर्वकम् ॥ १३ ॥ अ० ६ ।

यान्ति देवव्रता देवान् पितॄन् यान्ति पितृव्रताः ।

भूतानि यान्ति भूतेज्या यान्ति मद्याजिनोऽपि माम् ॥ १४ ॥

सुदुर्दर्शमिदं रूपं दृष्टवानसि यन्मम ।

देवा अप्यस्य रूपस्य नित्यं दर्शनमाप्नुयिष्यः ॥ १५ ॥ अ० ११ ।

नन्वेवमपि देवा न चेतना न वा निग्रहयन्तः, किन्तु मन्त्ररूपा एवेति, ते चेतनानिग्रहयन्तश्चेति च जमिनीयवैयामिकमतयोर्मिथो वैशिशं दुःप्रमाधानमेव । किं च धर्मस्यैव फलप्रदत्तमापा

न समझना कि यज्ञ से तुम होकर इन्द्रादि देवता तुमको केवल स्वर्गादि रूपी पारलौकिक फल दिया करेंगे, किन्तु लौकिक फल भी तुमको वे प्रसन्न होकर दिया करेंगे अर्थात् (११ अध्याय० ३) "इष्टान्" तुम्हारे किये हुये यज्ञों से पक्ष और प्रसन्न होकर इन्द्रादि देवता तुमको पशु, वन्य सुवर्ण आदि सत्र भोग्य वस्तुओं से पूर्ण कर दिया करेंगे । परन्तु उनके दिये हुए भोग्य वस्तुओं के कतिपय भाग को यज्ञ के द्वारा उन इन्द्रादि देवताओं को दिये बिना, उन सब भोग्य वस्तुओं से केवल अपना ही देह इन्द्रिय को जो पालना यह चोर ही समझा जायगा । (१० अ० ३)

"येऽप्ययम्" हे कौन्तेय ! श्रद्धा से अन्वित जो मन्त्र इन्द्रादि अथ देवताओं को व्योतिष्ठोमादि यज्ञों के द्वारा पूजते हैं वे भी मुझी को पूजते हैं परन्तु जानते नहीं अर्थात् इन्द्रादि देवता अन्तःकरण और शरीर रूपी उपाधि मात्र लगनेसे मुझसे भिन्न से ज्ञात होते हैं, परन्तु वास्तविक में चैतन्य रूपी मुझसे वे भिन्न नहीं हैं और उनके मन्त्र उनको मुझसे भिन्न समझ कर पूजते हैं । (१३ अ० ६)

"यान्ति देवम्" इन्द्रादि देवताओं के उपासक शरीर के पश्चात् देवताओं के समीप और पितरों के उपासक पितरों के समीप तथा यक्ष, राक्षस आदि के उपासक यक्षादिकों के पास और मेरे उपासक भी मेरे समीप जाते हैं । (१४ अ० ६)

"सुदुर्दर्शम्" हे अर्जुन ! तुमने जो यह मेरा निरादृश्य रूप देखा है यह स्वरूप बहुत ही (दुर्दर्श) देखने के अशक्य है, क्योंकि इन्द्रादि देवता भी इसको देखने की इच्छा सदा ही रखते हैं अर्थात् देवताओं ने भी इस रूप को नहीं देखा है और न देखेंगे । (१५ अ० ११)

प्र०—देवताओं का चेतन और शरीरधारी होना तो सिद्ध हो चुका परन्तु जैमिनि महर्षि और व्यासदेव के सिद्धांतों में अयोन्य निरोध के कारण का क्या उपाय है ? अर्थात् जैमिनि महर्षि कहते हैं कि देवता चेतन और शरीरधारी नहीं हैं किन्तु शब्द रूपी अर्थात् मात्र ही देवता हैं और व्यास भगवान् कहते हैं कि देवता, चेतन और शरीरधारी हैं, न कि मात्र रूप, तथा जैमिनि महर्षि कहते हैं कि धर्म (यज्ञादि कर्म) ही फलदाता है न कि ईश्वर, और व्यास भगवान् कहते हैं कि ईश्वर ही फलदाता है न कि धर्म, क्योंकि धर्म अचेतन और क्षणिक है ।

न तु ब्रह्मण इति । ब्रह्मण एवान्तर्यामिणस्तथात्वं, न तु धर्मस्याचेतनस्य क्षणिकस्येति च । जैमि-
निव्याससिद्धान्तयोः परस्परविरोधोऽपि दुरुद्धर इति चेन्न; भावानवबोधोऽतः । यथा हि क'
पचतीति प्रदने काष्ठसौष्ठवविषया पचन्तमपि देवदत्तमपह्नुत्य प्रत्युच्यते नान्यः कश्चि-
त्पचति किन्तु काष्ठान्वेवेति । न च तत्र प्रतिपत्तुः पक्वदेवदत्तासत्त्वे मुख्यं तात्पर्यं, किन्तु वाष्-
सौष्ठवमात्रे, तथैव सत्त्वेन चेतनेषु देवेषु यागरूपधर्माद्भ्रमन्त्रमाहात्म्यमात्रं निबध्नुया भगवता
जैमिनिना चेतना निग्रहन्त्वो वस्तुसन्तोऽपि देवा अपह्नुयन्ते न तु ते तथाभूता वस्तुगत्या
न मन्तीत्यभिधित्वनाऽपि । एवं ब्रह्मणो वस्तुतः फलप्रदत्त्वेऽपि नानाराधितस्याप्रसादितस्य
च तस्य तथात्वमिति धर्ममाहात्म्यमात्रमिच्छया ब्रह्मणः फलप्रदत्तमपि तेनापलप्यते न तु
न वस्तुतस्तस्य तथात्वमित्यभिप्रेत्यापि । यथा न क्षतेवितोऽप्रमादितश्च राजा ग्रामादिकलप्रदः,
तस्मात् सेनैव नः फलप्रदात्रीति सेनाया माहात्म्यमात्रं निबध्नुभिर्लोकिकैर्नस्तुसदपि राज्ञः फल-
प्रदत्तत्वं निहूयते तद्वत् अनुरूपतर चेतन्यमपि कर्ममीमांसाचार्यस्य तस्य भगवतः । एवं च

भाषा

उ०—दोनों महर्षियों के वास्तविक गूढ़ भाव के न समझने से उक्त विरोधों की शक्का होती
है, इसलिये उन महर्षियों का तात्विक आशय दिखलाया जाता है कि जैसे “कौन पकाता है” । इस
प्रश्न का “दूसरा कोई नहीं पनाता यही लकड़ियाँ पकाती हैं” यह उत्तर होता है, और इस उत्तर का
यह मुख्य तात्पर्य नहीं है कि “देवदत्त नहीं पकाता है” क्योंकि देवदत्त का पकाना प्रसन्न ही है
किन्तु यही तात्पर्य होता है कि “यद्यपि देखने से यही श्रात होता है कि देवदत्त पकाता है तथापि
यदि लकड़ियाँ गीली हों तो पनाने को कौन कहे उन्मूढ धूम के भय से देवदत्त चूल्हा के समीप न
जाता, इससे पाक करने में ये सूखी लकड़ियाँ ही प्रधान कर्ता हैं, देवदत्त तो निमित्तमात्र है” अर्थात्
उत्तर वाक्य का लकड़ियों के प्रसात्तामात्र में तात्पर्य है न कि देवदत्त के न पकाने में (वैसे)
जैमिनि महर्षि का यह तात्पर्य नहीं है कि देवता, चेतन और शरीरधारी नहीं हैं । किन्तु यही तात्पर्य
है कि यज्ञादि कर्म और मन्त्र ही प्रधान हैं । क्योंकि यदि यज्ञादि कर्म विधिवत् न किये जायें और
मन्त्र निमित्त न पढ़े जायें तो इन्द्रादि देवता कदापि फल नहीं देते । अर्थात् धर्म की प्रधानता मात्र
में उनका तात्पर्य है न कि देवताओं व शरीरधारी और चेतन न होने में और ऐसे ही फलदाता होने
के नियम में भी जैमिनि महर्षि का यही तात्पर्य है कि “बिना धर्म रूपी धाराधना के ईश्वर प्रसन्न नहीं
होते और बिना उनकी प्रसन्नता के फल नहीं मिलता तथा यह बात सनत्सेवा आदि लौकिक कार्यों में
प्रसिद्ध ही है इसलिये फल देने में धर्म ही प्रधान है” । अर्थात् धर्म की प्रधानता मात्र में तात्पर्य है जिसने
कि धर्म में लोगों की श्रद्धा हो और ईश्वर के फलदाता न होने में कदापि तात्पर्य नहीं है, और ये दोनों
जैमिनि महर्षि के आशय ठीक ही हैं क्योंकि कर्म मीमांसा दर्शन में कर्म ही को प्रधान कहना उचित
है । और स्वाम भगवान् ने तो इस पर दृष्टि नहीं दिया कि कर्मों में पुराणों की श्रद्धा उत्पन्न करने
के लिये कर्मों की प्रधानता ध्वरूप ही कही जाय इसलिये उन्होंने वास्तविक बात यह दिया । यहाँ
तब यह सिद्ध हो गया कि मन्त्र, अर्थवाद, विधि, इतिहास, पुराण, सदाचार, वैदिकों की आत्मतुष्टि,
अनुमान, तर्क और लोक व्यवहार में देवताओं का चेतन, शरीरधारी और महा प्रमादशाली होना

विधिमन्त्रार्थवादेतिहासपुराणसदाचारवेदविदात्मतुष्टिन्यायलोकैकमत्यसमूजितं देवानां चैतन्यं
विग्रहवत्त्वं महाप्रभावत्वं चेति विश्वन्यापि वेदजयदुंदुभिघानिन्याप्तोऽसौ सनातनधर्मघण्टापथः ॥

अथ देवावताराः ॥ ३ ॥

एवं कार्यानुकूललीलाकैवल्योपलालनयाऽवतीर्णोऽपि भगवान्भगवानेव न तु तत्र
जीवकोटिगन्धोऽपीति सकललेखलेखामौलिमणिक्कमलामृदुलमसृणमरीचिमञ्जरीनीराजित-
चरणकमलयुगला मीनादय ईश्वरावतारा अपीश्वरवदेव पूज्या उपास्या मोक्षपर्यन्तसकलफल-
प्रदातारथेत्यत्रापि न कश्चन संशयावकाशः। अथात्रावतारशब्दस्य कोऽर्थः? किञ्चावतारस्य
प्रयोजनम्? किञ्चावतारे प्रमाणमिति चेत्—न; श्रीभगवतैव दत्तोत्तरत्वात्। तथा च भगवद्गी-
तायाम्। अ० ४।

श्रीभगवानुवाच—“इमं विवस्वते योगं प्रोक्तवानहमव्ययम्।

विवस्वान्मनवे प्राह मनुरित्तराकवेऽब्रवीत् ॥ १ ॥

अत्र मधुसूदनः—

यद्यपि पूर्वमुपेयत्वेन ज्ञानयोगः तदुपायत्वेन च कर्मयोग इति द्वौ योगौ कथितौ
तथापि एकं साह्यं च योगं च यः पश्यति स पश्यतीत्यनया दिशा साध्यसाधनयोः कलैक्या-

माया

ठीक ही है, और यही सनातन धर्म का राजमार्ग वेद के त्रय दुंदुभि के महापत्नियों से व्याप्त और
सुहावन है। इति।

देवता के अवतार का निरूपण ॥ ३ ॥

जैसे विष्णु आदि पूर्वोक्त ईश्वर रूपी देवता हैं ऐसे ही गीन आदि ईश्वर के अवतार भी सन
जीवों के लिये पूजनीय और उपासनीय तथा मोक्ष पर्यन्त सब फलों के दाता भी हैं, इसमें भी सदेह
करने का अवसर नहीं है।

प्र०—“अवतार” शब्द का क्या अर्थ है, और अवतार का क्या प्रयोजन है, तथा अव-
तार में क्या प्रमाण है?

उ०—गीता में स्वयं श्री कृष्ण भगवान् ही ने इन प्रश्नों का उत्तर दिया है। इसलिये गीता
के चतुर्थ अध्याय के श्लोक दिखलाये जाते हैं “और गीता गूढार्थ दीपिका भी”—“इम विवस्वते”
श्री कृष्ण भगवान् ने अर्जुन से कहा कि पूर्व अध्यायों में मैंने जो कर्म योग और ज्ञान योग तुमसे
कहा है इसको मैंने इस मन्वन्तर के आदि सृष्टि में अपने शिष्य सूर्य देवता को कहा था क्योंकि
इस योग का मूल अनादि अर्थात् वेद है और फल भी इसका अनन्त अर्थात् मोक्ष है, इसी से इस
योग के द्वारा जीवन बहुत बलिष्ठ होता है। और मेरे शिष्य सूर्य ने अपने पुत्र आदित्य देव मनु से
(जिस वैवस्वत मनु का यह वर्तमान मन्वन्तर है) इस योग को कहा तथा आदित्य देव मनु ने अपने
पुत्र इक्ष्वाकु नामक आदि राजा से इस योग को कहा, इसी गुरु शिष्य परंपरा के अनुसार निमि
आदि राजर्षि इसको जानते थे (यद्यपि प्रत्येक मन्वन्तरों में स्वायम्भुव मनु आदि को भी यह उपदेश

दैव्यमुपचर्य माधनभूतं च ज्ञानयोगं अनेकविधगुरुरिधानाय स्तौति वंशकथनेन भगवान्
'इम्' अध्यायद्वयेनोक्तम् 'योगं' ज्ञाननिष्ठा लक्षणं कर्मनिष्ठोपायलभ्यं 'विवस्वते' सर्वसन्नियवन्श-
वीजभूतायादित्याय "प्रोक्तवान्" प्रकर्षेण सर्वमन्देहोच्छेदादिरूपेणोक्तवान्। 'अहम्' भगवान्
वासुदेवः सर्वजगत्परिपालकः, सर्गादिकाले रात्रां बलाधानेन तदर्धानं सर्वं जगत्परिपालयितुम्,
कथमनेन बलाधानमिति विशेषणेन दर्शयति 'अव्ययम्' अव्ययवेदमूलत्वादव्ययमोक्षफलत्वाच्च
न व्येति स्वफलादित्यव्ययम्, अव्यभिचारिफलम्। तथा चैतादृशेन बलाधानं शक्यमिति भावः।
न च मम शिष्यो विवस्वान् 'मनवे' वैवस्वताय स्वपुत्राय प्राह। न च मत्पुरिष्वाकवे स्वपुत्रा-
यादिराजायाव्रवीत्। यद्यपि प्रतिमन्वन्तरं स्वायंभुवमन्त्रादिमाधारणोऽयं भगवदुपदेशः, तथापि
मांप्रतिकर्तव्यस्वतमन्वन्तरामिप्रायेणादित्यमारभ्य सम्प्रदायो गणितः ॥ १ ॥

एवं परम्पराप्राप्तमिमं राजर्षयो विदुः।

न कालेनेह महता योगो नष्टः परन्तप ॥ २ ॥

'एवम्' आदित्यमारभ्य गुरुशिष्यपरम्परया प्राप्तं 'इम्' योगं राजानश्च ते श्रुत्यश्चेति
'राजर्षयः' प्रभृत्वे मति स्रक्ष्मार्थनिरीक्षणक्षमा निमिप्रमुग्धाः स्वपित्रादिप्रोक्तं 'विदुः' तस्मादना-
दिवेदमूलत्वेन अनन्तफलत्वेन अनादिगुरुपरम्पराप्राप्तत्वेन च कृत्रिमत्वसङ्गानाम्पदन्वात्
महाप्रभावोऽयं योग इति श्रद्धातिशयाय स्तूयते। न एवं महाप्रयोजनोऽपि योगः कालेन
'महता' दीर्घेण धर्महामकरेण 'इह' इदानीं आवयोर्व्यहङ्काले द्वापरगन्ते दुर्बलानजितेन्द्रिया-
ननधिकारिणः प्राप्य कामक्रोधादिभिरभिमृग्यमानो 'नष्टः' विच्छिन्नमन्त्रदायो जातः। तं
विना पुरुषार्थाप्राप्तेः अहो दौर्मार्ग्यं लोकम्येति। भगवान् हे 'परन्तप' परं कामक्रोधादिरूपं
शत्रुगणं शौर्येण बलवता विवेकेन तपसा च भानुरिव तापयतीति परन्तपः शत्रुतापनो
जितेन्द्रिय इत्यर्थः। उर्वश्शुषेक्षणाद्यश्रुतकर्मदर्शनान्। तस्मान् त्वं जितेन्द्रियत्वाद्वाधि-
करीति सूचयति ॥ २ ॥

मं एवायं मया तेऽद्य योगः प्रोक्तः पुगवतः।

भक्तोऽमि मे मत्ता चेति रहस्यं ह्येतदुत्तमम् ॥ ३ ॥

मधुसूदनः—य एवं पूर्वमुपादिष्टोऽप्यधिकार्यभावाद्विच्छिन्नमन्त्रदायोऽभूत् यं विना च
पुरुषार्थो न लभ्यते म एवायं 'पुगवतः' अनादिगुरुपरम्परागतः 'अद्य' सम्प्रदायविच्छेदकाले
'मया' अतिस्निग्धेन 'ते' तुभ्यं प्रकर्षेणोक्तः न त्वन्यस्मै कस्मैचिन् भक्तोऽमि मे मत्ता चेति। इति-

भाषा

भगवान् ने प्राप्त हुआ है तथापि श्वेत वागह वरुण के इन वर्तमान आठवें धर्षान् वैवस्वत मन्वन्तर
के गुरु परंरग मूर्त्य के द्वारा प्रकाशित हैं, जिनको श्री भगवान् ने यहाँ दिग्गता है) तात्पर्य यह
है कि इस योग का वेद रूपी मूल अनादि है और मोक्ष रूपी अन्तर्य भावी इसका फल भी अनन्त
है, तथा यह योग अनादि गुरु परंरग से प्राप्त है। इसलिये वास्तविक है न कि बनावटी, निदान इन
योग का प्रभाव बहुत बड़ा है। परन्तु हे परन्तप ! बहुत दीर्घ काल के व्यतीत होनेसे इस योग का
सम्प्रदाय अब लुप्त हो गया है तथा इस समय मनुष्यों के शक्तिशून्य होने से इस योग का कोई

शब्दो हेतौ। यस्मात्तु मम 'भक्तः' शरणागतत्वे सत्यत्यन्तप्रीतिमान् सखा च सवयाः स्निग्ध-
सहायः 'असि' सर्वदा भवसि। अतः तुभ्यमुक्त इत्यर्थः। अन्यस्मै कृतो नोच्यते तत्राह—'हि'
यस्मात् 'एतत्' ज्ञानं 'उत्तमं' रहस्य, अति गोप्यम् ॥ ३ ॥

अर्जुन उवाच—अपर भवतो जन्म पर जन्म निवसतः।

कथमेतद्विजानीयां त्वमादौ प्रोक्तवानिति ॥ ४ ॥

मधुसूदनः—या भगवति वासुदेवे मनुष्यत्वेनासर्वज्ञत्वानित्यत्वाशङ्का मूर्खाशाम्, ताम्
पनेतुमनुदन्नर्जुन आशङ्कते—'अपर' अन्यकालीन इदानीन्तनमसुदेवगृहे भवतः 'जन्म'
शरीरग्रहण विहीनं च मनुष्यत्वात् 'पर' बहुकालीन स्वर्गादिभग्नमुत्कृष्टं च देवत्वात् 'निवसतो'
जन्म। अत्रात्मनो जन्माभासस्य प्राग्व्युत्पादितत्वाद्देहाभिप्रायेणैवार्जुनस्य प्रश्नः। अतः 'कथ-
मेतद्विजानीयामि'ति विरुद्धार्थतया एतच्छब्दार्थमेव विष्णोति—'त्वमादौ प्रोक्तवानिति। 'त्वं'
इदानीन्तनो मनुष्योऽसर्वज्ञः सर्गादौ पूर्वतनाय सर्वाय आदित्याय प्रोक्तवानिति विरुद्धार्थमेत-
दिति भावः। अत्राय निर्गलितोऽर्थः—एतद्देहावच्छिन्नस्य तव देहान्तरान्छेदेन आदित्यं प्रत्यु-
पदेष्टुं, एतद्देहेन ग। नाद्यः; जन्मान्तरानुभूतस्यासर्वज्ञेन स्मर्तुमशक्यत्वात्। अन्यथा समापि
जन्मान्तरानुभूतस्मरणप्रसङ्गः, तव मम च मनुष्यत्वेनासर्वज्ञत्वानिशेषात्। तदुक्तमभियुक्तैः—

माया

अधिकारी भी नहीं है तथापि आज मैंने तुम्हीं से इस योग को पूर्ण रूप से कहा क्योंकि तुम मेरे
शरणागत भक्त हो तथा मेरे सखा भी हो और यदि इस समय कोई इस योग का कुछ भी अधिकारी
है तो वह तुम्हीं हो तथा यह योग उत्तम और अति गोप्य है ॥ १, २, ३ ॥

भगवान् वासुदेव में उनके मनुष्य होने के कारण अल्पज्ञ और अनित्यत्व की शङ्का प्राकृत
मनुष्यों को होती है। उसका निवारण करने के लिये अर्जुन ने शङ्का किया कि "अपर भवतो०"
आपका जन्म अभी थोड़े दिनों का है अर्थात् आधुनिक वसुदेव के गृह में हुआ है और आप मनुष्य
योगि में हैं इससे यह जन्महीन भी है और सूर्य का जन्म आदि सृष्टि में हुआ तथा देवयोगि होने से
वह अति उत्तम है अर्थात् यद्यपि पूर्वोक्त सिद्धान्त के अनुसार आत्मा का जन्म और मरण नहीं
होता तथापि आप के और सूर्य के शरीरों के भेदनिषेध में यह निरुक्त है। अब बतलाइये कि मैं
इमको कैसे सत्य समझूँ कि आप आधुनिक अल्पज्ञ मनुष्य ने आदि सृष्टि के समय में इतने पुराने
सर्वज्ञ सूर्य देवता को इस योग का उपदेश किया? यहाँ अर्जुन के प्रश्न का यह तात्पर्य है कि आप
(इस वर्तमान शरीर वाले) ने क्या अर्थ देह के द्वारा सूर्य को उपदेश किया अथवा इसी देह के
द्वारा? प्रथम पक्ष हो नहीं सकता क्योंकि जैसे मैं मनुष्य हूँ वैसे आप भी अर्थात् आप मनुष्य होने
के कारण सर्वज्ञ नहीं हैं और जो सर्वज्ञ नहीं है वह जन्मांतर के अनुभवा किये हुये अपने वा अन्य
के कार्यों को स्मरण नहीं कर सकता जैसा कि मैं और बड़ों ने भी कहा है "जन्मांतर अथवा उसने
कार्य का स्मरण नहीं होता"। तो ऐसी दशा में पूर्व जन्म में आदित्य को आप का उपदेश देना
यदि कथंचित् मान भी लिया जाय तो उक्त उपदेश देने का स्मरण आपको इस जन्म में कदापि नहीं
हो सकता। मैं आप के इस बात को कैसे सत्य मानूँ कि आपने सूर्य को उपदेश दिया? (यहाँ

‘जन्मान्तरानुभूतं च न स्मर्यते’ इति । नापि द्वितीयः; सर्गादाविदानीन्तनदेहस्यासद्भावात् । तदेवं देहान्तरेण सर्गादौ सद्भावसंभवेऽपीदानीन्तनस्मरणानुपपत्तिः, अनेन देहेन स्मरणोपपत्तावपि सर्गादौ सद्भावानुपपत्तिरित्यसर्वज्ञत्वानित्यत्वाम्यां द्वावर्जुनस्य पूर्वपक्षौ ॥ ४ ॥

श्रीभगवानुवाच—बहूनि मे व्यतीतानि जन्मानि तव चार्जुन ।

तान्यहं वेद सर्वाणि न त्वं केच्य परंतप ॥ ५ ॥

अजोऽपि सन्नव्ययात्मा भूतानामीश्वरोऽपि सन् ।

प्रकृतिं स्वामधिष्ठाय संभवाम्यात्ममायया ॥ ६ ॥

मधुसूदनः—तत्र सर्वज्ञत्वेन प्रथमस्य परिहारमाह—‘जन्मानि’ लीलादेहधारणानि लोकदृष्ट्यभिप्रायेणादित्यस्योदयवत् ‘मे’ मम ‘बहूनि व्यतीतानि’ ‘तव च’ अज्ञानिनः कर्माजितानि देहग्रहणानि । तव चेत्पुपलक्षणमपरेषामपि जीवानाम् जीविक्यामिप्रायेण वा । हे अर्जुन ! श्लेषेण अर्जुनवृक्षनाम्ना संबोधयन्नावृतज्ञानत्वं सूचयति । ‘तानि’ जन्मानि ‘अहं’ सर्वज्ञः सर्वशक्तिरीश्वरो ‘वेद’ जानामि ‘सर्वाणि’ मदीयानि, त्वदीयानि, अन्यदीयानि च न त्वमत्रो जीवस्तिरोहितज्ञानशक्तियेत्य न जानामि स्वीयान्यपि, किं पुनः परकीयाणि । हे ‘परन्तप’ परं शत्रुं मेददृष्ट्या परिकल्प्य हन्तुं प्रवृत्तोऽसीति विपरीतदर्शितत्वात् भ्रान्तोऽसीति सूचयति । तदनेन संबोधनद्वयेनावरणविक्षेपौ द्वावप्यज्ञानधर्मौ दर्शितौ ॥ ५ ॥

नन्यतीतानेकजन्मत्वमात्मनः स्मरसि चेत्तर्हि जातिस्मरो जीवस्त्वं परजन्मज्ञानमपि योगिनः सर्वात्म्याभिमानेन ‘शास्त्रदृष्ट्या तूपदेशो वामदेववत्’ इति न्यायेन संभवति तथा
भाषा

इस बात को ध्यान में रख लेना चाहिये कि कृष्ण भगवान् को अल्पज्ञ मानकर प्रथम पक्ष का और उनके शरीर को अनित्य मानकर द्वितीय पक्ष का खण्डन कर अर्जुन के ये दो प्रश्न हैं) ॥ ४ ॥

कृष्ण भगवान् ने अपनी सर्वज्ञता कह कर प्रथम पक्ष के खण्डन का समाधान किया है कि—“बहूनि मे” हे अर्जुन ! हे परन्तप ! (इन दोनों संबोधनों का यह अभिप्राय है कि जैसे अर्जुन नामक वृक्ष अज्ञान से आवृत रहता है वैसे तुम भी अज्ञान (माया) के आवरण शक्ति रूपी एक हाथ की पुतली हो तथा पर अर्थात् शत्रुओं को अपने से भिन्न समझ कर मारने के लिये प्रवृत्त हो इसलिये अज्ञान के विक्षेप शक्ति रूपी दूसरे हाथ की मुद्रिका भी हो) जैसे लोक दृष्टि में प्रति दिन सूर्य के उदय, उनके जन्म कहलाते हैं वैसे ही अपनी इच्छा और लीला मात्र के अनुसार मेरे देहधारण रूपी घटुत मे जन्म व्यतीत हो चुके और तुम्हारे ऐसे जीवों के भी कर्मों के दुर्बार प्रगाह के परवश होने मे बहुत से जन्म व्यतीत हो चुके परन्तु मैं सर्वज्ञ, सर्वशक्ति, ईश्वर, उन सब अर्थात् अपने और तुम्हारे तथा अन्यो के जन्मों को विशेष रूप से जानता हूँ और तुम अज्ञानी जीव अपने पूर्व जन्म को भी नहीं जानते और दूसरों के पूर्व जन्म को तो क्या जानोगे ! ॥ ५ ॥

यहाँ अर्जुन के दो प्रश्न और भी हो सकते थे कि क्या आप जीव हैं अथवा परमेष्ठर ! यदि जीव हैं और अपने पूर्व जन्मों का स्मरण करते हैं तो आप जातिस्मर जीव हैं क्योंकि योगी को अपने और दूसरों के जन्म का भी ज्ञान हो सकता है जैसा कि वामदेव नामक जीव के विषय में “महं

चाह—‘वामदेवो जीवोऽपि अहं मनुरभवं सूर्यश्चाहं कक्षीवानृपिरस्मि विप्रः’ इत्यादि दाशतय्याम् । अत एव न मुख्यं सर्वज्ञत्वं संभवति । तथा च कथमादित्यं सर्वज्ञमुपदिष्टवान्यनीश्वरस्तन् । न हि जीवस्य मुख्यं सार्वज्ञ्यं सम्भवति, व्यष्ट्युपाधेः परिच्छिन्नत्वेन सर्वसंपन्धित्वाभावात् । समष्ट्युपाधेरपि विराजः स्थूलभूतोपाधित्वेन सूक्ष्मभूतपरिणामविषयं मायापरिणामविषयं च ज्ञानं न संभवति । एवं सूक्ष्मभूतोपाधेरपि हिरण्यगर्भस्य तत्कारणमायापरिणामाकाशादिसर्गकर्मादिविषयज्ञानाभावः सिद्ध एव । तस्मादीश्वर एव कारणोपाधित्वादतीतानागतवर्तमानसर्वार्थविषयज्ञानवान्मुख्यः सर्वज्ञः, अतीतानागतवर्तमानविषयं मायावृत्तित्रयमेकैव वा सर्वविषया मायावृत्तिरित्यन्यत् । तस्य च नित्येश्वरस्य सर्वज्ञस्य धर्माधर्माधभावेन जन्मवानुपपन्नमतीतानेकजन्मवस्तुन् दूरोत्सारितमेव । तथा च जीवत्वे सार्वज्ञ्यानुपपत्तिरीश्वरत्वे च देहग्रहणानुपपत्तिरिति शङ्काद्वयं परिहरन् अनित्यत्वपक्षस्यापि परिहारमाह । अपूर्वदेहेन्द्रियादिग्रहणं जन्मपूर्वगृहीतदेहेन्द्रियादिवियोगो व्ययः, यदुभयं तार्किकैः प्रेत्यभाव इत्युच्यते । तदुक्तम्—‘जातस्य हि ध्रुवो मृत्युर्ध्रुवं जन्म मृतस्य चेति’ । तदुभयं च धर्माधर्मवशाद्भवति । धर्माधर्मवशात्वं चाज्ञस्य जीवस्य देहाभिमानिनः कर्माधिकारित्वाद्भवति । तत्र यदुच्यते, सर्वज्ञस्येश्वरस्य सर्वकारणस्य भाषा

‘मनुरभवं सूर्यश्चाह कक्षीवानृपिरस्मि विप्रः’ मैं मनु हुआ, मैं सूर्य हुआ, मैं कक्षीवान् अर्थात् विप्र हूँ । इस मंत्र में अपने को सर्वात्मक मानकर वामदेव का ज्ञान कहा है । तो ऐसी दशा में आप सर्वज्ञ नहीं हो सकते अर्थात् सूर्य देवता का ज्ञान आप से अधिक था क्योंकि जीवों में मुख्य सर्वज्ञता कदापि नहीं होती । यह दूसरी बात है कि कदाचित् योगादि के बल से किसी जीव को कुछ अधिक ज्ञान हो जाता है क्योंकि अन्तःकरण रूपी छोटी सी उपाधि से जीव रूपी चैतन्य नपा रहता है और वह उपाधि छोटी होने के कारण सब पदार्थों से सबन्ध नहीं रखती, इसलिये जीव सर्वज्ञ नहीं होता । और बड़ी उपाधि वाला निराट भी सर्वज्ञ नहीं हो सकता क्योंकि उसकी उपाधि पृथिवी आदि स्थूल भूत रूपी होने से सूक्ष्म भूत और माया के साक्षात् परिणामों से सबन्ध नहीं रखता । ऐसे ही सूक्ष्म भूत रूपी उपाधि वाले हिरण्यगर्भ भी मुख्य सर्वज्ञ नहीं हैं क्योंकि उनको भी सूक्ष्म भूतों के कारण रूपी माया के परिलाम अर्थात् आकाश आदि बड़े पदार्थों की सृष्टि के क्रम का ज्ञान नहीं है । और यदि आप ईश्वर हैं तब तो मुख्य सर्वज्ञ हो सकते हैं क्योंकि सबका कारण रूपी माया आप की उपाधि है और उसके साथ भूत, भविष्यत्, वर्तमान सब पदार्थों का संबन्ध है किन्तु तब आप का जन्म ही नहीं हो सकता क्योंकि धर्म और अधर्म के अनुसार ही जन्म होता है और आप में वे दोनों नहीं हैं तो ऐसी दशा में आप का एक भी जन्म नहीं हो सकता और बहुत जन्म तो बहुत ही दूर है (इन दो प्रश्नों का यही तात्पर्य है कि यदि आप जीव हैं तो सर्वज्ञ नहीं हो सकते, और यदि आप परमेश्वर हैं तो आप का जन्म ही नहीं हो सकता) ।

यद्यपि अर्जुन ने इन दोनों प्रश्नों को नहीं किया तथापि भगवान् ने इन प्रश्नों का और अपने शरीर के अतिलय होने के कारण पूर्वोक्त द्वितीय प्रश्न का भी समाधान एक ही श्लोक से फटा है कि—“भ्रजोऽपि सन्” यह सत्य है कि भेदा जन्म नहीं होता क्योंकि नवीन देह इन्द्रिय आदि को जन्म

इंद्रदेहग्रहणं नोपपद्यत इति तत्तथैव कथम्, यदि तस्य शरीरं स्थूलभूतकार्यं स्यात्तदा व्यष्टिरूपत्वे जाग्रदवस्थाऽस्मदादितुल्यत्वम्, ममष्टिरूपत्वे विराट्जीवत्वं तस्य तदुपाधित्वात् । अथ सूक्ष्मभूत-कार्यं, तदा व्यष्टिरूपत्वे स्वप्नावस्थाऽस्मदादितुल्यत्वम्, ममष्टिरूपत्वे च हिरण्यगर्भजीवत्वं तस्य तदुपाधित्वात् । तथा च भौतिकं शरीरं जीवानाविष्टं परमेश्वरस्य न संभवत्येवेति सिद्धम् । न च जीवाविष्ट एतादृशे शरीरे तस्य भूतावेशवत् प्रवेश इति वाच्यम्. तच्छरीरावच्छेदेन तज्जीवस्य भोगाभ्युपगमेऽन्तर्यामिरूपेण सर्वशरीरप्रवेशस्य विद्यमानत्वेन शरीरविशेषाभ्युप-गमवैयर्थ्यात् । भोगाभावे च जीवशरीरत्वानुपपत्तेः । अतो न भौतिकं शरीरमीश्वरमेवेति पूर्वा-द्वेनाङ्गीकरोति—“अजोऽपि सन्नन्ययात्मा भूतानामीश्वरोऽपि मन्” । इति अजोऽपि सन्नन्य-पूर्वदेहग्रहणे अव्ययान्मापि सन्निति पूर्वदेहविच्छेदं भूतानां भवनधर्मिणां सर्वेषां ब्रह्मादिस्तं-बर्पयन्तानामीश्वरोऽपि सन्निति धर्माधर्मवशत्वं निवारयति । कथं तर्हि देहग्रहणमन्युत्तराद्वेनाह—

भाषा

कहते हैं और जन्म, धर्म और अधर्म के वश से होता है अर्थात् जीव भी अज्ञानी, देहामिन्नानी और कर्नाधिकारी होने से धर्म और अधर्म के बशीभूत होकर जन्म पाता है और मैं ईश्वर सर्वेश और सबका कारण और धर्माधर्म से रहित हूँ । इसी से मेरा जन्म नहीं होता और इसका नियम विवरण यह है कि यदि मेरा शरीर पृथिवी आदि स्थूल भूतों ही से बने, यदि वे स्थूल भूत व्यष्टि (पञ्चभूतों के अन्योन्य मिलित कुट्ट २ भाग) हों तो मैं जागृत जीवों के तुल्य हो जाऊँ और यदि वे स्थूल भूत समष्टि (पृथक् २ पूर्ण) हों तो मैं विराट जीव के तुल्य हो जाऊँ क्योंकि उस जीव का सनष्टि ही उपाधि है । तथा यदि मेरा शरीर सूक्ष्म भूतों से बने तब भी यदि व्यष्टि रूप हों तो मैं स्वप्नावस्था को प्राप्त जीव के समान हो जाऊँ और यदि वे सूक्ष्म भूत समष्टि रूप हों तो मैं हिरण्यगर्भ जीव के सदृश हो जाऊँ । इससे यह सिद्ध है कि जिसमें जीव का आवेश न हो ऐसा पाश्चात्तिक शरीर मेरा कदापि नहीं हो सकता । तथा यह भी नहीं हो सकता कि किसी जीव के शरीर में भूत और पिशाचों की नाईं मेरे आवेश से वह शरीर मेरा हो जाय, क्योंकि ऐसी दशा में यदि उस जीव का उस शरीर से सुख और दुःख का भोग माना जाय तब तो मेरा उस शरीर में प्रवेश ही व्यर्थ हो जाय क्योंकि मैं तो धन्तर्यामी रूप से सब जीव और शरीर में प्रविष्ट ही रहता हूँ तो क्या इनके वे जीव-शरीर मेरे शरीर होते हैं, और यदि मेरे आवेश किये हुए उन जीवशरीर से उन जीव का सुख दुःख का भोग न माना जाय तब तो वह शरीर जीव का शरीर ही नहीं है क्योंकि जिसमें सुख या दुःख या दोनों का भोग न हो ऐसे पाश्चात्तिक पदार्थ को शरीर ही नहीं कह सकते, इसलिये किसी प्रकार का पाश्चात्तिक शरीर मेरा नहीं हो सकता । इस बात को भगवान् इस श्लोक के पूर्वार्द्ध से स्वीकार करते हैं । और इस पूर्वार्द्ध का अन्वयार्थ यह है कि मैं अज भी हूँ अर्थात् मेरा जन्म नहीं होता, तथा अव्ययान्मा भी हूँ अर्थात् मेरा मरण भी नहीं होता । और उपरि वाले सन ब्रह्मा मे लेकर वृत्त गुण पदन्त पदार्थों का ईश्वर भी हूँ अर्थात् धर्माधर्म का बशीभूत नहीं हूँ । इस पर यह प्रश्न उठता है कि यदि आप ऐसे हैं तो आप का देह धारण कैसे बन सकता है ? इस प्रश्नका सनाथान भगवान् ने इस श्लोक के उत्तरार्द्ध में किया है जिसका अन्वयार्थ यह है कि यद्यपि मैं ऐसा ही हूँ तथापि विचित्र

“प्रकृतिं स्वामधिष्ठाय संभवामि” प्रकृतिं, मायाख्यां विचित्रानेकशक्तिं अघटमानघटनापटी-यसीं ‘स्वां’ स्वोपाधिभूतां ‘अधिष्ठाय’ चिदाभासेन वशीकृत्य संभवामि तत्परिणामविशेषैरेव देहवानिव जात इव च भवामि अनादिमायैव मनुपाधिभूता यावत् कालस्थायित्वेन च नित्या जगत्कारणत्वसंपादिका मदिल्लयैव प्रवर्त्तमाना विशुद्धसत्त्वमयत्वेन मम मूर्तिः तद्विशिष्टस्य चाजन्ममव्ययत्वमीश्वरत्वञ्चोपपन्नम् । अतोऽनेन नित्येनैव देहेन विवस्वन्तं च त्वां च इमं योगमुपादिष्टवानहमित्युपपन्नम् । तथा च श्रुतिः—“आकाशशरीरं ब्रह्मे”ति । आकाशोऽध्या-कृतम् ‘आकाश एव तदोतं च प्रोतं च’ त्यादौ तथा दर्शनात्, ‘आकाशस्तल्लिङ्गा’दिति न्यायाच्च । तर्हि भौतिकविग्रहाभावात् तद्धर्ममनुप्यत्वादिप्रतीतिः कथमिति चेत्, तत्राह—आत्ममाययेति मन्माययैव मपि मनुप्यत्वादिप्रतीतिलोकानुग्रहाय न वस्तुष्टयेति भावः । तथा चोक्तं मोक्षधर्मे—

“माया हेषा मया सृष्टा यन्मां पश्यसि नारद ।

सर्वभूतगुणैर्युक्तं न तु मां द्रष्टुमर्हसि” ॥ इति ।

सर्वभूतगुणैर्युक्तं कारणोपाधि मां चर्मचक्षुषा द्रष्टुं नार्हसीत्यर्थः । उक्तं च भगवता भाष्यकारेण ‘स च भगवान् ज्ञानैश्वर्यशक्तिबलवीर्यतेजोभिः सदासम्पन्नस्त्रिगुणात्मिकां वैष्णवीं स्वां भाषा

अनेक शक्ति वाली और अघटित पदार्थों की घटना करने में निपुण अपनी उपाधि रूपी माया नामक प्रकृति को अपने प्रतिबिम्ब से अपने यश में कर उसी के परिणाम विषयों से मैं शरीरवान् सा और उत्पन्न सा होता हूँ अर्थात् मेरी उपाधि रूपी सब काल में रहने वाली जगत् कारण, मेरी इच्छा ही से काम करने वाली, शुद्ध सत्व गुण रूपी मेरी अनादि माया ही मेरी मूर्ति अर्थात् यह शरीर है और उसके सहित मैं अनादि, अविनाशी और ईश्वर भी हूँ, इसलिये इसी निम्न शरीर से मैंने सूर्य को और तुमको भी इस योग का उपदेश दिया और कर भी रहा हूँ । और वेद में भी कहा है कि—“आकाश शरीरं ब्रह्म” यहाँ आकाश शब्द का माया अर्थ है जैसे कि “आकाश पर तदोतं च प्रोतं च” (आकाश अर्थात् माया ही में सब जगत् ओत प्रोत अर्थात् सब प्रकार से अनुस्यूत है) इत्यादि । ऐसे वेदवाक्यों में आकाश शब्द का माया अर्थ होता है तथा “आकाशस्तल्लिङ्गात्” इस वेदान्त दर्शन के सूत्र से भी आकाश शब्द के अर्थ का ऐसा ही निर्णय किया गया है । इस पर यह प्रश्न उठता है कि यदि आप का यह शरीर पाश्चात्तिक नहीं है तो इस शरीर में मनुष्यत्व, क्षत्रियत्व आदि जाति और जन्म, क्रीडा, भोजन, युद्ध, शयन और भाषण आदि व्यवहारों की प्रतीति लोगों को कैसे होती है !

इसका उत्तर “आत्ममायया” इस पद से परमेश्वर ने दिया है जिसका यह तात्पर्य है कि यह मनुष्यत्वादि की प्रतीति भी लोगों की लोगों पर अनुग्रह करने के लिये मेरी माया ही है न कि वास्तविक में । अर्थात् मेरे इस शरीर में तुम लोगों की मनुष्यत्वादि की प्रतीति मिथ्या ही है, इति । ऐसा ही महाभारत शान्ति पर्व के मोक्ष धर्म में एक यह भी वाक्य है “माया हेषा” हे नारद ! यह मेरी माया की सृष्टि है जो कि तुम मुझे देख रहे हो नहीं तो माया रूपी उपाधि सहित मुझ ईश्वर को तुम अपने चर्मचक्षु से कदापि नहीं देख सकते इति । इस खंड के भाष्य में भगवान् भाष्यकार

मायां प्रकृतिं वशीकृत्याजोऽप्ययो भूतानामीश्वरो नित्यशुद्धबुद्धमुक्तस्वभावोऽपि सन्
स्वमायया देहवानिज जात इव लोकानुग्रहं कुर्वन् लक्ष्यते स्वप्रयोजनाभावेऽपि भूतानुजिघृक्ष-
येति ? व्याख्यातृभिश्चोक्तम्—‘स्वेच्छाविनिर्मितेन मायामयेन दिव्येन रूपेण संवभूव’ इति ।
नित्यो यः कारणोपाधिमायाख्योऽनेकशक्तिमान् स एव भगवदेह इति भाष्यकृतां मतम्,
अन्ये तु परमेश्वरे देहिभावं न मन्यन्ते, किन्तु यश्च नित्यो विभुः सच्चिदानन्दधनो भगवा-
न्वासुदेवः परिपूर्णो निर्गुणः परमात्मा स एव तद्विग्रहो नान्यः कश्चिद्भौतिको मायिको वेति ।
अस्मिन् पक्षे योजना ‘आकाशवत्सर्वगतश्च नित्यः’ “अविनाशी वाऽरेऽयमात्माऽनुच्छित्तिधर्मे”
इत्यादि श्रुतेः, “असंभवस्तु सतोऽनुपपत्तेः” “नात्माश्रुतेर्नित्यत्वाच्च ताम्यः” इत्यादि न्यायाच्च ।
वस्तुगत्या जन्ममिनाशरहितः सर्वभासकः सर्वकारणमायाधिष्ठानत्वेन सर्वेश्वरोऽपि मन्त्रहं
प्रकृतिं स्वभावं सच्चिदानन्दधनैकरसं, मायां व्यावर्तयति । स्वामिति निजस्वरूपमित्यर्थः ।
“स भगवः कस्मिन् प्रतिष्ठितः स्वे महिम्नि” इति श्रुतेः । स्वस्वरूपमधिष्ठाय स्वरूपावस्थित
एव मन् संभ्रामि देहदेहिभावमन्तरैणैव देहिवश्ववहरामि । कथं तर्ह्यदेहे सच्चिदानन्दधने
देहित्वप्रतीतिरित आह—आत्ममाययेति । निर्गुणे शुद्धे सच्चिदानन्दरसधने मयि भगवति
वासुदेवे देहदेहिभावशून्ये तद्रूपेण प्रतीतिर्मायामात्रमित्यर्थः । तदुक्तम्—

“कृष्णमेनमवेहि त्वमात्मानमखिलात्मनम् ।

जगद्धिताय सोऽप्यत्र देहीराभाति मायया” ॥ इति

अहो भाग्यमहो भाग्यं नन्दगोपत्रजौकमाम् ।

यन्मित्रं परमानन्दं पूर्णं ब्रह्म सनातनम्” ॥ इति च ।

केचित्तु नित्यस्य निरवयवस्य निर्विकारस्यापि परमानन्दस्यावयवावयविभावं वास्तव-
मेवेच्छन्ति, ते निर्युक्तिकं कुर्वाणस्तु नाम्माभिर्विनिवार्यते इति न्यायेन नापवाद्याः । यदि
संभवेत्तथैवास्तु किमिति पल्लवितेनेत्युपरम्यते ॥ ६ ॥

भाषा

(श्री स्वामी शंकराचार्य) ने कहा है कि यह भगवान् अविनाशी, मयके ईश्वर, नित्य शुद्ध, नित्य बुद्ध, नित्य
मुक्त होकर भी अपनी त्रिगुणामक प्रकृति रूपी माया को अपने वश में कर अपना प्रयोजन न रहने पर
भी केवल लोकानुग्रह के लिये अपने को शरीरधारी सा और उपन्न सा लोगों से लावाते हैं इति ।
और इस भाष्य के व्याख्याकारों ने भी यह कहा है कि अपनी इच्छा मात्र से बनाए हुए मायिक दिव्य
रूप से परमेश्वर का प्रादुर्भावन हुआ इति । इसलिये भाष्यकार का यहाँ यही सिद्धान्त है कि अपनी शक्तियों
से युक्त कारणरूपी माया नामक नित्य उपाधि जो है वही यह परमेश्वर का शरीर है अर्थात् कृष्णादि
शरीर मायिक और नित्य है न कि भौतिक और धनित्य । और धन्य विद्वान् (मधुमूदन स्वामी) तो
परमेश्वर का मायिक शरीर भी नहीं मानते । वे यही कहते हैं कि माया मे उनके शरीर का भ्रमनात्र लोगों
को होता है और उसी से व्यवहार चलता है इति । इसकी उपपत्ति भी संस्कृत भाग में है ॥ ६ ॥

प्र०—सच्चिदानन्द रूपी आप में क्या और किम प्रयोजन के लिये शरीरी और उपन्न होने का
व्यवहार होता है ?

“यदा यदा हि धर्मस्य ग्लानिर्भवति भारत ।

अभ्युत्थानमधर्मस्य तदात्मानं सृजाम्यहम् ॥ ७ ॥

परित्राणाय साधूनां विनाशाय च दुष्कृताम् ।

धर्मसंस्थापनार्थाय संभवामि युगे युगे ॥ ८ ॥

मधुसूदनः—एवं सच्चिदानन्दधनस्य तव कदा किमर्थं वा देहिवद्भवहार इति तत्रोच्यते—‘धर्मस्य’ वेदविहितस्य प्राणिनामभ्युदयनिःश्रेयससाधनस्य प्रवृत्तिनिवृत्तिलक्षणस्य वर्णाश्रमतदाचारव्यङ्ग्यस्य यदा यदा ‘ग्लानिः’ हानिर्भवति हे भारत ! भरतवंशोद्भवत्वेन ‘मा’ ज्ञानं तत्र रतत्वेन वा त्वं न धर्महानिं सोढुं शक्नोषीति संबोधनार्थः । एवं यदा यदा ‘अभ्युत्थानं’ उद्भवः ‘अधर्मस्य’ वेदनिषिद्धस्य नानाविधदुःखसाधनस्य धर्मविरोधिनः तदा तदा ‘आत्मानं’ देहं सृजामि नित्यसिद्धमेव सृष्टमिव दृश्यामि मायया ॥ ७ ॥

तर्त्तिक धर्मस्य हानिरधर्मस्य च वृद्धिस्तत्र परितोषकारणं येन तस्मिन्नेव काले आविर्भवतीति तथा चानार्थावह एव तत्वावतारः स्यादिति नेत्याह धर्महान्याहीयमानानां ‘साधूनां’ पुण्यकारिणां वेदमार्गस्थानां ‘परित्राणाय’ परितः सर्वतो रक्षणाय तथाऽधर्मवृद्ध्या वर्धमानानां ‘दुष्कृतां’ पापकारिणां विनाशाय च तदुभयं कथं स्यादिति तदाह ‘धर्मसंस्थापनार्थाय’ धर्मस्य सम्यग्धर्मनिवारणेन स्थापनं वेदमार्गपरिरक्षणं धर्मसंस्थापनं तदर्थं संभवामि पूर्ववत् । युगे युगे इति प्रतियुगम् ॥ ८ ॥

ननु गीताशास्त्रं वैदिकगूढतात्पर्यनिर्णायकम् ब्रह्मसूत्रादिवत् तत्रापि वैदिककर्मकाण्ड-तात्पर्यनिर्णायकम् प्रथमध्यायपदकम् । तत्रैव चायं चतुर्थोऽध्यायो यदीया एते श्लोका ये माया

७०—“यदा यदा०” हे भारत ! वेदविहित प्राणियों के विषयानन्द और मोक्षानन्द का उपाय, वर्ण, आश्रम और उसके आचार से अभिव्यक्त और प्रवृत्ति तथा निवृत्ति नामक धर्म की जड़ २ हानि होती है और वेद निषिद्ध अनेक दुःखों का कारण और धर्मविरोधी अधर्म की वृद्धि होती है तब मैं इस निल ही शरीर को उत्पन्न सा अपनी माया से दिखलाता हूँ ॥ ७ ॥

प्र०—तब क्या धर्म की हानि और अधर्म की वृद्धि आपके परितोष का कारण है कि जो आपका उत्तर्कित समय में प्रादुर्भाव होता है ! और यदि ऐसा है तो आप का अवतार क्या अनर्थ कारण हुआ ।

उ०—“परित्राणाय” धर्म के हानि से हानि को प्राप्त होते, वेद मार्गानुयायी पुण्यकारियों की सर्वतो भावेन रक्षा और अधर्मवृद्धि से बढ़ते हुए, वेद मार्ग विरोधी पापकारियों के नाश के लिये अधर्म निवारणपूर्वक वैदिक धर्म के स्थापनार्थ, युग २ अर्थात् जनहीं ऐसा समय आया तब ही मैं इस अपने शरीर को उत्पन्न सा दिखलाता हूँ ॥ ८ ॥

प्र०—गीता शास्त्र, ब्रह्म सूत्रादि की नाई वेद के गूढ़ तात्पर्य का निर्णय करता है और उसमें भी प्रथम छः अध्याय वेद के कर्मकाण्ड के तात्पर्यों का निर्णय करते हैं उन्हीं में यह चतुर्थ अध्याय है जिसमें “वह्नि मे व्यतीतानि” इत्यादि “युगे युगे” यहाँ तक चार श्लोक हैं जो कि मधुसूदन

मधुसूदनेन व्याख्याताः । एवं च किं तद्वेदवाक्यं यस्य तात्पर्यमनेन 'बहूनि मे व्यतीतानि जन्मानि तव चार्जुन' इत्यादिना 'युगे युगे' इत्यन्तेन श्लोकचतुष्टयेन विवृतं भगवतेति जिज्ञासायां कर्मकाण्डस्थमेव किञ्चिन्मन्त्रवाक्यं ब्राह्मणवाक्यं वा प्रकृते निर्णयतात्पर्यकत्वेनावश्य-
मुपन्यमनीयम् । तस्यैव प्रकृतानुगुण्यात् न त्वितरत् । तच्च नास्त्येवेति चेत्, श्रूयताम्— पूर्वोपन्य-
स्तस्मृतिप्रामाण्याधिकरणन्यायेन यदा स्मृतृणां मन्वादीनां जीवानामपि विच्छिन्नवेदशाखा-
सहस्रदर्शित्वं तदा सत्यमेव श्रीभगवतो वासुदेवस्य तदस्तीति वक्तव्यमेव किम् । एवं च
संप्रत्यनुपलभ्यमानमूलवेदवाक्यानां मन्वादिस्मृतिभागानामिव गीताभागस्यास्य श्लोकच-
तुष्टयस्याप्रामाण्यं न कथमपि शङ्कनीयमिति गीतावाक्यानामेपां प्रलीनवेदशाखामूलत्वेऽपि न
किञ्चिदपचीयते । एवं सत्यपि यदि दुराग्रहमात्रवशादेतच्छ्लोकचतुष्टयविचित्र्यमाणार्थकमुक्तविधं
वैदिकवाक्यमेव "श्रुतं हरति पापानि" इति न्यायमनुसरन् कश्चिन्मन्दबुद्धिः श्रुश्रूयेत, तदा
तदपि न दुरुदाहरम् तथाहि—

रूपं रूपं प्रतिरूपो बभूव तदस्य रूपं प्रति च क्षणाय ।

इन्द्रो मायाभिः पुरुरूपमीयते युक्ता ह्यस्य हरयः शता दश ॥ इति

(ऋ० मं० ६ अ० ४ सू० ४७ मं० १८)

भाषा

सरस्वती के व्याख्यान सहित यहाँ उद्धृत किये गये हैं और ऐसी दशा में यह जिज्ञासा अवश्य होती है कि वह कौन वेदवाक्य है कि जिसके तात्पर्य का इन चार श्लोकों से निर्णय होता है ? और वह वेदवाक्य मन्त्र रूपी हो वा ब्राह्मण रूपी, परन्तु कर्मकाण्ड ही का होना चाहिये क्योंकि ये श्लोक कर्मकाण्ड ही के तात्पर्य का निर्णय करते हैं परन्तु ऐसा वाक्य कोई भी नहीं है इसलिये ये चार श्लोक निर्मूल क्यों न कहे जायें ?

उत्तर १—पूर्व ही परिष्ठापरिष्कार में स्मृतिप्रामाण्य के अवसर पर जब यह सिद्ध हो चुका है कि "मनु आदि स्मृतिकार जीम भी वेद की सहस्रों शाखाओं को जानते थे तो यह कहना ही क्या है कि स्वयं भगवान् वासुदेव उन शाखाओं को जानते थे और ऐसी दशा में जैसे मनुस्मृति आदि के उन भागों का प्रामाण्य पूर्व में सिद्ध हो चुका है कि जिनका मूल वेद भाग इस समय लुप्त हो गया है वैसे ही इस गीता भाग अर्थात् इन चार श्लोकों का मूल वेदवाक्य यदि इस समय नहीं मिलता तब भी लुप्त वेद भाग का वाक्य अवश्य ही इनका मूल है । इसलिये इसके प्रामाण्य में कोई संदेह नहीं हो सकता ।

उ० २—और यदि कोई मन्द बुद्धि, वैदिक शब्द के अर्थ में ध्यान में धुनाने मात्र के लिये दुराग्रह वश इन चार श्लोकों के मूल वेदवाक्य को सुनना ही चाहे तो उसका सुनाना भी कठिन नहीं है अर्थात् वह वेदवाक्य यह है कि "रूपं रूपं" (वह परमेश्वर अपनी माया शक्तियों में वृत्ति, राम, शृणु आदि रूपधारी ज्ञात होने हैं और वे उनके मायिक रूप, भक्तों को दर्शन देने के द्वारा भक्तों के लिये ध्यान में उपयोगी होते हैं । और यद्यपि ध्यान का उपयोग वैकुण्ठवासी भगवद्विष्णु से भी हो सकता है तथापि राखण वधादि रूपी अनेक कार्यों के लिये रामादि मायिक

अस्यार्थः—(इन्द्रः) परमेश्वरो मायाभिः शक्तिभिः (पुरुषः) नृसिंहरामकृष्णादिरूपः (ईयते) प्रतीयते प्रादुर्भवति वा । किमर्थं तत्तद्रूपमाविष्कियते परमेश्वरेणेत्यत आह 'तदस्य रूपं प्रति च क्षणाय' अस्य परमेश्वरस्य तत् रूपम् भाषिकम् 'प्रति च क्षणाय' भक्तेभ्यो दर्शनप्रदान-द्वारा तेषां ध्यानसौकर्याय, ननु ध्यानसौकर्यस्य वैकुण्ठत्रिग्रहेणाप्युपपत्ते रामादिविग्रह-वैयर्थ्यमत आह 'रूपं रूपं प्रतिरूपो बभूव' राखणमारणादिरूपाचतुर्कार्यानुकूलानि रामादि-रूपाण्याभिप्रेकरोति । ननु कतीदंशि रूपाणि तान्याह—'युक्ता ह्यस्य हरयः शता' इति । 'अस्य' परमात्मनः—'हरयः' सांसारिकदुःखहारीणि 'शता' अनन्तानि रूपाणि 'युक्ता' बद्धपरि-कराणि सन्ति 'दश' दश तु मीनादीनि 'हि' अतिप्रसिद्धानि रूपाणीति । यद्यपि परमेश्वरस्वा-शावेशकलावेशशक्त्यावेशज्ञानवेशाद्यनन्तमायाशक्तिविशेषरूपिता विभूतिरूपा अवतारा असंख्येयाः सन्ति, तथापि मुख्यारतारा दशैवेति तु भावः । अत्र च 'प्रकृतिं स्वामधिष्ठाय संभवाभ्यात्ममायये' त्यनेन 'इन्द्रो मायाभिः पुरुष ईयते' इति । श्रौतोंऽशौविम्रियते । अवशिष्टेन चावशिष्टोंऽश इति विवेकः ।

न च प्रकरणाधुरोधोच्छतकतुरस्यास्य मन्त्रस्य भगवत्परत्वं कथमुच्यत इति वाच्यम् । "इन्द्रं मित्रं धरुणमग्निमाहुः" (ऋ० मं० १ सू० १६४ मं० ४६) इत्यादि पूर्वोपन्यस्तश्रुतिभिः—येऽप्यन्यदेवताभक्ता यजन्ते श्रद्धयान्विताः ।

तेऽपि मामेव कौन्तेय । यजन्त्यविधिपूर्वकम् ॥ २३ ॥ गीता अ० ६ ॥

भाषा

शरीरों का प्रादुर्भाव होता है और परमात्मा के ऐसे प्राणितु खहारी शरीर असल्य हैं जो कि अपने कार्यों में बद्धपरिक्तर हैं परन्तु उनमें से मत्स्य आदि दश स्वरूप बहुत ही प्रसिद्ध हैं । यह वाक्य इन उक्त चार श्लोकों का मूल है और वेदवाक्य के तात्पर्य का निर्णय इन चार श्लोकों से होता है । तथा इस वेदवाक्य के तात्पर्य का निवेद यह है कि अशावेश, कलावेश, शक्त्यावेश और ज्ञानावेश आदि नामक अन त मायाशक्ति रूपी परमेश्वर के अवतारों की सत्ता यद्यपि नहीं हो सकती तथापि मुख्य अवतार दश ही प्रसिद्ध हैं । यहाँ विवेक यह है कि इस वेदवाक्य के "इन्द्रो मायाभिः पुरुष ईयते" इतने अश का अर्थ "प्रति स्वामधिष्ठाय सम्भवाभ्यात्ममायया" इस अर्थ श्लोक से और इस वेदवाक्य के अवशिष्ट भाग का अर्थ, अवशिष्ट साद्रे तीन श्लोकों से कहा गया है ।

प्र०—प्रकरण के अनुरोध से इस वेदवाक्य का इन्द्र के वर्णन में तात्पर्य निश्चित होता है तथा इसमें 'इन्द्र' शब्द स्पष्ट ही कहा है, तत्र परमेश्वर के अवतारों में इस वेदवाक्य का तात्पर्य कैसे हो सक्ता है ?

उ०—पूर्व ही देवता सख्या में उद्धृत "इन्द्र मित्र" इत्यादि वेदवाक्यों और देवतानिग्रह के प्रमाण में उद्धृत 'येऽप्यन्यदेवताभक्ता' इत्यादि स्मृतिवाक्यों के अनुसार इस वेदवाक्य का ईश्वरारतार में व्यवय ही तात्पर्य है इसमें कोई वाव नहीं है । इसी से सायणाचार्य की अपेक्षा भी प्राचीन मत्र संहिता के भाष्यकारों ने परमात्मा के नियम में इस मत्र के तात्पर्य का ऐसा व्याख्यान किया है कि जो मेरे किये हुये व्याख्यान से मिलता है और इसी अणु मन्त्र रूपी वेदवाक्य के भाष्य

चास्मिन्प्राचीनव्याख्याने मन्त्रस्यास्यावतारपरत्वं न विशिष्यनिर्दिष्टमिति कथं तथा व्याख्या-
यत इति वाच्यम् । उक्तमग्नदीतामाकषानामनुरोधेन तथा व्याख्यानात् । तथाहि “बहूनि मे
व्यतीतानि” इत्यत्र ‘बहूनि’ इति यदा यदा हि धर्मस्य ‘तदात्मानं सृजाम्यहम्’ ‘संभवामि युगे
युगे’ इत्यत्र यदा यदेति युगे युगे इति वीप्से आत्मानमिति द्वितीयान्तं च, श्रौतस्य शत-
शब्दस्य भगवदवतारानन्त्यार्थकतां, हरय इति हरिशब्दस्य च ‘हरिर्विष्णावहानिन्द्रे’ इत्याद्यभि-
धानैरनुगतमात्मानमिति शब्दोजीवितां प्रसिद्धां नारायणार्थकतां स्फुटमेव क्रोडीकुर्वन्ति । एवं
हरय इत्यस्याभेदान्नपि दशेति विशेषणम् । मीनादीनवतारान् पुराणेतिहासलोकप्रसिद्धान्प्रसि-
द्धयैव दशत्यसंख्यया हरय इति विष्णुशक्तिविशेष्यपदसमभिव्याहारेण च कण्ठत एवोद्भूयति ।
हिशब्दोऽपि पुराणेतिहासलोकप्रसिद्धीर्बोधयन् अतादशेतीमे समनुयन् स्पष्टमेव तदुपोद्बलयति ।
दशेत्यस्य शतेत्येतद्विशेषणत्वं तु न युक्तम् । तथा सति शतेत्यनेनैवासांख्यत्वलाभेन दशशब्दो-
पादानरूपैर्धर्मप्रसङ्गादित्युक्तव्याख्याने सर्वमेव सुश्लिष्टमिति उक्तं प्राचीनव्याख्यानमपि
भाषा

उ० १—पूर्वोक्त गीता वाक्यों के अनुसार ‘रूप रूप’ इस वाक्य का अवतारों में विशेष रूप से
तात्पर्य कहा गया है क्योंकि उक्त गीता श्लोकों में ‘नहूनि मे व्यतीतानि जन्मानि’ यहाँ ‘बहूनि’ कहा
है और ‘यदा यदा हि धर्मस्य’ यहाँ ‘यदा यदा’ (जब जब) युगे युगे (प्रत्येक युग में) आत्मान
(अपने को) कहा है । इससे स्पष्ट निश्चित होता है कि ‘रूप रूप’ इस वेदवाक्य में ‘शत’ शब्द का
यही अर्थ है कि भगवान् के अवतार अनन्त होते हैं तथा ‘हरय’ इस वैदिक शब्द में (हरि) शब्द
का परमात्मा अर्थ है क्योंकि ‘हरिर्विष्णौ’ यह कोष है और उक्त गीतावाक्य में ‘आत्मान’ अपने
को यह कहा है तथा ग्राणियों के दु खों के हरण करने से परमात्मा के ‘हरि’ नाम की व्युत्पत्ति भी
होती है । और ‘रूप रूप’ इस वेदवाक्य में ‘हरय’ इस शब्द का ‘दश’ यह विशेषण नि सन्देह है
यह बतलाता है कि ‘हरि’ अर्थात् परमात्मा के अवतार दश हैं और मत्स्य आदि दश अवतार पुराण,
इतिहास और लोक में प्रसिद्ध ही हैं । तथा ‘रूप रूप’ इस वेदवाक्य में “हस्य हि अस्य” यह ‘हि’
शब्द कहा है जिसका विग्रह (प्रसिद्ध) है अर्थात् ‘हि’ शब्द का यह तात्पर्य है कि मत्स्यादि दश
अवतार लोक में प्रसिद्ध ही होते हैं । और ‘दश’ यह शत का विशेषण नहीं हो सकता जिससे कि
सदृश अर्थ हो सके क्योंकि ‘शत’ इस कहने ही से उक्त गीता श्लोकों से सिद्ध हुए अवतार के अनन्त होने
का लाभ जब हो सकता है तब ‘दश’ यह विशेषण व्यर्थ ही हो जायगा । इसलिये ‘रूप रूप’
इस वाक्य का जो व्याख्यान पूर्व में किया गया है वही सब प्रकार से ठीक है ।

उ० २—‘रूप रूप’ इस वाक्य का उक्त प्राचीन व्याख्यान भी हमारे व्याख्यान के अनु-
कूल ही है क्योंकि उस व्याख्यान में ‘रूप रूप’ इस उक्त मंत्र का परमात्मा में तात्पर्य कहा है
तथा परमात्मा के स्थूल और सूक्ष्म शरीरों में भी इस उक्त मंत्र का तात्पर्य कहा है तो ऐसी दशा में
उक्त गीतावाक्यों के अनुसार यदि इस वाक्य का परमात्मा के मायिक शरीरों में भी तात्पर्य कहा
गया तो क्या हानि है ? क्योंकि ‘अधिऋत्याधिकं जन्म’ इस रीति से जब उक्त गीतार्लोकों ‘रूप रूप’
वेदवाक्य में अपने तात्पर्य के द्वारा, मूर्ति में छाया की नाई अथवा मरीचिका में नीर की नाई पूर्ण

अस्मिन्नर्थेऽनुकूलमेव मन्त्रस्यास्य परमात्मपरतायास्तेनानुमोदनात् मन्त्रस्याभ्य परमात्मनः स्थूलक्ष्मशरीरयोरिव भायिकशरीरस्यापि प्रतिपादकताया उक्तमगवद्वाक्यसमन्वयस्वारस्य समञ्जसाया 'अधिकं तु प्रविष्ट' मिति न्यायेन प्राचीनानुमतत्वमभवच्च ।

अत एव भक्तिमीमांसादर्शने २ अध्याये १ आह्निके भगवतः श्राण्डिल्यस्य सूत्रद्वयम् तच्च सभाष्यम् ।

यथा—तद्वाक्यशेषात्प्रादुर्भावेऽपि सा ॥ २ ॥

पराशक्तिः प्रादुर्भावात्मविषयापि भवति कस्मादिदं ज्ञाप्यते वाक्यशेषात् "देवान्देवयजो यान्ति मद्भक्ता यान्ति मामपि" इति प्रतिज्ञातार्थस्थिरीकरणाय देवतान्तरभक्तनिन्दायां वाक्यशेषो भवति ।

यो यो यां यां तनुं भक्तः श्रद्धयार्चितुमिच्छति ।

तस्य तम्याचलां श्रद्धां तामेव विदधाम्यहम् ॥ इति ॥

अत्र यो यो यां यां भक्त इत्येतावत्तैवोक्तार्थसिद्धौ तनुपर्यन्तनिर्देशाद्भक्तैस्तन्वात्मविषयत्वे तात्पर्यमुन्नीयते प्रकरणं च भक्तेरेवेति ।

जन्मकर्मविदश्चाजन्मने शब्दात् ॥ २१ ॥

जन्म, शरीराविनाभूतवेदग्रणयनदैत्यदमनभक्तदर्शनादिकार्याय शरीरपरिग्रहः । कर्म च वेदग्रणयनादि तत्तत्वेदिनो जन्याभावफलाय शब्दो भवति ।

भाषा

प्रविष्ट हो जाते हैं तब इसमें कुछ भी संदेह नहीं है कि यही मन्त्र इन श्लोकों का मूल है । इति ।

और भक्तिमीमांसादर्शन अध्याय २ आह्निक १ में भगवान् श्राण्डिल्य मर्षि ने भी परमेश्वर के अग्रतार विषय में दो सूत्रों से इन्हीं बातों को कहा है जो कि पूर्व में कहे गये हैं और वे दो सूत्र भी स्वप्रेमेश्वर भाष्य सहित ऊपर संस्कृत भाग में उद्धृत हैं और यहाँ भी उन सूत्रों को उद्धृत कर उनके भाष्य का तात्पर्य कहा जाता है कि—“तद्वाक्यशेषात्प्रादुर्भावेऽपि सा” (सू २०) पराभक्ति केवल परमात्मा ही में नहीं होती किन्तु प्रादुर्भाव (अग्रतार) में भी होती है क्योंकि 'देवान्देवयजो यान्ति' "मद्भक्ता यान्ति मामपि" (गी०) (देवताओं के भक्त देवताओं के समीप और मेरे भक्त मेरे समीप जाते हैं) इस प्रतिज्ञा किये हुए विषय को हृदय करने मात्र के लिए अन्य देवता के भक्तों की निन्दा के प्रकरणों में यह वाक्य है कि 'यो यो यां यां तनुं भक्तः' (जो जो भक्त अपनी श्रद्धा से जिस जिस तनु अर्थात् शरीर को पूजना चाहता है उसकी उसी श्रद्धा को मैं धरकर देता हूँ) इस वाक्य में 'तनु' शब्द से स्पष्ट ही अग्रतारों को कृष्ण भगवान् ने कहा है ।

“जन्मकर्मविदश्चाजन्मने शब्दात्” ॥ सू० २१ ॥

शरीर के बिना वैदिक संप्रदाय का प्रचार और दैत्य दमनादि कार्य नहीं हो सकते, इसलिये परमेश्वर का जन्म होता है और उग्र जन्म के साथ बहुत से चारित्र्य रूपी कर्म भी उनके होते हैं और इन जन्मों और कर्मों के तर्कों को जानने वाले पुरुषों के लिये मोक्ष रूपी फल गीता में कहा है । इसमें भी यह सिद्ध है कि 'पराभक्ति' अग्रतारों में भी करना आवश्यक है और यह गीतावाक्य यह

यथा—जन्म कर्म च मे दिव्यमेवं यो वेत्ति तत्त्वतः ।

त्यक्त्वा देहं पुनर्जन्म नैति मामेति सोऽर्जुन ॥ इति ॥

न च जन्मकर्मवैदानस्य साक्षादभूतत्वं फलमुपपद्यते, किन्तु उद्धतमनोमालिन्यनिवृत्ति-
द्वारा तद्विशिष्टपरमेश्वरगोचरमार्त्ति जनयित्वा तद्वेदान् जन्माभावफलाय भवति । तस्मात्प्रादु-
र्भावभावापन्नगोचरत्वं परभक्तेः शब्दादेवावगम्यते ते च दिव्ये स्वशक्तिमात्रोद्भवत्वात् 'जन्म
कर्म च मे दिव्य'मित्यत्र दिव्यत्वं च न धर्मजत्वं तस्मिन्नदृष्टासिद्धेः । नापि दिवि भवत्वम्
भूलोकजन्मन्यव्याप्तेः किन्तु जीवशरीरवत् न भूतोपादानकत्वम् अपि तु मायाशक्तिकृतत्वम् ।
अत एव मोक्षधर्मे नारदं प्रति भगवद्वाक्यम् 'माया ह्येषा मया सृष्टा यन्मां पश्यसि नारदे'ति ।
यथा गीयते—

अजोऽपि सन्नव्ययात्मा भूतानामीश्वरोऽपि सन् ।

प्रकृतिं स्वामधिष्ठाय सम्भावम्यात्ममायया ॥ इति ॥

भाषा

हे कि "जन्म कर्म च मे दिव्यम्" अर्थात् हे अर्जुन । जो पुरुष मेरे दिव्य जन्म और मेरे दिव्य
कर्म को इस तत्त्व से जानता है वह वर्तमान शरीर के अनन्तर पुनः जन्म नहीं पाता किन्तु मुनी
को पाता है । यहाँ यह तात्पर्य नहीं है कि परमेश्वर के जन्म और कर्म के ज्ञान मात्र से तुरत ही
मोक्ष फल होता है किन्तु यह तात्पर्य है कि परमेश्वर के जन्म और कर्म के ज्ञान अर्थात् वेद शास्त्र
और पुराण के द्वारा श्रवण से परमेश्वर के अवतारों में भक्ति होती है और उस भक्ति से मोक्ष होता
है । इस रीति से इसी गीतावाक्य से परमेश्वर के अवतारों में पराभक्ति निकलती है । और वे अवतार
और उनके कर्म दिव्य अर्थात् परमेश्वर की माया शक्ति मात्र से प्रत्यक्ष होते हैं न कि जीवों के जन्म
और कर्म की नाई धर्माधर्म से, क्योंकि धर्म और अधर्म परमेश्वर में होते ही नहीं । और यह तो कह
नहीं सकते कि 'दिव' अर्थात् स्वर्ग में जो उत्पन्न हो वही दिव्य कहलाता है क्योंकि यदि ऐसा अर्थ
क्रिया जाय तो नरसिंह आदि अवतार दिव्य न कहलावेंगे क्योंकि वे इसी लोक में हुए हैं इससे यहाँ
दिव्य शब्द का यह अर्थ है कि परमेश्वर के जन्म (अवतार) और कर्म दिव्य अर्थात् मायिक हैं न
कि जीव शरीर की नाई वे अवतार पाञ्चभौतिक वा अविनश्य हैं और भगवान् के अवतारों का तत्त्व भी
मायिक होना ही है जिसका फल इस गीतावाक्य में मोक्ष कहा हुआ है । और इसी से महाभारत
शान्ति पर्व के मोक्ष धर्म में नारद के प्रति भगवान् का वाक्य है कि "माया ह्येषा" (हे नारद ! यह
मेरी माया है जो तुम मुझे देखते हो) तथा गीता में भी "अजोऽपि सन्नव्ययात्मा" इस श्लोक से
परमेश्वर के अवतार मायिक शरीर कहे गये हैं ।

प्र०—यदि अवतार मायिक ही है भौतिक नहीं है तो उसको शरीर कैसे कह सकते हैं ?
क्योंकि शरीर तो भौतिक ही का नाम है ?

उ०—यह नियम नहीं है कि भौतिक ही को शरीर कहते हैं किन्तु यही नियम है कि जिससे
सुख दुःख का भोग होता है वह शरीर भौतिक ही होना है तो ऐसी दशा में मायिक अवतारों को
शरीर कहने में कोई बाधा नहीं है । हाँ ! उनको भौतिक नहीं कह सकते क्योंकि धर्म और अधर्म के

न चाभौतिकत्वे शरीरत्वव्याघातः, भोगायतने भौतिकत्वनियमात् । अथ भोगायतनत्वमेव शरीरत्वमिति चेन्न चेष्टाश्रयस्य तत्त्वे लाघवात् । चेष्टात्वं तु क्रियागतो जातिविशेषः । न च क्रियैव चेष्टा मृतशरीरक्रियायां तद्व्यवहारापत्तेः । न च साक्षात् प्रयत्नजक्रियात्वमेव चेष्टात्वम् घटादावपि चेष्टत इति व्यवहृतिप्रसङ्गात् । सर्वक्रियाणां साक्षात्परमेश्वरप्रयत्नजन्यत्वात् । एवं च परमेश्वरशरीरे बोध्यमाने तत्तच्छरीरे चेष्टासिद्धिरित्यास्तां तावत् । न च तत्त्वाधिक्यम् । तच्छरीरस्य ब्रह्माण्डानुपादानतया घटादिवदतत्त्वभावात् इन्द्रियाप्रकृतित्वाच्च इति ।

किञ्च—यद् यद् विभूतिमत्सत्त्वं श्रीमद्जितमेव वा ।

तत्तदेवावगच्छ त्वं मम तेजोऽशंसंभवम् ॥ गी० अ० १० श्लो० ४१ ।

अवतारा असंख्येया हरः सत्त्वनियेर्द्विजाः ।

(श्रीमद्भा० स्क० १ अ० ३ श्लो० २६)

इत्यादिभिरप्युक्तोऽर्थः समर्थ्यते । एवं भगवदवतारविग्रहाणां न भौतिकत्वं किन्तु मायिकत्वमेवेति भगवान् कमलासनोऽप्युवाच—

भाषा

न रहने से परमेश्वर को सुख दुःख का भोग नहीं होता ।

प्र०—यह नियम क्यों नहीं है कि सुख और दुःख का भोग जिसके द्वारा हो वही शरीर कहलाता है !

उ०—शरीर उसी को कहते हैं जिसमें चेष्टा हो और 'चेष्टा' नाम क्रिया विशेष का है जो कि अवतारों में भी है ।

प्र०—सब क्रिया को चेष्टा क्यों नहीं कहते ?

उ०—यों नहीं कहते कि ऐसा कहें तो मृतक शरीर की क्रिया भी चेष्टा कहलायेगी जो कि दूसरों की क्रिया से होती है ।

प्र०—आन्तरिक प्रयत्न से जो क्रिया साक्षात् उत्पन्न होती है उसी को क्यों नहीं चेष्टा कहते ?

उ०—यों नहीं कहते कि यदि ऐसा कहें तो यह भी कहना पड़ जायगा की 'रथ' चेष्टा करता है क्योंकि यद्यपि रथ की क्रिया सारथी वा अश्वों के प्रयत्न से साक्षात् नहीं होती । किन्तु अश्वों के प्रयत्न से अश्वों में धावन क्रिया होती है और उस क्रिया से रथ में क्रिया होती है तथापि रथ की क्रिया में भी परमेश्वर का प्रयत्न साक्षात् कारण है जैसा कि शास्त्रों में प्रसिद्ध है कि क्रिया चाहे किसी की हो परन्तु सब क्रियाओं में परमेश्वर का प्रयत्न साक्षात् कारण होता है । इति ।

“यद् यद्” (जिनका मैंने नाम नहीं लिया है ऐसी भी मेरी अनन्त विभूतियाँ हैं उनका उपलक्षण मात्र तुमसे कहता हूँ कि जो २ प्राणी अधिक ऐश्वर्य वा धन वा शोभा वा बल आदि गुणों से युक्त हैं उन सरस्वती तुम मेरी शक्ति के अंश से उत्पन्न समझो । “अवतारा” (हे ब्राह्मणों ! शुद्ध चैतन्य रूपी परमात्मा के अवतारों की संख्या नहीं हो सकती) इस प्रकार के बहुत से प्रमाणों से परमेश्वर के अवतार प्रसिद्ध हैं । परमेश्वर के अवतार शरीर का भौतिक न होना और मायिक होना भगवान् ब्रह्मा

अस्यापि देव वपुषो मदनुग्रहस्य. स्वेच्छामयस्य न तु भूतमयस्य कोऽपि ।
नेशे महित्यवसितुं मनसान्तरेण, साक्षाच्चैव किमुतात्मसुखानुभूतेः ॥

(भा० स्क० १० पू० अ० १४ श्लो० २) इति ।

मीनादिध्वतारविशेषेषु प्रतिपदोक्तानि प्रमाणानि शतशः पुराणेतिहासादिवाक्यानि जाग्रयेव । तेष्वप्रामाण्यशङ्कायाम् तु विशेषतः पुराणप्रामाण्यनिरूपणं नामास्य ग्रन्थस्य पूर्व-
प्रकरणमेव निर्वर्णनीयमिति किमिह द्विरभिधानेन ? अथ तेषामितिहासपुराणादिवाक्यानां मूल-
भूतानि कानिचिद्वेदवाक्यान्पि सन्ति न वेति चेत् 'अवधीयताम्'—किमनेन प्रश्नेन पुराणेतिहास-
प्रामाण्यप्रतिपादकानां विशेषतः पुराणप्रामाण्यनिरूपणप्रकरणे दर्शितपूर्वाणां वेदवाक्यानामेव
तन्मूलत्वात् प्रत्यक्षादिमूलकत्वस्य लौकिकवाक्येष्विव पुराणेतिहासादिवाक्येष्वपि प्रामाण्य-
प्रयोजकताया उक्तप्रकरणे दृढतरमुपपादनेन तत्तदवतारविशेषप्रतिपादकपुराणेतिहासवाक्यानां
प्रत्यक्षादिमूलकत्वेनापि प्रमाणतया वेदमूलकत्वाभावेऽपि क्षतिविरहाच्च । अन्यथा लौकिक-
स्यापि वाक्यस्यावेदमूलकस्य प्रामाण्याभावे सर्वव्यवहारविलोपाज्जगदान्धमेव प्रसज्येत । न
च केऽपि संस्कृतवाङ्मया अपभ्रंशभाषामयाश्चेतिहासग्रन्थाः प्रामाण्यमरनुवीरनिति बालव्य-
माया

ने भी कहा है कि—“अस्यापि देव०” हे देव । (वासुदेव) इस समय प्रकाशित इस कृष्णवतार रूपी
सुलभ शरीर की भी महिमा को मैं (प्रह्ला) अध्या कोई, तब से जान नहीं सकता क्योंकि यह शरीर
हम पर अनुग्रह के लिये है तथापि भौतिक नहीं है किन्तु आप की इच्छा से प्रकाशित और सत्वगुण
प्रधान माया रूपी है जिससे दुष्टों है और जब इस अवतार शरीर की महिमा को भी कोई नहीं जान सकता
तब इस अवतार को धारण करने वाले साक्षात् सच्चिदानन्द रूपी आप की महिमा के विषय में यह
कहना ही क्या है कि उसको कोई नहीं जान सकता । इति । ऐसे ही मत्स्यादि मत्स्येक अवतारों में
विशेष रूप से पृथक् २ शतशः पुराण और इतिहास के भाग प्रमाण बहुत ही प्रसिद्ध हैं और यदि
उस पर अप्रमाण होने की वाका हो तो 'विशेषतः पुराणप्रामाण्यनिरूपण' नामक पूर्व प्रकरण को
देखना चाहिए ।

प्र०—मत्स्यादि अवतार के विषय में इतिहास और पुराणों के जो भाग प्रमाण कहे जाते हैं
उनका मूल कोई वेदवाक्य है अथवा नहीं ?

उ० १—सामान्यानी से सुनना चाहिये कि इस प्रश्न का क्या प्रयोजन है ? क्योंकि विशेषतः
पुराण प्रमाण निरूपण में पुराणों और इतिहासों के प्रमाण होने में जो २ वेदवाक्य प्रमाण दिये
गये हैं वे ही अवतार के विषय में इतिहास और पुराण भागों के मूल हैं ।

उ० २—और उसी प्रकरण में जब स्पष्ट यह सिद्ध कर दिया गया है कि “पुराणों और
इतिहासों के बहुत से वाक्य ऐसे भी हैं कि अन्य लौकिक वाक्यों की भाँति जिनके मूल लौकिक प्रत्य-
क्षादि प्रमाण हैं” तब यदि उक्त प्रमाण और इतिहास के भागों का वेद मूल न भी हो तो क्या हानि है ?
क्योंकि यदि वेद मूल न होने मात्र से कोई वाक्य अप्रमाण हो तो लोक के व्यवहार में जितने वाक्य हैं
सब अप्रमाण हो जायेंगे । तथा संस्कृत अथवा अन्य भाषाओं में जितने ग्रन्थ आधुनिक बने हैं वे सब

दीपकलिकाक्रीड़या नगरदाह एव स्यादिति दिक् । यदि तु तत्तदवतारप्रतिपादकप्रतिपदोक्त-
वैदिकवाक्यानि तादृशपुराणादिवाक्यानां मूलभूतानि सन्ति नवेत्यपि कश्चिद्बहिलो जडबुद्धि-
बुभुत्सेत, तर्हि तान्यपि न दुरुपन्यसानि । तथा हि—

१—मत्स्यावतारः

(अ० कां० १ अ० ८ ब्रा० ३)

मनवे ह वै प्रातः अवनेभ्यमुदकमाजहुः, यथेदं पाणिभ्यामवनेजनाय आहरन्ति, एवं
तस्य अश्वनेनिजानस्य मत्स्यः पाणी आपेदे ॥ १ ॥

स हास्मै वाचमुवाच—चिभृहि मा पारयिष्यामि त्वा इति, कस्मान्मां पारयिष्यामि
इति, औष इमाः सर्वाः प्रजाः निर्वोढा, ततस्त्वा पारयितास्मि इति, कथं ते भृतिरिति,
स ह उवाच—यावद्वै क्षुल्लका भवामो बह्वी वै नस्तावत् नाप्रा भवति उत मत्स्य एव
मत्स्यं गिलति ॥ २ ॥

भाषा

भूटे हो जायेंगे । इस रीति से बालकों की दीप-क्रीड़ा से नगर ही का दाह हो जायगा । और यदि
इस पर भी कोई यह प्रश्न कर बैठे कि प्रत्येक अवतारों में पृथक् २ विशेषरूप से वेदवाक्य साक्षात्
प्रमाण हैं थपना नहीं ? तो ऐसे वेदवाक्यों का उपन्यास करना भी कठिन नहीं है जैसे—

१—मत्स्यावतार में वेद प्रमाण ।

“मनवे ह वै ०” जैसे प्रातःकाल हाथ मुँह धोने के लिये जल ले आते हैं वैसे मनु के लिये
उनके शिष्य जल ले आते हैं । उस जल के साथ मनु के हाथों में कदाचित् एक मत्स्य आता है और
वह मनु से कहता है कि मेरा पालन करो, मैं तुम्हें पार करूँगा । मनु०—किससे पार करोगे ?
मत्स्य०—औष (जल की बूढ़) इन सब प्रजाओं को बहा ले जायगा मैं तुमको इससे पार कर दूँगा ।
मनु०—कैसे तुम्हारा पालन करूँ ? मत्स्य०—जब तक मैं छोटा हूँ तब तक मेरे नाश करने वाले
बहुत हैं यहाँ तक कि मत्स्य ही मत्स्य को निगल जाता है । इसलिये मुझे प्रथम कुम्भी (गगरी) में
जल के साथ रखो, जम में बढ़ जाऊँ, उसमें न अटूँ तब एक नाली खोद कर उसमें रखो, और
जब उसमें भी न अटूँ तब समुद्र में डाल दो, क्योंकि तब मुझे कोई नहीं निगल सकेगा । इसके
अनन्तर इस वर्ष और तिथि में (औष) आवेगा । उस समय नौका पर चढ़ कर मेरा ध्यान करना, मैं
तुम्हारे नौका के समीप आऊँगा तब तुमको पार करूँगा । मनु उसके वाक्यानुसार उसका पालन कर
अन में उसको समुद्र में छोड़ता है । तदनन्तर उसके कहे हुए समय पर ‘औष’ आता है और मनु
नौका पर चढ़ उसका ध्यान करता है और मत्स्य नौका के समीप आता है तथा मनु नौका की लड़ाही
के पट्टे को उस मत्स्य के शृंग में लगाता है और वह मत्स्य उत्तर के पहाड़ की ओर दौड़ता है और
पार ले जाकर यह कहता है कि मैं तुमको पार करता हूँ और जब तुम पहाड़ के समीप पहुँचना तब
मिसी वृक्ष में इस नौका को बांध देना । उषो २ जल बढ़ता जायगा तबो २ में ध्या ध्याकर तुमको ऊपर
पहुँचाया जायगा । तदनन्तर मनु बैसाही करता है और मत्स्य भी । और वह औष सब प्रजाओं को

कुम्भ्यां मा अग्रे विभरासि, स यदा तामतिरधं अथ कपूं खात्वा तस्यां मा विभरासि, स यदा तामतिरधं अथ मां समुद्रमभ्यवहरासि, तर्हि वा अति नाष्ट्रो भवितास्मि इति ॥ ३ ॥

अथ ह ह भूय आस, स हि ज्येष्ठं चर्द्धते । अथ इमां तिथीं समां तदा औध आगन्ता तन्मां नावमुपकल्प्य उपासासै, स औध उत्थिते नावमापघासै ततस्त्वां पारयितास्मि, इति ॥ ४ ॥

तमेवं मत्वा समुद्रमभ्यवजहार स यत्तिथीं तत्समां परिदिदेश तत्तिथीं समां नावमुपकल्प्य उपासांचक्रे, स औध उत्थिते नावमापेदे, तं स मत्स्य उपन्यापुमुचे, तस्य शृङ्गे नावः पाशं प्रतिमुमोच तेनैतमुचरं गिरिमधिदुद्राव ॥ ५ ॥

स होयाच अपीपरं वै त्वा वृक्षे नावं प्रवध्नीष्य, तंतु त्वामागिरौ सन्तमुदकमन्तश्छैत्सीत् । यावत् यावदुदकं समरायात् तावत्तावदनु अक्षसर्पासि इति, स ह तावत्तावदेवाऽन्ववससर्प, तदप्येतदुत्तरस्य गिरेर्मनोरवमर्षणमिति औधो ह ताः सर्वाः प्रजानिरुवाह, अथेह मनुरेव एकः परिक्षिपे सोचंश्छाम्यंस्तपः चचार प्रजाकामः ॥ ६ ॥

२—अथ कच्छपावतारः

श० कां० ७ प्र० ४ ब्रा० १

कूर्ममुपदधाति रसो वै कूर्मो रसमेवैतदुपदधाति यो वै एषां लोकानामप्सु प्रवृद्धानाम् पराप्रसोत्पक्षरत्स एव कूर्मस्तमेवैतदुपदधाति यावानु वै रसस्तावानात्मा स एष इम एव लोकाः ॥ १ ॥

तस्य यदधरं कपालं अथ ७ स लोकस्तत्प्रतिष्ठितमिव भवति प्रतिष्ठित इव हायं लोकोऽथ यदुत्तर ७ साद्योस्तद्वगृहीतान्तमिव भवति व्यवगृहीतान्ते बहि द्यौरथदन्तरादन्तरिक्षं ७ स एष इम एव लोका इमानेवैतल्लोकानुपदधाति ॥ २ ॥

३—अथ वराहावतारः

शुं० १४।१।२।११।

अथ ह वराहविहतम् ईयतीह वा इयमग्रे पृथिव्यास प्रादेशमात्री तन्मेमूप इति भाषा

बंहाकर नाश कर देता है, केवल एक मनु ही बचता है और वह प्रजा उत्पन्न करने के लिये शान्ति-पूर्वक तप करता है ॥ १ ॥

२—कच्छपावतार में वेद प्रमाण

“कूर्ममुपदधाति” कूर्म (कच्छप की प्रतिमा जिसको कूर्मशिला कहते हैं) रखें क्योंकि जल से उत्पन्न होने के कारण कूर्म जल रूपी है और जितना बड़ा जन्म है उतना ही बड़ा कूर्म है और यही तीनों लोक है । इस कूर्म का जो नीचे का अस्थिकपाल है वह यह लोक है और जो ऊपर का अस्थिकपाल है वह ऊपर के लोक हैं, इससे जो इस कूर्म को रखता है वह मानो सब लोकों को रखता है ॥ २ ॥

३—वराहावतार में वेद प्रमाण

“अथ ह वराहः” तदनन्तर वराह की सोटी हुई मृत्तिका के पिण्ड को स्थापन करे क्योंकि आदि सृष्टि में यह पृथ्वी दश अंगुल धर्थात् छोटी रहती है और उसको वराह खोद २ कर बढ़ाते हैं इससे

वराह उज्जधान सोऽस्याः पतिः प्रजापतिस्तेनैवैनमेतन्मिथुनेन प्रियेण धाम्ना समर्द्धयति कृत्स्नं करोति इति ।

यजु० अ० ३७ मं० ५—इत्यग्रे आसीन्मखस्य तेऽद्य शिरोराध्यासं देवयजने पृथिव्याः । मखायत्वा मखस्य त्वा शीर्ष्णे ॥ ५ ॥

महीधरः—का० (२६, १, ७) इत्यग्रे इति वराहविहितम् । वराहोत्खातमृदमा-
दाय च तूर्णीं कृष्णाजिने वल्मीकवपोत्तरे निदध्यादिति सूत्रार्थः । वराहविहितमृदेवतं यजुः
ब्राह्मी गायत्री । हे पृथिवि भगवति अग्रे आदौ वराहोद्धरणसमये ईयती प्रादेशमात्राभिनयेन
प्रदर्श्यते एतत्प्रमाणा आसीत् 'ईयती ह वा इयमग्रे पृथिव्या स प्रादेशमात्रां तां वराह उज्ज-
धाने'ति श्रुतेः (१४, १, २, १२) ते इति द्वितीयायै पृष्ठी तां त्वामादाय पृथिव्या देवयजनेऽद्य
मखस्य शिरोराध्यासम् मखायेति व्याख्यातमिति ॥ ५ ॥

४—अथ नृसिंहावतारः

अथर्ववेदस्य नृसिंहपूर्वतापनीयोपनिषदाम् ४ उपनिषदि—

ॐ नृसिंहाय विद्महे वज्रनखाय धीमहि । तन्नः सिंहः प्रचोदयात् इत्येषा वै नृसिंह-
गायत्री वेदानां देवानां निदानं भवति य एवं वेद स निदानवान्भवति ॥ २ ॥ इति ।

भगवत्पादीयमेतदुपनिषद्भाष्यम्

एवं तावन्नृसिंहब्रह्मविद्योपकारिणीं सामाङ्गत्वीयाङ्गविद्यामभिधायाघेदानीं सामाङ्ग-
चतुर्थाङ्गविद्यां नृसिंहगायत्रीमाह । ॐ प्रणवो व्याख्यातस्तदङ्गं कवचारुण्यं परमेश्वरस्य धीमहि
'ध्यायेमहि' किमर्थं वज्रनखाय नृसिंहाय । तादर्थ्ये चतुर्थी । तदर्थं विद्महे जानीमो यतस्त-
देवाङ्गं नोऽस्मान् सिंहः प्रचोदयात् इत्युक्तार्थं नरशब्दं विहाय सिंह इति बर्दस्तस्यां विद्यायां

भाषा

वराह इस पृष्ठी के स्वामी हैं । "इयत्यम०" इस मंत्र के विषय में कात्यायन महर्षि का श्रौत सूत्र यह
है "इयत्यम इति वराहविहितम्" इस सूत्र का यह अर्थ है कि वराह की खोदी हुई मृत्तिका को इन
मंत्र से उठाकर विष्टे हुए कृष्ण मृगचर्म पर स्थापन करें इति । और इस मंत्र का यह अर्थ है कि हे
पृष्ठी ! आदि सृष्टि के समय में आप इतनी अर्थात् प्रादेश मात्र (उठे अंगुठे वाली मूठ के तुल्य)
रहती हैं उस आपको लेकर मैं यह के शिर को सिद्ध करता हूँ ।

४—नृसिंहावनार में वेद प्रमाण

"ॐ नृसिंहाय" इस नृसिंह पूर्व तापनीय उपनिषद् के द्वितीय वाक्य का भाष्यकार (श्री स्वामी
शंकराचार्य) ने इस उपनिषद् के भाष्य में यह अर्थ उपपत्तिपूर्वक किया है कि नरसिंह ब्रह्म विद्या
के उपयोगी तृतीय अङ्ग विद्या को समाप्त कर अथ चौथी अङ्ग विद्यारूपी नृसिंह गायत्री को कहते
हैं । प्रणव (ॐ) का व्याख्यान हो चुका है, उसका अर्थ अर्थात् परमेश्वर कवच को हम ध्यान
करें यत्र ऐसे नखराले नृसिंह के लिये । और उम कवच के अर्थ को हम जानते हैं और उसी अङ्ग
अर्थात् कवच को मेरे हृदय में सिद्ध प्रेरणा करें । इस मंत्र में प्रणम 'नृसिंह' कह कर पश्चात् (नृ)
शब्द को छोड़ केवल सिंह शब्द जो कहा गया है उसका यह तात्पर्य है कि इस विद्या में सिंह के

सिंहाकारस्य प्राधान्यं दर्शयति इति शब्दो मंत्रममाप्तिं द्योतयति । एषा वै नृसिंहगायत्री नृसिंहार्थकवचप्रतिपादकत्वाद्गायत्री प्रणवान्तर्भावं दर्शयति । कवचाश्रिततदावृतहृदयान्तर्गतानां वेदानां देवानां यथायोग्यतया निदानं मूलकारणं भवति । उपासकस्य फलं निर्दिशति । य एवं वेद स निदानवान्भवतीति । ततश्चायमर्थः—परमेश्वरं कवचाख्यमङ्गहृत्संबन्धिसर्वदेवनिदानत्वेनोपास्य तत्प्रतिपादकत्वाद्ब्रह्मसंबन्धि सर्वदेवदेवनिदानं गायत्र्युच्यत इति तत्त्वार्थः ॥ २ ॥ इति ।

५—अथ वामनावतारः

शु० यजु० अध्या० ५ मं० १५

इदं विष्णुर्विचक्रमे त्रेधा निदधे पदम् । समूढमस्य पा १७ सुरे ।

महीधरः—विष्णुः त्रिविक्रमावतारं कृत्वा इदं विश्वं विचक्रमे विभज्य क्रमते स्म । तदेवाह त्रेधापदं निदधे भूमावेकं पदमन्तरिक्षे द्वितीयं दिवि तृतीयमिति क्रमादग्निवायु-स्वरूपैरेतत्पर्यः । पांसवो भूम्यादिलोकरूपा विद्यन्ते यस्य तत्पांसुरं तस्मिन्पांसुरे अस्य विष्णोः पदे समूढं सम्पगन्तभूतं विश्वमिति शेष इति ।

६—अथ राघवरामावतारः

अथर्ववेदस्य रामपूर्वतापनीयोपनिषदाम् ४ उपनिषदि—

स्तुतिं चक्रुश्च जगतः पतिं कल्पतरुस्थितम् ।

श्यामरूपाय रामाय नमो मायामयाय च ॥ १२ ॥

भाषा

आकार को प्रधान समझना चाहिये । और 'इति' शब्द मंत्र की समाप्ति को बतलाता है । "यह नृसिंह गायत्री है" इसके कहने का यह भाव है कि उस नृसिंह रूप वाली यह गायत्री ॐकार में अन्तर्गत है और ॐकार में अन्तर्गत वेदों का यथायोग्य यह गायत्री प्रादुर्भावन का कारण है और उपासक के लिये फल है कि उसको परमेश्वर मिलते हैं । इति ॥ ४ ॥

५—वामनावतार में वेद प्रमाण

"इदं विष्णुर्विचक्रमे" इस मंत्र का यह अर्थ है कि वामनावतार धारण कर इस विश्व अर्थात् तीनों लोकों को विष्णु इस रीति से आक्रमण करते हैं कि तीन चरण रखते हैं अर्थात् एक अग्नि रूपी चरण से पृथ्वी को, दूसरे वायु रूपी चरण से अन्तरिक्ष लोक को और तीसरे सूर्य रूपी चरण से स्वर्ग लोक को । इति ॥ ५ ॥

६—राघव रामावतार में वेद प्रमाण

"स्तुतिं चक्रुश्च" कल्पवृक्ष के ऊपर स्थित जगन्पति की देवता लोग यह स्तुति करते हैं कि श्याम रूप राम को नमः, मायिक शरीरधारी राम को नमः, देवादि रूपी राम को नमः, ॐकार रूपी राम को नमः, राम को नमः, जिनमें योगी लोग रमण करते हैं उन राम को नमः, परमानन्द रूपी श्री राम को नमः, जानकी के शरीर को शोभायमान करने वाले राम को नमः, राक्षसों को

नमो वेदादिरूपाय अङ्काराय नमो नमः ।
 रामाय रामरामाय श्रीरामायात्ममूर्तये ॥ १३ ॥
 जानकीदेहभूषाय रक्षोघ्नाय शुभाङ्गिने ।
 भद्राय रघुवीराय दशस्थान्तकरूपिणे ॥ १४ ॥
 रामभद्र महेष्वास रघुवीर नृपोत्तम ।
 भो दशस्थान्तकास्माकं देहि रघु ध्रियं च ते ॥ १५ ॥
 त्वमैश्वर्यादापयाथ सम्प्रत्याद्यरिमारणम् ।
 कुर्विति स्तुत्यदेवाद्यास्तेन सार्द्धं सुखं स्थिताः ॥ १६ ॥

७—अथ कृष्णावतारः

अथर्ववेदस्य गोपालपूर्वतापनीयोपनिषदि—तदुहोवाच हरिण्यो गोपवेशमन्त्रामं तरुणं
 कल्पद्रुमाश्रितम् ॥ १२ ॥

तदिह श्लोका भवन्ति ।

सत्पुण्डरीकनयनं मेघामं वैद्युताम्बरम् ।
 द्विशृङ्गं ज्ञानमुद्राढ्यं धनमालिनमीश्वरम् ॥ १ ॥
 गोपगोपीगवावीतं सुरद्रुमलताश्रितम् ।
 दिव्यालङ्करणोपेतं रत्नपङ्कजमध्यगम् ॥ २ ॥
 कालिन्दीजलकङ्गोलसङ्गिमारुतसेवितम् ।
 चिन्तयंश्चेतसा कृष्णं मुक्तो भवति संसृतः ॥ ३ ॥ इति ।

एवं वेदे मत्स्यादीनां कृष्णान्तानां सप्तानामवताराणां प्रतिपादकानि वाक्यानि यथा-
 लाभसुदाहृतानि । एवं च 'इन्द्रो मायाभि' रिति पूर्वोक्तमन्त्रे 'अस्य युक्ता हरयो दश हि'
 इति दशत्वेन परिगणितेषु दशसु भगवदवतारेषु सप्तमे मीनादयोऽवतारा इवावशिष्टाः

माया

भारने वाले राम को नमः, भद्र राम को नमः, रघुवीर राम को नमः, रावण के लिये काल रूपी राम
 को नमः । हे रामभद्र ! महेष्वास (महाधनुर्धर) ! हे रघुवीर ! हे राजाओं में उत्तम ! हे रावण के
 यमराज ! हमारी रक्षा करो और हमको लक्ष्मी दो, और अपने ऐश्वर्य से हमारे शत्रुओं को तुरत
 मारो, ऐसी स्तुति कर देवता आदि श्री राम के साथ सुख से स्थित रहते हैं । इति ॥ ६ ॥

७—कृष्णावतार में वेद प्रमाण

"तदुहोवाच" प्रसा कहते हैं कि अक्षर के वेप वाले, नील मेघ में मुहावन, युग, कल्प-
 वृक्ष पर बैठे कमल तुर्य नयन वाले, विजुली से चमकीले पीताम्बर को धारण किये, दो मुजाराहे,
 ज्ञान मुद्रा के धनी, गोप, गोपी और गौओं से आवृत, दिव्य अङ्कुरों में शोभित, कल्पतरु की छाया
 में बैठे धनरा रत्न कमल के मध्य में स्थित, यमुना के तरङ्गों में जीवन वायु में सेवित, वृष्ण को
 स्मरण करने से पुरुष संसार के दुःखों में मुक्त हो जाता है । इति ॥ ७ ॥

परशुरामबुद्धकृयस्त्रयोऽवतारा अपि वेदेऽवश्यमेव प्रतिपादिता इत्येकदेशानुमत्या स्थालीपु-
लाकन्यसपादध्यवसीयते तत्प्रतिपादकवाक्यानां वेदस्य सम्प्रति दुर्लभास्तु प्रलीनास्तु वा शाखास्तु
पठितत्वाच्च तानीदानीमुदाह्रियन्ते । अत एव—

भा० स्क० १० पृ० अ० २—मत्स्याश्चकच्छपवराहनृसिंहहंस-

राजन्यविप्रत्रिबुधेषु कृतावतारः ।

त्वं पासि नस्त्रिभुवनं च यथाधुनेश

भारं भुवो हर यदृचम वन्दनं ते ॥ ४० ॥ इति

देवकीगर्भस्तुतौ श्रीमत्कमलासनप्रभृतिभिर्देवैरभिहितम् । अथोक्तानां श्रौतोपाख्याना-
नामाख्यायिकामात्रत्वे तन्मूलकानां पौराणिकोपाख्यानानामप्यतथ्यतापत्तावताराणाम-
प्रामाणिकत्वापत्तिः श्रौतोपाख्यानानामेषां तात्त्विकत्वे तु “आजहु” रित्यादीनां भूतार्थकलका-
राणामनुसारेणैषामवताराणां वेदपूर्वकालिकत्वाद्देदस्य सादित्वापत्तिरित्युभयतः पाशारज्जुरिति
चेन्न; वैदिकाख्यायिकागतानामप्यर्थानां विश्वसृष्टिप्रलयपरम्परायामादिविधुरायां दैववशात्कदा-
माया

मत्स्यावतार से लेकर कृष्णावतार पर्यन्त सात अवतारों के प्रतिपादक वेदवाक्य जो मिले वे-
यहाँ तक कहे गये । और इसमें कुछ भी संदेह नहीं है कि जब “रूपं रूपं” इस पूर्वोक्त वेदवाक्य
में गिने हुये दश अवतारों में ये सात अवतार प्रचलित वेद भागों में स्पष्ट ही मिल रहे हैं तब अनशिष्ट
परशुराम, बुद्ध, कल्कि, ये तीन अवतार भी उन वेद भागों में अवश्य कहे हुए हैं जो कि इस समय लुप्त
हो गये हैं । क्योंकि बटुली में दो ही चार चावल पक देखकर उस बटुली भर के चावलों का पक
होना निश्चित किया जाता है । इसी से देवकी गर्भ की स्तुति में श्री ब्रह्मादि देवों ने कहा है कि—

‘मत्स्याश्चकच्छप०’ हे ईश ! जैसे मत्स्य, भञ्ज (हयग्रीव), वराह, नृसिंह, हंस, राजन्य (रामचन्द्र),
विप्र (परशुराम), कल्कि आदि और देवता (वामन) अवतार धारण कर आप हमारा और तीनों
लोकों का भी पालन करते हैं वैसे ही हे यदुओं में उत्तम ! इस समय पृथ्वी के भार को उतारिये ।
आपको नमस्कार है ।

प्र०—यदि वैदिक उपाख्यान, आख्यायिका मात्र है तो तन्मूलक पौराणिक उपाख्यान भी
वैसे ही हैं, तो ऐसी दशा में पौराणिक उपाख्यानों के अनुसार कैसे परमेश्वर के अवतार प्रामाणिक हो
सकते हैं ? और यदि वैदिक उपाख्यान वास्तविक हैं तो उनमें ‘आपेदे’ आया ‘उवाच’ बोला
इत्यादि भूतकाल के कहने वाले शब्दों के अनुसार वेद, नित्य नहीं हो सकता क्योंकि उन शब्दों से
यही निकलता है कि वेद से पूर्वकाल में वे समाचार प्रगट हुए थे, इसलिये मत्स्यावतार की वैदिक
कथा जो पूर्व में उद्धृत है उसको आख्यायिका मात्र स्वीकार करने में मत्स्यावतार वास्तविक कैसे हो
सकता है, और उस कथा को सत्य स्वीकार करने में वेद कैसे नित्य हो सकता है ?

उ० १—वैदिक कथाओं को यदि आख्यायिका मात्र मान लें तो भी पौराणिक कथाएँ
अप्रामाणिक नहीं हो सकतीं अर्थात् मत्स्यावतार अप्रामाणिक नहीं हो सकता । क्योंकि जगत् की सृष्टि

चित्प्रादुर्भावस्य संभवितया तदा तदा च प्रादुर्भूतानां तदातनैः प्रत्यक्षादिरूपप्रमाणान्तर-
गोचरीकृतानां पुराणादौ निबन्धनेन पुराणादीनां लौकिकप्रमाणमूलकताया अपि पुराणादि-
प्रामाण्यनिरूपणे पूर्वमुपवर्णनेनैषां श्रौतोपाख्यानानामाख्यायिकामात्रत्वेऽपि पौराणिकानां
तेषामप्रामाण्यायोगात् । तथा च रामायणे—

कि० का० सर्गे० ६५—तेषां कथयतां तत्र सर्वास्ताननुमान्य च ।

ततो बृद्धतमस्तेषां जाम्बवान्प्रत्यभाषत ॥ १० ॥

पूर्वमस्माकमप्यासीत् कश्चिद्भूतिपराक्रमः ।

ते वयं वयसः पारमनुग्राह्यास्म साम्प्रतम् ॥ ११ ॥

किन्तु नैवं गते कार्यमिदं शक्यमुपेक्षितम् ।

यदर्थं कपिराजश्च रामश्च कृतनिधयो ॥ १२ ॥

साम्प्रतं कालमस्माकं या गतिस्तां निबोधत ।

नवतिं योजनानां तु गमिष्यामि न संशयः ॥ १३ ॥

तौश्च सर्वान्हरिष्रेष्ठान् जाम्बवानिदमब्रवीत् ।

न खल्वेतावदेवासीद्गमने मे पराक्रमः ॥ १४ ॥

मया वैरोचने यत्र प्रभविष्णुः सनातनः ।

प्रदक्षिणीकृतः पूर्वं क्रममाणस्त्रिविक्रमः ॥ १५ ॥

भाषा

और प्रलय की परम्परा अनादि है तो अवरय यह संभव है कि वेद में कहे हुए अवतारों का कमी
न कमी प्रादुर्भाव हो जाय और उस समय के लोग उन अवतारों को प्रत्यक्ष कर उं तथा उसी प्रत्यक्ष
के अनुसार पुराणों में उन अवतारों की यथार्थ कथा बोंध ली जाय, इसी से वात्सीकीय रामायण
किष्किंका काण्ड सर्ग ६५ में जाम्बवान् ऋक्षराज ने “रामनातार” का अपने प्रत्यक्ष होना और अपना
प्रदक्षिण करना कहा है जिसके ये श्लोक हैं । “तेषां कथयतां०” दक्षिण समुद्र के तीर में जिस
समय श्री सीता के अन्वेषणार्थ समुद्र के उल्लङ्घन का प्रस्ताव हुआ और मुख्य मुख्य वानर अपनी
अपनी उल्लङ्घन शक्ति कहने लगे उस समय वानर वाक्यों का अनुमोदन कर बृद्धतम जाम्बवान् ने
कहा कि प्रथम अर्थात् अपनी यौगनावस्था में मेरा भी कोई गतिपराक्रम था वह मैं अब अग्रन्था के पार
पड़ैचा किन्तु इस अवस्था में भी यह सीतान्वेषणरूपी कार्य उपेक्षा के योग्य नहीं है । क्योंकि इस कार्य
के लिए कपिराज “सुग्रीव” और “राम” भी निधय किये हैं । इसमें इस काल में हमारी जितनी
गति है उसको तुम लोग सुनो—इसमें कुछ संशय नहीं है कि १० योजन अर्थात् ३६० कोश तरु
में बूझै । और यह भी कहता हूँ कि, मेरा गमन में पराक्रम इतना ही नहीं था क्योंकि निरोचन
के पुत्र (राजा बलि) के यज्ञ में जिस समय सनातन त्रिविक्रम (वामन भगवान्) तीन लोकों को आक्र-
मण करने थे इतने ही समय में मैंने उनका प्रदक्षिण कर डाला ऐसे मेरा अद्वितीय बल था परन्तु
इस समय बृद्ध होने मे मेरा पराक्रम कम हो गया है तब भी इतना कूट सकता हूँ जितना कि मैंने
कहा है और इतने करने मे इस कार्य की सिद्धि न होगी अर्थात् समुद्र के दक्षिण तीर पर न पड़ैया

स इदानीमहं बृद्धः सुवने मन्दविक्रमः ।

यौनने च तदासीन्ये बलमश्रुतिम परम् ॥ १६ ॥

सम्प्रत्येतावदेगद्य शक्यं मे गमने स्वतः ।

नैतावता च ससिद्धिः कार्यस्यास्य भविष्यति ॥ १७ ॥

इति जाम्बवताऽत्मनो वामनाऽतारग्रदक्षिणीमरणमुक्तम् ।

किं च एषा श्रौतोपाख्यानाना तात्त्विकत्वेऽपि न वेदे सादित्वापत्तिः, लुढादीना वेदे 'वारिदस्तृप्तिमाप्नोति' इत्यादाविन कालविशेषार्थकनाभावस्य लुद्रोपद्रवविद्रावणप्रकरणे विस्तरेण दृढतरमुपपादितत्वात् । अत एव "विष्णोर्लुक् धीर्या०" इत्यादावुक्तमन्त्रे सायणेन 'प्रयोचम्' इत्यस्य "प्रब्रवीमि" इति निवरणं कृतम् । न चैवमपि साध्यवर्णनादेव सादित्वापत्तिः कथं नेति-वाच्यम् ? गवादिपदाना साध्यवर्णना वेदे सन्नेन सादित्वापत्तिपरिहाराय "आकृतिस्तु क्रियार्थ-त्वात्" (पू० मी० अ० १ पा० ३ सू० ३३) इति न्यायेन पदानामनादिगोत्वादिवाचितया अवस्थाश्रयणीयतया मत्स्यादिपदानामपि मत्स्यत्वादिजातिनाचित्वेन वेदे साध्यवर्णनस्यैवा-प्रसिद्धेः । एकैकावतारपरम्पराया अप्यनादिताया निनिगमनाविरहेण "यदा यदा हि धर्मस्य" "संभवामि युगे युगे" इत्यागुक्तभगवद्वाक्यबोध्यवीप्सासिद्धतया रामकृष्णनृसिंहत्यादीनामप्य-नेकव्यक्तिवृत्तितया जातित्वे बाधकाभावात् । तथा च नोभयथापि दोषगन्ध इति दिक् ।

भाषा

क्योंकि दश योजन अर्थात् चालीस कोश अनिष्ट रह जायेंगे । इति ।

उ० २—अवतार सम्बन्धी वैदिक उपाख्यान वास्तविक ही है न कि आख्यायिका मात्र, और ऐसा स्वीकार करने में वेद की अनादिता और निलता में कुछ भी बाधा नहीं हो सकती क्योंकि "लुद्रोपद्रवविद्रावण" प्रकरण में यह निश्चय हो चुका है कि वेद में लुड् लड् लिट् आदि कोई शब्द भूतकाल को नहीं कहते किन्तु जैसे "वारिदस्तृप्तिमाप्नोति" (पौसरा चलाने वाला तृप्ति पाता है) इत्यादि स्मृतिवाक्यों में "ति" आदि लट् लकारों का सामान्यकाल अर्थ है । वैसे ही वेद के लुड् आदि लकारों का भी सामान्यकाल ही अर्थ होता है । अवतारों के प्रादुर्भांग के अनित्य होने से तो वेद अनित्य नहीं हो सकता क्योंकि जैसे गौ उपज और म्रियते हुआ करती है किन्तु गो शब्द उनको नहीं किन्तु उन सब गोशों में रहने वाली "गोत्र" रूपी जाति को ही कहता है इसलिये जाति रूपी नित्य अर्थ का वाचक गो शब्द के रहने से वेद आधुनिक नहीं हो सकता जैसा कि 'आकृतिस्तु नित्याथवा' (पू० मी० अ० १ पा० ३ सू० ३३) इस सूत्र से सिद्धान्त किया गया है इस सूत्र का अर्थ—लुद्रोपद्रव विद्रावण में वेद साहेब के मत खण्डन में कहा जा चुका है । वैसे ही मस्य आदि वैदिक शब्दों का भी मस्य-त्वादि रूपी नित्य जाति ही अर्थ है तो "मत्स्य" आदि शब्दों के रहने से वेद की निलता में कैसे पहुँच सकती है ? और विश्व की सृष्टि और प्रलय का प्रवाह जन्म म्रणादि है और जब "यदा यदा हि धर्मस्य" "संभवामि युगे युगे" इन पूर्वोक्त गीतावाक्यों के अनुसार प्रलेख मस्य आदि अवतारों का अनेक बार होना सिद्ध होता है तो ऐसी दशा में प्रलेख अवतारों के अनेक व्यक्तियों में रामनादि जातियों का रहना ठीक ही है ॥ इति ॥

८—अथ देवप्रतिमा

अत्रापि द्वौ भागौ युक्तिखण्डः शब्दखण्डश्च । तत्र “युक्तिखण्डः”—एवमेतावता प्रबन्धेन दृढतरसिद्धानां सविग्रहप्रभाषाणां देवानामवताराणां च पूजनं साधारणो धर्मः । तच्च मानसं वाचिकं कायिकं चेति त्रिधा । तत्राद्यमुपामनोच्यते, सा च विजातीयप्रत्ययानन्तरितो मानसप्रत्ययप्रवाहः । द्वितीयं स्तुतिः, तृतीयन्तु पाद्यार्घ्याचमनीयस्नानीयचन्दनाक्षतपुष्पधूपदीपनैवेद्यदक्षिणादिद्रव्यसाधना कर्मपूजा—

“पत्रं पुष्पं फलं तोयं यो मे भक्त्या प्रयच्छति ।

तदहं भक्त्युपहृतमश्नामि प्रयतान्मनः” ॥ (गी० अ० ९ श्लो० २६) इति

भगवद्वाक्यादिभ्यः एतच्चे । पूजनं देवविग्रहाणामप्रत्यक्षत्वादमन्निहितत्वाच्च तन्प्रतिमानु तदुद्भवानुष्ठीयते । तेन चाराधिता देवाः प्रसन्नं शुभफलानि प्रददति । लोकन्यायमिद्विश्वायमर्थः—लोकं हि गुरुनरपतिप्रभृतीनां चित्रे मृदादिमयीषु मूर्तिषु वा सादरमन्वहमुक्तविधिना तदुद्भवा पूज्यमानेषु तादृशपूजनवेदिनो गुरुराजप्रभृतयः पूजकेभ्यस्तदीप्पितानि फलानि प्रसन्नचितरन्ति । एवं तादृशेष्वेव चित्रादिषु तन्नामग्राहं तदुद्भवं वाऽनवरणीयवताऽनदाहादिभिरनुचितमपचर्यमाणेषु तद्देदिनस्तेऽपचारिभ्यः कुद्धानुरूपानुग्रान्दण्डान्धारयन्ति । किं वा बहुना ?

भाषा

८—देवप्रतिमा का निरूपण

इसमें दो खण्ड हैं, एक युक्ति खण्ड और दूसरा शब्द खण्ड ।

युक्ति खण्ड—देव मरूपा, देव निग्रह और देवावतार, जब इन पूर्व तीन प्रकरणों से सिद्ध हो चुके तब महा प्रभावशाली देवताओं के पूजन मात्र (जो कि साधारण धर्म है) का निरूपण अवशिष्ट है, इसमें अत्र उसका निरूपण किया जाता है । पूजन तीन प्रकार का होता है—(१) मानस, (२) वाचिक, (३) कायिक । मानस पूजन को उपामना कहते हैं । एक निषय (देवता) की अनिच्छिन्न ध्यानधारा मानस पूजन है । मुख से स्तुति करना वाचिक पूजन है । पाद्य, अर्घ्य, आचमनीय, स्नानीय, चन्दन, अक्षत, पुष्प, धूप, दीप, नैवेद्य, दक्षिणादि वस्तुओं के समर्पण को कायिक पूजन और कर्म पूजा भी कहते हैं । जैसा कि “पत्र पुष्प” इत्यादि गीताश्रम में स्पष्ट ही कहा है । देवता के शरीर मनुष्य के समीपवर्ती तथा प्रलक्ष नहीं होने । इसलिये देवताओं के शरीरों के समानाकार उनकी प्रतिमाओं में “परी देवता है” इस बुद्धि से देवता का पूजन किया जाता है । और पूजन में आराधित देवता प्रसन्न होकर पूजक को उत्तम फल देने हैं और यह बात लोक में प्रसिद्ध तथा युक्ति से सिद्ध है । क्योंकि लोक में गुरु और राजा आदि के चित्र वा मूर्तिआदि मूर्ति के प्रतिदिन आदरसहित उक्त विधि से गुरु, राजा आदि का बुद्धिपूर्वक पूजन करने पर उस पूजन को जान उन पूजकों को गुरु, राजा आदि प्रसन्न होकर उनके अभीष्ट फलों को देने हैं तथा उनके चित्र वा प्रतिमा आदि के निषय में उनके नाम को लेकर उनकी बुद्धि में उन चित्रादि पर गाली देने, धूँलने, मारने, जनाने आदि अनुचित अन्याय करने पर उनके ज्ञान गुरु, राजा आदि उन दुष्ट व्यवहार करने वालों को उम दण्ड दिया करते हैं । इसने

यत्राधुनातनाः प्रतिमानास्तिका अपि स्वसंप्रदायाभासप्रवर्तयितृणां चित्रफलकानि स्वास्थानीषु नागदन्तिकायां लम्बितानि तदुद्ध्या मादरमवलोकन्ते, पूजयन्ति च मान्यादिभिः, सन्नद्यन्ति च तेषु चित्रेषूत्तरीत्याऽनुचितमपचर्यमाणेषु दुस्प्रचारिभ्यः कुद्धाः प्राणपणेनापि योद्धुम् । यत्तु निर्गलामी रसनाभिर्देवप्रतिमापूजनमयुक्तमिति ते चापलात्प्रलपन्ति तत्तु तेषामेव दर्शितस्व-
ज्ञानक्रियाविरोधादतिव्याहतं सर्वथैव मिथ्येति त्वन्यदेतत् । चित्रादिकं च प्रतिमेव प्रतिमा-
शब्दो ह्युपमानवाची “प्रतिमानं प्रतिबिम्बं प्रतिधातना प्रतिच्छाया । प्रतिकृतिरर्चा पुंसि प्रतिनिधिरुपमोपमानं स्यात्” इत्यादिकोशेषूपमानवाचिमध्ये पाठात् । प्रतिमाभेदाश्च—

“शैली दारुमयी लौही लेप्या लेख्या च सैकती ।

मनोमयी मणिमयी प्रतिमाष्टविधा स्मृता” ॥

(भा० स्क० ११ अ० २६ श्लो०)

इति भगवता कृष्णेनैवोक्ताः । तत्रापि “हृदि लिङ्गन्तु योगिनाम्” इति मात्स्ववाक्यान्म-
नोमयी प्रतिमा संप्रज्ञातसमाधीनां योगिनामेगोपकरोतीति त्वन्यत् । उक्तकोशे च प्रतिकृति-
प्रतिमाशब्दौ उपमानसामान्यविशेषोभयवाचिनौ गौडद्राविडादिशब्दवत् तरकोशस्यप्रतिबिम्ब-
भाषा

अधिक वधा कहना है जब कि आधुनिक “प्रतिमानास्तिक” अपने २ आधुनिक कल्पित सम्प्रदायों के आचार्यों के चित्रफलक को अपनी २ अस्थानी (कमरा) की नागदन्तिका (खँटी) में लटकाये रहते हैं और आदरपूर्ण उसको देखते हैं । और माला आदि से उसको भूषित करते हैं तथा उन चित्रफलकों पर अनुचित अपचार करने वालों के साथ प्राणपण से युद्ध करने को सन्नद्ध होते हैं । और यह तो दूसरी बात है जो कि अपनी अन्तर्गल जिह्वा से वे प्रतिमानास्तिक “प्रतिमापूजा अनुचित है” ऐसा कहा करते हैं क्योंकि यह कहना उनका उन्हीं के पूर्वोक्त अपने आचार्य की प्रतिमा के आदर रूपी ज्ञान और मालाभारण रूपी क्रिया तथा उसके अपचार करने वालों के साथ गाली प्रदान आदि से अर्थात् उन्हीं के ज्ञान, क्रिया और वचन से विरुद्ध है और चित्रफलक भी प्रतिमा ही है । तुल्यता को उपमा और जिसमें तुल्यता कही जाय वह उपमेय तथा जिसकी तुल्यता वही जाय वह उपमान कहा जाता है । जैसे “चन्द्र इव मुखम्” (मुख चन्द्रमा के तुल्य है) । यहाँ चन्द्रमा उपमान और मुख उपमेय तथा दोनों की तुल्यता उपमा है । ऐसे ही प्रतिमा और उपमा ये दोनों शब्द उपमानों को ही कहते हैं । जैसा कि प्रतिमान, प्रतिबिम्ब, प्रतिमा, प्रतिधातना, प्रतिच्छाया, प्रतिकृति, अर्चा, प्रतिनिधि, उपमा, उपमान ये शब्द उपमान को कहते हैं । इस कोष में कहा है इसी से देवदत्त की पाषाणादि मयी मूर्ति देवदत्त की प्रतिमा कही जाती है क्योंकि उस मूर्ति की तुल्यता देवदत्त में है । इसलिये वह मूर्ति देवदत्त का उपमान है और उपमान ही को प्रतिमा कहने हैं । इस रीति से देवता की मूर्ति भी देवता की प्रतिमा कहलाती है । और प्रतिमा शब्द का उपमान रूपी अर्थ पंडित से लेकर स्त्री, बालक और अक्षी आदि प्राणी पर्यन्त सब में प्रसिद्ध है । इसलिये इस अर्थ का त्याग कदापि नहीं हो सकता ।

देवप्रतिमा आठ प्रकार की होती है जैसा कि शैली दारुमयी इस वाक्य में कृष्ण भगवान ने कहा है कि पाषाण की, काष्ठ की, सुवर्णादि धातुओं की, लिपि की (लिखित चित्र की), लेप की

प्रतिपातनाप्रतिच्छायाशब्दवच्च । तयोरपि प्रतिकृतिशब्दः “जीविकार्थे चापण्ये” इति पाणिनीय-
सूत्रे भाष्ये च सदृशीषु मूर्तिषु प्रसिद्धः । प्रतिमाशब्दस्तु विष्णुप्रतिमा शिवप्रतिमा मृत्प्रतिमा
पापाण्यप्रतिमेत्यादिभिरनेकैः प्रकारैराविद्वद्गङ्गागोपालमतिप्रसिद्धः । अर्चाशब्दस्त्वर्चत्यर्थसम-
न्वयात्पूज्यास्त्वेव सदृशीषु मूर्तिषु प्रसिद्ध इति विवेकः । अनुमोदितश्चायमर्थः—

“श्रवणादर्शनाद्व्यापि मिथः संरुद्धरागयोः ।

दशाविशेषो योऽप्राप्तौ पूर्वरागः स उच्यते” ॥

इत्यादिना शृङ्गाररसद्वितीयभेदस्य विप्रलम्भस्य चतुर्षु भेदेषु प्रथमं पूर्वरागं लक्ष-
यित्वा “इन्द्रजाले च चित्रे च साक्षात्स्वप्ने च दर्शनम्” इति दर्शनस्य विभागावसरे चित्रस्य
तदालम्बनत्वोक्त्या चित्रफलके नायकदर्शनस्य नायिकानुरागप्रौढिकारणतां सार्वलौकिकी-
मनुवादन्त्यायेनाभिप्रयद्विलोफमार्मिकैरसविद्याविद्विरपि । प्रतिमासु च प्रतिमेयसादृश्यबुद्धिरेव
तिरोहितभेदायाः आहार्याया उक्तपूजनानुकूलायाः प्रतिमेयभेदबुद्धे रूपकालङ्कारन्यायेन
प्रयोजिका । रूपकं सोपमेयधर्मिका, प्रकृते तूपमानधर्मिकेत्येतावानेव तु विशेषः । दृष्टं चैतत्पञ्चा-
दिष्वश्वादिषु वडवादिबुद्ध्या ताननुद्रवत्सु । अलं बहुना यत्र गुर्वादिषु स्वचित्रमूर्त्यादिपूजा-
मविदत्स्वपि तच्चित्रमूर्त्यादिपूजकानां तच्चित्रमूर्त्याद्यभेदाध्यवसानपूर्विका पूजैव स्थानुष्ठादस्य
ईप्सितानि फलानि वर्पति—

तथा च भारते आदि० अ० १३—अर्जुनः परमं यत्नमातिष्ठद्रुपूजने ।

अस्त्रे च परमं योगं प्रियो द्रोणस्य चामवत् ॥ २० ॥

भाषा

(अक्स की), मिट्टी की, मृत् की (मानसी प्रतिमा), गण्डी की प्रतिमा, अर्थात् आठ प्रकार की होती
है । इनमें से मानसी प्रतिमा योगियों के ही लिये है क्योंकि “हृदि लिङ्गं च योगिनाम्” (हृदय में
लिङ्ग तो योगियों को होता है) यह पौराणिक वाक्य है । ठोस व्यवहार के अत्यन्त मार्मिक साहित्य
शास्त्र के पण्डितों ने भी त्रियोग शृङ्गार के चार भेदों में से “पूर्वराग” नामक प्रथम भेद का यह लक्षण
कहा है कि “अन्योन्य” के श्रवण वा दर्शन से नायक और नायिका में प्रथम प्रथम अनुराग उपज
होता है । तदनन्तर जब तक उनका “अन्योन्य समागम नहीं होता तब तक उस अनुराग को पूर्वराग
कहते हैं” और इस लक्षण के अनन्तर उन साहित्य पण्डितों ने यह कहा है कि “नायक और नायिका
का अन्योन्य दर्शन चार प्रकार से होता है—इन्द्र जाल में, चित्र में, स्वप्न में और साक्षात्” । इससे यह
स्पष्ट है कि जैसे चित्त रूपी प्रतिमा में नायक के दर्शन होने से नायिका का अनुराग उपज और
प्रौढ होता है वैसे ही देवता की प्रतिमा में देवता के दर्शन से भक्तों का अनुराग देवताओं में उत्पन्न और
प्रौढ होता है । और प्रतिमा में प्रतिमेय की ऐक्य बुद्धि ही भक्तों में भक्ति को बढ़ाकर उसके द्वारा भक्तों
को इष्ट फल देती है । क्योंकि गुरु आदि प्रतिमेय जब किसी भक्त की की हुई अपनी प्रतिमा पूजा
को नहीं जानते तब भी उस भक्त को उस पूजा का उत्तम फल होता है । जैसा कि महाभारत आदि
पर्व के अध्याय १३ में कहा है कि—“अर्जुनः परमं” अपने गुरु द्रोणाचार्य के पूजन और
अर्थों के अम्पास में अर्जुन ने बड़ा प्रयत्न किया, इससे वह द्रोण के बड़े प्रीतिपात्र हुये ॥ २० ॥

तं दृष्ट्वा नित्यमुद्युक्तमिव ह्यं प्रतिफान्गुनम् ।
 आहूय वचनं द्रोणो रहः सूदममापत ॥ २१ ॥
 अन्धकारेऽर्जुनायान्नं न देयं ते कदाचन ।
 न चाख्येयमिदं चापि मद्भाक्यं विजये त्वया ॥ २२ ॥
 ततः कदाचिद्भुज्जाने प्रववौ वायुरर्जुने ।
 तेन तत्र प्रदीपः स दीप्यमानो विलोपितः ॥ २३ ॥
 भुङ्क्त एव तु कौन्तेयो नास्यादन्यत्र वर्तते ।
 हस्तस्तेजस्विनस्तस्य अन्नग्रहणकारणात् ॥ २४ ॥
 तदभ्यासकृतं मत्वा रात्रावपि स पाण्डवः ।
 योग्यां चक्रे महाबाहुर्धनुषा पाण्डुनन्दनः ॥ २५ ॥
 तस्य ज्यातलनिर्घोषं द्रोणः शुश्राव भारत ।
 उपेत्य चैनमुत्थाप्य परिप्लज्जेदमब्रवीत् ॥ २६ ॥

द्रोण उ०—प्रयतिष्ये तथा कर्तुं यथा नान्यो धनुर्धरः ।
 त्वत्समो भविता लोके सत्यमेतद्ब्रवीमि ते ॥ २७ ॥

वैशं० उ०—ततो द्रोणोऽर्जुनं भूयो हयेषु च गजेषु च ।
 रथेषु भूमावपि च रणशिक्षामशिक्षयत् ॥ २८ ॥
 गदायुद्धेषु चर्यायां तोमरप्राप्तशक्तिषु ।
 द्रोणः सङ्कीर्णयुद्धे च शिष्यामास कौरवान् ॥ २९ ॥
 तस्य तत्कौशलं श्रुत्वा धनुर्वेदजिघृक्षवः ।
 राजानो राजपुत्राश्च समाजग्मुः सहस्रशः ॥ ३० ॥

भाषा

अर्जुन को धनु के अभ्यास में सदा उद्योग करते देखकर द्रोण ने सूद को बुलाकर कहा कि ॥ २१ ॥ अर्जुन को अन्धकार में तुम कदापि अन्न न देना और मेरी इस बात को अर्जुन से कदापि न कहना ॥ २२ ॥ तदनन्तर सूद ने वैसा ही किया परन्तु कदाचिद् अर्जुन के भोजन समय में वायु से दीपक बुझ गया किन्तु अर्जुन भोजन करते ही रहे और यह विचार किया कि इस गाढ़े अन्धकार में भी अन्नसहित मेरा हाथ जो मुख से अन्यत्र नहीं जाता उसका कारण अभ्यास ही है । और इस विचार से अँधेरी रात्रि में भी अन्न का प्रयोग करने लगे । उस समय अर्जुन के धनु का टङ्कार सुन जागकर द्रोण वहाँ पहुँचे और अर्जुन को हृदय से लगाकर यह कहा कि मैं तुमसे सत्य कहता हूँ कि ऐसा प्रयत्न करूँगा कि इस लोक में तुम्हारे ऐसा धनुर्धर अन्य नहीं होगा ॥ २३-२७ ॥ तदनन्तर द्रोण ने अश्वों, हाथियों, रथों और भूमि पर से युद्ध करने की पुनः शिक्षा अर्जुन को दी तथा अन्य कौरवों को भी गदायुद्ध, पशुयुद्ध, शक्तियुद्ध और बहुतां के साथ अथेले युद्ध करने की शिक्षा कौरवों को दी ॥ २८ ॥ २९ ॥

द्रोण की इस कुशलता को सुनकर धनुर्वेद पढ़ने के लिये सब देशों के राजा और राजपुत्र

ततो निपादराजस्य हिरण्यधनुषः सुतः ।
 एकलव्यो महाराज द्रोणमभ्याजगाम ह ॥ ३१ ॥
 न स तं प्रतिजग्राह नैपादिरिति चिन्तयन् ।
 शिष्यं धनुषि धर्मज्ञस्तेषामेवान्ववेक्षया ॥ ३२ ॥
 स तु द्रोणस्य शिरसा पादौ गृह्य परन्तपः ।
 अरण्यमनु सम्प्राप्य कृत्वा द्रोणं महीमयम् ॥ ३३ ॥
 तस्मिन्नाचार्यवृत्तिं च परमामास्थितस्तदा ।
 इष्वस्त्रे योगमातस्थे परं नियममास्थितः ॥ ३४ ॥
 परया श्रद्धयोपेतो योगेन परमेण च ।
 विमोक्षादानसन्धाने लघुत्वं परमाप सः ॥ ३५ ॥
 अथ द्रोणाभ्यनुज्ञाताः कदाचित्कुरुपाण्डवाः ।
 रथैर्विनिर्यधुः सर्वे भृगयामरिमर्दन ॥ ३६ ॥
 तत्रोपकरणं गृह्य नरः कश्चिद्यदृच्छया ।
 राजन्ननु जगामैकः श्वानमादाय पाण्डवान् ॥ ३७ ॥
 तेषां विचरतां तत्र तत्तत्कर्मचिकीर्षया ।
 श्वा चरन् स वने गृढो नैपादिं प्रति जग्मिवान् ॥ ३८ ॥
 स कृष्णमलदिग्धाङ्गं कृष्णाजिनजटाधरम् ।
 नैपादिं श्वा समालक्ष्य भपैस्तस्थौ तदन्तिके ॥ ३९ ॥

भाषा

सहस्रों उनके पास आये । तदनन्तर हिरण्यधनु नामक निपाद (भील) राज या पुत्र एकलव्य द्रोण के अभिमुख आया । परन्तु द्रोणाचार्य ने उन कौरवों के अनुरोध से और उसने निपाद जानकर धर्म के अनुसार धनुर्वेद पढ़ाने के लिए उसको नहीं लिया ॥ ३१-३२ ॥ तदनन्तर उसने द्रोण के चरणों में शिर से प्रणाम कर वन में पहुँचने के अनन्तर वहाँ द्रोण की मृत्तिका मूर्ति बनायी और उसी मूर्ति को आचार्य मानकर बड़े नियम और बड़ी श्रद्धा तथा बड़े परिश्रम से उसी मूर्ति के सन्नीप में बाण का अभ्यास करने लगा, और योड़े ही दिन में बाणों के अनुसन्धान, ग्रहण और छोड़ने में वह बढ़ा ही निपुण हो गया ॥ ३३-३५ ॥ एक समय द्रोण की आज्ञानुसार कौरव और पाण्डव भृगवा के लिए रथों पर चढ़कर निकले और उनके पीछे उनके भोजन और शयन आदि की सामग्री और साथ में एक बुत्ते को लिए हुए एक राजपुरुष भी चला ॥ ३६-३७ ॥

वन में वे लोग भृगवा के लिए विचरते थे । इतने ही में वह बुत्ता भूलकर एकलव्य निपाद के सन्नीप जा पड़ा, और काले, मलिन, कृष्ण भृगुचर्म और जटा को धारण किये एकलव्य को देखकर अपने समान के अनुसार भूकृता हुआ वही खड़ा हो गया । इतने में अपने अग्रलाघव को

तदा तस्याथ भपतः शुनः सप्त शरान्मुखे ।
 लाघवं दर्शयन्नस्त्रे मुमोच युगपद्यथा ॥ ४० ॥
 स तु श्वा शरपूर्णास्यः पाण्डवानाजगाम ह ।
 तं दृष्ट्वा पाण्डवा वीराः परं विस्मयमागताः ॥ ४१ ॥
 लाघवं शब्दवेधित्वं दृष्ट्वा तत्परमं तदा ।
 प्रेक्ष्य तं व्रीडिताश्चासन् प्रशंसन्तश्च सर्पशः ॥ ४२ ॥
 तं ततोऽन्वेषमाणास्ते वने वननिवासिनम् ।
 ददृशुः पाण्डवा राजन्नस्यन्तमनिशं शरान् ॥ ४३ ॥
 न चैनमभिजानन्स्ते तदा विकृतदर्शनम् ।
 अर्थेन परिप्रच्छुः को भवान् कस्य वेत्स्युत ॥ ४४ ॥

एकलव्य उवाच—निपादाधिपतेर्वीरा हिरण्यधनुषः सुतम् ।
 द्रोणशिष्यं च मां विच धनुर्वेदकृतश्रमम् ॥ ४५ ॥

वैशम्पायन उवाच—ते तमाज्ञाय तत्त्वेन पुनरागम्य पाण्डवाः ।
 यथा घृत्तं वने सर्वं द्रोणायाचख्युरद्भुतम् ॥ ४६ ॥
 कौन्तेयस्त्वर्जुनो राजश्रेकलव्यमनुस्मरन् ।
 रहो द्रोणं समासाद्य प्रणयादिदमब्रवीत् ॥ ४७ ॥

भाषा

दिखलाते हुए एकलव्य ने भूकते हुए उस कुत्ते के मुख में सात बाण ऐसी शीघ्रता से मारा कि जितने समय में एक बाण मारा जाता है ॥ ३८—४० ॥

तदनन्तर चुभे हुए सात बाणों से पूर्ण, मुख बाये हुए भागता हुआ वह कुत्ता पाण्डवों के समीप आया । उसको देखकर पाण्डव वीरों को बड़ा आश्चर्य हुआ क्योंकि ऐसा लाघव और शब्द-वेधित्व उन लोगों ने नहीं देखा था और वे उसको देख लजित भी हुए और मारने वाले की प्रशंसा बहुत ही करने लगे । तदनन्तर मारने वाले का अन्वेषण करते करते पाण्डवों ने निरन्तर बाण फेंकते हुए एकलव्य को देखा और यद्यपि द्रोण के समीप में पाण्डवों ने उसको देखा था तथापि जटा धारण आदि के कारण वे प्रविष्ट रहने से उस समय उसकी अभिज्ञा (पहिचान) न होने से उससे पूछा कि आप कौन हैं और किसके हैं ॥ ४१—४४ ॥

एकलव्य ने कहा मुझको निपादराज “हिरण्यधनु” का पुत्र और द्रोण का शिष्य तथा धनुर्वेद में कृतश्रम आप समझें ॥ ४५ ॥

वैशम्पायन—पाण्डवों ने उसको समझ कर पुनः द्रोण के समीप आए और उस आश्चर्य को उनसे निवेदन किया । हे राजन् (जनमेजय) ! अर्जुन ने तो एकलव्य को स्मरण करते द्रोण को एकान्त में पाकर बड़े विनय से यह कहा कि ॥ ४६ ॥ ४७ ॥ आपने उस समय बड़ी प्रीति से

अर्जुन उवाच—तदाऽहं परिरभ्यैकः प्रीतिपूर्वमिदं वचः ।

भवतोक्तो न मे शिष्यस्त्वद्विशिष्टो भविष्यति ॥ ४८ ॥

अथ कस्मान्मद्विशिष्टो लोकादपि च वीर्यवान् ।

अन्योऽस्ति भवतः शिष्यो निपादाधिपतेः सुतः ॥ ४९ ॥

वैशम्पायन उवाच—मुहूर्तमेव तं द्रोणश्चिन्तयित्वा विनिश्चयम् ।

सव्यसाचिनमादाय नैपादिं प्रति जग्मिवान् ॥ ५० ॥

ददर्श मलदिग्धाङ्गं जटिलं चीरवाससम् ।

एकलव्यं धनुष्पाणिमस्पन्तमनिशं शरान् ॥ ५१ ॥

एकलव्यस्तु तं दृष्ट्वा द्रोणमापान्तमन्तिकात् ।

अभिगम्योपसंगृह्य जगाम शिरसा महीम् ॥ ५२ ॥

पूजयित्वा ततो द्रोणं विधिवत् स निपादजः ।

निवेद्य शिष्यमात्मानं तस्यौ प्राञ्जलिरग्रतः ॥ ५३ ॥

ततो द्रोणोऽब्रवीद्राजन्नेकलव्यमिदं वचः ।

यदि शिष्योऽसि मे वीर चेतनं दीयतामिति ॥

एकलव्यस्तु तच्छ्रुत्वा प्रीयमाणोऽब्रवीदिदम् ॥ ५४ ॥

एकलव्य उवाच—किं प्रयच्छामि भगवन्नाज्ञापयतु मां गुरुः ।

नहि किञ्चिददेयं मे गुरवे ब्रह्मवित्तम ॥ ५५ ॥

वैश० उ०—तमब्रवीत्त्वयाङ्गुष्ठो दक्षिणो दीयतामिति ।

एकलव्यस्तु तच्छ्रुत्वा वचो द्रोणस्य दारुणम् ॥ ५६ ॥

भाषा

मुझे हृदय से लगा कर कहा था कि मेरे शिष्यों में तुमसे अधिक कोई न होगा तब कैसे मुझसे और सब लोगों से अधिक बड़ा वीर्यवान् आपका शिष्य निपादराज का पुत्र है ॥ ४८ ॥ ४९ ॥

वैशम्पायन०—द्रोण मुहूर्त भर के विचार से निश्चय कर अर्जुन को साथ ले एकलव्य के समीप गये और धनुष लेकर बाण फेंकते एकलव्य को देखा तथा एकलव्य द्रोण को समीप धाते देख उनकी ओर दौड़कर चरणों को छू शिर के धल पृथिवी पर गिर पड़ा । द्रोण की विधिवत् पूजाकर तथा अपने को उनका शिष्य कह कर उनके ध्याने बद्धाङ्गाल होकर खड़ा हुआ ॥ ५०—५३ ॥

तदनन्तर द्रोण ने एकलव्य से कहा कि हे वीर ! यदि तुम मेरे शिष्य हो तो मेरा चेतन (गुरुदक्षिणा) दो । एकलव्य यह सुनकर बहुत प्रसन्न हुआ और कहा कि हे भगवन् (गुरु) ! मुझे आज्ञा दें कि मैं क्या दूँ ? क्योंकि ऐसी कोई वस्तु नहीं है जिसको मैं गुरु के लिये देने सक्ता हूँ ॥ ५४ ॥ ५५ ॥

वैशम्पायन—हे नराधिप ! द्रोण ने उममे यह कहा कि अपना दाहिना अंगुष्ठ हमें दो । द्रोण के इस दारुण पथन को सुनकर अपनी प्रतिज्ञा को पालन करता सदा मलनादी एकलव्य ने वैशा ही हृदय और प्रसन्न मन में विचार कर अपने अंगुष्ठ को काटकर द्रोण को दे दिया और तदनन्तर

प्रतिजामात्मनो रक्षन्सत्ये च नियतः सदा ।
तथैव हृष्टवदनः तथैनादीनमानसः ॥ ५७ ॥
छित्वा विचार्य तं प्रादाद्गोणायान्गुष्ठमात्मनः ।
ततः शरं तु नैपादिरङ्गुलीभिर्व्यर्कयत् ।
न तथा च स शीघ्रोऽभूद्यथापूर्वं नराधिप ॥ ५८ ॥
ततोऽर्जुनः प्रीतमना बभूव विगतज्वरः ।
दोणश्च सत्यवागासीन्नान्योऽभिभवितार्जुनम् ॥ ५९ ॥

अत एव चाद्यापि “ततः शरन्तु नैपादिरङ्गुलीभिर्व्यर्कयत्”तिन्यायेन तद्वत्स्या भिक्षा-
ध्यापमङ्गुलीभिरेव विकर्षन्ति । एवं प्रतिमायां प्रतिमेयस्य गुरुनरपतिप्रभृतेः स्वसीसाद्व्य-
ज्ञानजनितौ स्वकीयत्वस्वामेदाहार्याध्यवसायलक्षणौ सन्निधानापरपर्यायौ ममकाराहङ्कारावपि
प्रसादान्यथानुपपत्तिबलभ्यां लौकिकावेन । नहि प्रतिमेयेन स्वकीयत्वस्याभिन्नत्वाभ्यामन-
ध्यवसीयमानस्य चित्रफलकादेः पूजया तस्य प्रसादो भवितुमर्हति, अन्यपूजयाऽन्यप्रसा-
दादर्शनात् । एवं पूजार्थकनार्चतिना निष्पन्नस्यानन्तरोदाहृतकोशे प्रतिमापर्यायतया परिगणित-
स्यार्चा पदस्य प्रतिमापदस्येन प्रतिमायां स्मारकिकोऽनादिः प्रयोगोऽपि प्रतिमेयबुद्ध्या प्रतिमा-
पूजनस्यानादिलोकव्यवहारपरम्परायास्तत्त्वं प्रख्यापयन् जायति । एवं स्रक्चन्दनभोज-
नादिना शरीरेष्वर्च्यमानेषु जीवानां प्रसादसुखादिकमाभितकमते भ्रमभूतोऽपि शरीरेष्वात्मा-
भाषा

अङ्गुलियों से बाण खींचने लगा, किन्तु जैसी शीघ्रता उसमें पूर्ण थी वैसी न रह गयी । (यह प्रत्यक्ष
है कि अथ तत्र एकलव्य के कुलवाले भील थाजकुल भी बाण चलाने में अँगूठा नहीं लगाते)
॥ ५६-५८ ॥ तदनन्तर अर्जुन का शोक छूट गया और वह प्रसन्न हो गये तथा दोण का भी वचन
सत्य हो गया कि उनका शिष्य कोई अर्जुन से अधिक धनुर्धारी नहीं हुआ ॥ ५९ ॥ इति ।

ऐसे ही प्रतिमा में अपनी तुल्यता देखने से गुरु राजा आदि प्रतिमेयों का उनकी इच्छामात्र
से उत्पन्न ममकार “यह प्रतिमा मेरी है यह ज्ञान” और अहङ्कार “यह प्रतिमा मैं हूँ” यह ज्ञान भी
छोड़ सिद्ध ही है क्योंकि इनमें से एक वा दोनों ज्ञान के बिना प्रतिमा की पूजा से प्रतिमेय की
प्रसन्नता नहीं हो सकती । प्रसिद्ध है कि अन्योन्य में जिनका सम्बन्ध नहीं है उनमें से एक की पूजा
से अन्य की प्रसन्नता नहीं होती । ऐसे ही उक्त कोश में प्रतिमा का नाम “अर्चा” भी कहा है
जिसका अर्थ “पूजित” है । क्योंकि “अर्च” धातु का पूजन अर्थ है, अतः जिसका पूजा किया जाता है
उसको “अर्चा” कहते हैं । प्रतिमा का यह नाम अनादि चला आता है इससे भी यह सिद्ध होता
है कि प्रतिमा में प्रतिमेय की पूजा के व्यवहार की परम्परा लोगों में अनादि जल से चढ़ी
आती है ।

ऐसे ही पुष्पमाला चन्दन भोजनादि से शरीर की पूजा होने पर उम शरीर का अधिष्ठाता जीव
प्रसन्न होता है । क्योंकि आस्तिक मत में यद्यपि जीव शरीर से अन्य है तथापि शरीर में उसका अहङ्कार
और ममकार अनादि चला आता है । तथा पुत्रादि की पूजा से पिता आदि की प्रसन्नता लोक में

भेदाध्यवसायः, पुत्रादिकलेवरेषु च पूज्यमानेषु पित्राद्यात्मनां प्रसादं तथाभूतः स्वकीय-
त्वाध्यवसायश्च प्रसुवानौ निखिललोकयात्रामूलभूतौ गीर्वाणगुरुभिरपि न निगरीतुं शक्वेते
इतीदृशं ममकाराहङ्कारयोः प्रसादोपधायितामाहात्म्यम् किं वानल्पजल्पनेन यत्रार्थमाणां दुःख-
प्रसादादीन्प्रतीव निखिलानामेव धर्मादीनां प्रसादसुखादीन् प्रति प्रयोजकतायां ममकाराहङ्कारा-
त्मकमेव चरमं गोपुरं नान्यत् अन्यथा विदेहकैवल्यं गतानामपि विषादप्रसादप्रसङ्गस्य वज्र-
लेपायमानत्वापत्तेः । तथा च न्यायकुसुमाञ्जलौ १ स्तवके—

देवताः सन्निधानेन प्रत्यभिज्ञानतोऽपि वा ॥ १२ ॥

प्रतिमादयस्तु तेन तेन विधिना सन्निधापितरुद्रोपेन्द्रमहेन्द्राद्यभिमानिदेवताभेदास्तत्र
तत्राराधनीयतामासादयन्ति दृष्टमूर्च्छितं राजशरीरमिव विषापनयनविधिनाऽऽपादितचैतन्यम् ।
सन्निधानं च तत्र तत्र तेषामहङ्कारममकारौ, चित्रादाविव स्वमादृश्यदर्शिनो राज इति नो
दर्शनम् । अन्येषां तु पूर्वपूर्वपूजितप्रत्यभिज्ञानविषयस्य प्रतिष्ठितप्रत्यभिज्ञानविषयस्य च तथा-
त्वमवसेयम् । एतेनाभिमन्त्रितपयःपल्लवाद्यो व्याख्याता इति ।

अत्र प्रकाशः—अहङ्कारेति । न च देवतानां विशेषदर्शनान्न भ्रम इति वाच्यम् । अभि-
मानीत्यनेनाहार्यारोपरूपत्वस्य दर्शितत्वात् । ज्ञानस्य नाशोऽपि तज्जन्यसंस्कारस्य सत्त्वात्
अस्पृश्यस्पर्शादिना च तन्नाशात् । अचेतनदेवतापत्ते त्वाह—अन्येषां त्विति । आद्यपूजायां न
पूजितप्रत्यभिज्ञानमित्यत उक्तम्—प्रतिष्ठितेति । अत्राप्यस्पृश्यस्पर्शनादिसंसर्गाभावमहकृत-
स्येति द्रष्टव्यम् । प्रतिष्ठितं पूजयेदिति विधियत्वात् तज्ज्ञानस्यावश्यकत्वात् अत एव तदभावे
पूजानिष्फलैवेति भाव इति ।

भाषा

देखी जाती है । यह भी पुत्रादि में पिता आदि के ममकार बिना बृहस्पति की भी बनायी नहीं
बन सकती । प्रसन्नता के उपरान्त करने में अहङ्कार और ममकार की इतनी बड़ी शक्ति है । अधिक
क्या कहना है जितने व्यवहार लोभ या शास्त्र के हैं सभी अहङ्कार और ममकार ही के आश्रय से चल
रहे हैं, और इन्हीं के न रहने से मोक्ष भी होता है । तो ऐसी दशा में देवताओं का अपनी प्रतिमा
में अहङ्कार और ममकार का होना कोई विशेष बात नहीं है ।

इसी से न्यायकुसुमाञ्जलि के प्रथम स्तवक में न्यायाचार्य उदयन ने कहा है कि—“देवता-
सन्निधानेन प्रत्यभिज्ञानतोऽपि वा” (१२) नैयायिकों का यह सिद्धान्त है कि उन उन प्रतिष्ठा विधियों
में प्रतिमा में रुद्र, उपेन्द्र (विष्णु), महेन्द्र आदि देवता अथवा सन्निधान करते हैं । इसी से प्रतिमा
पूजनीय होती है । जैसे सोंप के काटे हुए मूर्च्छित राज शरीर में विष चिकित्सा की विधि से चैतन्य
आता है । और प्रतिमाओं में उन देवताओं के अहङ्कार और ममकार ही को उनका सन्निधान कहने
है न कि देवता आकर प्रतिमा में घुम जाती है । और यह सन्निधान बना है जैसा अपने चित्र में
अग्नी तुष्टयना को देखने से राजा आदि का सन्निधान होता है इति । निम्नांशको का तो यह सिद्धान्त
है कि—“यः प्रतिमा प्रतिष्ठितः” अर्थात् हमकी विधियत् प्रतिष्ठा हुई है, यह ज्ञान ही प्रतिमा के
पूजनीय होने में प्रमाण है । इति ॥

उक्ते कारिकाद्वे देवता इत्यस्यानन्तरम् आराधनीयतामासादयन्तीति शेष इति हरि-
दासः । न च प्रतिष्ठाविधीनामहङ्कारममकारादिरूपसन्निधानकप्रयोजकता कथं लौकिकीति
वाच्यम् ? गुरुरनरपतिप्रभृतिमानामाद्रुतविश्रमित्रबन्धुवर्गादिसमाजसमक्षं प्रथमपूजामहोत्सवस्येव
प्रतिष्ठाविधानस्यापि लौकिकत्वात् । एतदभिव्यक्तमेव च चित्रादाविष्व स्वसादृश्यदर्शिनो राज्ञ इति
निदर्शितं न्यायाचार्येण । प्रतिष्ठा हि प्रतिमेवेभ्यो देवेभ्यः प्रतिमासु तदीययोरहङ्कारममकारयोः
प्रार्थनैव । सा च नालौकिकी गुरुराजादिभ्यस्तदीयतत्प्रार्थनावत् । गुरुराजादिभ्यः स्वकृततदीय-
प्रतिमापूजनस्यामात्यादिद्वारा निवेदनमद्वा । न च प्रतिमापूजनस्यालौकिकत्वे प्रत्यक्षस्य मन्त्र-
लिङ्गानुमितस्य वा प्रतिष्ठितं पूजयेदित्यस्येतत्प्रकाशोदाहृतस्य विधेः का गतिरिति वाच्यम् ।
तस्य देवं प्रतिष्ठितमेव पूजयेत् न तु गुरुराजादिवत्प्रतिष्ठितमिति नियमार्थत्वेऽपि प्रतिमापूजनस्य
लौकिकत्वे बाधकाभावात् । न हि “ग्रीहीन् प्रोक्षती”त्यादिवाक्यानां नियमविधित्वेऽपि प्रोक्षणस्य
लौकिकत्वं हीयते । यद्वा प्रतिष्ठितमित्यादेरनुवादकत्वमेवास्तु । न च वैयर्थ्यापत्तिः; देवानां
महामहिमतया न ते लौकिकेन न वाक्येनाहङ्कारममकारौ प्रार्थनीयौ, किन्तु वेदोद्गीतमहिमान्तेषां
वेदमंत्रैरेवाहङ्कारममकारप्रार्थनरूपया प्रतिष्ठया संस्कृतासु प्रतिमासु पूजनं कार्यमिति नियम-
भङ्गयैव सार्थक्यसंभवात् । न ह्येतद्वाक्यं प्रतिष्ठां विदधाति, प्रतिष्ठितमिति द्वितीयया तस्यानु-
वाद्यकौटिप्रविष्टत्वं निर्णयात् । नापि पूजनम्, तस्य फलरागप्राप्तत्वेन लौकिकत्वात् स्वर्गकाम
इत्याद्यलौकिकफलकामनाबोधकपदाध्याहारे तु स्वर्गकामादिवाक्यबद्धपूर्वविधित्वमेव तस्य ।
तत्रापि च प्रतिमापूजनादेरुक्तस्यार्थजातस्य लौकिकत्वं न केनापि शक्यमपह्नोतुम् । न

भाषा

प्रतिमा के पूजनीय होने में जो ये सिद्धान्त हैं ये ही सिद्धान्त मन्त्र से अभिमन्त्रित जल और
पद्मनादि में भी हैं । अर्थात् वहाँ भी अभिमन्त्रण से जल आदि में देवता का ममकार होता है, इसी से
उन जल आदि के पान और मार्जनादि के द्वारा लोगों को फल लाभ होता है । इति ।

प्र०—प्रतिमाओं में प्रतिष्ठा विधि से देवताओं के अहङ्कार और ममकार का होना तो शास्त्र
ही से ज्ञात हो सकता है क्योंकि प्रतिष्ठा विधि शास्त्रीय ही है तब कैसे प्रतिमा पूजन को लोक सिद्ध
कादा जाता है ?

उ०—जैसे लोक में गुरु राजा आदि की प्रतिमा में पूजा का आरम्भ जिस मुहूर्त में होता
है उस समय ब्राह्मण, मित्र और भाई वन्धुओं को अपने यहाँ बुलाकर लोग उसमें करते हैं वैसे ही
प्रतिमा की पूजा आरम्भ करने के समय प्रतिष्ठा करना भी उसमें ही है, इससे लौकिक ही है । और
प्रतिष्ठा करना भी प्रतिमाओं में देवताओं के अहङ्कार और ममकार के लिये प्रार्थना अथवा अपने
निये हुए गुरुप्रतिमा और राजप्रतिमा के पूजन को सचिव आदि के द्वारा गुरु राजा आदि के कान
तक पहुँचाना ही है । इसलिए प्रतिष्ठा विधि भी अलौकिक नहीं है । और गुरु राजा आदि मनुष्यों
की प्रार्थना रूपी प्रतिष्ठा लौकिक वाक्यों से होती है परन्तु महा प्रभावशाली देवताओं की प्रार्थना
रूपी प्रतिष्ठा पवित्र वैदिक वाक्यों से ही होनी चाहिए, यह भी एक लौकिकता ही है ।

च न्यायाचार्योक्तं दृष्टमूर्च्छितराजशरीरनिदर्शनं प्रकृतविरुद्धं विषमं च । न हि प्रतिमायां मूर्च्छाचैतन्ये कदापि संभवत इति वक्तव्यम् । “पाण्ड्योऽयमंमार्पितलम्बहारः” इत्यादौ हार-निर्भरादेरिव प्रकृतेऽपि चेतनाविरहरूपमूर्च्छाऽहङ्काराद्यभावयोरभावत्वेन चैतन्याहङ्काराद्योश्च ज्ञानत्वेन विम्बप्रतिविम्बभावात् साधारणधर्मत्वस्य स्रपपादतया विरोधवैषम्ययोः सुदूरपराह-तत्वात् । एतदभिप्रयतैव च न्यायाचार्येण “सन्निधानं च तत्र तेषामहङ्कारममकारौ इत्युक्तम्” ।

एवम् भामत्याम् (अ० ३ पा० २ फलाधिकरणे) आचार्यवाचस्पतिमिश्राः—

तथा देवतापूजनात्मको यागो देवतां न प्रसादयन् फलं प्रसूते इत्यपि दृष्टविरुद्धम् । न हि राजपूजात्मकपाराधनं राजानमप्रसाद्य फलाय कल्पते । तस्माद्दृष्टानुगुण्याय यागादि-भिरपि देवताप्रसक्तिरुत्पाद्यते । तथा च देवताप्रसादादेव स्थायिनः फलोत्पत्तेः कृतमपूर्वेण । एवमशुभेनापि कर्मणा देवताविरोधिनां श्रुतिस्मृतिप्रमिद्वम् ।

ततः स्थायिनोऽनिष्टफलप्रसवः । न च शुभाशुभकारिणां तदनुरूपं फलं सुखानां देवता द्वेषपक्षपातवती युज्यते । नहि राजा साधुकारिणमनुगृह्यन् निगृह्यन्वा पापकारिणं द्विष्टो रक्तो वा, तद्बदलौकिकोऽपीश्वरः । यथा च परमापूर्वं कर्तव्ये उत्पत्त्यपूर्वाणामङ्गापूर्वाणां चोपयोगः, एवं प्रधानाराधनेऽङ्गाराधनानामुत्पत्त्याराधनानां चोपयोगः, स्वाम्याराधन इव तदमात्यतत्प्रणयिजनाराधनानामिति सर्वं समानमन्यत्राभिनिवेशात् इति ।

एवं च देवपूजात्वे ज्योतिष्टोमादीनां देवप्रतिमापूजनस्य च समानेऽपि ज्योतिष्टोमा-दीनां प्रत्यक्षालम्बनशून्यतया कथञ्चिदलौकिकत्वसंभवेऽपि प्रत्यक्षगम्यप्रतिमाऽऽलम्बनस्य

भाषा

म०—न्यायाचार्य ने जो मूर्च्छित राजशरीर का दृष्टान्त दिया है वह कैसे ठीक है ? क्योंकि प्रतिमा में मूर्च्छा और चैतन्य का संभव भी नहीं है ।

उ०—प्रतिमा में प्रतिष्ठा से पूर्व, अहङ्कारादि के अन्तर्गत ही जो मूर्च्छा और प्रतिष्ठा के अन्तर्गत अज्ञान अहङ्कार ही जो चैतन्य समझकर न्यायाचार्य ने दृष्टान्त दिया । और इसी अने अन्तिम प्राय को सूचित करने के लिये उन्होंने यह भी कहा है कि “प्रतिमाओं में देवताओं का सन्निधान (सामीप्य) यही है कि उनमें उनके अहङ्कार और ममकार होते हैं कि प्रतिमा में देवता अन्तर घुस जाते हैं” इति । और अन्तर्गत प्रकरण में उद्धृत फलाधिकरण के शहरमाय में भी देवतापूजन का लौकिक होना कहा जा चुका है । इस रीति से ज्योतिष्टोमादि यज्ञ और देवप्रतिमा-पूजन इन दोनों का देवपूजन रूपी होना तत्त्व ही है । परन्तु विशेष इतना ही है कि ज्योतिष्टोमादि यज्ञों में प्रायः कोई मलज अलम्बन नहीं रहता, इसलिये वह चाहे केवल वैदिक हो परन्तु प्रतिमा रूपी मलज अलम्बन में देवपूजन तो सब धर्म में लौकिक ही है और देवता का शरीरधारी होना आदि तो ज्योतिष्टोमादि यज्ञ और प्रतिमा-पूजन दोनों में शास्त्रीय ही है जो कि अन्तर्गत प्रकरण में सिद्ध हो चुका है ।

ऐसे ही वेदोंक प्रतीकोपशाना की भी रीति प्रतिमा-पूजन से मिलती है अर्थात् वह भी प्रतिमा-

देवपूजनस्य दर्शितदिशा सर्वांशो लौकिकत्वमेव देवानां विग्रहवत्वादिकन्तुभयत्रागमिकम् ।
तच्च साधितपूर्वमेव । संबदति च वर्णितामेतां सरणिं प्रतीकोपासनाऽपि । तथा च—

न प्रतीकेन हि सः ।

उ० मी० अ०-४ पा० १ अधि ४, ५ सू० ४ ।

भगवत्पादीयं भाष्यम्—“मनो ब्रह्मेत्युपासीतेत्यध्यात्ममथाधिदैवतमाकाशो ब्रह्मेति”
(छा० ३।१८।१) तथा “आदित्यो ब्रह्मेत्यादेशः” (छा० ३, १६, १) “स यो नाम ब्रह्मे-
त्युपास्ते” (छा० ७, १, ५) इत्येवमादिषु प्रतीकोपासनेषु संशयः किं तेष्वात्मग्रहः
कर्तव्यो न वेति । किं तावत्प्राप्तम् तेष्वात्मग्रह एव युक्तः । कस्मात् ? ब्रह्मणः श्रुतिष्वात्म-
त्वेन प्रसिद्धत्वात्प्रतीकानामपि ब्रह्मविकारत्वाद्ब्रह्मत्वे सत्यात्मत्वोपपत्तेरित्येवं प्राप्ते ब्रूमः—न
प्रतीकेष्वात्ममार्तिं वञ्चीयात् । न हि स उपासकः प्रतीकानि व्यस्तान्यात्मत्वेनाकलयेत् । यत्पु-
नर्ब्रह्मविकारत्वात्प्रतीकानां ब्रह्मत्वं तत्तद्व्याप्तमिति । तदसत् ; प्रतीकाभावप्रसङ्गात् । विकार-
स्वरूपोपमर्देन हि नामादिजातस्य ब्रह्मत्वमेवाधितं भवति । स्वरूपोपमर्दं च नामादीनां कुतः
प्रतीकत्वमात्मग्रहो वा । न च ब्रह्मण आत्मत्वाद्ब्रह्मदृष्ट्युपदेशेष्वात्मदृष्टिः कल्प्या कर्तृत्वाद्य-
निराकरणात् । कर्तृत्वादिसर्वसंसारधर्मनिराकरणे हि ब्रह्मण आत्मत्वोपदेशः । तदनिराकरणेन
चोपासनविधानम् । अतश्चोपासकस्य प्रतीकैः समत्वादात्मग्रहो नोपपद्यते । न हि रुचकस्वस्ति-

भाषा

पूजन ही है जैसा कि वेदान्तदर्शन अध्याय ४ पाद १ में दो अधिकरणों से निर्णय किया गया है ।
इसलिए उन अधिकरणों के दो सूत्र और उनका शंकरभाष्य यहाँ लिखा जाता है ।

“न प्रतीके न हि स ” (सू० ४) अर्थ—“ मनो ब्रह्मेत्युपासीत ” (मन ब्रह्म है यह उपासना
करे) “ आकाशो ब्रह्म ” (आकाश ब्रह्म है) यह उपासना करे “ आदित्यो ब्रह्मेत्यादेशः ” (सूर्य ब्रह्म
है यह उपासना है) इत्यादि वेदवाक्यों में जो प्रतीकों (अङ्ग) की उपासनमें कही हैं उनमें यह
संदेह है कि प्रतीकों को अर्थात् मन आदि को आत्मा समझना चाहिये वा नहीं ?

पूर्वपक्ष यह है कि प्रतीक सब आत्मा ही हैं क्योंकि वे ब्रह्म के विग्रह हैं और ब्रह्म वेद में
आत्मा कहे जाते हैं । इसलिए प्रतीकभी आत्मा हैं । अर्थात् उपासकको यह उपासना करनी चाहिए कि
प्रतीक मैं (आत्मा) हूँ । इस पूर्वपक्ष के अनन्तर उक्त सूत्र से यह सिद्धान्त किया जाता है कि प्रतीकों
को आत्मा न समझना चाहिए अर्थात् उपासक पुरुष उन प्रतीकों को पृथक् पृथक् आत्मा न समझे ।
और जो यह कहा गया है कि ब्रह्म का विग्रह होने से प्रतीक ब्रह्म हैं तथा ब्रह्म होने से वे आत्मा
हैं, वह ठीक नहीं है क्योंकि यदि ऐसा स्वीकार किया जाय तो प्रतीक ही नहीं हो सकता । इसमें
कारण यह है कि विकारों के स्वरूप को मिथ्या सिद्ध करने से अद्वैत ब्रह्म की सिद्धि होती है, तो जब
वे मिथ्या ही हैं तो कैसे प्रतीक हो सकते हैं ? या आत्मा कहे जा सकते हैं ? और यह भी नहीं कह
सकते कि ब्रह्म आत्मा हैं और मन आदि प्रतीकों में ब्रह्मबुद्धि करना कहा है, इसलिए उन प्रतीकों में
आत्मबुद्धि की कल्पना होती है क्योंकि ब्रह्म को कर्त्ता और मोक्ष न होने से आत्मा कहते हैं, और

कयोरितरेतरात्मत्वमस्ति । सुवर्णात्मत्वेनेव तु ब्रह्मात्मत्वेनैकत्वे प्रतीकाभावप्रसङ्गमवोचाम । अतो न प्रतीकेष्वात्मदृष्टिः क्रियते इति ।

ब्रह्मदृष्टिरुत्कर्षात् ॥ सू० ५ ॥

भाष्यम्—तेष्वेवोदाहरणेष्वन्यः संशयः—किमादित्यादिदृष्टयो ब्रह्मण्यध्यवसितव्याः किं वा ब्रह्मदृष्टिरादित्यादिष्विति । कुतः संशयः—सामानाधिकरण्ये कारणाभावात् । अत्र हि ब्रह्म-अद्वयस्यादित्यादिशब्दः सामानाधिकरण्यमुपलभ्यते “आदित्यो ब्रह्म विद्युद्ब्रह्मे”त्यादिसमान-विभक्तिनिर्देशात् । न चात्राञ्जसं सामानाधिकरण्यमवकल्पते । अर्थान्तरवचनत्वाद्ब्रह्मादित्यादि-शब्दानाम् । नहि भवति “गौरश्च” इति सामानाधिकरण्यम् । ननु प्रकृतिविकारभावाद्ब्रह्मादि-त्यानां मृच्छरावादिवत्सामानाधिकरण्यात्स्यात् । नेत्युच्यते; विकारप्रविलयो ह्येवं प्रकृति-सामानाधिकरण्यात्स्यात् । ततश्च प्रतीकाभावप्रसङ्गमवोचाम । परमात्मवाक्यं चेदं तदानीं स्यात्तत्त्वोपामनाधिकारो वाध्येत, परमितिविकारोपादानं च व्यर्थम् । तस्माद्ब्राह्मणोऽभिर्वैश्वानर इत्यादिवदन्यत्रान्यदृष्ट्यध्यासे सति कचिद्दृष्टिरध्यस्ततामिति संशयः । तत्रानियमो नियमकारिणः शास्त्रस्याभावादित्येवं प्राप्तम् । अथवादित्यादिदृष्टय एव ब्रह्मणि कर्तव्या इत्येवं प्राप्तम् । एवम् ह्यादित्यादिदृष्टिभिर्ब्रह्मोपासितं भवति, ब्रह्मोपासनं च फलवदिति शास्त्रमर्यादा । तस्मान्न ब्रह्म-

भाषा

उपासक जब कर्त्ता और भोक्ता है तब वह आत्मा नहीं हो सकता किन्तु जैसे सब प्रतीक धैसे वह भी है । धर्पात् जैसे कटक और कुण्डल एक ही सुवर्ण के विकार हैं इसलिए सुवर्ण हैं पर अन्योन्य में भिन्न ही हैं । धैसे ही प्रतीक उपासक से भिन्न ही हैं और यदि ब्रह्म रूपी होने से उनको एक किया जाय तो प्रतीक ही नहीं हो सकता । इसलिए उपासक को प्रतीकों में यही उपासना करनी चाहिए कि “यह ब्रह्म है” । और यह उपासना नहीं करनी चाहिए कि “यह मैं हूँ” । इति ।

“ब्रह्मदृष्टिरुत्कर्षात्” (सू० ५) अर्थ—उन्ही वेदवाक्यों में यह दूसरा संशय है कि ब्रह्म में सूर्यादि बुद्धि करनी चाहिए अथवा सूर्यादि प्रतीकों में ब्रह्म बुद्धि, क्योंकि “आदित्यो ब्रह्म” इत्यादि वाक्यों में संस्कृत व्याकरण की रीति से दोनों अर्थ निकल सकते हैं । ब्रह्म शब्द का अन्य अर्थ है और सूर्य शब्द का अन्य, इसलिए जब दोनों की एकता नहीं हो सकती तब एक में दूसरे की बुद्धि का विधान होता है और जब कोई विशेष प्रमाण नहीं है तो उक्त संशय होना उचित ही है । और यह तो कह नहीं सकते कि जैसे मृत्तिका और घट की एकता होती है धैसे ब्रह्म और उसके विकार सूर्य की एकता में उक्त वाक्य का तात्पर्य है, क्योंकि यदि ऐसा होना तो ब्रह्म से पृथक् सूर्य रूपी प्रतीक का अभावा ही हो जाता और तब उपासना ही नहीं हो सकती । उक्त संशय के अनन्तर पूर्व पक्ष यह है कि ब्रह्म ही में सूर्य आदि की बुद्धि करनी चाहिए । क्योंकि ऐसा करने में सूर्यादि की बुद्धि से ब्रह्म की उपासना होगी और शास्त्र की यह मर्यादा है कि ब्रह्म की उपासना फल देने वाली है । और यदि ब्रह्मदृष्टि सूर्यादि में की जाय तो उस दृष्टि से सूर्यादि की उपासना इस वाक्य में निकलेगी जिसका फल इस प्रकार में कहा ही नहीं है । इति ।

दृष्टिरादित्यादिष्विति एवं प्राप्ते ब्रूमः—ब्रह्मदृष्टिरेवादित्यादिषु स्यादिति । कस्मात् ? उत्कर्षात् । एवमुत्कर्षेणादित्यादयो दृष्टा भवन्ति । उत्कृष्टदृष्टेस्तेष्वध्यासात् । तथा च लौकिको न्यायोऽनुमतो भवति । उत्कृष्टदृष्टिर्हि निकृष्टेष्ववसितव्येति लौकिको न्यायः । यथा राजदृष्टिः क्षत्तरि । स चानुसर्तव्यः, विपर्यये प्रत्यवायप्रसङ्गात् । न हि क्षत्रदृष्टिपरिगृहीतो राजा निकर्षणीयमानः श्रेयसे स्यात् । ननु शास्त्रप्रामाण्यादनाशङ्कनीयोऽत्र प्रत्यवायप्रसङ्गो न च लौकिकेन न्यायेन शास्त्रीया दृष्टिर्नियन्तुं युक्तेति । अत्रोच्यते—निर्धारिते शास्त्रार्थ एतदेवं स्यात् । सन्दिग्धे तु तस्मिन्निर्णयं प्रति लौकिकोऽपि न्याय आश्रीयमाणो न विरुध्यते । तेन चोत्कृष्ट-दृष्टव्यासे शास्त्रार्थेऽवधार्यमाणे निकृष्टदृष्टिमध्यवस्थन्प्रत्यवेयादिति श्लिष्यते प्राथम्याच्चा-

मापा

तदनन्तर उक्त सूत्र से सिद्धान्त किया जाता है कि सूर्यादि ही में ब्रह्मदृष्टि करनी चाहिए क्योंकि ऐसा करनेसे सूर्य का उत्कर्ष होता है । जैसे मूल्य में “यह राजा है” इस राजदृष्टि से राजा का उ क र्प निकलता है अर्थात् यह ज्ञात होता है कि राजा कोई उत्कृष्ट पदार्थ है, इससे मूल्य के प्रतिष्ठापन मूल्य में राजदृष्टि की जाती है । तात्पर्य यह है कि जिसके मूल्य का प्रमाण देखकर मूल्य में राजदृष्टि होती है वह राजा तो बहुत ही उत्कृष्ट होता है । इसी से मूल्य में राजदृष्टि से राजा प्रसन्न होता है और यदि राजा में मूल्यदृष्टि की जाय तो राजा प्रसन्न नहीं होता किन्तु कोप करता है । उक्त सशय में भी इसी लोकदृष्टान्त के अनुसार यही निर्णय करना उचित है कि सूर्यादि प्रतीकों ही में ब्रह्मदृष्टि करनी चाहिए जिससे ब्रह्म का उत्कर्ष निकले और ब्रह्म में सूर्यदृष्टि करने से तो ब्रह्म की अप्रतिष्ठा होगी इससे उपासक को पाप लगेगा ।

प्र०—पाप का सगना केवल वेद ही से ज्ञात होता है, और वेद जब ब्रह्म में सूर्यादि दृष्टि करने को कह रहा है तो उसमें पाप कैसे लग सकता है ? और लौकिक दृष्टान्त के विरोध से वेदोक्त सूर्यादि दृष्टि का खण्डन करना भी किसी प्रकार से उचित नहीं है ।

उ० १—यदि उक्त वेदवाक्यों का यह अर्थ निश्चित हुआ रहता कि ब्रह्म ही में सूर्यादि दृष्टि करनी चाहिए तब उक्त मन्त्र का अन्तर होता अर्थात् यह कहा जा सकता कि ऐसी दृष्टि में पाप नहीं हो सकता और लोकदृष्टान्त के निरुद्ध होने से उक्त दृष्टि का बाध नहीं हो सकता परन्तु जब उक्त रीति से उक्त वेदवाक्यों के अर्थ में सशय ही है तो ऐसी दशा में उक्त लोकदृष्टान्त के अनुसार उनके अर्थ का निश्चय करना क्यों नहीं उचित है ? और जब इस रीति से उक्त वाक्यों का ब्रह्मदृष्टि में तात्पर्य का निर्णय हो चुका तब सूर्यादि रूपी निकृष्ट प्रतीकों की ब्रह्म में दृष्टि करने वाले उपासक को पाप लगना उचित ही है ।

उ० २—प्रतीक के कहने वाले मन, आकाश, सूर्य आदि शब्द उक्त वेदवाक्यों में प्रथम ही कहे गये हैं । इससे उनका अर्थ वही किया जायगा जो कि लोक में प्रसिद्ध है । और ब्रह्म शब्द तो पश्चात् कहा गया है, इसलिए इसके अर्थ का विचार पश्चात् ही होगा और निर्णय भी उसका यही होगा कि जब ब्रह्म शब्द के परमेश्वर रूपी मुख्य अर्थ की एकता सूर्यादि में नहीं हो सकती तब यहाँ

दित्यादिशब्दानां मुख्यार्थत्वमविरोधाद्ब्रहीतन्वयम् । तैः स्वार्थवृत्तिभिरवर्द्धायां बुद्धौ पश्चादव-
तरतो ब्रह्मशब्दस्य मुख्यया वृत्त्या मामानाधिकरण्यासंभवात् ब्रह्मदृष्टिविधानार्थतैवावतिष्ठत
इति परत्वादपि ब्रह्मशब्दस्यैव एवार्थो न्याय्यः । तथाहि “ब्रह्मेत्यादेशः” “ब्रह्मेत्युपासीत”
“ब्रह्मेत्युपास्ते” इति च सर्वत्रेति परं ब्रह्मशब्दमुच्चारयति शुद्धांस्त्वादित्यादिशब्दात् । ततश्च
यथा शुक्तिकां रजतमिति प्रत्येतीत्यत्र शुक्तिवचन एव शुक्तिकाशब्दो रजतशब्दस्तु रजत-
प्रतीतिलक्षणार्थः प्रत्येत्येव हि केवलं रजतमिति न तु तत्र रजतमस्ति । एवमत्राप्यादित्यादी-
न्ब्रह्मेति प्रतीयादिति गम्यते । वाक्यशेषोऽपि द्वितीयानिर्देशेनादित्यादीनेषोपास्तिक्रियया
व्याप्यमानान्दर्शयति—“स य एतमेवं विद्वानादित्यं ब्रह्मेत्युपास्ते” (छा० ३, १६, ४)
“यो वाचं ब्रह्मेत्युपास्ते” (छा० ७, २, २) “यः संकल्पं ब्रह्मेत्युपास्ते” (छा० ७, ४, ३)
इति च । यत्तुक्तम् ब्रह्मोपासनमेवात्रादरणीयम् फलवच्चायेति, तदयुक्तम्; उक्तेन न्यायेना-

भाषा

ब्रह्म शब्द का परमेश्वर अर्थ नहीं है किन्तु ब्रह्मदृष्टि ही अर्थ है तो इस रीति से उक्त वाक्यों का यही
अर्थ होता है कि सूर्यादि में ब्रह्मदृष्टि करै ।

उ० ३—उक्त वाक्यों में सूर्यादि शब्द ही केवल कहे हुए हैं परन्तु प्रत्येक “ब्रह्म” शब्दों के
साथ “इति” शब्द लगाया हुआ है कि “ब्रह्मेत्युपासीत” इत्यादि और “इति” शब्द का अर्थ “ऐसा”
है । जिससे यह अर्थ निकलता है कि ‘मन ब्रह्म है ऐसी उपासना करै’ इत्यादि । इससे स्पष्ट हो गया
कि इति शब्द के अनुसार ब्रह्मदृष्टि ही प्रतीकों में करनी चाहिए ।

उ० ४—“स य एतमेव विद्वानादित्यं ब्रह्मेत्युपास्ते” (छा० ३, १६, ४) जो ऐसा जानने
वाला पुरुष आदित्य की “यह ब्रह्म है” ऐसी उपासना करता है, इत्यादि वेदवाक्यों से आदित्यादि
प्रतीकों में ब्रह्मदृष्टि करना ही निकलता है ।

और पूर्वपक्ष में जो यह कहा गया है कि “सूर्यादि में ब्रह्मदृष्टि स्वीकार करने से यह उपासना
सूर्यादि ही की हो जायगी जिसका फल उस प्रकरण में नहीं कहा गया है” यह भी ठीक नहीं है,
क्योंकि पूर्वोक्त युक्तियों के अनुसार यह उपासना वास्तविक में सूर्यादिक ही की है और इसका फल
भी होता है अर्थात् जैसे अतिथि की उपासना का फल भी ब्रह्म ही देते हैं न कि अतिथि क्योंकि
समस्त धन्यत्वं ब्रह्म ही है । ऐसे ही सूर्यादि की उपासना का फल भी ब्रह्म ही देंगे जैसा कि फला-
धिकरण में जो कि (अनन्तरोक्त देवता निग्रह के प्रकरण में उद्धृत हो चुका है) पूर्व ही वर्णन हो
चुका है । और एक चाल से यह उपासना ब्रह्म की भी है क्योंकि जैसे प्रतिमा की उपासना में विष्णु
आदि की उपासना यह होती है कि प्रतिमा में विष्णु आदि की दृष्टि का आरोप किया जाता है
अर्थात् “यह प्रतिमा विष्णु है” ऐसी बुद्धि की जाती है वैसे ही सूर्य आदि प्रतीकों में “यह ब्रह्म है”
यह बुद्धि ही ब्रह्म की उपासना है । इति । अथ यहाँ यह ध्यान देना चाहिए कि इन अधिकरणों
से स्पष्ट निकलता है कि प्रतीकों में ब्रह्म की उपासना और प्रतिमा में देवता की उपासना तुल्य ही
है और लोक दृष्टान्त के अनुसार भी दोनों में एकता ही किया जा सकता है ।

दित्यादीनामेवोपास्यत्वावगमात् । फलं त्वतिध्याद्युपासने इव आदित्याद्युपासनेऽपि ब्रह्मैव दास्यति सर्वाध्यक्षत्वात् । वर्णितं चैतत् “फलमत उपपत्तेः” (ब्रह्मसूत्र ३, २, २८) इत्यत्र । ईदृशं चात्र ब्रह्मण उपास्यत्वं यत्प्रतीकेषु तद्दृष्ट्यारोपणं प्रतिमादिभिः निष्पन्नादीनाम् ॥ ५ ॥ इति ॥

अथ प्रतीको ह्यङ्गम् “अङ्गं प्रतीकोऽवयवोऽपधन” इत्यभिधानात् । आदित्यादीनां च मुख्यं ब्रह्माङ्गत्वं नोपपद्यते ब्रह्मणः साययवत्वे कौटस्थ्यप्रतीघातप्रसङ्गात् । अतस्तदप्यारोपितं वाच्यम् । एवं ब्रह्मविकारत्वमपि तथैव सौसादर्ययन्तूपासनोपयोगिनं संभवत्येव । अमूर्तमादृश्यस्यापि मूर्ते संभवाभावेन तस्य दूरोत्सारितत्वात् । एवं चैतदधिकरणोक्तं प्रतीकोपासनं वैध वाचनिकमेव अङ्गत्वविकारत्वयोरारोपावपि तदेकबललभ्यावेव आलम्बनत्वमपि प्रतीकोपासनाया न प्रत्यक्ष-विषयत्वेन नियतम्, मनसः प्रत्यक्षत्वे दार्शनिकानां विवादात् । एवं च प्रतीकोपासनायां लौकिकत्वगन्धस्याप्यभावात्कथं प्रतिमापूजनसंवाद इति चेन्न उक्ताहार्याभेदोपप्रकारत्वलक्षणत्व-स्योपास्यत्वस्य ब्रह्मणि सविग्रहदेवान्तरेषु चैकरूपतया तदंशे प्रतीकोपासनाप्रतिमापूजनयोः परस्परसंवादस्य दुरपह्नवत्वात् । इदमेव चाभिप्रयताऽधिकरणद्वयार्थमुपसंहरता भगवत्पादेन

भाषा

प्र०—प्रतीक नाम है अथयन (अङ्ग का) और सूर्यादि यदि ब्रह्म के अवयव हों तो ब्रह्म साययव हो जायगा, इसलिए यह अवश्य कहना पड़ेगा कि सूर्यादि वास्तविक में ब्रह्म के प्रतीक नहीं हैं किन्तु उनमें प्रतीक होना मान लिया गया है । ऐमे ही सूर्यादि ब्रह्म के निरकार भी नहीं हैं क्योंकि ब्रह्म निर्विकार है और उपासना में उन दोनों की अति तुल्यता असाधारण है कि जिसमें जिसकी उपासना होती है और प्रकृत में तो ब्रह्म और सूर्यादि की अन्योन्य में अति तुल्यता का असंभव ही है, क्योंकि कहाँ ब्रह्म व्यापक और निराकार है, और कहाँ सूर्यादि परिमित और साकार । इस रीति से उक्त अधिकरणों में निर्णय की हुई उपासना किसी प्रकार से लौकिक नहीं है किन्तु केवल वेद के बल से की जाती है और ऐसी दशा में जब उक्त उपासनाओं में लोकसिद्ध होने का गन्ध भी नहीं है तो कैसे प्रतिमापूजन की तुल्यता उनमें कही जाती है ?

उ० १—इतने मात्र से तुल्यता कही जाती है कि जैसे प्रतिमा में देवदृष्टि की जाती है ऐसे ही प्रतीकों में ब्रह्मदृष्टि भी, और इसी के अनन्तरोक्त द्वितीय अधिकरण के अन्त में भाष्यकार ने कहा है कि “एक चाल से यह उपासना ब्रह्म की भी है” क्योंकि जैसे प्रतिमा की उपासना में निष्णु आदि के दृष्टि का आरोप किया जाता है अर्थात् “यह प्रतिमा निष्णु है” ऐसी बुद्धि की जाती है वैसे ही सूर्यादि प्रतीकों में “यह ब्रह्म है” यह बुद्धि ही अथ की उपासना है ।

उ० २—तुल्यता भी सूक्ष्मत्व लेकर मन की, प्रकाशत्व लेकर सूर्य की और व्यापकत्व लेकर आकाश की ब्रह्म में हो सकती है ।

उ० ३—वास्तविक में प्रतीक भी परब्रह्म की प्रतिमा ही है और कृष्ण भगवान् ने जो प्रतिमा का आठ विभाग किया है वह शरीरधारी देवताओं की प्रतिमा का विभाग है और यह प्रतीक रूपी प्रतिमा, निराकार परब्रह्म ही की है । प्रतिमा में देवपूजन का पुत्रादि लौकिक फल भी होता ही है । गीता अध्याय ९ के अन्त में कृष्ण भगवान् ने भी “पत्र पुण्य” (पत्र, पुण्य, फल, जल जो एकप्र

“ईदृशं चात्र ब्रह्मण उपास्यत्वं यत्प्रतीकेषु तद्दृष्ट्वाध्यारोपणं प्रतिमादिष्विव विष्ण्वादीना-
मिन्धुक्तम्” किं च मन आदावपि सूक्ष्मत्वदुर्ग्रहत्वादिना परब्रह्मणः सादृश्यस्य रूपपादत्वात्
प्रतीकोऽपि परब्रह्मणः प्रतिमैव । “शैली दारुमयी” त्यादिकः प्रतिमाविभागस्तु देवान्तरसाधा-
रणः । एवं प्रतिमापूजनस्य फलांशोऽपि लौकिकः । पुत्रपश्चादेर्लौकिकत्वात् स्वर्गापवर्गादेश्च
स्वर्गत्वादिना लौकिकत्वाभावेऽपि तत्र प्रतिमेयप्रभातलभ्यत्वेन प्रतिमेयप्रसादत्वेन च कार्य-
कारणभावस्य सार्वलौकिकत्वात् कार्यत्वरूपेण फलत्वेन तेषां लौकिकत्वमेव । एतदभिप्रेत्यैव
च गीतायाम् ६ अध्याये—

पत्रं पुष्पं फलं तोयं यो मे भक्त्या प्रयच्छति ।

तदहं भक्त्युपहृतमश्रामि प्रयतात्मनः ॥ २६ ॥

इत्यादिना परामृश्य—

मन्मना भव मद्भक्तो मद्याजी मां नमस्कुरु ।

मामेवैष्यसि युक्तैवमात्मानं भूतपरायणः ॥ ३४ ॥

भाषा

हो मुझे भक्ति से देता है उसको उस भक्ति से दी हुई वस्तु को मैं अपने भोग में लाता हूँ) ऐसा
उपासना प्रकरण के मध्य में कह कर उसी अध्याय के अन्त में “मन्मना भव ” इस श्लोक से
उपसंहार किया । इस श्लोक के पूर्वार्द्ध में चार वाक्यों से चार विधान हैं जैसे १—“मन्मना भव ”
(हमारी ओर चित्त को एकाम्र किये रहो) । क्या कस के ऐसा आपकी ओर चित्त को एकाम्र करें ?
नहीं । २—“मद्भक्तो भव ” (भक्ति से मेरी ओर चित्त एकाग्र करो) । यदि भक्ति न हो तो कहाँ से
लाऊँ ? ३—“मद्याजी भव ” (मेरा पूजन करो अर्थात् मेरे पूजन से मुझमें भक्ति होती है) । यदि
धन न हो तो पूजन की सामग्री कहाँ से लाऊँ ? ४—“मा नमस्कुरु ” (यदि धन न हो तो केवल
मुझको नमस्कार ही दिया करो । भूतपरायण होकर ऐसा करने से मुझसे पाओगे इति ।

यहाँ “मद्याजी भव ” इस तीसरे वाक्य का फलितार्थ यह है कि “मुझे पाने की तुम्हारी इच्छा
हो तो मेरा पूजन करो ” इस वाक्य से पूजन का विधान है और पूजन का प्रकार “पत्र पुष्प ” इस
पूर्व श्लोक से कहा हुआ है । इससे इस वाक्य के साथ पूर्व श्लोक “पत्र पुष्प ” के सम्बन्ध होने से
यह महान्वाक्य उत्पन्न होता है कि “तुलसी आदि का पत्र, कमलादि पुष्प और गङ्गा आदि का जल
इत्यादि वस्तुओं से मेरी पूजा करो, उससे मुझमें तुम्हारी भक्ति होगी जिससे कि मुझे पाओगे अर्थात्
समाप्तु म्ब मे मुक्त हो जाओगे ” । यहाँ प्रतिमापूजन का विधान बहुत स्पष्ट है क्योंकि पत्र पुष्पादि
का दान प्रतिमा ही के द्वारा प्रसिद्ध है ।

निम्ननाथ आदि नामगाले असंख्य शिखरिण तो आदि ज्योतिर्लिङ्ग मे चलाये हुए संप्रदाय के
अनुसार परमेश्वर ही की प्रतिमा हैं क्योंकि जैसे परमेश्वर हस्त, पाद, मुख आदि से रहित हैं वैसे ही
ये लिङ्ग भी । और आदि लिङ्ग से “परमेश्वर ” का प्रादुर्भाव हुआ इसमें उनकी पूजा भी “लिङ्ग ”
में होती है तथा उनका शरीर और सामग्री सहार रुद्र से मिलती है । इसमें सहार रुद्र की भी
लिङ्ग में पूजा होती है । तथा जिसमें सब जगत् अन्त में लय को प्राप्त होता है उस अर्थात् जगत्

इत्युपसंहृतं भगवता । इह हि मद्याजी भवेति विधिः भवेत्यस्य मद्भक्त इत्यत्र मद्याजीत्यत्र चानुपज्ञात् उत्तरार्धे चाधिकारिसमर्पकम् । एवं च मत्प्राप्तिकामस्त्वं मद्याजी भवेति फलितं वाक्यम् । इतिकर्तव्यतांश्च “पत्रं पुष्पमि”त्यादिना प्रतिपाद्यते, यजेतेत्यादौ “समिधो यजती”त्यादिवत् । इतिकर्तव्यता च पत्रपुष्पफलजलादिदानरूपा । पत्रं च तुलसीवित्वादीनां पुष्पं कमलादीनां जलं गङ्गादीनाम्, एवमन्यदपि पूजासाधनं बोध्यमुपलक्षणत्वादस्य । एवं च पत्रपुष्पादिद्रव्यमाधनायाः प्रतिमापूजाया मत्प्राप्तिरूपा मुक्तिः फलमिति वदता भगवतो तत्प्रसादैकफलत्वम्याया मुक्तेस्तत्प्रतिमापूजनफलत्वं बोधयता यत्प्रतिमेयप्रभावलभ्यं यत् तत् तत्प्रतिमापूजनफलमिति सामान्यमुखी व्याप्तिः स्पष्टमेव वारिता । गुरुराजप्रतिमापूजनन्याय-साम्पादिति ध्येयम् । विश्वनाथाद्याख्यान्यसंख्यानि शिवलिङ्गानि त्वादिज्योतिर्लिङ्गप्रादुर्भाव-प्रवर्तितसम्प्रदायानुसारीणि प्रतिमा एव परब्रह्मणः पाणिचरणादिरहितैस्तैरेव तस्य प्रतिमेय-त्वात् परमशिवप्रादुर्भावस्यादिज्योतिर्लिङ्गाधिष्ठानत्वाच्च । तानि परमशिवस्यापि प्रतिमाः तत्सार-रूपाश्च भगवतः संहाररुद्रस्यापि तानि प्रतिमा इति तत्त्वम् । लिङ्गशब्दस्य च लयं गच्छत्य-स्मिन्विश्वमिति व्युत्पत्त्या सर्वजगदुपादानमर्थः । आदिज्योतिर्लिङ्गं च तत् यत्र परमशिवः प्रादुर्भूतः । परमशिवस्तु सगुणं ब्रह्मैव ब्रह्मविष्णुमहेश्वरेभ्योऽज्या तुरीया मूर्तिः परब्रह्मणः ।

या कैवल्योपनिषदि—

उमासहायं परमेश्वरं प्रभुं त्रिलोचनं नीलकण्ठं प्रशान्तम् ।

ध्यात्वा मुनिर्गच्छति भूतयोनिं समस्तसाक्षिं तमसः परस्तात् ॥

श्वेताश्वतरोपनिषदि—

यो देवानां प्रभवश्चोद्भवश्च विश्वाधिपो रुद्रो महर्षिः ।

हिरण्यगर्भं जनयामास पूर्वं स नो बुध्या शुभया संपुन ॥

इत्याद्याभिः श्रुतिभिः प्रतिपाद्यते । तथा महारामायणे वसिष्ठोऽपि—

असाध्यः कस्यचिद्योगः कस्यचित्तत्त्वनिश्चयः ।

प्रकारौ द्वौ ततो देवो जगाद परमः शिवः ॥ इति ॥

भाषा

के उपादान कारण सर्वज्ञ को ‘सिद्ध’ कहते हैं और आदि ज्योतिर्लिङ्ग तो वही है कि जिसमें परम शिव का प्रादुर्भाव हुआ । परम शिव भी परब्रह्म की, ब्रह्मा, विष्णु, महेश्वर से अन्य सगुण ब्रह्म अर्थात् चौथी मूर्ति को कहते हैं जो कि वेद में कही हुई है । जैसे “उमासहाय” (पार्वती के सहित तीन नेत्र वाले, रयामवर्ण के कण्ठ वाले प्रभु परमेश्वर के ध्यान से ‘मुनि’ अर्थात् ध्यान करने वाला पुरुष, सबके साक्षी, अज्ञान से परे, सब जगत् के मूल कारण को प्राप्त (अर्थात् संसार दुःख से मुक्त) होता है । इस कैवल्योपनिषद् के वाक्य में परमेश्वर शब्द से परम शिव को कहा है । ईश्वर शब्द का ब्रह्मा, विष्णु, शिव रूपी अर्थ पूर्व में कहा जा चुका है । और “ईश्वरः सर्व ईशानः” इस कोष में ‘ईश्वर’ शब्द शिव जी के नामों में कहा हुआ है । इससे स्पष्ट ही है कि इस श्रुति में परमेश्वर शब्द, परम शिव का बोधक है । तथा ‘असाध्यः’ (किसी के लिए योग असाध्य है और किसी

यां च भगवतीस्तुतौ आनन्दलहरीं भगवत्पादाः—

घृतक्षीरद्राक्षामधुमधुरिमा कैरपि पदै—

विशिष्यानाख्येयो भवति रमनामात्रविषयः ।

तथा ते सौन्दर्यं परमशिव दृष्ट्यात्रविषयः

कथङ्कारं ब्रूमः सकलनिगमागोचरगुणे ॥

इति श्लोके परमशिवशब्देन व्यपदिदिशुः परमशिवब्रह्मविष्णुमहेश्वराश्चत्वारोऽपि विग्रहा मीनाद्यवतारा इव 'प्रकृतिं स्वामधिष्ठाय संभवाभ्यात्ममायवे'ति भगवद्वाक्योक्तन्यायान्मायिका एवेति तु न विस्मरणीयम् प्रपञ्चितं चैतल्लिङ्गपुराणे तथा हि—

अ०१७, सूत उवाच—एवं सङ्क्षेपतः प्रोक्तः सहादीनां समुद्भवः ।

यः पठेच्छृणुयाद्वापि श्रावयेद्वा द्विजोत्तमान् ॥

स याति ब्रह्मसायुज्यं प्रसादात्परमेष्ठिनः ॥ १ ॥

श्रृणुय ऊचुः—कथं लिङ्गमभूलिङ्गे समभ्यर्च्यः स शङ्करः ।

किं लिङ्गं कस्तथा लिङ्गी सूत वक्तुमिहार्हसि ॥ २ ॥

भाषा

के लिये तत्त्वज्ञान, और उद्धार सबका होना चाहिये । इसलिये सर्वहितैषी परम शिव देव ने दोनों प्रकारों को कहा है) । इस वाक्य में वसिष्ठ महर्षि ने भी परम शिव को ज्ञान और योग का उपदेशक कहा है । ऐसे ही पूज्यपाद श्री स्वामी शङ्कराचार्य ने भी आनन्द लहरी नामक भगवती स्तोत्र में परम शिव की चर्चा की है कि “घृतक्षीरः” है सकल निगमागमा गोचर गुणे ! (सम्पूर्ण वेद से भी जिसके गुण सब नहीं कहे जा सकते ऐसी भगवती) जैसे घी और दूध, तथा मुनक्का और मधु की अन्योन्य मधुरिमा का विशेष अर्थात् घी की मधुरिमा की अपेक्षा दूध की और दूध की मधुरिमा की अपेक्षा घी की तथा मुनक्के की मधुरिमा की अपेक्षा मधु की और मधु की मधुरिमा की अपेक्षा मुनक्के की मधुरिमा का विशेष जिह्वा ही से ज्ञात होता है तथापि विशेष को विशेष रूप से कहना पड़े तो कोई कैसा भी व्याख्यान करने वाला हो तो उस विशेष को अपने जिह्वा से कदापि वर्णन नहीं कर सकता वैसे ही आपके सौन्दर्य परम शिव मात्र के नेत्र मात्र से ज्ञात हो सकता है अर्थात् परम शिव भी आपके सौन्दर्य का वर्णन नहीं कर सकते, तो ऐसी दशा में हम कैसे आपके सौन्दर्य को कह सकते हैं ॥ इति ॥

इस बात को नहीं भूलना चाहिए कि “प्रकृतिं स्वामधिष्ठाय संभवाभ्यात्ममायया” (इस पूर्वोक्त गीतानाक्य के अनुसार मत्त्व आदि अन्तरों के ऐसा परम शिव, प्रया, विष्णु और शिव ये चार भी परब्रह्म के मायिक शरीर हैं) । ये पूर्वोक्त विषय लिङ्ग पुराण में विस्तार से कहे हुए हैं । इसलिये अब लिङ्ग पुराण के उस भाग को उद्धृत करता हूँ जिसमें कि उक्त विषय कहे हुए हैं ।

“एव सङ्क्षेपतः” सूत (रोमहर्षण नामक पौराणिक) ने श्रृणुयों से कहा कि उक्त प्रकार के प्रया आदि का प्रादुर्भाव मैंने कहा । इसको जो पढ़े वा सुने या ब्राह्मणों को सुनाये वह परमेश्वर के अनुग्रह से परमेश्वर को पाता है ॥ १ ॥

“श्रुयि”—लिङ्ग कैसे हुआ ? लिङ्ग में शङ्कर की पूजा कैसे होती है ! लिङ्ग वाला कौन है ! ॥ २ ॥

रोमहर्षय उवाच—एवं देवाश्च ऋषयः प्रणिपत्य पितामहम् ।

अपृच्छन्मगवद्भिर्ज्ञं कथमासीदिति स्वयम् ॥ ३ ॥

लिङ्गे महेश्वरो रुद्रः समस्यर्च्यः कथन्तिवति ।

किं लिङ्गं कस्तथा लिङ्गी सोऽप्याह च पितामहः ॥ ४ ॥

पितामह उवाच—प्रधानं लिङ्गमाख्यातं लिङ्गी च परमेश्वरः ।

रत्नार्थमम्बुघौ मङ्गं विष्णोस्त्वासीत्सुरोत्तमाः ॥ ५ ॥

वैमानिके गते सर्गे जनलोकं महर्षिभिः ।

स्थितिकाले तदापूर्णे ततः प्रत्याहिते तथा ॥ ६ ॥

चतुर्युगसहस्रान्ते सत्यलोकं गते सुराः ।

विनाधिपत्यं समर्ता गतेऽन्ते ब्रह्मणो मम ॥ ७ ॥

शुक्ले च स्थावरे सर्वे त्वनामृष्टा च सर्वशः ।

पञ्चवो मानुषा वृक्षाः पिशाचाः पिशिताश्चनाः ॥ ८ ॥

गन्धर्वाद्याः क्रमेणैव निर्दग्धा भानुभानुभिः ।

एकार्णवे महाघोरे तमोभूते समन्ततः ॥ ९ ॥

सुष्वापाम्भसि योगात्मा निर्मलो निरुपस्रवः ।

सहर्षशीर्षा विश्वात्मा सहस्राक्षः सहस्रपात् ॥ १० ॥

सहस्रबाहुः सर्वज्ञः सर्वदेवभवोद्भवः ।

हिरण्यगर्भो रजसा तमसा शङ्करः स्वयम् ॥ ११ ॥

सत्वेन सर्वगो विष्णुः सर्वात्मत्वे महेश्वरः ।

कालात्मा कालनाभस्तु शुक्रः कृष्णस्तु निर्गुणः ॥ १२ ॥

नारायणो महाबाहुः सर्वात्मा सदसन्मयः ।

तथाभूतमहं दृष्ट्वा शयानं पद्मेक्षणम् ॥ १३ ॥

मायया मोहितस्तस्य तमरोचममर्षितः ।

कस्त्वं वदेति हस्तेन समुत्थाप्य सनातनम् ॥ १४ ॥

तदा हस्तप्रहारेण तीव्रेण स हृदेन तु ।

प्रबुद्धोऽहीयशयनात् समासीनः क्षणं वशी ॥ १५ ॥

माया

“रोम०”—इन्ही प्रश्नों को देवता और ऋषियों ने प्रणामपूर्वक पितामह (ब्रह्मा) से पूछा था, इसलिये मैं भी पितामह के कहे हुए उत्तरों को आपसे कहता हूँ ॥ ३ ॥ ४ ॥

“पिता०”—हे देवगण ! प्रधान अर्थात् माया को लिङ्ग कहते हैं और स्तिष्ठ वाले परमेश्वर ही हैं तथा मेरी और विष्णु की रक्षा के लिये प्रलय समुद्र के मध्य में लिङ्ग का प्रादुर्भाव हुआ ॥ ५ ॥ अर्थात् घोर अन्धकार से आश्रित केवल जल ही उस समय था, जिसमें येन शय्या पर नारायण शयन कर रहे थे । मैंने उनकी माया से मोहित होकर हाथ के ठोकर से उनको उठाकर बैठा दिया और पूछा कि तुम कौन हो ? ॥ ६—१५ ॥

ददर्श निद्राविक्रिन्ननीरजामललोचनः ।
 मामग्रे संस्थितं भासाऽध्यासितो भगवान्हरिः ॥ १६ ॥
 आह चोत्थाय भगवान् हसन्मां मधुरं सकृत् ।
 स्वागतं स्वागतं वत्स पितामह महाद्युते ॥ १७ ॥
 तस्य तद्वचनं श्रुत्वा स्मितपूर्वं सुरर्गभा ।
 रजसा वद्वैरश्च तमवोचं जनार्दनम् ॥ १८ ॥
 भापसे वत्स वत्सेति सर्गसंहारकारणम् ।
 मामिहान्तः स्मितं कृत्वा गुरुः शिष्यमिवानघ ॥ १९ ॥
 कर्तारं जगतां साक्षात् प्रकृतेश्च प्रवर्तकम् ।
 सनातनमजं विष्णुं विराञ्चि विश्वसंभवम् ॥ २० ॥
 विश्वात्मानं विधातारं धातारं पङ्कजेश्वरम् ।
 किमर्थं भापसे मोहात् वक्तुमर्हसि सत्वरम् ॥ २१ ॥
 सोऽपि मामाह जगतां कर्ताहमिति लोके ।
 भर्ता हर्ता भवानङ्गादवतीर्णो ममाव्ययात् ॥ २२ ॥
 विस्मृतोऽसि जगन्नाथं नारायणमनामयम् ।
 पुरुषं परमात्मानं पुरुहूतं पुरुषदुतम् ॥ २३ ॥
 विष्णुमच्युतमीशानं विश्वस्य प्रभवोद्भवम् ।
 तवापराधो नास्त्यत्र मम मायाकृतन्त्रिदम् ॥ २४ ॥
 शृणु सत्यं चतुर्वक्ति ! सर्वदेवेश्वरो ह्यहम् ।
 कर्ता नेता च हर्ता च न मयास्ति समो विश्वः ॥ २५ ॥
 अहमेव परं ब्रह्म परं तत्त्वं पितामह !
 अहमेव परं ज्योतिः परमात्मा त्वहं विश्वः ॥ २६ ॥
 यद्यदष्टं श्रुतं सर्वं जगत्यास्मिन्धराचरम् ।
 तच्चद्विद्धि चतुर्वक्त सत्त्वं मन्मयमित्यथ ॥ २७ ॥
 मया सृष्टं पुरा व्यक्तं चतुर्विंशतिकं स्वयम् ।
 नित्यान्ता ह्यणवो बद्धाः सृष्टाः क्रोधोद्भवादयः ॥ २८ ॥

भाषा

उन्होंने हँसकर मुझसे यह कहा कि हे वत्स ! पितामह ! तुम्हारा स्वागत है । मैंने कहा कि जगत् का कर्ता और संहर्ता मैं हूँ । सो मुझे जैसे गुरु शिष्य को कहता है वैसे तुम मुसमुराकर वत्स क्यों कहते हो ! इसका तुरन्त उत्तर दो ॥ १६—२१ ॥

उन्होंने हँसकर मुझसे कहा कि सृष्टि, स्थिति मंहार करने वाला मैं ही हूँ । तुम मेरे अङ्ग से उपन्न हुए हो किन्तु मुझको भूल गये परन्तु इसमें तुम्हारा कुछ अपराध नहीं है । यह मेरी माया का प्रभाव है ॥ २२—२४ ॥

प्रसादाद्धि भवानण्डान्यनेकानीह लीलया ।
 सृष्टा बुद्धिर्मया तस्यामहङ्कारस्त्रिधा ततः ॥ २९ ॥
 तन्मात्रापञ्चकं तस्मान्मनः षष्ठेन्द्रियाणि च ।
 आकाशादीनि भूतानि भौतिकानि च लीलया ॥ ३० ॥
 इत्युक्तवति तस्मिंश्च भयि चापि वचस्तथा ।
 आवयोश्चामवद्युद्धं सुघोरं रोमहर्षणम् ॥ ३१ ॥
 प्रलयार्णवमध्ये तु रजसा बद्धवैरयोः ।
 एतस्मिन्नन्तरे लिङ्गमभवच्चावयोः पुरः ॥ ३२ ॥
 निषादशमनार्थं हि प्रबोधार्थं च भास्करम् ।
 ज्वालामालासहस्राद्यं कालानलशतोपमम् ॥ ३३ ॥
 क्षययुद्धिविनिर्मुक्तमादिमध्यान्तवर्जितम् ।
 अनौपम्यमनिर्देश्यमव्यक्तं विश्वसंभवम् ॥ ३४ ॥
 तस्य ज्वालामालासहस्रेण मोहितो मगवान्हरिः ।
 मोहितं ग्राह मामत्र परीचस्वागिसंभवम् ॥ ३५ ॥
 अधो गमिष्याम्यनलस्तम्भस्यानुपमस्य च ।
 भवानूद्धं प्रयत्नेन गन्तुमर्हति सत्वरम् ॥ ३६ ॥
 एवं व्याहृत्य विश्वात्मा स्वरूपमकरोत्तदा ।
 चाराहमहमप्याशु हंसत्वं प्राप्तवान् सुराः ॥ ३७ ॥
 तदाप्रभृति मामाहुर्हंसहंसो विराडिति ।
 हंसहंसेति यो ब्रूयान्मां हंसः स भविष्यति ॥ ३८ ॥
 सुश्वेतो ह्यनलाक्षय विश्वतः पक्षसंयुतः ।
 मनोऽनिलजनो भूत्वा गतोऽहं चोर्ध्वतः सुराः ॥ ३९ ॥
 नारायणोऽपि विश्वात्मा नीलाञ्जनचयोपमम् ।
 दशयोजनविस्तीर्णं शतयोजनमायतम् ॥ ४० ॥

भाषा

भैरव सत्य वाक्य सुनो । मैं ही परब्रह्म हूँ, और जो कुछ है सब मेरी सृष्टि है ॥ २५-३० ॥
 और मैं (ब्रह्मा) ने भी उसके विरुद्ध अपने ही को परब्रह्म कहा । यहाँ तक कि भैरव और नारायण
 का प्रलयसमुद्र के मध्य में घोर युद्ध आरम्भ हुआ । इतने ही में ऋगङ्गा आन्त करने और हम दोनों
 को समझाने के लिये हम दोनों के समक्ष अग्निमय स्तम्भ उसी समुद्र से निकल खड़ा हुआ जिसका
 तेज प्रलय काल के अग्नि से भी सहस्रगुण अधिक था और उसका आदि, मध्य तथा अन्त नहीं था ।
 और वह एक देखने ही की वस्तु थी । उसका वर्णन मैं विशेष रूप से नहीं कर सकता ॥ ३१-३४ ॥
 उसकी ज्वाला को देख हम दोनों मोहित हो गये और नारायण ने मुझसे कहा कि इस अग्नि की
 परीक्षा करिये कि कहाँ से कहाँ तक है । मैं नीचे जाता हूँ, आप ऊपर तुरत जाइये ॥ ३५ ॥ ३६ ॥

मेलपर्वतवर्ष्माणं गौरतीक्ष्णाप्रदंष्ट्रिणम् ।
 कालादित्यनमामानं दीर्घघोषं महास्वनम् ॥ ४१ ॥
 इक्ष्वापदं विचित्रात्रं जैत्रं दृढमनौपमम् ।
 वराहमसितं रूपमास्थाय गतवानधः ॥ ४२ ॥
 एवं वर्षमहत्तं तु त्वरन् विष्णुघो गतः ।
 नापश्यदन्पमप्यस्य मूलं लिङ्गस्य शूकरः ॥ ४३ ॥
 तावत्कालं गतो हूर्ध्वमहमप्यरिमर्दनः ।
 सत्त्वरं सर्वयत्नेन तस्यान्तं ज्ञातुमिच्छया ॥ ४४ ॥
 श्रान्तो सद्यः तस्यान्तमहङ्गरादधोगतः ।
 तथैव भगवान् विष्णुः श्रान्तः संव्रस्तलोचनः ॥ ४५ ॥
 भवंदेवभवस्तूर्णमुत्थितः न महावपुः ।
 समागतो मया मार्द्वं प्रणिपत्य महामनाः ॥ ४६ ॥
 मायया मोहितः शंभोस्तस्थौ संविग्रमानमः ।
 पृष्ठतः पार्श्वतश्चैव चाग्रतः परमेश्वरम् ॥ ४७ ॥
 प्रणिपत्य मया सार्द्धं नस्मार किमिदन्विति ।
 तदा समभवत्तत्र नादो वै शब्दलक्षणः ॥ ४८ ॥
 ओमोमिति सुरश्रेष्ठाः सुव्यक्तः सुबलक्षणः ।
 किमिदन्विति मंचिन्त्य मया तिष्ठन्महाम्बनम् ॥ ४९ ॥
 लिङ्गस्य दक्षिणे भागे तदापर्यत्सनावनम् ।
 आद्यं वर्णमकारं तु उकारं चोत्तरे ततः ॥ ५० ॥
 मकारं मध्यतश्चैव नादान्तं तस्य चोमिति ।
 सूर्यमण्डलवद्दृष्ट्वा वर्णमाद्यं तु दक्षिणे ॥ ५१ ॥

भाषा

ऐसा कहकर बराह रूप धारण कर नारायण ने समुद्र में प्रवेश किया । मैं भी इस रूप धारण कर ऊपर की चला ॥ ३७—४२ ॥

एक सहस्र वर्ष तक नारायण को उस लिङ्ग के मूल का कुछ भी पता न लगा और मुझको भी उतने वर्ष में उस लिङ्ग के अन्त का पता न मिला । यकस्त्र नारायण नीचे से ऊपर आये और मैं ऊपर से नीचे आया । श्री शिव की माया से मोहित नारायण ने जब दिशा में परनेकर को प्रणाम कर मेरे माथे प्यान करने लगे कि यह क्या है ? इतने ही में उस अमिन्त्रम् से 'ओ' 'उ' यह महा गम्भीर शब्द निकला और उन लिङ्ग के दक्षिण भाग में "आ" कर उत्तर भाग में "उ" कर और मध्य भाग में "म" कर रूपधारी देखने में आया अर्थात् अक्षर का सूर्यमण्डल भा, उकार का अमि ऐमा, मकार का चन्द्रमण्डल के ऐसा स्वरूप प्रत्यक्ष हुआ और उही तीनों के ऊपर शुद्ध अद्वैत मयिके तुल्य मनु का दर्शन हुआ जिनको नाद और परब्रह्म कहते हैं, तथा जिनमें बाहर और भीतर

उत्तरे पावकप्रख्यमुकारं पुरुषार्थम् ।
 श्रीतांशुमण्डलप्रख्यं मकारं मध्यमं तथा ॥ ५२ ॥
 तस्योपरि तदापर्यच्छुद्धस्फटिकवत्प्रभुम् ।
 तुरीयातीतममृतं निष्कलं निरुपलवम् ॥ ५३ ॥
 निर्द्वन्द्वं केवलं शून्यं बाह्याभ्यन्तरवर्जितम् ।
 स बाह्याभ्यन्तरं चैव स बाह्याभ्यन्तरस्थितम् ॥ ५४ ॥
 आदिमध्यान्तरहितमानन्दस्यापि कारणम् ।
 मात्रास्तिष्ठस्त्वर्धमात्रं नादाख्यं ब्रह्मसंज्ञितम् ॥ ५५ ॥
 ऋग्यजुःसामवेदा वै मात्रारूपेण माधवः ।
 वेदशब्देभ्य एवेशं विश्वात्मानमचिन्तयत् ॥ ५६ ॥
 तदाभवदपिर्वेद ऋषिः सारतमं शुभम् ।
 तेनैव ऋषिणा विष्णुर्ज्ञातवान् परमेश्वरम् ॥ ५७ ॥

देव उवाच—चिन्तया रहितो रुद्रो वाचो यन्मनसा सह ।
 अप्राप्य तं निवर्तन्ते धाच्यस्त्वेकाक्षरेण सः ॥ ५८ ॥
 एकाक्षरेण तद्वाच्यमृतं परमकारणम् ।
 सत्यमानन्दममृतं परंब्रह्म परात्परम् ॥ ५९ ॥
 ततो विज्ञाय देवेशं यथावच्छ्रुतिसंभवैः ।
 मंत्रैर्महेश्वरं देवं तुष्टाव सुमहोदयम् ॥ ६० ॥
 आचयोः स्तुतिसन्तुष्टो लिङ्गो तस्मिन्निरञ्जनः ।
 दिव्ये शब्दमयं रूपमास्थाय ग्रहसन्स्थितः ॥ ६१ ॥

अध्याय० १६—यथोवाच महादेवः प्रीतोऽहं सुरसत्तमौ ।
 पश्यतां मां महादेवं भयं सर्वं विमुच्यताम् ॥ १ ॥
 युवां प्रमृतौ मात्राभ्यां मम पूर्वं महाबलौ ।
 अयं मे दक्षिणे पार्श्वे ब्रह्मालोकपितामहः ॥ २ ॥

भाषा

हे मी तथा नहीं मी है । ऐसे ही आदि, मध्य, अन्त जिनमें नहीं है ॥ ४३—५५ ॥ नारायण ने वेदशब्दों के द्वारा उनको परमेश्वर निश्चय कर यह कहा कि ॥ ५६॥५७ ॥ यह वह है कि जो मन और वचन के दोह से बाह्य सच्चिदानन्द रूपी अर्थात् परब्रह्म हैं ॥ ५८॥५९ ॥

तदनन्तर हम दोनों ने वेद मंत्रों से उनकी स्तुति किया और वह भी सन्तुष्ट हो उसी लिङ्ग पर हैंसते हुए स्थिति थे ॥ ७१ ॥ ७२ ॥ और बोले कि हे दोनों देव ! मैं प्रसन्न हूँ, मुझ महादेव को देखो और सब भयों को छोड़ो । पूर्व में तुम दोनों मेरे ही ब्रह्म से अर्थात् मेरे दक्षिण पार्श्व से तुम (मत्स्य) और वाम पार्श्व से तुम (विष्णु) उत्पन्न हुए । मैं तुम पर प्रसन्न हूँ, जो घर माँगो वही दूँ

वामे पाद्वे च मे विष्णुर्विद्यात्मा हृदयोद्भवः ।
 प्रीतोऽहं युवयोः सम्यग्वरं दधि यथोप्सितम् ॥ ३ ॥
 एवमुक्त्वा तु तं विष्णुं कराभ्यां परमेश्वरः ।
 पस्पर्श सुमगाभ्यान्तु कृपया तु कृपानिधिः ॥ ४ ॥
 ततः प्रहृष्टमनसा प्रणिपत्य महेश्वरम् ।
 ग्राह नारायणो नाथं लिङ्गस्थं लिङ्गवर्जितम् ॥ ५ ॥
 यदि प्रीतिः समुत्पन्ना यदि देवो वरश्च नौ ।
 भक्तिर्मवतु नौ नित्यं त्वयि चान्यमिचारिणी ॥ ६ ॥
 देवः प्रदत्तवान्देवाः स्वात्मन्यप्यमिचारिणीम् ।
 ब्रह्मणे विष्णवे चैव श्रद्धां शीतांशुभूषणः ॥ ७ ॥
 जानुभ्यामवनीं गत्वा पुनर्नारायणः स्वयम् ।
 प्रणिपत्य च विरवेशं ग्राह मन्दतरं वशी ॥ ८ ॥
 आचरोर्देवदेवेश ! विवादमतिशोभनम् ।
 इहागतो भवान्यस्माद्विवादशमनाय वै ॥ ९ ॥
 तस्य तद्वचनं श्रुत्वा पुनः ग्राह हरो हरिम् ।
 प्रणिपत्य स्थितं मूर्ध्नि कृताञ्जलिपुरः स्मयन् ॥ १० ॥
 प्रलयस्थितिसर्गाणां कर्ता त्वं धरणीपते ।
 वत्स वत्स हरे विष्णो पालयैतच्चराचरम् ॥ ११ ॥
 त्रिधा भिन्नो ह्ययं विष्णो ब्रह्मविष्णुमवारूपया ।
 सर्गरक्षालयगुणैर्निष्कलः परमेश्वरः ॥ १२ ॥
 संमोहं त्यज्य भो विष्णो पालयैनं पितामहम् ।
 पाद्वे भविष्यति सुतः कल्पे तव पितामहः ॥ १३ ॥

भाषा

॥ २ ॥ ३ ॥ ऐसा कह कृपानिधि परमेश्वर ने अपने हस्तकमलों से विष्णु को स्पर्श किया । तदनन्तर
 विष्णु ने लिंगमें स्थित और लिंगसे वर्जित परमेश्वर को बड़े हर्षसे प्रणाम कर कहा कि ॥ ४ ॥ ५ ॥
 यदि आप प्रसन्न हुए और हम दोनों को वर दिया चाहते हैं तो वर यही दीजिए कि आप ही मैं
 हम दोनों की अटल भक्ति हो और चन्द्रभूषण परमेश्वर ने भी वही वर दिया ॥ ६ ॥ ७ ॥ तदनन्तर
 नारायण ने जानु के वल पृथ्वी में गिर धारे से किरवेश्वर को यह सुनाया कि हम दोनों का विवाद
 बहुत ही अचूका हुआ कि उसके शान्त करने के लिये आनना यहाँ प्रादुर्भाव हुआ । इस वचन को
 सुन बदाञ्जलि होकर सामने खड़े हुए विष्णु से श्री महादेव ने मुत्कारकर यह कहा कि ॥ ८-१० ॥
 वत्स वत्स विष्णो ! तुम सृष्टि स्थिति और प्रलय के कर्ता हो, सब जगत् का पालन करो । मैं (परमेश्वर)
 सृष्टि आदि कार्यों के अनुसार ब्रह्मा, विष्णु, शिव इन तीन नामों से प्रसिद्ध हूँ । तुम अपने सम्मोह
 (मूल) को छोड़ इस पितामह का पालन करो और पापकल्मष में यह पितानह तुम्हारे पुत्र होंगे ।

तदा द्रक्ष्यसि भाञ्चैव सोऽपि द्रक्ष्यति पद्मजः ।
 एवमुक्त्वा स भगवाँस्तत्रैवान्तरधीयत ॥ १४ ॥
 तदाप्रभृति लोकेषु लिङ्गार्चा सुप्रतिष्ठिता ।
 लिङ्गवेदा महादेवी लिङ्गं साध्यान्महेश्वरः ॥ १५ ॥
 लयनाल्लिङ्गमित्युक्तं तत्रैव निखिलं सुराः ।
 यस्तु लेङ्गं पठेन्नित्यमारुह्यान् लिङ्गसन्निधौ ॥
 स याति शिवतां विप्रो नात्र कार्या विचारणा ॥ १६ ॥ इति

तस्मात्प्रतिमायां देवपूजनं लोकन्यायसिद्धमिति सिद्धम् । एवं च नात्र नास्तिका अपि विप्रतिपत्तुं क्षमन्ते । तथा हि—यः कथन नास्तिको देवानां विग्रहवत्त्वायां विप्रतिपद्येत तं प्रति प्रथमं वेददुर्गसञ्जने प्रतिपादितैः प्रमाणैस्तर्कैश्च वेदस्य प्रामाण्यं, तदनु परिखापरिष्कारे दर्शितैस्तैः स्मृतीतिहासपुराणादीनामपि प्रामाण्यमुपपाद्यास्मिन्प्रकरणे दर्शितैस्तैर्देवानां विग्रहादिमत्ता साधनीया । देवतानास्तिकं प्रति तु सन्निहितपूर्वं देवताविग्रहसाधनमेव शिक्षाक्षममिति । देवताविग्रहाद्याद्येष्टद्वारेणापि न प्रतिमापूजां प्रति कस्यचिदाद्येष्टसूक्ष्मेक्षिकासन्धुक्षितरूक्षकटाक्षप्रक्षेपस्य कथमप्यवकाशः । एवं गतेऽपि बिद्वेषमात्रवशान्निर्युक्तिकं विप्रतिपद्यमानस्तून्मत्तमाया

और तब तुम दोनों पुनः भी हमारे इस रूप का दर्शन पाओगे । ऐसा कह वह भगवान् उसी स्थान पर गुप्त हो गये ॥ ११—१४ ॥

सब से लोक में लिङ्गपूजा प्रतिष्ठित हुई और जिस वेदी पर लिङ्ग का स्थापन होता है वह "महादेवी" (पार्वती अर्थात् माया) है । तथा लिङ्ग साक्षात् परमेश्वर है । हे देवगण ! लिङ्ग (परमेश्वर) में संसारका लय होता है, इसीसे उसको लिङ्ग कहते हैं । इसमें कुछ भी सन्देह नहीं है कि जो पुरुष शिवलिङ्ग के समीप प्रतिदिन इस लिङ्गोपाख्यान का पाठ करता है वह अन्तकाल में शिवलोक जाता है इति ॥ १५ ॥ १६ ॥

यहाँ तक यह सिद्ध हो गया कि प्रतिमा में देवपूजन करना लोक से प्रतिष्ठ तथा युक्तियों से सिद्ध है । और अब इस विषय में वाद करने की रीति संक्षेप से दिखलाई जाती है कि जो कोई नास्तिक देवता के शरीरधारी होने में विवाद करना चाहे उसके प्रति प्रथम "वेददुर्गसञ्जन" में कहे हुए लौकिक प्रमाणों और तर्कों से वेद का प्रामाण्य सिद्ध करना चाहिए । तदनन्तर 'परिखा परिष्कार' में दिखलाई हुई युक्तियों से धर्मशास्त्र, इतिहास और पुराणादि का प्रामाण्य सिद्ध करना चाहिए । और जो कोई देवतामात्र का नालिन अर्थात् पूर्णोक्त वेदादि को प्रमाण मानकर केवल देवता के शरीरधारी होने में विवाद करता है उसके लिये देवविग्रह और देवप्रतिमा के इन दो प्रकरणों में कहे हुए प्रमाण और तर्क से शिक्षा देनी चाहिए । इस रीति से प्रतिमापूजन में किसी नास्तिक को भी आक्षेप तथा कटाक्ष करने का अवकाश नहीं है । और पूर्णोक्त प्रमाणों तथा तर्कों को सुन तथा समझकर उनका खण्डन किये बिना जो कोई बकवाद करे उसको उन्मत्त समझ उसकी उपेक्षा कर देनी चाहिए । उक्त रीति से जब प्रतिमापूजन से देवता की प्रसन्नता और उनसे इष्ट फल का लाभ आदि विषय लोक

इवोपेक्षणीय एव । लोकसिद्धेऽपि, प्रतिमापूजनादेवानुग्रहस्तत्तरेष्टफललाभ इत्यादावर्थजाते “प्रतिमापूजने का श्रुतिस्मृतिर्वा प्रमाणम्” “इयमियं श्रुतिः स्मृतिरच प्रमाणमि”त्यादीनि देवतानास्तिकतदास्तिकयोर्मिथः प्रश्नप्रतिवचनानि त्वकाण्डताण्डवायमानानि प्रतिमापूजन-तत्त्वपरिचयवञ्चितचुम्बकजनकञ्चाचतुरीप्रपञ्चमात्रप्रचीयमानानि सर्वथैवोन्मत्तप्रलापकल्पानि न कथञ्चिदपि विद्वद्भिरादरणीयानि, न हि बह्वेदाहे पाकाद्भोज्यसिद्धौ भोजनात्क्षुदुपशमे च सर्व-लोकविदिते श्रुतिस्मृत्यादिप्रमाणजिज्ञासा श्रुतिस्मृत्याद्यदृष्टार्थकप्रमाणान्वेषणतदुपन्यासादयः प्रेक्षावतां क्वचिदीक्षन्त इति दिक् ।

अथ शब्दखण्डः

यदि तु देवविषयकद्वेषविशेषोन्मेपमुपितवैदुष्यः केवलदुराग्रहमहाग्रहग्रस्तहृदयः कश्चि-
देवतानास्तिकः प्रकृते विषये श्रुत्यादिकमपि प्रमाणं शुश्रूषमाणो लौकिकेन केनचिद्वेतुना
नोपेक्षितं युज्येत तदा श्रुत्यादिकमपि “तुष्यतु दुर्जन” इति न्यायेनैवमुदाहरणीयम् । तथा हि—

१ श० कां० १० प्रपाठ० ३ ब्रा० ६

तमेतमग्निरित्यध्वर्युं च उपासते यजुरित्येष हीद ७ सर्वं युनक्ति सामेति छन्दोगा
एतस्मिन् हीद ७ सर्वं ७ सममुक्थमिति बहूचा एष हीद ७ सर्वमुत्थापयति यातुरिति यातु-
विदः एतेन हीद ७ सर्वं यत् विपमिति सर्पाः सर्प इति सर्पविदः ऊर्गिति देवा रयिरिति
भाषा

सिद्ध हैं तब प्रतिमापूजन में कौन श्रुति प्रमाण है ? और कौन स्मृति प्रमाण है ? इत्यादि देवता
नास्तिकों के प्रश्न और “अमुक श्रुति प्रमाण है” “अमुक स्मृति प्रमाण है” इत्यादि सनातनधर्मियों
के उत्तर व्यर्थ और अकाण्डताएडव तथा प्रतिमापूजन के तत्त्व को न जानने ही के फल हैं । क्योंकि
“अग्नि से दाह होता है, पाक से भोजन सिद्ध होता है और भोजन से मूख जाती है” इत्यादि
लोकसिद्ध विषयों में श्रुति और स्मृति रूपी प्रमाण का प्रश्न करना और उसका उत्तर देना किसी
बुद्धिमान् का काम नहीं है ।

शब्दखण्ड

(इस प्रकरण में प्रतिमापूजन पर संक्षेप से २३३ प्रमाण दिखलाये गये हैं) यदि देवताओं
से द्वेषवश, अपनी बुद्धि को पीठ पीछे रख, केवल दुराग्रह के वर्णाभूत हो, कोई देवतानास्तिक, श्रुति-स्मृति
आदि प्रमाणों को भी सुना चाहे और किसी लौकिक कारण से उसकी उपेक्षा न हो सके तो ‘तुष्यतु
दुर्जनः’ न्याय से श्रुति आदिक प्रमाणों का भी इस रीति से उपन्यास करना चाहिए ।

१—“तमेत०” पूर्वोक्त इस अतिपुरुष की अध्वर्यु (यजुर्वेदी) “यह अग्नि है” “यह यजु है”
ऐसी, छन्दोग (साम वेद) “यह साम है” ऐसी, बहूच (ऋग्वेदी) यह उक्थ (साम की योनि
विशेष ऋचा) ऐसी, यातुविद् (कालज्ञानी) “यातु (काल) है ऐसी, सर्प ‘यह विप है’ ऐसी,
देवता यह ऊर्ग (सोमलता का रस) है ऐसी, मतुय यह धन है ऐसी, अमुर ‘यह माया है’ ऐसी,
पितर ‘यह स्वभा है’ ऐसी, देवजन के ज्ञानी ‘यह देव जन है’ ऐसी, गन्धर्व ‘यह रूप है’ ऐसी,
और अन्तरा ‘यह गन्ध है’ ऐसी, उपासना करते हैं । जो २ जिस २ दृष्टि से उसकी उपासना

मनुष्याः मायेत्यसुराः स्वधेति पितरो देवजन इति देवजनविदो रूपमिति गन्धर्वा गन्ध इत्यप्सरसस्तं यथा यथोपासते तदेव भवति तद्वैनान्भूत्वाऽवति तस्मादेतमेवंवित्सर्वैरवैतै-
रुपासीत सर्वं ७ हैतद्भवति सर्वं ७ हैनमेतद्भूत्वावति इति ॥२०॥

अत्र हि तमेतमिति तच्छब्देन 'योऽयं दक्षिणोऽक्षन् पुरुष' इति प्रकृतोऽक्षिपुरुषः परा-
मृश्यते । तत्र 'चाग्रिरीति' त्यादीति पराग्यादिशब्दोपस्थाप्यानामग्यादीनां दृष्टेरध्यारोपः ।
उपसंहारे च 'तस्मादेनमेवंवित्सर्वैरवैतैरुपासीत' इति विधायते । तत्र च तस्मादिति तच्छब्दा-
नुरोधाद्यस्मादिति लभ्यते, स इति च भवतीत्यनुरोधादुपासका इति च 'उपासते' 'एनानि'
त्यनयोरनुरोधात् । एवं च 'यस्मात् तं यथा यथोपासते उपासकाः स तदेव भवति तत् ह भूत्वा
एनान् अवति तस्मादि'ति योजना । इदं च वाक्यं यच्छब्दघटितत्वादनुवादकम् । अत्रापि च
तमित्यक्षिपुरुषनिर्देशः । यथा यथेति वीक्षया च लोकन्यायानुवादिन्या स्वस्वामिप्रेततत्तत्फला-
नुकूलानां सर्वेषामेवरोप्याणां संग्रहः । थालः प्रकारवचित्वात् आरोप्याणां च प्रकारत्वाविशेषात्,
न तु प्रकृताग्यादय एवात्र संग्राह्याः, हेत्यप्यनेन लोकप्रसिद्धिभावात् । तथा च यतः अक्षि-
पुरुषे यस्य यस्य दृष्टिरध्यारोप्यते तत्तद्रूप एव सोऽक्षिपुरुषो भवति । भूत्वा च तेन तेन रूपेण
खोपासकांस्तेन तेन रूपेण प्रदेयस्य फलस्य प्रदानेन भवति तस्मादित्यर्थः न चास्य वाक्यस्या-
र्थवादतया न स्वार्थे तात्पर्यमिति वाच्यम् । पूर्वोपन्यस्तदेवताधिकरणन्यायेनार्थवादत्वेऽपि
स्वार्थे तात्पर्यात् न ह्यत्र लोकविरोधो येन गुणवादता कल्प्येत । एवं चानेन वाक्येन "प्रत्य-
मिज्ञानतोऽपि वा" इत्युदपनोक्तमेकलव्यकथा च भारतीयेति द्रव्यमपि पूर्वोपन्यस्तं स्वरसत एव
निरवग्रहमनुगृह्यते । यदा च यजुरादीनामप्रेतनानामप्यध्यारोपिता दृष्टिः फलप्रसोत्रीत्वेनानेन
वाक्येनानुद्यते । तदा भगवदादीनां प्रतिमादिप्वारोपिता दृष्टिः फलानि प्रदत्त इत्यत्र कैमुक्तन्या-
यादेव को नामसंशयलेशस्याप्यवकाशः । अत्र हि गुरुराजादीनामिव भगवदादीनामुपास्याना-

भाषा

करते हैं वह उनके लिए उसी रूप को धारण करता है और प्रसिद्ध है कि वह उसी रूप से उनकी
रक्षा करता है । इसलिये उक्त रीति को समझने वाला इनमें से चाहे जिस प्रकार की उपासना करे
क्योंकि यह बात प्रसिद्ध है कि यह सब रूपों को धारण करता है और इन सब उपासकों की
रक्षा करता है ॥ इति ॥

जब कि यहाँ अक्षिपुरुष (आँख की काली पुतली में पुरुष का प्रतिबिम्ब) में यजु आदि
अचेतन पदार्थों की दृष्टि से भी की हुई उपासनाएँ और उनके फल कहे हैं तथा यह भी कहा है कि
वह अक्षिपुरुष यजु आदि रूप को धारण करता है तो ऐसी दशा में चित्रफलक में राजा गुरु आदि
की नाई प्रतिमा में परमेश्वर आदि चेतनों की उपासना और उससे फल लाभ में संशय ही क्यों हो
सकता है । क्योंकि यहाँ परमेश्वर आदि चेतनों का पूर्वोक्त प्रमाण से सिद्ध अहंकार और मनकार
भी प्रतिमा में हो सकते हैं जो कि प्रतिमा की उपासना से फल लाभ होने में मूल सहकारी हैं,
और इस वेदवाक्य में दो स्थानों पर 'ह' २ (प्रसिद्ध) कहा हुआ है । जिससे स्पष्ट ज्ञात होता है
कि प्रतिमा में देवताओं की उपासना सदा से लोक प्रसिद्ध है ।

मुक्तरीत्या सार्वलौकिकावहङ्कारममकारावपि फलप्रसोतारौ सहकारिणौ प्रतिपादितौ जागृत एवेति महानेव विशेषः ।

२—यजुर्वेदीयमंत्रेयुपनिषदि—

अग्निर्वायुरादित्यः कालः प्राणोऽन्तं ब्रह्मा रुद्रो विष्णुरित्येकेऽन्यमभिधायन्ति, एकेऽन्यं श्रेयः कतमो, यः सोऽस्माकं ब्रूहि इति, तान्होवाचेति, ब्रह्मणो वा एता अभ्यास्तनवः परस्या-
मृतस्याशरीरस्य तस्यैव लोके प्रतिमा उदेति, इह यो यस्यानुष्क इति एवं हि आब्रह्म खल्विदं
वाव सर्वं या वा अस्याभ्यास्तनवस्ता अभिध्यायेत्, अर्चयेत् ॥ इति ॥

३—यजुर्वेदीयमंत्रायणीयशाखोपनिषदि—

पापाणलोहमणिमृन्मयविग्रहेषु

पूजा विभोः पुनर्भवकरी मुमुक्षोः ।

तस्माद्यतिः स्वहृदयार्चनमेव कुर्याद्

बाह्यार्चनं परिहरेदपुनर्भवाय ॥

अत्र हि यतेः स्वहृदये विभोरर्चनं नियम्यते प्रतिपिध्यते च यतेरेव पापाणादिप्रति-
मासु तत् । एवं च 'हृदि लिङ्गं तु योगिना' मिति मात्स्यवाक्यस्य 'शैली दारुमयी' त्यादि
पूर्वोक्तभगवद्वाक्यस्य चानया श्रुत्या सह स्फुरतो मूलमूलिभावस्यानुसारादत्र श्रुतौ सप्तमी
मनोमयी प्रतिमा यतिकर्तृकार्चनार्थं 'स्वहृदये' ति शब्देन प्रतिपदोक्तमेवार्चनालम्बनतया निय-
म्यते । 'चित्तं तु चेतो हृदयं स्वान्तं हृन्मानसं मन' इत्याभिधानेन हृदयशब्दस्य मनःपर्यायत्वात्
भाषा

२—“अग्निर्वायुः” कोई लोग किसी प्रतिमा में “यह अग्नि है” ऐसी, कोई “यह वायु है”
ऐसी, कोई ‘यह सूर्य है’ ऐसी, कोई ‘यह काल है’ ऐसी, कोई “यह प्राण है” ऐसी, कोई ‘यह
अन्न है’ ऐसी, कोई ‘यह ब्रह्मा है’ ऐसी, कोई ‘यह रुद्र है’ ऐसी, कोई ‘यह विष्णु है’ ऐसी
उपासना करते हैं, और कोई दूसरों ही की उपासना करते हैं । इनमें से कौन सी उपासना अच्छी
है ? यह मुझसे कहिए । उनसे कहा कि ये अग्नि आदि, अशरीर और अमृत परब्रह्म ही के उत्तम
शरीर हैं क्योंकि परब्रह्म ही की प्रतिमा लोक में प्रादुर्भूत होती है, और जिसकी भक्ति जिसमें होती
है वह उसकी उपासना करता है और ऐसे ही ये सब अग्नि आदि परब्रह्म ही हैं । इनका ध्यान करै
और इनकी पूजा करै ॥ इति ॥

३—“पापाणलोहः” पापाण, लोह, मणि और मृत्तिका के विग्रहों (प्रतिमा) में परमेश्वर
की पूजा, विरक्त पुरुष के लिए पुनर्जन्मकारी है । इसलिए संन्यासी पुरुष मोक्ष के लिए, बाह्य (प्रतिमा)
पूजा को त्याग दे और अपने मन ही में पूजा करै इति । इस वेदवाक्य से यह नियम किया जाता
है कि “संन्यासी अपने मन ही में परमेश्वर का पूजन करै” और उसी के साथ संन्यासी के लिए
पापाणादि प्रतिमा में परमेश्वर पूजन का निषेध भी किया जाता है । इससे यह स्पष्ट ही प्रगट होता है
कि “हृदि लिङ्गं तु योगिनाम्”, “शैली दारुमयी” इत्यादि युक्तिखण्ड में उद्धृत पुराणवाक्यों का
यही वेदवाक्य मूल है और इसमें मानसी अर्थात् पूर्वोक्त सातवीं प्रतिमा, मुक्तकण्ठ होकर संन्यासियों

एवं पूर्वेषां त्रयाणामाश्रमिणां पापाणादिसयीषु सप्तसु प्रतिमासु त्रिमोः पूजा कण्ठत एवानेन श्रुतिवाक्येनाभ्यनुज्ञायते । बाह्यार्चनमिति शब्दस्वारस्यानुरोधेन पापाणादीनामुपलक्षणमात्र-
तया निश्चये बाधकाभावात् ।

(४) कूर्ममुपदधाति इत्यादि ब्राह्मणसाक्यं कच्छपाततरे प्रमाणतया दर्शितपूर्वम्, इदं हि कूर्मशिलाख्याया इष्टकाया उपधानस्य विधायकम् सा च कच्छपाततारस्य भगवतः प्रतिमा “यदेव कूर्ममुपदधाति” इत्युत्तरवाक्यबलात् ।

(५) अथ पुष्करपर्णमुपदधाति योनिर्वै पुष्करपर्णं योनिमेवैतदुपदधाति आपो वै पुष्करं तासामिदं पर्णं यथा वा इदं पुष्करमप्स्वध्याहितमेवमियमप्स्वध्याहिता सेयं योनिरग्नेरिय एं ह्यग्निरस्यै हि सर्वोऽग्निश्चीयते इमामेवैतदुपदधाति तामनन्तर्हिता एं सत्यादुपदधाति इमां तत्सत्ये प्रतिमापयति तस्मादिय एं सत्ये प्रतिष्ठिता तस्मादियमेव सत्यमिय एं ह्येषां लोका-
नामद्वातमाम् (श० का० ३ प्र० ४ ब्रा० ८) इति ।

(६) अथ रुक्ममुपदधाति असौ वा आदित्य एष रुक्म एष हीमाः प्रजा अतिरोचते रोचो हैत एं रुक्म इत्याचक्षते परोक्षं परोक्षकामा हि देवाः । अमुमेवैतदादित्यमुपदधाति, स हिरण्यमये भवति, परिमण्डल एकविंशतिनिर्वाधस्तस्पोक्तो बन्धुरधस्तन्निर्वाधमुपदधाति, रश्मयो वा एतस्य निर्वाधा अधस्तादुवा एतस्य रश्मयः ॥१०॥

(७) तं पुष्करपर्णं उपदधाति योनिर्वै पुष्करपर्णं योनावेवैनमेतत्प्रतिष्ठापयति ॥११॥

(८) यदेह पुष्करपर्णं उपदधाति प्रतिष्ठा वै पुष्करपर्णमियं वै पुष्करपर्णमयमुवै प्रतिष्ठा यो वा अस्यामप्रतिष्ठितोऽपि दूरे सन्नप्रतिष्ठित एव स रश्मिभिर्वा एषोऽस्यां प्रतिष्ठितेऽस्या-
मेवैनमेतत् प्रतिष्ठायां प्रतिष्ठापयति ॥ १२ ॥

भाषा

के लिए उपासना का आलम्बन नियम से कहा हुआ है और इस नियम से यह वाक्य पापाणादि प्रतिमाओं का नामोच्चारण पूर्वक, सन्यासियों से अन्य आश्रमी अर्थात् गृहस्थादि के लिए पापाणादि प्रतिमा में परमेश्वर की पूजा करने की प्रतिपदोक्त अनुज्ञा देता है । यद्यपि इसमें साक्षात् चार ही प्रतिमा कही हैं तथापि “बाह्य पूजा को सन्यासी त्याग दे” इस सामान्य कथन से यह स्पष्ट है कि यहाँ पापाणादि प्रतिमा का कथन, पूर्वोक्त पुराणोक्त काष्ठादि अन्य चार प्रतिमाओं का उपलक्षण है ।

(४) “कूर्ममुप०” (श० ब्रा०) यह वाक्य बराहान्तार की प्रतिमा (कूर्मशिला नामक ईंट) के स्थापन का विधान करता है जो कि पूर्व ही कच्छपाततार में प्रमाण दिया गया है ।

(५) “अथ पुष्कर०” (श० ब्रा०) पृथ्वी की प्रतिमा कमलपत्र रूपी स्थापन करे ।

(६) “अथ रुक्म०” (श० ब्रा०) तदनन्तर सूर्य की सुवर्णमयी प्रतिमा स्थापन करे ।

(७) “त पुष्कर०” (श० ब्रा०) पुनः सूर्य की प्रतिमा को पृथ्वी की प्रतिमा पर स्थापन करे ।

(८) “यदेह पुष्कर०” (श० ब्रा०) पृथ्वी पर सूर्य अपनी दीप्ति से प्रतिष्ठित है, इसी से पृथ्वी की प्रतिमा पर सूर्य की प्रतिमा की प्रतिष्ठा करता है ।

(६) अथ पुरुषमुपदधाति । स प्रजापतिः सोऽग्निः स यजमानः हिरण्मयो भवति ज्योतिर्वै हिरण्यं ज्योतिरग्निः अमृतं ७ हिरण्यं अमृतमग्निः पुरुषो भवति पुरुषो हि प्रजापतिः ॥ १५ ॥

(१०) तं रुक्म उपदधाति । असौ वा आदित्य एष रुक्मो य एष एतस्मिन् मण्डले पुरुषः स एष तमेवैतदुपदधाति ॥ १७ ॥

(११) अथ साम गायति । एतद्वै देवा एतं पुरुषमुपधाप्य तमेतादृशमेवापश्यन् यथैतत् शुष्कं फलम् ॥ २२ ॥

(१२) तेऽश्रुवन् उपतज्जानीत यथाऽस्मिन् पुरुषे वीर्यं दधामेति तेऽश्रुवंश्चेतयध्वमिति चित्तिमिच्छतेति वाच तदश्रुवंस्तदिच्छत यथाऽस्मिन्पुरुषे वीर्यं दधामीति ॥ २३ ॥

(१३) ते चेतयमाना एतत् सामापरयँस्तदगायँस्तस्मिन्वीर्यमदधुस्तथैवास्मिन्नयमेतदुपधाति, पुरुषे गायति पुरुषे तद्वीर्यं दधाति चित्रे गायति सर्वाणि हि चित्राण्यग्निस्तमुपधाप्य न परीयान्नेन माऽयमग्निर्हि न सदिति ॥ २४ ॥

(१४) अथ सर्पनमैरुपतिष्ठते । इमे वै लोकाः सर्पास्ते ह अनेन सर्वेण सर्पन्ति यदिदं किं च (श० ब्रा० ७।४।१।२२।२४) अत्र पूर्वं कमलपत्रमय्याः पृथिवीप्रतिमायाः स्थापनं विधीयते तस्या उपरि हिरण्मय्याः सकिरणप्रतिकृतेः सूर्यप्रतिमायाः तस्या अप्युपरि हिरण्मय्याः सूर्यमण्डलमध्यवर्तिमहापुरुषमूर्तिप्रतिमायाः ततश्च सामगानं कृत्वा पुरुषप्रतिमायां प्राणप्रतिष्ठा अनन्तरं च सर्पमन्त्रैरुपस्थानं ते च ऋगृषा यजुःपठिताः । यथा—

(१५) नमोऽस्तु सर्पेभ्यो ये के च पृथिवीमनु ।

येऽन्तरिक्षे दिवि तेभ्यः सर्पेभ्यो नमः ॥ (य० १३ मं० ६)

भाषा

(६) “अथ पुरुष०” (श० ब्रा०) सूर्यमण्डल में स्थित पुरुष की सुवर्णमयी प्रतिमा स्थापन करै ।

(१०) “तं रुक्म उपदधाति०” (श० ब्रा०) पुनः उस प्रतिमा को सूर्य की प्रतिमा पर स्थापन करै ।

(११) “अथ साम०” (श० ब्रा०) तदनन्तर साम मन्त्र का गान करै ।

(१२) “तेऽश्रुवन्०” (श० ब्रा०) देवता कहते हैं कि इस पुरुष में चैतन्य ले आये सामगान करै ।

(१३) “ते चेत०” (श० ब्रा०) और देवता ऐसा ही साम गान से चैतन्य ले आते हैं ।

(१४) “अथ सर्प०” (श० ब्रा०) तदनन्तर ‘सर्प’ शब्द वाले मन्त्रों से पुरुष प्रतिमा की स्तुति करै ।

वे सर्प नाम वाले मन्त्र ये हैं—

“उपतिष्ठते यजमानो नमोऽस्तित्ति” (का० ३१)

इस सूत्र का यह अर्थ है कि यजमान, पुरुष-प्रतिमा को देखता हुआ इतनी श्रद्धाओं को पढ़े (जो नीचे लिखी जाती हैं) ।

(१५) “नमोऽस्तु०” (मं०) जो सर्प (लोक) पृथ्वी में हैं उनको नमस्कार, जो सर्प आकाश में हैं उनको नमस्कार और जो स्वर्ग में हैं उन सब सर्पों को नमस्कार ।

म० घ०—उपतिष्ठते यजमानो नमोऽस्तिवति । यजमानो हिरण्यपुरुषं पश्यन् नृक्तयं पठेत् । सर्पदेवत्यास्तिस्रोऽनुष्टुभः । ये के च ये केचित् सर्पन्ति सर्पाः लोकाः पृथिवी-मनुगताः तेभ्यः सर्वेभ्यो नमोऽस्तु नमस्कारो भवतु । अन्तरिक्षे लोके ये वर्तमानाः सर्पाः ये च दिवि द्युलोके वर्तमानाः सर्पास्तेभ्यः सर्वेभ्यो नमोऽस्तु “इमे वै लोकाः सर्पाः” (७।४।१।२५) इति श्रुतेः सर्पशब्देन लोका उच्यन्ते ॥ ६ ॥

(१६) या इषवो यातुधानानां ये वा वनस्पतीरनु ।

ये वाऽवटेषु शेरते तेभ्यः सर्वेभ्यो नमोऽस्तु ॥ (य० अ० १३ मं० ७)

म० ध०—यातुं यातनां दुःखं दधति ते यातुधानाः रक्षःप्रभृतयस्तेषां याः सर्पजातय इषवो बाणरूपेण वर्तन्ते, ये चान्ये वनस्पतीन् चन्दनादिवृक्षाननुवेष्ट्य स्थिताः ये वा ये चान्ये अवटेषु विलेपु शेरते स्वपन्ति तेभ्यः सर्वेभ्यो नमोऽस्तु ॥ ७ ॥

(१७) ये वाऽमी रोचने दिवो ये वा सूर्यस्य रश्मिषु ।

येषामप्सु सदस्कृतं तेभ्यः सर्वेभ्यो नमो नमः ॥ (य० अ० १३ मं० ८)

म० घ०—दिवो द्युलोकास्य रोचने दीप्तस्थाने ये वा अमी सर्पा अस्माभिरदृश्यमा-नास्सन्ति रोचनो ह नामैष लोको “यत्रैष एतचपति” इति श्रुतेः तथा सूर्यस्य रश्मिषु किरणेषु ये सर्पा वसन्ति येषां सर्पाणामप्सु जलेषु सदः स्थानं कृतं तेभ्यः सर्वेभ्यो नमोऽस्तु ॥ ८ ॥

(१८) एष वै मृत्युर्य एष संवत्सरः एष वै मर्त्यानामहोरात्राभ्यामायुः क्षिणोति, अथ त्रियन्ते तस्मादेव एव मृत्युः स यो हैतं मृत्युं संवत्सरं वेद न ह्यस्यैव पुराजरसोऽहोरात्रा-भ्यामायुः क्षिणोति सर्वं है वायुरेति इति (अ० ब्रा० प्र० ३)

(१९) एष एवान्तकः एषोऽहर्मर्त्यानामहोरात्राभ्यामायुषोऽन्तं गच्छति अथ त्रियन्ते तस्मादेवान्तकः सोऽयं हैतमन्तकं मृत्युं संवत्सरं वेद न ह्यस्यैव पुरा जरसोऽहोरात्राभ्यामा-

भाषा

(१६) “या इषवो” (मं०) जो सर्प, राक्षस आदिके बाण रूपी हैं और जो सर्प चन्दनादि के वृक्षों में लपटे हैं तथा जो सर्प विलों में शयन करते हैं और जो सर्प जल में अपना स्थान किये हुए हैं उन सर्पों को नमस्कार ।

(१७) “एष वै” (ब्रा०) जो सर्प स्वर्ग लोक के दीप्त स्थानों में रहते हैं और हम लोगों के प्रत्यक्ष नहीं होते तथा जो सर्प सूर्य की किरणों में रहते हैं और जो सर्प जल में अपना स्थान किये हुए हैं उनको नमस्कार ।

(१८) “एष वै” (मं०) यही संवत्सर मृत्यु है क्योंकि दिन और रात्रि के उलट-फेर से यही जीवन का क्षय करता है जिससे प्राणी मरते हैं ।

(१९) “एष एवान्तकः” (मं०) यही अन्तक है क्योंकि दिन और रात्रि के परिवर्तन से यही जीवन का अन्त करता है ।

युपोऽन्तं गच्छति सर्वं है वायुरेति स यदग्निं चिनुते एतमेव तदन्तकं मृत्युं संवत्सरं प्रजाप्रति-
मग्निमाप्नोति यं देवा आप्नुवन् ॥ २ ॥

(२०) तथा: परिश्रितः रात्रिलोकास्ताः रात्रीणामेव साप्तिः क्रियते रात्रीणां प्रतिमाताः
पष्टिश्च त्रीणि च शतानि च भवन्ति पष्टिश्च ह वै त्रीणि च शतानि संवत्सरस्य रात्रय इति ॥३॥

(श० ब्रा० १० प्र० ३)

(२१) अथ यजुष्मत्य इत्यारम्य याः पष्टिश्च त्रीणि शतान्यहर्लोकास्ता अह्वामेव
साप्तिः क्रियतेऽह्नां प्रतिमाः पष्टिश्च त्रीणि शतानि भवन्ति, पष्टिश्च ह वै त्रीणि च शतानि
संवत्सरस्याह्वान्यथ याः पद्भिश्चतुरीपं तासां पद्भिशी ततो याश्चतुर्विंशतिरर्द्धमासलोकाः ताः
अर्धमासानामेव साप्तिः क्रियते अर्द्धमासानां प्रतिमा, अथवा द्वादशमासलोकास्ता मासा-
नामेव साप्तिः क्रियते, मासानां प्रतिमा ता द्वे द्वे सहर्तु लोका ऋतूनां शून्यतायै ॥ ४ ॥

(२२) अथ या लोकं पृथाः मुहूर्तलोकास्ता मुहूर्तलोकानां साप्तिः क्रियते, मुहूर्तानां
प्रतिमा ताः दश च सहस्राण्यष्टौ च शतानि भवन्ति, एतावन्तो हि संवत्सरस्य मुहूर्ता इति
॥ ५ ॥ (श० ब्रा० १० प्र० ३)

अनेनैव हि वैदिकप्रयन्धेनेष्टकासु प्रतिमासु कालधिष्ठातृदेवस्य पूजनं प्रतिमेयसौसाह-
श्रयोपवर्णनपुरस्सरं विधीयत इति स्पष्टमेव ।

भाषा

(२०) “तथा०” (ब्रा०) इसलिये जो “परीश्रित् नामक ईंटें” है वे रात्रियों की प्रतिमा हैं
क्योंकि वे ३६० हैं और एक संवत्सर में भी ३६० रात्रियाँ होती हैं ।

(२१) “अथ यजुष्मत्य०” (ब्रा०) तदनन्तर ये ३६० “यजुष्मती” नामक ईंटें हैं । ये दिनों
की प्रतिमा हैं, क्योंकि १ संवत्सर में ३६० दिन होते हैं ।

(२२) “अथ या०” (ब्रा०) तदनन्तर ये जो दश सहस्र आठसौ १०००० ‘लोकं पृण’
नामक ईंटें हैं ये मुहूर्तों (दो दण्ड का समय) की प्रतिमा हैं, क्योंकि १ संवत्सर में भी १००००
मुहूर्त होते हैं ।

ईंट रूपी प्रतिमाओं में काल के अधिष्ठाता देवगण का पूजन, इन पाँच ब्राह्मण-वाक्यों से
विधान किया जाता है, तथा प्रतिमा और प्रतिमेय की तुल्यता भी इन वाक्यों में प्रश्न रूप से वर्णित
है और इन वाक्यों से यह भी प्रत्यक्ष ही निजलता है कि प्रतिमा शब्द का उपमान ही अर्थ है ।

(२३) “स ऐक्षत०” (ब्रा०) प्रजापति, पूर्व में अपनी प्रतिमा की सृष्टि किया चाहता है, तद-
नन्तर संवत्सर (वर्ष) रूपी अपनी प्रतिमा को उपन्न करता है, और वह उसकी प्रतिमा इस कारण
है कि उसके नाम (प्रजापति) में चार अक्षर हैं और इसके नाम (संवत्सर) में भी चार ही अक्षर
हैं अर्थात् व्यञ्जन को छोड़ चार ही चार स्वर अक्षर दोनों के नामों में हैं, इसी तुल्यता से संवत्सर,
प्रजापति की प्रतिमा है ।

(२३) स पैक्षत प्रजापतिः इम वा आत्मनः प्रतिमामसृजि यत्सवत्सरमिति तस्मादाहुः प्रजापतिः सवत्सरमित्यात्मनो ह्येतं प्रतिमामसृजत यदेव चतुरचरः संवत्सरश्चतुरक्षरः प्रजापतिस्तोनो है वास्यैष प्रतिमा इति (श्र० ब्रा० ११।१।६।१३)

(२४) अथैतमात्मनः प्रतिमामसृजत यद्यज्ञ तस्मादाहुः प्रजापतिर्यज्ञ आत्मनो ह्येतं प्रतिमामसृजत इति (श्र० ११।१८।३)

(२५) अथ यदाऽस्यायुक्तानि यानानि प्रवर्तन्ते, देवतायतनानि कम्पन्ते, दैवतप्रतिमा हसन्ति रुदन्ति नृत्यन्ति स्फुटन्ति खिद्यन्ति उन्मीलन्ति निमीलन्ति तदा इदं विष्णुर्विचक्रमे इति स्थालीपाकं हुत्वा पञ्चभिराहुतिभिर्जुहोति ।

(२६) विष्णवे स्वाहा,

(२७) सर्वभूताधिपतये स्वाहा,

(२८) चक्रपाणये स्वाहा,

(२९) ईश्वराय स्वाहा,

(३०) सर्वपापनाशनाय स्वाहा इति व्याहृतिभिर्हुत्वाऽथ साम गायेत् इति (सा० ब्रा० २६ प्र० ५ सू० १०)

(३१) यद्यर्चा दध्नेद्वा नश्येद्वा प्रपतेद्वा प्रभज्येद्वा प्रहसेद्वा प्रचलेद्वा इत्यादि (ऐत० ब्रा०)

भाषा

(२४) “अथैत” (ब्रा०) प्रजापति, यज्ञ रूपी अपनी प्रतिमा को उपन करता है, इससे खोग कहते हैं कि प्रजापति ने अपनी प्रतिमा को उत्पन्न किया ।

(२५) “अथ यदा” (ब्रा०) जब देवता के मन्दिर कँपने लगें, और देवता की प्रतिमायें हँसती वा रोती वा नृत्य करती वा फूटती वा पसीजती वा आँखों से ताकती वा आँखों को मूँदती होने लगें, तब इस उत्पात की शान्ति के लिये “इदं विष्णुर्विचक्रमे” इस मन्त्र से स्थालीपाक नामक होम कर पाँच व्याहृति इन मन्त्रों से दे कि, “विष्णवे स्वाहा”, “सर्वभूताधिपतये स्वाहा”, “चक्रपाणये स्वाहा”, “ईश्वराय स्वाहा”, “सर्वपापनाशनाय स्वाहा”, तदनन्तर “भू” आदि मन्त्रों से होम कर साम मन्त्र का गान करे । इस पट्पिश साम ब्राह्मण के वाक्यानुसार ये पाँच मन्त्र भी प्रतिमा में प्रमाण हैं कि—

(२६) “विष्णवे०” (म०)

(२७) “सर्वभूताधि०” (म०)

(२८) “ चक्र० ” (म०)

(२९) “ सर्व० ” (म०)

(३०) “ ईश्वर० ” (म०)

(३१) “यद्यर्चा” अर्चा (प्रतिमा) यदि जल जाय वा खो जाय वा गिर पड़े वा टूट जाय वा हँसे वा कँपे इत्यादि ।

(३२) अथैकं मनुष्याणामावर्तनं स्त्रिया वा पुंसो वा श्रवणेन व्रतमुपेत्य पूर्वैः प्रोष्ठपदैः पांसुभिः प्रतिकृतिं कृत्वा प्राक्शिरसं पूर्वाह्ने दक्षिणशिरसं मध्याह्ने प्रत्यक् शिरसमपराह्नेऽर्धरात्रे उदक्शिरसं तस्या हृदयदेशमधिष्ठायाद्यन्त इन्द्रसोम इति ब्राह्मणस्य, इदं त इति क्षत्रियस्य, एष प्रकोश इति वैश्यस्य, विमोष्ट इन्द्रराघसे इति शूद्रस्य, उद्वयं तमसस्परीति वा सर्वेषां सौवर्णीं प्रतिकृतिं कुर्याद्ब्राह्मणस्य राजर्त्ती वैश्यस्यायसीं शूद्रस्यौदुम्बरीं वा सर्वेषामयमसाविति प्राक् शिरसमग्नौ प्रतिष्ठायौदुम्बरेण सुवेणाज्येनाभिजुहुयादच्छाव इति निघनेन गुणी ह्यस्य भवति (सामविधान ब्रा० प्र० २।५) ।

(३३) कृष्णव्रीहीणां नरानिर्भिन्नानां पिष्टमयीं प्रतिकृतिं कृत्वा पिष्टस्वेदं स्वेदयित्वा सर्पपतैलेनाभ्यज्य तस्याः क्षुरेणाङ्गान्यवदायाग्नौ जुहुयात् प्रथमं दिन इत्येतेन शेषं स्वयं प्राशनीयादितरथाभावे त्रियेत (सामविधान ब्रा० प्रा० २।५) ।

(३४) अथ यः कामयेतावर्तेयमित्येकरात्रं धुरसंयुक्तस्तिष्ठेत् सुतासो मधुमत्तमा इति वर्ग एकमनेकं वा सर्वाणि वा प्रयुज्जान एकरात्रेण कुडुम्बिनमावर्तयति द्विरात्रेण राजोपजीविनं मापा

(३२) “अथैक” (ब्रा०) एक स्त्री वा पुरुष का वशीकरण यह है कि श्रवण मन्त्र में व्रत कर पूर्व भाद्रपद नक्षत्र में उस स्त्री वा पुरुष की प्रतिमा बनावै । पहर दिन चढ़ने तक उसका शिर पूर्व दिशा में, तथा मध्याह्न में दक्षिण दिशा में, उसके अनन्तर उसका शिर पश्चिम दिशा में, तथा अर्द्ध रात्रि में उत्तर दिशा में कर शयन करावै और अर्द्ध रात्रि के समय में, उस प्रतिमा के हृदय पर बैठ कर, जिसको वश करना हो, वह यदि ब्राह्मण हो तो “इन्द्रसोमे” मन्त्र को, और यदि क्षत्रिय हो तो “इदं ते” मन्त्र को, तथा यदि वैश्य हो तो “यस्यै प्रकोशे” इस मन्त्र को, और यदि शूद्र हो तो “विमोष्ट इन्द्रराघसे” मन्त्र से अथवा जिसको वश करना है वह चाहे कोई वर्ण हो तथापि उसकी प्रतिमा पर बैठ कर “उद्वयं तमसस्परी” इसी मन्त्र को पढ़ कर अग्नि में गूलर की खुवा से घृत की आहुति दे । अथवा ब्राह्मण की प्रतिमा सुवर्ण की, क्षत्रिय की प्रतिमा चाँदी की, वैश्य की प्रतिमा गूलर के काठ की और शूद्र की प्रतिमा लोह की अथवा सबकी प्रतिमा लोह ही की बनावै और उसको पूरव शिर कर शयन करावै, और उस पर बैठ पूर्वोक्त मन्त्रों को पढ़कर गूलर की खुवा से अग्नि में घृत की आहुति दे और सब मन्त्रों के अन्त में “अच्छाव.” पढ़े तब वश होता है ।

(३३) “कृष्णव्रीही” (ब्रा०) काले धान (साठी) को मिगा कर नखों से उसकी त्वचा निकाल कर उसके तन्दुल के चूर्ण से, जिसको वरय करना हो, उसकी प्रतिमा बनाकर उसको अग्नि पर उत्तिर्न और उसमें सर्प तैल लगाकर क्षुरा से काट कर “प्रथम दिने” इस मन्त्र से अग्नि में होम कर दे और प्रतिमा बनाने से जो चूर्ण बँचै उसे खा जाय । इससे वह वरय हो जाय । यदि वह वश नहीं हो तो मर जाय ।

(३४) “अथ यः कामये” (ब्रा०) जो किसी को वश करना चाहे, वह एक रात्रि क्षुरा लिये खड़ा रहे और “सुता सो मधुमत्तमा.” इस वर्ग में एक वा अनेक अथवा सब मन्त्रों को रात्रि भर पढ़ता रहे, तो एक रात्रि में एक गृहस्थ को वश कर सकता है, और दो रात्रि में राजपुरुष को,

विरात्रेण राजानं चतुरात्रेण ग्रामं पञ्चरात्रेण नगरं पहरात्रेण जनपदं सप्तरात्रेण सुररक्षांसि
अष्टरात्रेण पितृपिशाचान्नवरात्रेण यक्षान्दशरात्रेण गन्धर्वाप्सगसोऽर्द्धमासेनेन्द्रं चतुर्भिः प्रजा-
पतिं संवत्सरेण यत्किञ्च जगत्सर्वं हास्य गुणी भवति (सा० विधान ब्रा० २।५)

(३५) हस्त्यश्चरधपदातीनां पिष्टमयीः प्रतिकृतीः कृत्वा पिष्टस्वेदं सेदयित्वा सर्पपतै-
लेनाभ्यज्य तासां क्षुरेणाङ्गान्यवदायाग्नौ जुहुयादमि त्वा शूर नो नुम इति रहस्येन यत्र हि-
शब्दो यावतां जुहोति सर्वे न भवन्ति (प्र० २।६)

(३६) मा असि प्रमा असि प्रतिमा असि (कृ० यजु० तैत्ति० आ० प्र० ४ अनु० ५)

(३७) तत्र द्वादशादित्या एकादश रुद्रा अष्टौ वसवः सप्त मुनयो ब्रह्मा नारदश्च पञ्च
विनायकाः वीरेश्वरो रुद्रेश्वरो अम्बिकेश्वरो गणेश्वरो नीलकण्ठेश्वरो गोपालेश्वरोऽन्यानि लिङ्गानि
चतुर्विंशतिर्भवन्ति ॥ ३२ ॥ (अथर्ववेदीयगोपालोत्तरतापनीयोपनिषदि)

(३८) काऽसीत्प्रमा प्रतिमा किं निदानमाज्यं किमासीत्परिधिः क आसीत् छन्दः
किमासीत् प्रउगं किमुक्त्यं यद्देवा देवमयजन्त विरवे ॥ ३ ॥

(ऋ० अ० ७ व० १८ मं० १ अ० ११ छ० १३०)

भाषा

तीन रात्रि में राजा को, चार रात्रि में ग्राम को, पाँच रात्रि में नगर को, छः रात्रि में देश को, सात
रात्रि में देवताओं और राक्षसों को, आठ रात्रि में पितरों और पिशाचों को, नव रात्रि में यक्षों को,
दश रात्रि में गन्धर्वाओं और अप्सराओं को, एक पक्ष में इन्द्र को, चार मास में प्रजापति को, एक
वर्ष में सब जगत् को वर्य कर ले ।

(३५) “हस्त्यश्च” (जा०) हाथी, घोड़ा, रथ तथा पदातियों की प्रतिमाओं को पिसान से
बनाकर उसिनै, और उन प्रतिमाओं में सर्प तेल लगाकर “अमित्या शूर नो नुमः” इस मन्त्र के अन्त
में “ही” शब्द को लगाकर इसको पद २ जितने बार होम करे उतनों का नाश हो जाय ।

(३६) “मा असि” (ब्रा०) हे अग्ने ! तुम मा (तुला) हो, प्रमाण हो, प्रतिमा हो ।

(३७) “तत्र द्वादशा” (ब्रा०) मथुरा पुरी में १२ सूर्य, ११ रुद्र, ८ वसु, ७ मुनि, ब्रह्मा,
नारद, पाँच विनायक, रुद्रेश्वर, अम्बिकेश्वर, गणेश्वर, नीलकण्ठेश्वर, गोपालेश्वर और अन्यलिङ्ग भी
अर्थात् २४ लिङ्ग हैं ।

(३८) “काऽसीत्प्रतिमा” (ऋ० मं०) जगत् की सृष्टि करने के उपाय रूपी यज्ञ को
प्रजापति उत्पन्न करता है और उस यज्ञ को धृष्टक २ सब साथ नामक देवता करते हैं, और
उस समय जगत् रहता नहीं, तो यज्ञ के उपयोगी पदार्थ कैसे मिल सकते हैं ? इस अग्निप्राय से इस
श्रुति में प्रश्न है कि जब सब साथ नामक देवता प्रजापति का यज्ञ करते हैं तब यज्ञ का प्रमाण
(नियम कि इतना है) क्या होता है ? और प्रतिमा (जिसमें प्रजापति की पूजा होती है) कौन
होती है ? तथा निदान (जिस फल को देखकर देवता यज्ञ करने में प्रवृत्त होते हैं) कौन कहता है ?
और उस यज्ञ का द्वि (होम द्रव्य) कौन होता है ? तथा उस यज्ञ में परिधि (बाहु के इतने बड़े

(३६) सहस्रस्य प्रमासि, सहस्रस्य प्रतिमासि सहस्रस्योन्मासि, साहस्रोऽसि सहस्राय त्वा ॥ ६५ ॥ (शुक्लयजु० १५ अ० ६३ क०)

अथ काऽसीदिति ऋचि “प्रतिमा का आसीदि”ति प्रश्नः । तस्य अग्रेरिति विराडिति च ऋग्भ्यामग्निसहिता गायत्र्यभवत्, उष्णिक् सहितः संवभूवेत्यादीन्युत्तराणि दत्तानि, तथा च तदुत्तरमेव ऋचौ अग्नेर्गायत्र्यभवत् सयुग्वोष्णिहया सविता संवभूव । अनुष्टुभा सोम उक्थैर्महस्वान् बृहस्पतेर्वृती वाचमावत् ॥ ४ ॥ विराणिमत्रावरुणयोरभिथीरिन्द्रस्य त्रिष्टुबिह भागो अहः ।

विश्वान्देवाञ्जगत्या विवेश तेनाचाहृप्र ऋपये मनुष्या इति ॥ ५ ॥ एवञ्च प्रतिमापदस्य देवतापरत्वमन्तरा प्रश्नोत्तरयोर्भिन्नविषयकत्वादसङ्गतिर्मा प्रसाह्नीदिति प्रतिसन्धाय सायणेन प्रतिमा हविः प्रतियोगित्वेन मीयते निर्मायते इति प्रतिमा देवता सा वा तस्य यज्ञस्य “काऽसीदि”ति ग्रन्थेन प्रतिमापदं देवतापरत्वेन व्याख्यातम् । विश्वसृजामयने प्रधानदेवता च प्रजापतिरेव । स तु जगत्सृष्टेः प्रागप्यस्त्येव यष्टारो देवाः साध्या अपि तदा वर्तन्त एव । “यद्देवा-देवमयजन्त विश्वे” इति प्रकृत्यायामे ऋच्युक्तत्वात् । तथा चायं प्रश्नो न यजमानं प्रधानदेवतां वा विषयीकरोति । तदुभयभिन्ना अङ्गदेवतैवासाँ विषयत्वेनावलम्ब्यत इति सायणाभिप्रायः ।

भाषा

पलाश आदि के बने हुए काष्ठ) कौन होते हैं ? तथा गायत्री आदि छन्द उसमें कौन होते हैं ? और “प्रजग” आदि उक्त अर्थात् स्तुति करने के लिये मन्त्र उस यज्ञ में कौन होते हैं जिनसे साध्य नामक सब देवता प्रजापति का मयम यज्ञ करते हैं ?

(३६) “सहस्रस्य” (यजु० मं०) हे अग्ने ! तुम सहस्र (अनन्त परमेश्वर) के प्रमाण हो, सहस्र की प्रतिमा हो, सहस्र का उन्मान (तुला) हो, सहस्र हो, सहस्र (अनन्त) फलों के लिये तुमको प्रोक्षण करता हूँ ।

प्र०—“काऽसीत्” इस ऋचा में द्वितीय प्रश्न यह कहा है कि “प्रतिमा कौन रहती है” ? और उसके अग्रिम “अग्ने” और “विराड्” इन दो ऋचाओं में इस प्रश्न के ये उत्तर कहे हैं कि “अग्नि सहित गायत्री होती है”, “उष्णिक् सहित सूर्य होते हैं” । अब ध्यान देना चाहिये कि जब अग्नि आदि देवता की उत्पत्ति से उक्त प्रश्न का उत्तर दिया जाता है, तब अवश्य ही यह स्वीकार करना पड़ेगा कि उक्त प्रश्न में (प्रतिमा) शब्द का देवता ही अर्थ है, क्योंकि यदि ऐसा न हो तो प्रश्न अन्य विषय का, और उत्तर अन्य विषय का हो जायगा जिससे कि यह वैदिक उत्तर अशुद्ध हो जायगा, और इसी अग्रिमप्रश्न से सायणाचार्य ने प्रश्न वाली ऋचा के भाष्य में प्रतिमा अर्थात् हवि के प्रतियोगी (दान का उद्देश्य) बनाने के लिये जो “मा” अर्थात् बनाया जाय, वह प्रतिमा अर्थात् देवता कौन उस समय रहता है, कहा है । और उक्त यज्ञ में प्रधान देवता प्रजापति ही हैं, जो कि जगत् की सृष्टि से पहले रहते ही हैं, तथा यज्ञकर्त्ता साध्य नामक देवता भी उस समय रहते हैं तो ऐसी दशा में प्रजापति रूपी प्रधान देवता और यजमान रूपी साध्य देवता से अन्य अग्नि आदि अङ्ग देवता ही के विषय में उक्त प्रश्न का होना निश्चित होता है । यह सायणाचार्य का अग्रिमप्रश्न है । उस पर यह

स च न सङ्गच्छते, प्रतिमापदस्य निरुक्तादौ देवतावाचकेष्वपठितत्वात् । किञ्च हविः प्रतियो गित्वं हविस्त्यागोद्देश्यत्वम्, तस्य च प्रजापताप्यक्षतत्वात्स्यापि प्रश्न इति प्रसज्येतेति “भीयते निर्मायत इति तेनोक्तम्” नहि प्रजापतिः केनचिन्निर्मायते स्वयम्भूत्वात् किन्त्वग्न्यादय एव निर्मायन्ते, ततश्चास्यामृचि प्रतिमाशब्दो देवताविशेषतात्पर्येण प्रयुक्त इति वयं प्रतिमा-पूजने ऋगेषा प्रमाणतयोपन्यस्यत इति चेन्न “तद्याः परिश्रित” इत्याशुक्तवेदवाक्यचतुष्टय प्रमाणकस्य पूर्वोक्तकोशोक्तस्य लोकाप्रसिद्धस्य च प्रतिमाशब्दप्रवृत्तिनिमित्तस्य सादृश्यस्य प्रबलतम बाधकं विना त्यागायोगात् । प्रसिद्धिरपि हि नासौ प्रत्यन्तवासिष्ठ, येन “यवमय-श्वरुर्भरति” इत्यादौ यमादिशब्दानां ग्रियङ्गादाग्रिव हेया भवेत् । न वा निरुक्तादौ देवता-पर्यायेषु प्रतिमाशब्दः क्वचित्पठ्यते, येनासौ प्रसिद्धिरिह बाध्येत । न च प्रश्नोत्तरयोरेक-प्रियत्यग्न्यथानुपपत्तिरेवेहोक्तप्रसिद्धार्थे बाधिकेति वाच्यम् । प्रतिभीयत इति प्रतिमेति कर्मणि यगन्तस्य प्रतिकृतिप्रतियोगिरुसादृश्यानुयोग्यार्थकस्य प्रतिमाशब्दस्य प्रकृते देवतापरताया

माया

आक्षेप है कि जब “प्रतिमा” शब्द का निरुक्त आदि में देवता अर्थ नहीं कहा है तो कैसे देवता उसका अर्थ हो सकता है ? और दूसरा आक्षेप यह है कि हवि तो प्रजापति के लिये भी उस यज्ञ में दिया जाता है, क्योंकि वह उस यज्ञ के प्रधान देवता हैं, इससे उक्त प्रश्न क्यों प्रजापति के विषय में नहीं है ? और यदि प्रजापति के विषय में उक्त प्रश्न है तो प्रतिमा शब्द से प्रजापति रूपी देवता कैसे कहे जा सकते हैं ? क्योंकि प्रजापति बनाये नहीं जाते किन्तु उनका स्वयं प्रादुर्भावन होता है । इन आक्षेपों के समाधान के लिये यही कहना पड़ेगा कि केवल वैदिक उक्त उक्तों ही के अनुसार, प्रश्न में प्रतिमा शब्द का अग्नि आदि देवता विशेषों ही में तात्पर्य है, तो ऐसी दशा में उक्त वैदिक प्रश्न का “प्रतिमा” शब्द कैसे लौकिक प्रतिमा में प्रमाण हो सकता है ?

उ०—उक्त वैदिक प्रश्न में प्रतिमा शब्द का उपमान ही अर्थ है न कि देवता, क्योंकि १५८, १५९, १६०, १६१ सत्याओं में कहे हुए वेदवाक्यों से यह इदं सिद्ध है कि प्रतिमा शब्द का अर्थ उपमान है तथा युक्ति खण्ड में पूर्व ही कहे हुए कोश से भी प्रतिमा शब्द का उपमान अर्थ है । और लोक में भी उपमान में प्रतिमा शब्द का प्रयोग सदा से होता है, तो ऐसी दशा में किस प्रमाण के बल से प्रतिमा शब्द के उपमान रूपी अर्थ का त्याग हो सकता है ? तथा जब निरुक्त आदि अर्थों में देवतावाची शब्दों के प्रकरण में प्रतिमा शब्द नहीं पढ़ा है, तो कैसे उसका देवता अर्थ हो सकता है ? और यदि देवता के पर्याय में कहीं प्रतिमा शब्द मिले भी तो अनन्तरोक्त प्रमाणों के अनुसार उसका यही तात्पर्य कहा जायगा कि देवता को लौकिक प्रतिमा से अनिज मानकर वह पाठ है, क्योंकि यदि ऐसा न कहा जाय तो अनन्तरोक्त सत्या के वैदिक प्रमाणों के साथ विरोध पड़ने से वह पाठ ही प्रामाणिक हो जायगा ।

प्र०—प्रश्नार्थ प्रतिमा शब्द के देवता रूपी अर्थ होने में तथा उपमान रूपी अर्थ के त्याग करने में पूर्वोक्त वैदिक उक्त क्यों नहीं प्रमाण है ? क्योंकि यदि प्रश्नार्थ प्रतिमा शब्द का उपमान अर्थ किया जाय तो अन्यादि देवता की उत्पत्ति कहने से उस प्रश्न का उत्तर नहीं हो सकता ।

प्रसिद्धनुरोधस्वेव प्रश्नोत्तरयोरेकविषयत्वस्यापि सहजत एवोपपत्तिसम्भवात् । किञ्च प्रतिकृति-
रूपलोकप्रसिद्धप्रतिमाप्रश्नेऽग्न्यादिदेवतोत्पत्तिवर्णनात्मकस्योत्तरस्य दानेन लोकप्रसिद्धः
प्रतिमाप्रतिमेययोरभेदाध्यवसाय एव प्रश्नोत्तरयोरेकविषयतापर्यवसायी ऋच्यस्यामभिप्रेत
इति स्पष्टमवगम्यते । अग्न्यादिदेवतानामुत्पत्तिवर्णनेन तदभेदाध्यवसायविषयप्रतिमाकरणक-
यागमम्पादनसंभवस्यापि वर्णितप्रायत्वात् प्रजापतिरूपदेवतामन्निधानेऽपि प्रतिमां विना
यज्ञासंभवं स्पष्टतरमुद्घिरतश्च 'काऽऽसीत् प्रतिमा यत् (यया) देवा देवमयजन्त विश्वे' इति
श्रौतस्यास्य प्रश्नस्यानुमारादेव चासन्निहितानामदृश्यानां च देवानां प्रतिमां विना पूजैव न
संभवतीत्यनयर्चा स्फुटमेवोक्तम् । यद्वा देवस्य प्रजापतेर्यज्ञः प्रजापतिप्रतिमां विना न
संभवति, अतस्तस्य प्रतिमा काऽऽसीदिति प्रश्नस्याभिप्रायः । अग्न्याद्युत्पत्तिवर्णनरूपस्यो-
त्तरस्य तु अग्न्याद्या देवता एव प्रजापतेः प्रतिमाः अगिष्ट्यादिप्रतीकेष्वन्तर्यामिण्य उपास-
नाया वेद एव निकृष्यो विहितत्वादित्याशयः । अत एव "सहस्रस्य प्रतिमाऽसि" इत्युक्तं
यजुर्वेदिकमपि सङ्गच्छते । 'हे अग्ने ! त्वं सहस्रस्य अनन्तस्य प्रतिमा प्रतिनिधिरसी'ति

भाषा

उ० १—जब कि व्याकरण की रीति से प्रतिमा शब्द का प्रतिमेय अर्थात् उपमेय भी अर्थ
हो सकता है और पाषाणादि प्रतिमा रूपी उपमान के प्रति, देवता उपमेय है, तब प्रतिमा शब्द का
प्रसिद्ध उपमेय रूपी अर्थ ही देवता है जिसके विषय में उक्त वैदिक प्रश्न है और ऐसे प्रश्न का
अग्न्यादि देवता की उत्पत्ति में उत्तर देना भी उचित है, इस रीति से जब प्रश्नस्य प्रतिमा शब्द के
लोक प्रसिद्ध उपमेय रूपी अर्थ के अनुसार, वैदिक उत्तरों की उपपत्ति ठीक २ होती है तो ऐसी
दशा में प्रश्नस्य प्रतिमा शब्द का देवता रूपी अप्रसिद्ध अर्थ करना बहुत ही अनुचित है ।

उ० २—लोक प्रसिद्ध पाषाणादि प्रतिमा के विषय में यदि उक्त वैदिक प्रश्न है, तब भी अग्नि
आदि देवता की उत्पत्ति से उत्तर देना उचित ही है । क्योंकि देवता रूपी प्रतिमेय और पाषाणादि
रूपी प्रतिमा के अन्योन्य में अभेद का निश्चय लोक सिद्ध ही है क्योंकि "यह प्रतिमा विष्णु है"
इत्यादि बुद्धि ही से प्रतिमा में देवपूजन किया जाता है । और उक्त प्रश्न वाली ऋचा का यह
तात्पर्य स्पष्ट ही भलकता है कि "प्रजापति देवता यद्यपि रहते हैं तथापि जब प्रतिमा नहीं है, तब
कैसे उनकी पूजा हो सकती है ? और इसी से यह भी स्पष्ट होता है कि जब समीपवर्ती देवता
के पूजन में भी उसकी प्रतिमा आवश्यक है, तब जो देवता हमारे समीपवर्ती और प्रत्यक्ष नहीं हैं,
उन देवताओं की पूजा में तो प्रतिमा बहुत ही आवश्यक है ।

उ० ३—अग्नि, सूर्य आदि देवता भी परमेश्वर की प्रतीक रूपी प्रतिमा हैं जैसा कि युक्ति
खण्ड में उद्धृत प्रतीकाधिरूपा से पूर्व ही सिद्ध हो चुका है और इस रीति से अग्नि आदि देवता
प्रजापति की प्रतिमा ही हैं । तथा इसी से १७३ और १७६ संख्या के वैदिक वाक्यों में भी अग्नि,
परमेश्वर की प्रतिमा कहे हुए हैं, तो ऐसी दशा में उक्त वैदिक प्रतिमा प्रश्न का अग्न्यादि देवता की
उपत्ति से उत्तर देना ठीक ही है ।

महीधरव्याख्यानात् । “प्रतिमाऽऽसी” त्युत्कारण्यकवाक्यमप्येवमेव स्वरसत उपपद्यते । तथा च श्रौतप्रश्नप्रतिवचनयोरेकविषयत्वं स्वरसत उपपद्यते । न च प्रतिमेयस्य प्रजापतेः सन्निहितत्वाद्देवदृश्यत्वाच्च तत्र प्रतिमायाः प्रयोजनमेव नास्तीति वाच्यम् “विश्वसृजामयनं सहस्रसंवत्सर”मिति श्रुत्या सहस्रसंवत्सरपर्यन्ते विश्वसृजामयनस्य ममये यज्ञदेशे प्रधानदेवतायाः प्रजापतेरनन्तकार्यव्याप्तायाः सततसन्निधानस्यासम्भवेन तत्प्रतिनिधिभूतप्रतिमासन्निधानस्यावश्यकत्वात् प्रश्नस्यास्य प्रतिमाद्वारैव देवतानां पूजनं कार्यामिति लोकशिक्षार्थत्वाच्च । एवं च त्रेधापि प्रश्नोत्तरयोः श्रौतयोलोकाप्रसिद्धानुसारेण विषयैक्यसंभवे वेदकोशलोकप्रसिद्ध-प्रतिमापदार्थत्यागः सायणस्यान्यादय एव वस्तुतस्तु प्रतिमाप्रतिमेययोरारोपितममेदमेवाभिप्रेत्य सायणेन प्रतिमाशब्दस्य देवताऽऽर्थकत्वमुक्तमिति ध्येयम् ॥

(४०) “यत्र गङ्गा च यमुना यत्र प्राची सरस्वती ।

यत्र सोमेश्वरो देवस्तत्र माममृतं कृधि” ॥ ५ ॥

(ऋक् संहितायां मत्तमाष्टकस्य ५ अध्या० २० वर्गानन्तरं पञ्चमं परिशिष्टे)

अत्र हि प्रयागतीर्थराजप्रतिपादके मन्त्रे सोमेश्वराख्या संप्रति यावत्प्रसिद्धा लिङ्ग-प्रतिमा श्रूयते—

भाषा

प्र०—जब प्रजापति रूपी प्रधान देवता साध्य देवता रूपी यज्ञमनों के समीपगतीं और प्रलय हैं तब उनका साक्षात् यज्ञ हो सकता है । इस कारण प्रतिमा की यहाँ क्या आवश्यकता है ?

उ० १—“विश्वसृजामयनं सहस्रसंवत्सरम्” इस श्रुति के अनुसार प्रजापति का “विश्वसृजामयन” नामक यज्ञ सहस्र वर्षों में पूर्ण होता है, और प्रजापति, अनन्त कार्यों के करने के कारण यज्ञ देश में सहस्र वर्ष तक स्थिर होकर बैठे नहीं रह सकते, इसलिये उनकी प्रतिमा की मूर्त में आवश्यकता है ।

उ० २—यदि न आवश्यकता हो तब भी लोक शिक्षा के लिये उक्त ऋचाओं में प्रतिमा का प्रश्न और उत्तर है, अर्थात् इससे प्रतिमापूजन के सम्प्रदाय का प्रचार किया जाता है कि प्रतिमा ही के द्वारा देवताओं का पूजन करना चाहिये । इससे पूर्वोक्त तीन प्रकारों से जन वैदिक उत्तरों की उपपत्ति हो रही है, तब वेद, कोश और लोक में प्रसिद्ध उपमान रूपी प्रतिमा पद के अर्थ को त्याग कर देवता अर्थ करना सायणाचार्य का बहुत ही अनुचित और अप्रामाणिक है । वास्तविक में तो पूर्वोक्त सायणभाष्य में भी देवता और पाषाणादिक प्रतिमा के लोक सिद्ध अमेदारोप ही से प्रतिमा शब्द का देवता अर्थ किया है, इससे वह भी ठीक है ।

(४०) “यत्र गङ्गा” जहाँ गङ्गा और यमुना हैं और जहाँ पूर्वा सरस्वती नदी (गुप्त) हैं तथा जहाँ सोमेश्वर देव (सोमेश्वर नामक शिव लिङ्ग) हैं, वहाँ मुक्तको मोक्ष दीजिये । प्रयागतीर्थ के प्रतिपादक इस मन्त्र में सोमेश्वर लिङ्ग रूपी प्रतिमा कही है, जो आज तक वहाँ प्रत्यक्ष स्थित और प्रसिद्ध है ।

(४१) यत्र देवा महात्मानः सेन्द्राश्च समरुद्रणाः ।

ब्रह्मा च यत्र विष्णुश्च तत्र माममृतं कृधि ॥ ४ ॥ (तत्रैव)

अत्र विष्णुपुष्करतीर्थप्रतिपादके संप्रति वर्तमानप्रतिमाभिमानिनो ब्रह्मप्रमुखा देवाः ।

(४२) यत्र तत्परमं पदं विष्णुर्लोके महीयते ।

देवैः सुकृतकर्मभिस्तत्र माममृतं कृधि ॥ १ ॥ (तत्रैव)

अत्र विष्णुपादोपलचिनगयातीर्थप्रतिपादके विष्णुपदाख्या प्रतिमा ।

(४३) अदो यदारु प्लवते सिन्धोः पारे अपरूपम् ।

तदारमस्व दुर्हणो तेन गच्छ परस्तरम् ॥

(ऋ० म० १० अ० ८ व० १३ सू० १५५ ऋ० ३)

भाषा

(४१) “यत्र देवाः” (म०) जहाँ वायुगण सहित तथा इन्द्र सहित महात्मा देवता तथा जहाँ ब्रह्मा और विष्णु भी हैं, वहाँ मुझे मोक्ष दीजिये । पुष्कर तीर्थ के प्रतिपादक इस मन्त्र से ब्रह्मा आदि देवता स्पष्ट कहे हुए हैं जिनकी प्रतिमा पुष्कर तीर्थ में आज तक प्रत्यक्ष स्थित और प्रसिद्ध हैं ।

(४२) “यत्र तत्” (म०) जहाँ पुण्यात्मा देवताओं से, इस लोक में वह उत्तम विष्णु पद (चरण) उपासित होता है, वहाँ मुझे मोक्ष दीजिये । गया तीर्थ के प्रतिपादक इस मन्त्र से विष्णुपद नामक प्रतिमा कही है जो आज तक प्रत्यक्ष सिद्ध और लोक प्रसिद्ध है ।

(४३) “अदो यत्” (मं०) है अमर उपासक ! वह जो अपौरुषेय, पुरुषोत्तम नामक, काष्ठमय देवता का शरीर समुद्र के तीरे में जल के ऊपर है उसकी उपासना करो, उस काष्ठमय देवता की उपासना से ससार दुःख से उत्तीर्ण होकर सर्वोपरि ब्रह्मलोक को जाओ । इस मन्त्र का अनन्तरोक्त अर्थ कह कर एक दूसरा जलतरण रूपी अर्थ भी दूसरों के मत से सायणाचार्य ने कहा है, जो यह है कि हे दुष्ट हनु (कान के नीचे मुख का अवयव) वाली दरिद्रता देवी ! समुद्र के पार अर्थात् तीर प्रान्तों में, बिना मन्त्राह का हमसे दूरन्ती काष्ठ (नौका) तैरती है, उसको लो और उसी काष्ठ से ब्रह्मणस्पति की आज्ञानुसार उतर कर द्वीपान्तर में चली जाओ इति । इस रीति से यह मन्त्र ऐसा ज्ञात होता है कि दरिद्रता के निकालने के अर्थ में है, वस्तुतः इस मन्त्र का यह अर्थ कदापि नहीं है, क्योंकि—

(क) इसमें यह दोष है कि मन्त्र में “दारु” शब्द कहा है जिसका मुख्य अर्थ काष्ठ है न कि नौका, इससे नौका अर्थ करने में मुख्य अर्थ का त्याग हो जायगा ।

(ख) और यह भी दोष है कि नौका में पुरुष का सम्बन्ध न होना, पार जाने के विरुद्ध है ।

(ग) यह भी है कि अपराध के बिना, द्वीपान्तरासी मनुष्यों पर दरिद्रा देवी का प्रेषण अनुचित है ।

(घ) यह लोक की मर्यादा है कि धार का मनुष्य पार जाता है, और उसी नौका से पार जाता है जो पूर्व ही से धार में लगी रहती है । तथा उक्त मन्त्र में समुद्र का धार न कह कर उसके विरुद्ध पार कहा है जिससे यह अर्थ हो जायगा कि “पार की नौका पर चढ़ दरिद्रा देवी धार को आवे”, तो ऐसी दशा में यह मन्त्र उल्टे दरिद्रा देवी के बुलाने का हो जायगा जो कि मन्त्र पढ़ने वाले के लिये बहुत ही अनिष्ट है, यह दोष इस अर्थ से कदापि नहीं हट सकता ।

सा० भा०—अदो विप्रकृष्टदेशे वर्तमानम्, अपूरुपम् निर्मात्रा पुरुषेण रहितम् यद्दारु दारुमयं पुरुषोत्तमाख्यं देवताशरीरम् सिन्धोः पारे समुद्रतीरे लब्धे जलस्योपरि वर्तन्ते तद्दारु हे दुर्हणो दुःखेनापि हन्तुमशक्य हे स्तोतः आरभस्व आलम्बस्व उपाख्येत्यर्थः । तेन दारुमयेन देवेन उपास्यमानेन परस्तरम् अतिशयेन तरणीयम् उत्कृष्टं वैष्णवं लोकं गच्छेति ।

यत्तु हे दुर्हणो ! दुःखेन हननीये दुष्टहनुयुक्ते वा हे अलक्ष्मि सिन्धोः पारे समुद्रतीर-
प्रान्ते अपूरुपम् पुरुषैः जनैः वियुक्तम् अदः अस्मत्तो दूरदेशे वर्तमानं यद्दारु दारुमयी नौः
प्लवते तद्दारु आरभस्व परिगृहाण परिगृह्य च तेन दारुणा परस्तरम् ब्रह्मणस्पतिना प्रेरिता सती
द्वीपान्तरं गच्छेत्यर्थ इति । तन्न; दारुपदस्य नौकापरत्वे लक्षणाप्रसङ्गात् पुरुषसंयुक्तत्वसामान्या-
भावस्य नौकासु प्रायोऽसंभवादनुपयोगाद्वाशशून्यत्वस्य तरणप्रतिफलत्वाच्च । अथालक्ष्मीनिर्वा-
सन करणभूतपूर्वोत्तरमन्त्रसंदशात्सर्वमेवेदं मर्षणीयमिति चेन्न; उक्तदोषेभ्यः पुरुषोत्तमतीर्थमाहा-
त्म्यस्य स्मृतिप्रसिद्धिभ्यां च मलवद्वातसंवादनिषेधवत् प्रकरणादस्मादेतन्मन्त्रोत्कर्षस्यैवो-
चितत्वात् ।

किञ्च पारं हि तरणप्राप्यं स्थानम्, नौका तु तितीर्षुसलिलयोरन्तरालदेशेनापारेण
संश्लिष्टा सती तरणोपयोगिनी भवतीति लोकमर्यादा । तथा चाक्ष्म्यधिष्ठितपुरुषाधिष्ठिताद्
द्वीपादलक्ष्म्या द्वीपान्तरगमनं यद्यत्र विवक्षितं स्याच्चदाऽवार इत्येव श्रूयात् न तु पार इति
पारगनौकया तरणस्य त्वचारप्राप्तिरेव फलमिति द्वीपान्तरादलक्ष्म्यानाह्नमेवेदं स्यादिति

भाषा

प्र०—जब कि इस मन्त्र के आगे और पीछे के मन्त्र दरिद्रा देदी के निकालने के लिये
हैं, तब इस मन्त्र का भी दरिद्रा का निकालना ही अर्थ होना चाहिये क्योंकि वह इस प्रकरण के
अनुसार है, और जगन्नाथ की प्रतिष्ठा तथा जगन्नाथ तीर्थ रूपी अर्थ का जब इस प्रकरण में कोई
सम्बन्ध नहीं है तब वह इस मन्त्र का अर्थ कैसे हो सकता है ?

उ०—(जैसे) यज्ञ के प्रकरण में प्रथम, “यस्य मर्त्येऽहन् पत्न्यानालम्बुका भवति तामपहृष्य
यजेत” (जिस यजमान की पत्नी यज्ञ के बीच समय में रजस्वला हो जाए वह यजमान अपनी उस
पत्नी को उस गृह से निकाल कर अन्य गृह में रख यज्ञ करे) ऐसा कह कर पुनः उसी प्रकरण में
कहा है कि “मलवद्वातसा न संवदेत” (यज्ञकर्ता रजस्वला से बात न करे) इससे यद्यपि प्रकरण
के अनुसार यह निकलता है कि यह बात करने का निषेध केवल यज्ञ समय ही के लिये है न कि
सदा के लिये तथापि जब पूर्व वेदवाक्य के अनुसार यजमान के गृह से रजस्वला निकाल दी गयी तब
यज्ञ के समय में उसके साथ यजमान के बात करने का संभव ही नहीं है, इसलिये पूर्वोक्त निषेध व्यर्थ
ही हो जायगा, इस कारण उक्त निषेध वाक्य, यज्ञ के प्रकरण से निम्न कर खतन्त्र कर दिया जाता
है । अर्थात् उसका यह अर्थ किया जाता है कि “किसी समय में रजस्वला के साथ भाषण न करे ।
इसी से मनु आदि ने भी “नोदक्ययाऽग्निमापेत” (रजस्वला से साक्षात् भाषण न करे) ऐसा
सब काल के लिये निषेध किया है । वैसे प्रकृत में भी उक्त दोनों के मय और पुरुषोत्तम तीर्थ के
माहात्म्य की पुराण, स्मृति तथा लोक प्रसिद्धि के अनुसार उक्त मन्त्र भी दरिद्रता निर्वासन प्रकरण से

वैपरीत्यम् । अतो नायं मन्त्रो जलतरणस्य प्रतिपादकः किन्तु पुरुषोत्तमदारुप्रतिमायाः तत्स्थानविशेषस्य चेति प्रकरणादवश्योक्तव्यः । तदेतत् सकलमभिप्रेत्यैव सायणेन द्रुष्टव्य-
व्याख्यानोपक्रम एव “अपर आह” इत्युक्तम् ।

(४४) उद्गृह्यस्वाग्ने प्रति जागृहि त्वमिष्टापूर्ते स ॐ सृजेधामयं च इति (य० अ० १५ मं० ५४') ।

अत्र हि पूर्वशब्देन देवतायतनमपि गृह्यते ।

तथा चात्रिस्मृतिः—

अग्निहोत्रं तपः सत्यं वेदानामुपलम्भनम् ।

आतिथ्यं वैश्वदेवं च इष्टमित्यभिधीयते ॥ १ ॥

वापीकूपतडागादिदेवतायतनानि च ।

अन्नप्रदानमारामः पूर्वमित्यभिधीयते ॥ २ ॥

(४५) रामतापनीयोपनिषदि श्रीशिवं प्रति रामः—

अविमुक्ते तव क्षेत्रे सर्वेषां मुक्तिसिद्धये ।

अहं सन्निहितस्तत्र पापाणप्रतिमादिषु ॥ इति ।

अथ धर्माख्यमहावीरप्रतिमाविषयाणि ब्राह्मणानि तद्विनियुक्ता यजुर्मन्त्राः कात्या-
यनश्रौतसूत्राणि च—

(४६) यज्ञस्य शीर्षच्छिन्नस्य रसो व्यचरत्स इमे धावा प्रथिवी अगच्छत् तन्मृदियं तत्
भाषा

निकल कर स्वतन्त्र हो, जगन्नाथ की प्रतिमा और तीर्थ का प्रतिपादन करता है । इन्हीं सब बातों को समझ कर सायणाचार्य ने इस मन्त्र को जगन्नाथ की प्रतिमा और तीर्थ के सम्बन्ध में प्रथम धर्म को अपनी ओर से कह कर इस दूसरे धर्म को दूसरों के मत से कहा है ।

(४४) “उद्गृह्य०” (मं०) इस अग्नि के मन्त्र में ‘इष्ट’ और ‘पूर्त’ शब्द हैं जिनमें पूर्त शब्द का धर्म देव-मन्दिर बनाना धर्मशास्त्रों में कहा है । क्योंकि वापी, कूप, बावली, तडाग आदि और देव-मन्दिर तथा अन्न का सदावत और वाटिका के बनाने को पूर्त कहते हैं इति ।

(४५) “अविमुक्ते०” हे शिव ! आपके अविमुक्त (काशी) क्षेत्र में सब प्राणियों की मुक्ति के लिये वहाँ पापाण-प्रतिमा आदि में मैं (श्रीराम) संनिधान (अहंकार मगकार) रखता हूँ ।

अथ महावीर देवता जिसको धर्म भी कहते हैं उनकी तीन प्रतिमाओं के नियम में शतपथ ब्राह्मण के वाक्य और उन वाक्यों के सम्बन्धी मरीधरभाष्योक्त तापर्यसहित यजुःसंहिता के मन्त्र और उनके सम्बन्धी कात्यायन महर्षि के श्रौतसूत्र भी संख्या ४६ से १८२ तक लिखे जाते हैं और श्रौतसूत्र के सामने और दाहिने उनकी संख्या पृथक् इसलिए लिखी जाती है कि जिसमें वेदवाक्यों के अनन्तर यह संख्या, प्रमाण संख्या में जोड़ दी जाय ।

(४६)—“यज्ञस्य शीर्षच्छिन्नस्य” (ब्रा०) यज्ञ के दार कटने से जो रस चूता है वही वह मृत्तिका और जल है, और इसी मृत्तिका तथा जल से महावीर की मूर्तियाँ यज्ञ में बनायी जाती हैं

यदापोऽसौ तत् मृदथापां च महावीराः कृता भवन्ति तेनैवैनमेतद्रसेन समर्द्धयति कृत्स्नं करोति (श० ब्रा० १४।१।२।८)

(४७) अथ मृत्पिण्डम्परिगृह्णाति (श० ब्रा० १४।१।२।८)

(४८) देवी धावा पृथिवी मखस्य वामधशिरो राध्यासं देवयजने पृथिव्याः । मखाय त्वा मखस्य त्वा शीर्ष्णे (यजु० अ० ३७ मं० ३)

महीधरः—धावापृथिवी दैवतं यजुः ब्राह्मी गायत्री ।

का० (२६।१।४) मृदमादत्ते पिण्डवत् देवी धावा पृथिवी इति । (१)

अध्वर्युः देवीति मन्त्रेण विधनं मृत्पिण्डमादत्ते 'पिण्डव' दिति पाणिभ्यां गृह्णाति 'दक्षिणः साञ्चि'ति लभ्यत इति सूत्रार्थः । मन्त्रार्थस्तु हे देवीदेव्यौ दीप्यमाने धावापृथिव्यौ अद्य अस्मिन्दिने पृथिव्याः देवयजने देवा इज्यन्ते । अत्रेति देवयजनस्थाने मखस्य यज्ञस्य शिरो राध्यासम् साधयेयम् "राधसाधसंसिद्धौ" महावीरो यज्ञशिरः । किं कृत्वा ? वां युवां धावापृथिव्यौ आदायेति शेषः । दिवोऽंशं जलं पृथिव्यंशं मृदमादायेत्यर्थः । एवं धावापृथिव्यौ प्रार्थ्य मृदमाह मखाय हे मृत् यज्ञाय त्वां गृह्णामि । एवं सामान्येनोक्त्वा विशेषमाह मखस्य यज्ञस्य शीर्ष्णे शिरसे महावीराय त्वां गृह्णामीति शेषः । तं मृत्पिण्डमुत्तर-स्थापिते कुम्भाजिने निदध्यात् इति ॥ ३ ॥

(४९) अथ वन्मीकवपाम् देव्यो वग्न्य इति एता वा एतदकुर्वन्त यथायथैतद्यज्ञस्य शिरोऽच्छिद्यन्त तामिरेवैनमेतत्समर्द्धयति कृत्स्नं करोतीति (श० ब्रा० १४।१।२।१०)

भाषा

जिससे कि यह यज्ञ अपने रस से बनी हुई महावीर मूर्ति रूपी अपने शिर से पुनः सयुक्त होकर पूर्ण हो जाय । यहाँ महावीर मूर्तियों की यज्ञ में बड़े उपयोग के द्वारा प्रसादा के लिये यज्ञ के शिर कटने की आख्यायिका कल्पित है और मृत्तिका से महावीर की तीन प्रतिमाओं की रचना कण्ठोक है ।

(४७) "अथ मृत्पिण्डम्०" तदनन्तर मृत्तिका के पिण्ड को हाथ से ग्रहण करे ।

(४८) "देवी धावा०" (मन्त्र) "मृदमादत्ते०" (कल्पायन सूत्र) (१)

इस सूत्र का यह अर्थ है कि 'देवीधावा' इस मन्त्र से अध्वर्यु (यजुर्वेदी ऋत्विज्) मृत्तिका पिण्ड को ग्रहण करता है । और 'देवीधावा' इस मन्त्र का यह अर्थ है कि हे 'धौ' (आकाश) और पृथिवी देवी ! "आज इस देवयज्ञ के स्थान में आप अर्थात् आकाश के भाग—जल और पृथ्वी को लेकर मैं यज्ञ के शिर महावीर को बनाऊँ" इस इच्छा से यज्ञ के शिर बनाने के लिये मैं तुम्हारा ग्रहण करता हूँ । इस रीति से मृत्पिण्ड को ग्रहण कर अध्वर्यु उत्तर ओर विछे हुए मृगधर्म पर रख देता है ।

(४९) "अथ वन्मीक०" (ब्रा०) तदनन्तर त्रिम्बौट की मिट्टी को "देव्यो वग्न्यः" इस मन्त्र से ग्रहण करे । क्योंकि यही वस्त्रियों (दीमक) यज्ञ के शिर को काटने वाली हैं, इसलिए इन्हीं की बनायी हुई त्रिम्बौट की मृत्तिका से यज्ञ के शिर महावीर को बनायें ।

(५०) देव्यो वज्र्यो भूतस्य प्रथमजा मखस्य वोऽद्य शिरो राध्यासं देवयजने पृथिव्याः मखाय त्वा मखस्य त्वा शीर्ष्णे (यजु० अ० ३७ मं० ४)

म० ध० का०—उत्तरतो देव्यो वम्त्र इति वल्मीकवपाम् (२)

उपदी कृतो मृत्मन्त्रयो वल्मीकः तस्य वपेव वपा तां मध्यस्थं लोष्टमादाय कृष्णाजिने मृत्पिण्डादुत्तरे तूर्णीं निदध्यान् इति सूत्रार्थः ।

वल्मीकवपा देवता आर्षी पङ्क्तिः । हे देव्यो दीप्यमानाः वम्त्रः उपजिह्विकाः ! वो युष्मानादाय पृथिव्याः देवयजने मखस्य शिरो महावीरमद्य राध्यासं सम्पादयेयम् । मखाय त्वामाददे मखस्य शीर्ष्णे त्वामाददे इति व्याख्यातम् । किम्भूता वम्त्रः ? भूतस्य प्राणि-जातस्य प्रथमजाः प्रथमोत्पन्नाः पृथिवी जन्तूनां प्रथमजा तत्सम्बन्धात् वम्त्रोऽपि प्रथमजा उच्यन्ते ॥ ४ ॥

(५१) अथ वराहविहतम् इयतीह वा इयमग्रे पृथिव्याम प्रादेशमात्री तामे मूप इति वराह उज्जघान सोऽस्याः पतिः प्रजापतिः तेनैनमेतन्मिथुनेन प्रियेण धाम्ना समर्द्धयति कृत्स्नं करोतीति (श० का० १४।१।२।११)

(५२) इयत्यग्रे आसीन्मखस्य तेऽद्य शिरो राध्यासं देवयजने पृथिव्याः । मखाय त्वा मखस्य त्वा शीर्ष्णे (यजु० अ० ३७ मं० ५)

म० ध० का०—(२६।१।७) इयत्यग्र इति वराहविहतम् । (३)

वराहोत्प्रातमृदमादाय तूर्णीं कृष्णाजिने वल्मीकवपोचरे निदध्यादिति सूत्रार्थः । वराह-भाषा

(५०) “देव्यो वम्त्र०” (मं०)

“ उत्तरतो देव्यो० ” (का०) (२)

इस सूत्र का यह अर्थ है कि “देव्यो वम्त्रः” इस मन्त्र से बिम्बोट की मिट्टी ले और उसको चुपके से उसी कृष्ण मृगचर्म पर मृत्पिण्ड से उत्तर ओर रख दे । और “देव्यो वम्त्रः” इस मन्त्र का यह अर्थ है कि हे प्रकाशयुक्त वन्नियों ! (उपजिह्विका अर्थात् दीमक) ‘तुमको अर्थात् तुम्हारी मृत्तिका को लेकर यज्ञ के शिर महावीर को बनाऊँ’ इस इच्छा से यज्ञ शिर के लिये मैं तुम्हारा ग्रहण करता हूँ और तुम, पञ्चभूतों में प्रथम पृथ्वी के सम्बन्ध से सब प्राणियों में प्रथम हो ।

(५१) “अथ वराह०” (ब्रा०)

(५२) “इयत्यग्रे०” (मं०) इस मन्त्र से वराह की खोदी हुई मृत्तिका को ग्रहण करें क्योंकि वराहान्तार के समय में यह पृथ्वी प्रादेश (खड़े शङ्खुप्रवाली मूठ) के मुख्य रहती है और वराह उसको नोद कर बढ़ाते हैं । वराह इसके स्वामी और प्रजा के स्वामी हैं इस कारण वराह की खोदी हुई मृत्तिका से यज्ञ का शिर बनाकर यज्ञ को पूर्ण करें ।

“इयत्यग्र इति वराहविहतम्” (का०) (३)

इस सूत्र का यह अर्थ है कि वराह की खोदी मृत्तिका को “इयत्यग्रे” इस मन्त्र से ग्रहण कर बिम्बोट की मिट्टी के उत्तर मृगचर्म पर चुपके से रख दे । और मन्त्र का यह अर्थ है कि

विहतमृदेवतं यजुः ब्राह्मी गायत्री । हे पृथिवि भवती अग्रे आदौ वराहोद्वरणसमये इयती प्रादेशमात्राभिनेयेन प्रदर्यते एतत्प्रमाणा आसीन् । इयतीह वा इयमग्रे पृथिव्यास्त प्रादेश-
मात्रीत्यादि वराह उज्जघानेति श्रुतेः (१४।१।२।११) ते इति द्वितीयार्थे पृष्ठी तां त्वामादाय
पृथिव्याः देवयजनेऽद्य मखस्य शिरो राध्यासम् । मखायेति व्याख्यातम् ॥ ५ ॥

(५३) अथ यत्पूयन्निवाशेत तस्मात्पूतीकास्तस्मादग्नावाहुतिरिवाम्याहिता ज्वलन्ति
तस्मात्सुरभयो यज्ञस्य रसात्सम्भूता अथ यदेनं तदिन्द्र ओजसा पर्यगृह्णात् (श० ब्रा० १४।१।२।१२)

(५४-५६) इन्द्रस्यौजः स्थ मखस्य वोऽद्य शिरो राध्यासं देवयजने पृथिव्याः । मखाय
त्वा मखस्य त्वा शीर्ष्णे । मखाय त्वा मखस्य त्वा शीर्ष्णे ॥ (यजु० अ० ३७ मं० ६)

म० ध० का०—(२६।१।८) इन्द्रस्यौजस्येति पूतीकान् । (४)

पूतीकान् रोहिपृष्ठाभ्यादाय तूर्णीं कृष्णाजिने वराहविहतोत्तरे निदध्यादिति सूत्रार्थः ।
आदारदेवत्यम् ऋक्त्रिष्टुप् । हे पूतीकाः यूयमिन्द्रस्य ओजः तेजोरूपाः स्थ भवथ वो युष्मा-
नादाय पृथिव्याः देवयजने अद्य मखस्य शिरो राध्यासम् मखाय वो गृह्णामि मखस्य शीर्ष्णे
महावीराय च गृह्णामीत्युक्तम् ।

का०—(२६।१।६) मखायेति पयः । (५)

पय आदाय तूर्णीं कृष्णाजिने पूतीकोत्तरे निदध्यादिति सूत्रार्थः । पयोदेवत्यम्
हे पयः मखाय मखशीर्ष्णे त्वां गृह्णामि । तूर्णीं गवेधुका अपि ग्राह्याः ।

भाषा

हे पृथ्वी ! वराहामृतार के समय में तुम इतनी अर्थात् खड़े अहुष्टवाली मूठ के तुल्य रहती हो और
वराह तुमको खोदकर बढ़ाते हैं । आज इस यज्ञ में महावीर रूपी यज्ञशिर को मैं बनाता हूँ, इस
इच्छा से यज्ञशिर के लिए मैं तुम्हारा ग्रहण करता हूँ ।

(५३) “अथ यत्पूयन्” (ब्रा०) जिस कारण पत्रि करता ऐसा, पृष्ठी पर शयन करता है
इससे ‘पूतीक’ कहा जाता है । सोमलता के सदृश रोहिण नामक वृणविशेष पूतीक है और जिस
कारण अग्नि में छोड़ा हुआ पूतीक घी के ऐसा जलता है इसीसे सुगन्ध और यज्ञ के रस से उत्पन्न
है और इसीसे यह इन्द्र का ओजस् अर्थात् तेज है ।

(५४-५६) “इन्द्रस्यौजः” (मं०)

“इन्द्रस्यौजस्येति पूतीकान्” (का०) (४)

इस सूत्र का यह अर्थ है कि “इन्द्रौजस्य” इस मन्त्र से पूतीकों को ग्रहण कर कृष्ण मृगचर्म पर
वराहमूक्तिका के उत्तर ओर चुपके से रख दे । और मन्त्र का यह अर्थ है कि हे पूतीकाः ! तुम
इन्द्र के ओज इदमस्य अमृत हो । इसलिए तुम्हारे द्वारा मैं महावीर रूपी यज्ञशिर को बनाऊँ । इस इच्छा
से मैं यज्ञशिर के लिए तुम्हारा ग्रहण करता हूँ ।

“मखाय त्वा०” (यजु० अ० ३७ मं० ६)

“मखायेति पयः” (का०) (५)

इस सूत्र का यह अर्थ है कि “मखाय त्वा” मन्त्र से दूध उठाकर पूतीक के उत्तर कृष्णाजिन

का०—(२६।१।११) संभृतानमिमृशति मखायेति । (६)

संभृतान्संभारान्करेण स्पृशेदित्यर्थः । सम्भारदेवत्यम् । हे सम्भाराः मखाय तच्छीर्षेण च वः स्पृशामि ॥ ६ ॥

(५७) यज्ञस्य शीर्षच्छिन्नस्य शुगुदक्रामत्ततोऽजा समभवत् तयैवैनमेतच्छुचा समर्द्धयति कृत्स्नं करोतीति (श० ब्रा० १४।१।२।१३) ।

(५८) तन्मन्त्रः । मखाय त्वा मखस्य त्वा शीर्षेण (यजु० अ० ३७ मं० ७ सप्तमस्य भागः) ।

म० ध०—का० (२६।१।१५) संभारैः संसृजति मखायेति । (७)

गवेषुकाजाप्यसी पृथक्कृत्य बल्मीकवपादित्रिसम्भारैर्मृत्पिण्डं मिथयतीत्यर्थः । हे सम्भाराः युष्मान् मखाय मृत्पिण्डेन संसृजामि ॥ ७ ॥

(५९) सर्वानेवास्मा एतदेवानभिगोप्नुन् करोतीति (श० ब्रा० १४।१।२।१५)

(६०) अस्य मन्त्रः । प्रेतु ब्रह्मणस्पतिः प्र देव्येतु स्रजता । अच्छा वीरं नर्यम्पङ्क्तिराधसं देवा यज्ञं नयन्तु नः (यजु० अ० ३७ मं० ७)

म० ध० का०—(२६।१।१२) कृष्णाजिनं परिगृह्योत्तरतः परिषृतं गच्छन्ति प्रेतु ब्रह्मणस्पतिरिति । (८)

भाषा

पर चुपके से रख दे । और मन्त्र का यह अर्थ है कि हे दुग्ध ! महावीर रूपी यज्ञशिर के लिये मैं तुम्हारा ग्रहण करता हूँ ।

“मखाय त्वा” (मं०)

“संभृतानमिमृशति मखायेति” (का०) (६)

इस सूत्र का यह अर्थ है कि “मखाय” इस मन्त्र से यज्ञ की सामग्री अर्थात् अन्योन्य वस्तुओं को हाथ से स्पर्श करे । और मन्त्र का यह अर्थ है कि हे धमुक २ वस्तु ! महावीर रूपी यज्ञशिर के लिये मैं तुमको स्पर्श करता हूँ ।

(५७) “यज्ञस्य शीर्षच्छिन्नस्य शुक्” (ब्रा०) शिरकटे यज्ञ का तेज निकलता है उससे बकरी उत्पन्न होती है उसी तेज रूपी बकरी के दूध से महावीर रूपी यज्ञशिर को पूर्ण करे ।

(५८) “मखाय त्वा”

“सम्भारैः संसृजति” (का०) (७)

इस सूत्र का यह अर्थ है कि दुग्ध आदि उक्त वस्तुओं से उक्त मृत्तिका पिण्ड को मिलावे । और मन्त्र का यह अर्थ है कि हे दुग्ध आदि वस्तुओं ! महावीर रूपी यज्ञशिर के लिये मृत्तिका पिण्ड में मैं तुमको मिलाता हूँ ।

(५९) “सर्वानेवास्मा” (ब्रा०) इस यज्ञ के लिये सब देवताओं को रक्षक बनावे ।

(६०) “प्रेतु ब्रह्मण” (मं०)

“कृष्णाजिनं परिगृह्योत्तरतः परिषृतं गच्छन्ति प्रेतु ब्रह्मणस्पतिरिति” (का०) (८)

अध्वर्युप्रति प्रस्थानादयः कृष्णाजिनं समन्तादादाय प्रविविधं जपन्तोऽन्तःपात्यादुत्तरे परिवृते प्रतिगच्छन्ति पञ्चारत्निमितः समचतुरस्रः प्राग्द्वारः सिकतोपकीर्णः पूर्वमेव कृतः सप्त-भूतसंस्कारसंस्कृतः छादितप्रदेशः परिवृत उच्यते इति सूत्रार्थः । वृहती व्याख्याता (३३ अ० ८६ मं०) तथा हि कण्वस्य दृष्टा वैश्वदेवी । ब्रह्मणो वेदस्य पतिः हिरण्यगर्भः नोऽस्माकं यज्ञम् अच्छ 'यज्ञाभिमुखं प्रैतु प्रकर्षेणागच्छतु' ब्रह्मणस्पतिः ब्रह्मणः पाता पालयिता वेति ।

(निरु० १०।१२) यास्कः । तथा देवी देवताऽऽत्मा स्रजृता प्रियसत्यस्वरूपा तस्यैव वाक् त्रयीरूपा यज्ञं प्रैतु । किं च देवा यएव्या नोऽस्मान् यज्ञं नयन्तु प्रापयन्तु यज्ञं कारयन्त्वित्यर्थः । कीदृशं यज्ञम् ? विशेषेणेरयतीति वीरः तम् शत्रूणां विशेषेणोन्मूलयितारम् "वीरो धीरयत्यमित्रान्" इति (निरु० ११।७) यास्कः । नर्यं नृभ्यो मनुष्येभ्यो हितं (उगवादिभ्य इति यत्) पङ्क्तिराधसम् इन्द्रस्य पुरोडाशः इयोंर्वाणाः पूषाः करम्मः सरस्वत्यै दधिमित्रावरुणयोः पयस्या एषा हविःपङ्क्तिः । द्विनागाशंसं प्रातः सवनं द्विनाराशंसं माध्यन्दिनं सवनं सकृन्ना-राशंसं तृतीयं सवनं एषा नाराशंसपङ्क्तिः । त्रीणि सवनानि पशुरूपवसथ्यः पशुरुधन्व्यः एषा सवनपङ्क्तिः । एताभिः पङ्क्तिभिः रावः समृद्धिर्यस्य पङ्क्तयो राघ्यन्ते साघ्यन्ते यत्रेति वा पङ्क्तिराधाः तम् । ब्रह्मणस्पत्यादयः ईदृशं यज्ञमस्माभिः कारयन्त्विति सर्वार्थः ॥ ७ ॥

(६१) अथ मृत्पिण्डमादाय महावीरं करोति प्रादेशमात्रं हि शिरोमध्ये सङ्गृहीत-मथास्योपरिष्ठात्पङ्क्तुलं मुखमुन्नयति नासिकामेवाग्नेतदधातीति (श० ब्रा० १४।१।२।१७)

(६२) यज्ञस्य शीर्षच्छिन्नस्य रसो व्यक्षरत्त एता ओपधयो अहिरे, तेनैतमेतद्रसेन समर्द्धयति कृत्स्नं करोतीति (श० ब्रा० १४।१।२।१८) ।

भाषा

इस सूत्र का यह अर्थ है कि अध्वर्यु आदि श्रुतिज् उस मृगचर्म को चारों ओर से पकड़ कर और उसको लेकर " प्रैतु " इस मन्त्र को जपते हुए उससे उत्तर ओर (परिवृत पाँच हाथ लम्बा, चौड़ा, चौकोन, पूर्वमुख, समीकृत, बालुका बिद्धा हुआ, पाँच भूतस्कारों से संस्कृत और ऊपर से छाया किया हुआ प्रदेश) को जाते हैं ।

और इस मन्त्र का यह अर्थ है कि वेद के पालनकर्ता अर्थात् ब्रह्मा, मेरे यज्ञ के अग्निमुख अर्द्धी रीति से जायें । तथा देवता रूपी उनकी प्रिय सत्य वाणी अर्थात् तीन वेद रूपी वाणी, यज्ञ के अग्निमुख अर्द्धी चाल से जाय । ओर जिन देवताओं का इस यज्ञ में पूजन होगा वे देवता इस यज्ञ को करावें । और यह यज्ञ शत्रुओं का उन्मूलन करने वाला है और यह यज्ञ दधि आदि भोज्य वस्तुओं की पङ्क्तियों से समृद्ध है ।

(६१) " अथ मृत्पिण्ड० " तदनन्तर उस मृत्पिण्ड पिण्ड से महावीर को बनावें । महावीर को बनाने के लिए खड़े अङ्गूठे वाली मूठी के तुल्य मृत्पिण्ड ले, उसमें ऊपर के भाग में तीन अङ्गुल का मुख बनावें और उसमें नासिका आदि बनावें ।

(६२) " यज्ञस्य० " (ना०) शिर कटे यज्ञ का रस चूता है उससे ओपधियों उपन्न होती हैं इसलिये ओपधियों के रस से यज्ञ का शिर बनाकर यज्ञ को पूर्ण करें ।

(६३-७१) अस्य मन्त्रः—मखाय त्वा मखस्य त्वा शीर्ष्णे । मखाय त्वा मखस्य त्वा शीर्ष्णे । मखाय त्वा मखस्य त्वा शीर्ष्णे । मखाय त्वा मखस्य त्वा शीर्ष्णे । मखाय त्वा मखस्य त्वा शीर्ष्णे । मखाय त्वा मखस्य त्वा शीर्ष्णे । मखाय त्वा मखस्य त्वा शीर्ष्णे । मखाय त्वा मखस्य त्वा शीर्ष्णे । मखाय त्वा मखस्य त्वा शीर्ष्णे । (यजु० अ० ३७ मं० ८)

म० ध० का०—(२६।१।१७) निष्ठितमभिमृशति मखस्य शिर इति । (८)
निष्पन्नं महावीरं वामकरस्थं दक्षिणेन स्पृशतीत्यर्थः । हे महावीर ! त्वं मखस्य शिरो मूर्द्धा ग्रामि भवसि ।

का०—(२६।१।१८) एवमितरौ प्रतिमन्त्रम् । (१०)
इतरौ महावीरौ प्रतिमन्त्रमेवमेव करोति अभिमृशति चेत्यर्थः । मखाय द्वितीयं महावीरं करोमि मखस्येति निष्पन्नं स्पृशामि मखाय तृतीयं महावीरं करोमि मखस्येति निष्पन्नं स्पृशामि ।

का०—(२६।१।२२) गवेधुकाभिः श्लक्ष्णयति मखायेति प्रतिमन्त्रम् । (११)
माया

(६३-७१) “मखस्य०” (म०)

“निष्ठितमभिमृशति मखस्य शिर इति” (का०) (८)

इस सूत्र का यह अर्थ है कि महावीर को बनाकर वाम हस्त पर रख “मखस्य शिरो” इस मन्त्र को बोल दाहिने हाथ से उनको स्पर्श करे । मन्त्र का यह अर्थ है कि हे महावीर ! तुम यज्ञ के शिर हो तुमको स्पर्श करता हूँ ।

“मखाय त्वा०” (मं०) हे महावीर ! यज्ञ को, शिर से पूर्ण करने के लिए मैं तुमको बनाता हूँ ।

“मखाय त्वा०” (म०)

“एवमितरौ प्रतिमन्त्रम्” (का०) (१०)

इस सूत्र का यह अर्थ है कि जैसे महावीर की एक मूर्ति बनायी और स्पर्श की गयी ऐसे उनकी दो और मूर्तियाँ बनावे और स्पर्श करे ।

मन्त्र का यह अर्थ है कि हे द्वितीय महावीर ! यज्ञ को शिर से पूर्ण करने के लिये मैं तुमको बनाता हूँ ।

“मखस्य०” (मं०) हे द्वितीय महावीर ! तुम यज्ञ के शिर हो । मैं तुमको स्पर्श करता हूँ ।

“मखाय त्वा०” (म०) हे तृतीय महावीर ! यज्ञ को पूर्ण करने के लिये तुमको बनाता हूँ ।

“मखस्य०” (मं०) हे तृतीय महावीर ! तुम यज्ञ के शिर हो । मैं तुमको स्पर्श करता हूँ ।

“गवेधुकाभिः श्लक्ष्णयति मखायेति प्रतिमन्त्रम्” (का०) (११)

इस सूत्र का यह अर्थ है कि तीनों महावीरों को प्रत्येक “मखाय त्वा” इन तीन मंत्रों को प्रत्येक बोल २ कर गवेधुका (गड़ेरुआ अर्थात् कौडेना) से घिसकर चिकना करे ।

“मखाय०” (म०) हे महावीर ! यज्ञ को शिर से पूर्ण करने के लिए मैं तुमको गवेधुका से चिकना करता हूँ ।

गन्धेधुकाभिः महावीरान् धर्षणेन मृदून् करोति मखायेति प्रतिमन्त्रमेकैकम् । मखाय मखस्य शीर्ष्णे च त्वां गन्धेधुकाभिः स्तुष्यामि । एवमग्निमौ मन्त्रौ ॥ = ॥

(७२) अथैनान् धूपयतीति (श्र० ब्रा० १४।१।२।२०)

(७३) अथैनान् अपयतीति (श्र० ब्रा० १४।१।२।२१)

(७४) अथस्य त्वा वृष्णाः शत्रा धूपयामि देवयजने पृथिव्याः ।

(७५) मखाय त्वा मखस्य त्वा शीर्ष्णे । मखाय त्वा मखस्य त्वा शीर्ष्णे । मखाय त्वा मखस्य त्वा शीर्ष्णे । मखाय त्वा मखस्य त्वा शीर्ष्णे (यजु० अ० ३७ मं० ६)

म० ध० का०—(२६।१।२३) अथशकृता धूपयत्यथस्येति प्रतिमन्त्रम् । (१२)

दक्षिणाग्निदीप्तेनाथपुरीषेण त्रिभिर्मन्त्रैस्त्रीन्महावीरान् धूपयेत् एकैकधूपने मत्तसप्ताथ-
शकृन्ति गृह्णाति । हे महावीर ! पृथिव्याः देवयजने मखाय मखस्य शीर्ष्णे च वृष्णाः सेकु-
रथस्य शत्रा शकृता पुरीषेण त्वा त्वां धूपयामि पद्म इति सूत्रेण शकृच्छब्दस्य शकृता-
देशः एवमितरमन्त्राम्नामितरौ धूपयेत् ।

का०—(२६।१।२४) प्रदहनं च मखायेति प्रतिमन्त्रम् । (१३)

मखायेति त्रिभिर्मन्त्रैस्त्रीन्महावीरानुखायत् अपयेत् पिन्ननरौहिणैः सहेत्यर्थः । मखाय मखस्य शीर्ष्णे त्वा त्वां निर्देहामि एवमितरौ ॥ ६ ॥

भाषा

“मखाय०” (म०) हे द्वितीय महावीर ! यज्ञ को पूर्ण करने के लिए मैं तुमको गन्धेधुका से चिकना करता हूँ ।

“मखाय०” (म०) हे तृतीय महावीर ! यज्ञ को पूर्ण करने के लिए मैं तुमको गन्धेधुका से चिकना करता हूँ ।

(७२) “अथैनान्” (ब्रा०) तदनन्तर तीनों महावीरों को अग्नि में क्रम से सेंके (स्तुष्ये के लिए) ।

(७३) “अथैनान्” (ब्रा०) तदनन्तर इनको क्रम से अग्नि में पकाये ।

(७४) “अथस्य त्वा०” (म०) “अथशत्रा धूपयत्यथस्येति प्रतिमन्त्रम्” (का०) (१२)

इस सूत्र का यह अर्थ है कि दक्षिणाग्नि से प्रज्वलित अथपुरीष की सात २ उपरियों से प्रत्येक महावीरों को ‘अथस्य’ इन समानार्थक तीन मंत्रों में प्रत्येक मंत्रों से सेंके । मंत्र का यह अर्थ है कि हे महावीर ! इस यज्ञ में यज्ञ के शिर के लिए, अथ के पुरीष से तुमको संकृता हूँ ।

“प्रदहनश्च म्नायेति प्रतिमन्त्रम्” (का०) (१३)

इस सूत्र का यह अर्थ है कि ‘मखाय’ आदि तीन मन्त्रों से तीन महावीरों को अग्नि में पक करे ।

“अथस्य त्वा०” (म०) हे महावीर ! यज्ञ को शिर से पूर्ण करने के लिए मैं तुमको अग्नि में पकाता हूँ ।

(७५) “मखाय” (म०) अर्थ पूर्ववत् है ।

(७६-८१) ऋजवे त्वा । साधवे त्वा । सुक्षित्यै त्वा । मखाय त्वा मखस्य त्वा शीर्ष्णे । मखाय त्वा मखस्य त्वा शीर्ष्णे । मखाय त्वा मखस्य त्वा शीर्ष्णे । (यजु० अ० ३७ मं० १०)

म० ध० का०—(२६।१।२५) पक्कानुद्धरत्यृजवे त्वेति प्रतिमन्त्रम् । (१४)

पक्कान्महावीरानापाकादिवोद्धरति त्रिभिर्मन्त्रैरित्यर्थः । ऋजवे । असौ लोक ऋजुः तत्र सत्यमेव न तु कौटिल्यम् सत्यमादित्यः । हे महावीर ! ऋजवे सत्यादित्याय त्वा त्वाम् उद्धपामीति जेपः तथा च श्रुतिः (श्र० ब्रा० १४।१।२।२३)

(८२) स उद्धपत्यृजवे त्वेत्यसौ वै लोक ऋजुः सत्यं ह्यजुः सत्यमेव य एष तपत्येष उ प्रथमः प्रवर्ग्यस्तदेतमेवैतत्प्रीणाति तस्मादाहर्जवे त्वेति । अथ द्वितीयम् । साधवे त्वा माधवे वायवेऽर्धाय वायुप्रीत्यै त्वामुद्धपामि । तथा च श्रुतिः (१४।१।२।२३)

(८३) साधवे त्वेत्ययं साधुर्योऽयं पवत एव हीमांश्लोकान्तिद्वोऽनु पवत एष उ द्वितीयः प्रवर्ग्यस्तदेतमेवैतत्प्रीणाति तस्मादाह साधवे त्वेति । अथ तृतीयम् । सुक्षित्यै त्वा । सुतरां क्षियन्ति निवसन्ति सर्वभूतानि यस्यां सा सुक्षितिर्भूमिः (तथा च श्रुतिः १४।१।२।२४)

(८४) सुक्षित्यै त्वेत्ययं वै लोकः सुक्षितिरस्मिन् हि लोके सर्वाणि भूतानि क्षियन्त्यथो अग्निवै सुक्षितिरग्निर्धैवास्मिन् लोके सर्वाणि भूतानि क्षियत्येष उ तृतीयः प्रवर्ग्यस्तदेतमेवैतत्प्रीणाति तस्मादाह सुक्षित्यै त्वेति ।

का०—(२६।१।२६) अजापयसाऽवसिञ्चति मखायेति प्रतिमन्त्रम् । (१५)

भाषा

(७६-८१) “ऋजवे त्वा०” (म०)

“पक्कानुद्धरत्यृजवे त्वेति प्रतिमन्त्रम्” (का०) (१४)

इस सूत्र का यह अर्थ है कि पक हो जाने पर “ऋजवे त्वा” इत्यादि मन्त्र से एक एक महावीर को अग्निकुण्ड से निकाले । और मन्त्र का यह अर्थ है कि हे महावीर ! सूर्य की प्रसन्नता के लिए मैं तुमको निकालता हूँ ।

(८२) “स उद्धप०” (ब्रा०) “ऋजवे त्वा” इस मन्त्र से महावीर को निकालें क्योंकि यह लोक ऋजु अर्थात् सत्य रूपी सूर्य है इस सूर्य को इस मन्त्र से प्रसन्न करता है ।

(८३) “साधवे त्वा०” (म०) हे द्वितीय महावीर वायु की प्रसन्नता के लिए मैं तुमको निकालता हूँ । “साधवे त्वा०” (ब्रा०) इही वायु को साधु कहते हैं इसलिये इस मन्त्र से वायु को प्रसन्न करता है ।

(८४) “सुक्षित्यै०” (म०) हे तृतीय महावीर ! अग्नि की प्रसन्नता के लिए मैं तुमको निकालता हूँ । “सुक्षित्यै त्वे०” (ब्रा०) सब मूर्तों को जगने वाला क्षय रूप अग्नि को सुक्षिति कहते हैं । उनको इस मन्त्र से प्रसन्न करता है ।

“अजापयसा सिञ्चति मखायेति प्रतिमन्त्रम्” (का०) (१५)

इस सूत्र का यह अर्थ है कि अग्निकुण्ड से निकलते हुए प्रत्येक महावीरों पर “मखाय” इत्यादि तीन मन्त्रों से बरूरी के दूध का छीटा दे ।

अजादुग्धेन त्रीन्महावीरांस्त्रिभिस्तुल्यमन्त्रैः सिञ्चतीत्यर्थः । मखाय मखशीर्ष्णे चाजा-
पयसा सिञ्चामीत्यर्थः ।

(८५) अथैनानाच्छिष्टाणि अजायै पयसेति (श० ब्रा० १४।१।२।२५)

(८६-८६) यमाय त्वा । मखाय त्वा । सूर्यस्य त्वा तपसे । देवस्त्वा सवितामध्वान-
नक्तु । पृथिव्याः स ७ स्पृशस्याहि । अचिरसि शोचिरसि तपोऽसि (यजु० अ० ३७ मं० ११)

म० ध०—का० (२६।२।१३) ब्रह्मानुज्ञातो यमाय त्वेति महावीरं प्रोक्षति । (१६)

प्रचरेति ब्रह्मणाऽनुज्ञातोऽध्वर्युरपविश्य यमाय त्वेति मन्त्रत्रयेण प्रचरणीयं महावीरं
धारत्रयं प्रोक्षतीत्यर्थः । त्रीणि यजूषि । यमयति नियच्छति सर्वमिति यम आदित्यस्तत्प्रीत्यै
त्वा त्वां प्रोक्षामि । तथा च श्रुतिः (श० ब्रा० १४।१।३।४)

(६०) स प्रोक्षति यमाय त्वा एष वै यमो य एष प्रतपत्येष हीद ७ सर्वं यमयत्येते-
नेद ७ सर्वं यतमेप उ प्रवर्ग्यस्तदेतमेवैतत्प्रीणाति तस्मादाह यमाय त्वेति । मखाय त्वा । मखो
यज्ञः प्रवर्ग्यः सूर्यरूपस्तस्मै त्वां प्रोक्षामि । तथा श्रुतिः (श० ब्रा० १४।१।३।५)

(६१) एष वै मखाय एष तपत्येष उ प्रवर्ग्यस्तदेतमेवैतत्प्रीणाति तस्मादाह मखाय
त्विति । सूर्यस्य त्वा तपसे । तपतीति तपस्तेजः सूर्यतेजोरूपाय प्रवर्ग्याय त्वां प्रोक्षामि ।
तथा च श्रुतिः (श० ब्रा० १४।१।३।६)

भाषा

“मखाय०” (म०) हे महावीर ! यज्ञ को शिर से पूर्ण करने के लिए मैं तुमको बकरी के
दूध से सींचता हूँ । “मखाय०” (म०) अर्थ पूर्वगत है । “मखाय०” (म०) अर्थ पूर्वगत है ।

(८५) “अथेना०” (ब्रा०) तदनन्तर महावीरों को बकरी के दूध से स्नान करावै ।

(८६-८६) “यमाय त्वा” (म०)

“ब्रह्मानुज्ञातो यमायत्विति महावीरं प्रोक्षति” (ब्रा०) (१६)

इस सूत्र का यह अर्थ है कि ब्रह्मा (निरीक्षक ऋत्विज्) की अनुज्ञा से अध्वर्यु “यमाय त्वा”
इत्यादि तीन मंत्रों से तीन महावीरों को क्रम से स्नान कराता है । और मंत्र का अर्थ यह है कि
हे महावीर ! यम अर्थात् सूर्य की प्रसन्नता के लिए मैं तुमको स्नान कराता हूँ ।

(१०) “यमाय त्वे०” (ब्रा०) जो यह सूर्य तपता है वही यम है इसलिए “यमाय त्वा”
इस मंत्र से उसको प्रसन्न करता है ।

“मखाय त्वा०” (म०) हे महावीर ! यज्ञ अर्थात् सूर्य की प्रसन्नता के लिये मैं तुमको स्नान
कराता हूँ ।

(११) “एष वै०” (ब्रा०) मख यही जो तपता है इसलिए “मखाय त्वा” मंत्र से इसी को
प्रसन्न करता है ।

“सूर्यस्य त्वा०” (म०) हे महावीर ! सूर्य के तेज को प्रसन्न करने के लिए मैं तुमको स्नान
कराता हूँ ।

(६२) एष वै सूर्यो य एष तपत्येष उ प्रवर्ग्यस्तदेतमेवैतत्प्रीणाति तस्मादाह सूर्यस्य त्वा तपस इति ।

का० (२६।२।२०) अञ्जन्तीत्युच्यमाने देवस्त्वेत्यनक्ति महावीरमाज्यं संस्कृत्य । (१७)

होत्रा “अञ्जन्ति यम्प्रथयन्ति” इति मन्त्रे पठ्यमानेऽध्वर्युराज्यं विधिना संस्कृत्य तेनाज्येन प्रचरणीयं महावीरं मन्त्रेणानक्ति । मविता देवः मध्वा मधुना मधुरेण जगद्-पेणाज्येन हे महावीर ! त्वामनक्तु लिम्पतु मध्वेति नुमभावः आगमस्यानित्यत्वात् । तथा च श्रुतिः (श० ब्रा० १४।१।३।१३)

(६३) सर्वं वा इदं मधु यदिदं किञ्च तदेनमनेन सर्वेण समनक्तीति ।

(का० २६।२।२१) रजतशतमानं खर उपगृहति पृथिव्याः स ॐ स्पृश इति । (१८)

रजतस्य शतमानं शतरक्तिकामितं रजतं खरे सिकताऽन्तरूपगृहीतीत्यर्थः । प्राजापत्या गायत्री रजतदेवत्या । संस्पृशति उपद्रवार्थं स्पर्शं करोतीति मंस्पृक राक्षसः किञ्चन्तम् पृथिव्याः संबन्धिनः संस्पृशः राक्षसात् महावीरं हे रजत ! त्वं पाहि रक्ष । देवा राक्षसेभ्यो भीताः सन्तो यज्ञरक्षार्थमग्नेरपत्यं रजतं रक्षसां घाताय खरे निदधुः अथ च पृथ्वी महावीरपाकेऽग्नेर्भीता ततोऽमौ मा दक्षतामिति रजतं खरेऽन्तर्हितमिति श्रुतौ कथा । तथा च श्रुतिः (श० ब्रा० १४।१।३।१४) देवा अविमयुर्यद्वैन इममघस्ताद्रक्षा ॐ सि नाष्टा न हन्युरित्यग्नेर्वा एतद्रेतो यद्विरण्यं नाष्ट्राणा ॐ रक्षसामपहत्या इति तथा (श० ब्रा० १४।१।३।१४)

(६४) अथो पृथिव्यु ह वा एतस्माद्विमयांचकार यद्वै माऽयं तप्तः शृशुचानो न हिंसादिति तदेवास्या एतदन्तर्दधाति रजतमिति ।

भाषा

(६२) “एष वै” (ब्रा०) सूर्य का जो यह तेज तपता है उसी को प्रसन्न करने के लिए “सूर्याय त्वा” यह मंत्र पढ़ा जाता है ।

“अञ्जन्तीत्युच्यमाने देवस्त्वेत्यनक्ति महावीरमाज्यं संस्कृत्य” (का० १७)

इस सूत्र का यह अर्थ है कि जब ‘होता’ नामक ऋत्विज् “अञ्जन्ति यम्प्रथयन्ति” इस मंत्र को पढ़ने लगे उस समय अध्वर्यु, संस्कार किये हुए घी को महावीर की प्रतिमा में लेप करें ।

“देवस्त्वा०” (मं०) हे महावीर ! सूर्य देव तुमको मधुर घी से लेप करें ।

(६३) “सर्वं वा” (ब्रा०) जो कुछ है सब घी है इसलिए जो घी से लेप करता है वह मानो सब उत्तम वस्तुओं से लेप करता है ।

“रजतशतमानं खर उपगृहति पृथिव्याः स ॐ स्पृश” इति (ब्रा०) (१८)

इस सूत्र का यह अर्थ है कि सौ रत्ती चांदी, बाण्ड के भीतर ढालता है “संस्पृश” इस मंत्र से ।

“तस्पृश” (मं०) हे रजत ! तुम राक्षसों से महावीर की रक्षा करो ।

(६४) “अथो०” (ब्रा०) पृथ्वी पहले डरती है कि कदाचित् महावीर को पान करता हुआ अग्नि मुझको जला दे । इसलिये रजत को पृथ्वी अर्थात् बालू के भीतर रखता है ।

(का०) (२६।३।३।४) स ॐ सीदस्वेत्युच्यमाने मुञ्जप्रलवान् द्विगुणानादीप्य प्रतिदिशं खरे करोति तेषु महावीरमाज्यवन्तमर्चिर्सीति (१६)

‘होवा म ॐ सीदस्व’ (११।५७) इति पद्यमानेऽध्वर्युर्द्विगुणितान्मुञ्जखण्डान् गार्हपत्ये प्रदीप्य खरे चतुर्दिक्षु कृत्वा तेषु मुञ्जेषु संस्कृताज्यपूर्णं प्रचरणीयं महावीरं निदधातीति सूत्रार्थः । यजुस्त्रिष्टुप् धर्मदेवत्या । हे महावीर ! त्वमर्चिः चन्द्रकान्तिरूपोऽसि शोचिरग्नितेजोरूपोऽसि नभः सूर्यातपरूपोऽसि ।

(६५) एष वै धर्मो य एष तपति सर्वं वा एतदेष्ट उदेतमेवैतस्त्रीणाति (श० ब्रा० १४।१।३।१७) इति श्रुतेः ।

यदादित्यगतं तेजो जगद्भासयतेऽखिलम् ।

यच्चन्द्रमणि यच्चान्नौ तत्तेजो विद्धि मामकम् ॥ इति ।

(मगनद्गीता १५।१२) स्मृतेश्च ॥ ११ ॥

(६६-१०१) अनाघृष्टा पुरस्तादग्रेराधिपत्यं आयुर्मे दाः ।

पुत्रवती दक्षिण इन्द्रस्याधिपत्ये प्रजां मे दाः ।

भाषा

“स ॐ सीदस्वेत्युच्यमाने मुञ्जप्रलवान् द्विगुणानादीप्य प्रतिदिशं सरो करोति तेषु महावीरमाज्यवन्तमर्चिर्सीति” (का०) (१६)

इस सूत्र का यह अर्थ है कि जिस समय ‘होता’ नामक अध्वर्यु ‘स ॐ सीदस्व’ इस मंत्र को पढ़े उस समय अध्वर्यु द्विगुणित मूजों के समूहों को नीचे वालुका पर चारों दिशा में भ्रमण कराकर ‘त्वमर्चिः’ इत्यादि तीन मंत्रों से उसी मूज समूह पर महावीर को रखता है ।

“अर्चि०” (म०) हे महावीर तुम चन्द्रमा के तेज रूपी हो ।

“शोचि०” (मं०) हे महावीर तुम अग्नि के तेज रूपी हो ।

“तपो०” (म०) हे महावीर तुम सूर्य के तेज रूपी हो ।

(६५) “एष वै०” (ब्रा०) यह (महावीर) धर्म हैं जो जपते हैं, ‘तपोसि’ मंत्र से इनको प्रसन्न करता है ।

(६६-१०१) “अनाघृष्टाः” (म०) हे पृथ्वी ! जो तुम राक्षसों से आक्रान्त न हो कर पूर्ण दिशा में अग्नि के अधीन हो सो तुम मुझे आयु (जीवन) दो ।

“अनाघृष्टेति वाचयति प्रादेशमप्यग्निं चारयन्तम्” (का०) (२०)

इस सूत्र का यह अर्थ है कि महावीर के ऊपर प्रादेश (उठे अङ्गूठे वाली मूठ) रखे हुए यजमान से अध्वर्यु ‘अनाघृष्टाः’ इत्यादि सात मंत्रों को पढ़ता है ।

“अग्निमेवा” (ब्रा०) अग्नि ही को पृथ्वी का स्वामी बनाता है ।

“पुत्रवती०” (मं०) जो तुम दक्षिण दिशा में इन्द्र के स्वामिन् से पुत्रवती हो सो तुम मुझे पुत्रादि प्रजा दो ।

सुपदा पथाद्देवस्य सवितुराधिपत्ये चक्षुर्मे दाः ।

आश्रुतिरुत्तरतो घातुराधिपत्ये रायस्पोषं मे दाः ।

विष्टतिरुपरिष्ठाद् बृहस्पतेराधिपत्य ओजो मे दाः ।

विश्वाम्यो' मा नाष्ट्राम्यस्याहि मनोरश्वासि (यजु० अ० ३७ मं० १२)

म० ध० (का०) (२६।३।५) अनाष्ट्रेति वाचयति प्रादेशमध्यधि धारयन्तम् । (२०)

महावीरोपरि अङ्गुष्ठङ्गुलिदेशं धरन्तं यजमानमध्यर्मुन्त्रान्वाचयतीति सूत्रार्थः । सप्त यजुंषि पृथिवी देवत्यानि यजमानस्याशीः । हे पृथिवि या त्वम् पुरस्तात् पूर्वम्याम् दिशि अनाष्ट्रा रक्षोभिरनाधर्षिता अग्नेराधिपत्ये स्वामित्वे सति मे मह्यं आयुर्दाः देहि ददातेर्लुङि मध्यमैकवचनेऽडभाव आर्षः ।

(१०२) अग्निमेवास्या अधिपतिं करोति (१४।१।३।१६)

इति श्रुतेः । या त्वं दक्षिणस्यां दिशि इन्द्रस्याधिपत्ये सति पुत्रवती पुत्रयुता सा मे मह्यं प्रजां पुत्रादिकाम् दाः देहि ।

(१०३) इन्द्रमेवास्याधिपतिं करोति नाष्ट्राणां ७ रक्षसामपहृत्या (१४।१।३।२१)

इति श्रुतेः । या त्वं पश्चात् पश्चिमस्यां दिशि सुपदा भवामि सुष्ठु अस्यां सीदन्ति जना इति सुपदाः । ईषद्दुःसुप्तिरिति खलु प्रत्ययः सवितुर्देवस्याधिपत्ये सति मा त्वं मे चक्षुः नेत्रेन्द्रियं दाः देहि ।

(१०४) देवमेवास्यै सवितारमधिपतिं करोति (१४।१।३।२१)

इति श्रुतेः । हे पृथिवि ! या त्वमुत्तरतः उत्तरस्यां दिशि घातुर्ब्रह्मणः आधिपत्ये सति आश्रुतिरसि आश्रावयन्ति ऋत्विजो यस्यां सा आश्रुतिः यत्रियो ह्युत्तरदेशः सा त्वं मे रायो धनस्य पोषं पुष्टिं दाः देहि ।

(१०५) घातारमेवास्या अधिपतिं करोति (१४।१।३।२२)

भाषा

“सुपदा” (मं०) जो तुम पच्छिम दिशा में लोगों के बैठने योग्य हो सो तुम सूर्य देवता के स्वामिन् से मुझे नेत्र इन्द्रिय दो ।

“आश्रुतिः” (मं०) हे पृथ्वि ! जो तुम उत्तर दिशा में ऋत्विजों के मंत्र पढ़ने का स्थान हो सो तुम ब्रह्मा के स्वामिन् से मुझे अधिक धन दो ।

“विष्टतिः” (मं०) हे पृथ्वि ! जो तुम ऊपर जुहु आदि को विशेष से धारण करती हो सो तुम बृहस्पति के स्वामिन् से मुझे बल दो ।

(१०२) “अग्निमेव०” अग्नि ही को पृथ्वी का अधिपति बनाता है ।

(१०३) “इन्द्रमेव०” इन्द्र ही को पृथ्वी का अधिपति बनाता है ।

(१०४) “देवमेव०” सूर्य ही को पृथ्वी का अधिपति बनाता है ।

(१०५) “घातार०” (ब्रा०) ब्रह्मा ही को पृथ्वी का अधिपति बनाता है ।

इति श्रुतेः । या त्वमुपरिष्ठात् उपरि देशे बृहस्पतेराधिपत्ये सति विधृतिरसि विशेषेण धारयतीति विधृतिः उपरिष्ठाज्जुह्वादिकं ध्रियते सा त्वं मे मह्यं औजो वलं दाः देहि ।

(१०६) बृहस्पतिमेवास्या अधिपतिं करोति (१४।१।३।२३) इति श्रुतेः ।

(का०) — विश्वाम्यो मेति दक्षिणत उत्तानं पाणिं निदधाति (२१)

महावीरादक्षिणभूमौ यजमानो मन्त्रं पठन् स्वस्त्रं निदधात्युत्तानम् । यजुर्वृहती । हे महावीरदक्षिणभूमे ! विश्वाम्यः मर्याम्यः नाष्ट्राम्यः नाग्रकर्त्रीम्यः पिशाचादिभ्यो लोक-प्रमिद्वम् नोऽस्मान् पाहि रक्ष ।

(१०७) सर्वाम्यो माऽर्तिभ्यो गोपाय (१४।१।३।२४)

इति श्रुतेः । “छन्दसि वा प्राप्तेद्वितयो”रिति विसर्गस्य मत्वम्” (का०) (१६।३।८)

मनोरश्वेति प्रादेशमुत्तरतः । (का०) (२२)

महावीरादुत्तरतो यजमानो निजप्रदेशं निदधातीति सूत्रार्थः । दैवी पङ्क्तिः । हे घर्मोत्तरभूमे ! त्वं मनोः राज्ञः अश्वा बद्धवासि वहनाय ।

(१०८) अश्वा ह वा इयं भूत्वा मनुमुवाह (१४।१।३।२५) इति श्रुतेः ॥१२॥

(१०९-११३) स्वाहा मरुद्भिः परिश्रीयस्व । दिवः स ऽं स्पृशस्पाहि । मधु मधु मधु (३७।१३)

म० घ० — (का०) (२६।३।६।१०) घृष्टिभ्यां भस्मना परिकीर्षाङ्गारैश्च विकटूतशकलैः परिश्रयति त्रयोदशभिः प्रागुदग्भिः, स्वाहा मरुद्भिरित्यधिकं दक्षिणतो द्वौ मन्त्रेण । (२३)

भाषा

“विश्वाम्यो०” (मं०)

(१०६) “बृहस्पतिमेवा०” (ब्रा०) बृहस्पति ही को पृथ्वी का अधिपति बनाता है ।

“विश्वाम्यो मेति दक्षिणत उत्तानं पाणिं निदधाति” (का०) (२१)

इस सूत्र का यह अर्थ है कि महावीर के दक्षिण भूमि पर इस मन्त्र से यजमान अपना उत्तान दाय रखता है ।

इस मन्त्र का यह अर्थ है कि हे महावीर की दक्षिण भूमि ! नाश करने वाली पिशाचिनी आदि सब से मेरी रक्षा करो ।

(१०७) “सर्वाम्यो०” (ब्रा०) सब आपत्तियों से मेरी रक्षा करो ।

“मनोरश्वेति प्रादेशमुत्तरतः” (का०) (२२)

इस सूत्र का यह अर्थ है कि महावीर की उत्तर भूमि पर यजमान अपना प्रादेश रखता है ।

“मनोर” (मं०) हे महावीर की उत्तरभूमि ! तुम चढ़ने के लिए मनु राजा की घोड़ी हो ।

(१०८) “अश्वा ह०” (ब्रा०) यह महावीर की दक्षिण भूमि घोड़ी होकर मनु को ले चलती है ।

(१०९-११३) “स्वाहा मरुद्भिः” (मं०)

“घृष्टिभ्या भस्मना परिकीर्षाङ्गारैश्च विकटूतशकलैः परिश्रयति त्रयोदशभिः प्रागुदग्भिः स्वाहा मरुद्भिरित्यधिकं द्वौ मन्त्रेण” (का०) (२३)

अध्वर्युर्धृष्टिभ्यां गार्हपत्यस्य भस्माङ्गारांश्च महावीरं परितो निक्षिप्य प्रागग्रैरुदगग्रै-
स्त्रयोदश विरुद्धतश्चकलैर्महावीरं परिवेष्टयति अङ्गारोपरि शकलान्निक्षिपतीत्यर्थः । तन्मध्याद्द्वौ
शकलौ मन्त्रेण प्राञ्चौ निदधाति शेषां तूष्णीम् । एवं प्रतिदिशं त्रिषु त्रिषु स्थितेषु अधिकं
त्रयोदशं दक्षिणतो निदधातीति सूत्रार्थः । मासानां त्रयोदशत्वात् त्रयोदशशकलैराच्छादनम् ।

(११४) त्रयोदश वै मामाः संवत्सरस्य संवत्सर एष य एष तपत्येष उ प्रवर्ग्यः (१४।
१।३।२८) इति श्रुतेः । यजुः पङ्क्तिर्मदेवत्या हे धर्म ! त्वं स्वाहाकारोऽग्निं हविराघारत्वा-
त्स्वर्यरूपोऽसि ।

(११५) एष वै स्वाहाकारो य एष तपत्येष उ प्रवर्ग्यः (१४।१।३।२६)

इति श्रुतेः । अतस्त्वं मरुद्भिः प्रजाभिरस्मद्द्रूपाभिः परिश्रीयस्व सेव्यस्व । कर्मणि यक ।
मरुतस्त्वामाश्रयन्तिवत्यर्थः ।

(११६) विशो वै मरुतो विशैवेतत् चित्रं परिवृ ७ हति तदिदं सत्रमुभयतो विशा
परिवृढम् (१४।१।३।२७) इति श्रुतेः ।

(का०) (२६।२।१०) सुवर्णशतमानेनापिदधाति दिवः स ७ स्पृश इति । (२४)

भाषा

इस सूत्र का यह अर्थ है कि अध्वर्यु, गार्हपत्य अग्नि के भस्म और अङ्गारों को महावीर के
चारों ओर धृष्टि (सुवाविशेष) रख कर उन अङ्गारों के उत्तर महावीर के एक २ दिशा में तीन
तीन विकङ्कत (कोयला विशेष) के खण्डों को रखता है और उनमें पूर्व दिशा के दो खण्डों को मन्त्र
से और अवशिष्ट खण्डों को जुपके से रखता है । एक वर्ष में मलमास लेकर तेरह महीने होते हैं
इसी से तेरह खण्ड अध्वर्यु रखता है जिनमें से प्रत्येक दिशा में तीन २ खण्ड होने से बारह खण्ड
होते हैं । और एक खण्ड जो बचता है उसको “स्वाहा मरुद्भिः” इस मन्त्र से महावीर की दक्षिण
दिशा में रखता है । और इसी मन्त्र से पूर्व दिशा वाले उक्त दो खण्डों को भी । और मन्त्र का यह
अर्थ है कि हे महावीर ! तुम स्वाहाकार अर्थात् सूर्य रूप हो । इससे हम सब प्रजा तुम्हारी सेवा
करें । इस सूत्र से उक्त १३ खण्ड में प्रमाण ब्राह्मण वाक्य और इस मन्त्र में ‘स्वाहाकार’ शब्द का
सूर्य और मरुत् शब्द का प्रजा अर्थ होने में प्रमाण ये दो ब्राह्मणवाक्य हैं ।

(११४) “त्रयोदश वै” (ब्रा०) एक वर्ष के १३ भाग होते हैं और वर्ष यही है जो कि तपता
है अर्थात् सूर्य रूपी महावीर ।

(११५) “एष वै०” (ब्रा०) यही स्वाहाकार है, जो तपता है अर्थात् सूर्य रूपी महावीर ।

(११६) “विशो वै०” (ब्रा०) प्रजा ही मरुत है क्योंकि प्रजा ही का क्षत्रिय स्वामी होता है ।

“सुवर्णशतमानेनापिदधाति दिवः स ७ स्पृश इति” (ब्रा०) (२४)

इस सूत्र का यह अर्थ है कि चौबीस रत्नी सुवर्ण के बने हुए पत्र से “दिवः स ७” इस मन्त्र
को पढ़ महावीर को आच्छादित करता है ।

शतरक्तिकापरिमितेन सुवर्णेन महावीरमाच्छादयतीति सूत्रार्थः । देवी जगती सुवर्ण-
देवत्या । हे शतमान ! दिवः सुलोकसम्बन्धिनः संस्पृशः स्पर्शकर्तृन् देवान् पाहि । “देवा
राक्षसेभ्यो भीता महावीररक्षायै स्वर्णं स्थापितवन्त” इति श्रौती कथा ।

(११७) देवा अविमयुर्यद्वे न इममघस्ताद्रक्षां सि नाप्रा न हन्युरित्यग्नेर्वा एतद्रेतो यद्
हिरण्यं नाप्रां रक्षसामपहत्यै इति (श० १४।१।३।३६)

(का० २६।४।२) कृष्णाजिनावकृत्तैर्धवित्रैरुपवीजयति त्रिभिर्दण्डवद्भिर्मधु मध्विति । (२५)
कृष्णाजिनकृतैर्दण्डयुक्तैस्त्रिभिर्व्यजनैरग्निं वीजयति दीपनायेति सूत्रार्थः । त्रीणि यजूंषि
प्राणदेवत्यानि दैव्युष्णिक् । मधुरससाम्यात् प्राणो मधु उच्यते । मधु मधु मधु प्राणोदा-
नव्यानघ्रयं महावीरै स्थापयतीत्यर्थः । तथा च श्रुतिः (श० १४।१।३।३०)

(११८) अथ धवित्रैराधुनोति मधु मध्विति त्रिः प्राणो वै मधु प्राणमेवास्मिन्नेतद्वाति ।
त्रीणि भवन्ति त्रयो वै प्राणाः प्राण उदानो व्यानस्तानेवास्मिन्नेतद्वातीति ।

(११९) गर्भो देवानां पिता मतीनां पतिः प्रजानाम् । सं देवो देवेन सवित्रा गत स ७
सूर्येण रोचते । (यजु० अ० ३७ मं० १४)

म० ध०—(का० २६।४।११) परिक्रम्योपतिष्ठन्तेऽकृतं चेद् गर्भो देवानामिति । (२६)

भाषा

“दिव. स ७ स्पृश.” (म०) हे शतमान (सौ रक्षी सुवर्ण) । तुम स्वर्ण को स्पर्श करने
वालों (देवता) की रक्षा करो । क्योंकि देवता, राक्षसों से डरकर महावीर की रक्षा के लिए
सुवर्ण रखते हैं । यह आख्यायिका इस ब्राह्मण में है जो कि अब लिखी जाती है ।

(११७) “देवा अविमयुः” (ब्रा०) देवता लोग यह डरते हैं कि मेरे इस महावीर को भूलोक
में नाशक राक्षस कदाचित् मारें इससे नाशक राक्षसों के नाशार्थ, अग्नि का वीर्य यह सुवर्ण है ।

“कृष्णाजिनावकृत्तैर्धवित्रैरुपवीजयति त्रिभिर्दण्डवद्भिर्मधु मध्विति” (का०) (२५)

इस सूत्र का यह अर्थ है कि कृष्ण मृगचर्म के बने हुए ३ पखाओं से अग्नि को प्रज्वलित
करता है । “मधु मधु०” (म०) यह मन्त्र महावीर मूर्ति में प्राणप्रतिष्ठा के लिये है और इसमें एक २
मधु शब्द पृथक् पृथक् मन्त्र हैं, इससे वे ३ मन्त्र हैं, और इनका अर्थ जिस ब्राह्मण वाक्य में है
वह यह है कि—

(११८) “अथ धवित्रैः” (ब्रा०) तदनन्तर “मधु मधु मधु” इन मन्त्रों को पढ़कर पखाओं से
अग्नि को प्रज्वलित करता है, क्योंकि प्राण ही को मधु कहते हैं, और वे मन्त्र ३ हैं, तथा प्राण
भी ३ अर्थात् प्राण, उदान, व्यान । इसलिये इन ३ मन्त्रों से इन तीन प्राणों को महावीर की मूर्ति
में प्रतिष्ठित करता है ।

(११९) “गर्भो देवानां” (मं०) देव अर्थात् रश्मियों का गर्भ (ग्रहण करने वाले) तथा
बुद्धियों के पिता (पालक) और प्रजाओं के पति महावीर सूर्य देव के साथ मिलते हैं और मिलित
होकर दीप्त होते हैं अर्थात् उनकी हृम स्तुति करते हैं ।

“परिक्रम्योपतिष्ठन्तेऽकृतं चेद्गर्भो देवानामिति” (२६)

धवित्रैर्वीजनसमये उच्चरं देववत् परिक्रमणं प्रागकृतं चेदिह त्रिः परिक्रम्येतरथाऽऽवृत्तिं सकृत् कृत्वा “गर्भो देवानामि”त्यादिभिः, नमस्ते अस्तु मा मा हिंसीरित्यन्तैरवकाशसंज्ञ-
कैर्मन्त्रैः सयजमाना ऋत्विजो महावीरमुपतिष्ठन्त इति सूत्रार्थः । धर्मदेवत्या अवकाशमन्त्रा मा
मा हिंसीरित्यन्ताः आद्या ऋचां पङ्क्तिः । अथ मन्त्रार्थः । देवो दीप्यमानो महावीरः सवित्रा
देवेन सह सङ्गत सङ्गच्छते । गमेर्लुङि ‘वा गम’ इति विकल्पेनात्मनेपदे सिचः कित्वा-
‘दनुदात्तोपदेशे’ति मलोपे ‘ह्रस्वादङ्गादिति’ सिचो लोपः ‘बहुलं छन्दस्यमाह योगेऽपी’
त्यडभावः “समो गमि”त्यादिना तड् । यश्च धर्मः सूर्येण सहैकीभूतः सन् संरोचते सम्यग्-
दीप्यते तं वयं स्तुम इति शेषः । कीदृशः ? देवानां दीप्तानां रश्मीनां दृश्यमानानां सर्वेषां वा
गर्भः गृह्णातीति गर्भः ग्रहीता । (१४।१।४।२)

(१२०) एष वै गर्भो देवानां य एष तपत्येष हीदं सर्वं संगृभ्णात्येतेनेदं सर्वं
गृभीतमेव उ प्रवर्ग्य इति श्रुतिः, तथा मतीनां बुद्धीनां पिता पालकः बुद्धिप्रवर्तकः प्रजानां
पतिः पालकः ॥ १४ ॥

(१२१) समग्निरग्निना गत सं दैव्येन सवित्रा स एं सूर्येणारोचिष्ट । स्वाहा समग्निस्त-
पसा गत सं दैव्येन सवित्रा स एं सूर्येणारुरुचत् (य० अ० २७ मं० १५)

म० घ०—ब्राह्मयजुषुष्टुप् । यः अग्निः धर्मः अग्निना सह संगत सङ्गच्छते यश्च सूर्येण
सह समरोचिष्ट संरोचते (१४।१।४।६)

(१२२) अवरं स्वाहाकारं करोति परां देवताममावेव बन्धुः इति श्रुतेः । स्वाहा अग्निः
स्वाहासहितोऽग्निर्धर्मस्तपसा सूर्यतेजसा सङ्गत सङ्गच्छते । दैव्येन देवेन सवित्रा च सङ्गच्छते
सूर्येण सह समरुरुचत सर्वं सम्यक् रोचयति प्रकाशयति रोचतेर्णिजन्तान्बुद्धिं, वयं तं स्तुम
इति शेषः ॥ १५ ॥

भाषा

इस सूत्र का यह अर्थ है कि यदि पूर्व ही अर्थात् पंखा हॉकने के अनन्तर तुरत ही तीन
प्रदक्षिणा महावीर की न हुई हो तो ३ बार, हुई हो तो १ बार यजमान सहित सब ऋत्विज् प्रदक्षिणा
कर “गर्भो देवानाम् ” इस मन्त्र से लेकर “नमस्ते अस्तु मा मा हि एं सीः” इस मन्त्र पर्यन्त इन
“अवकाश” नामक मन्त्रों से महावीर की स्तुति करते हैं (वे मन्त्र क्रम से लिखे जाते हैं परन्तु
बीच २ में यथा संभव इनका ब्राह्मण भी लिखा जाता है) ।

(१२०) “एष वै गर्भो” (ब्रा०) वही तेजों के गर्भ हैं जो कि यह तपते हैं, अर्थात्
सूर्य रूपी महावीर ।

(१२१) “समग्नि०” (मं०) जो अग्नि रूपी महावीर अग्नि के साथ मिलने हैं, और सूर्य के
साथ मिलकर दीप्त होते हैं । अग्नि से मिलित महावीर, सूर्य के तेज और सूर्य देव से भी मिलते हैं,
और सग जगत् को प्रकाशित करते हैं ।

(१२२) “अवरं” (मं०) महावीर को सूर्य रूपी परा देवता बनाता है ।

(१२३) धर्ता दिवो विभाति तपसस्पृथिव्यां धर्ता देवो देवानाममर्त्यस्तपोजाः । वाच-
मस्मे नियच्छ देवा युवम् (य० अ० ३७ मं० १६)

म० ध०—ऊर्ध्ववृहती, त्रिजागतोर्ध्ववृहती । अत्राद्यौ त्रयोदशवर्णां तृतीयएकादश-
वर्णस्तेनैकाधिका । स देवो धर्मः अस्मे अस्मासु । विभक्तेः शे आदेशः । वाचं नियच्छ पुरुषव्य-
त्ययः । यज्ञं नियच्छतु स्थापयतु । किं भूतां वाचम् ? देवयुवम्, देवान् यौति मिश्रयति देवयुः
ताम्, किपि तुगभाव आर्पः । अनित्यमागमशासनमिति वचनात् । देवसमूहमाह्वयन्तं यज्ञं
समापयत्वित्यर्थः ।

(१२४) यज्ञो वै वाग्यज्ञमस्मभ्यं प्रयच्छ येन देवान्प्रीणामेत्येवैतदाहेति (१४।१।४।२)

श्रुतेः देवयुवमित्यत्र संहितायां वकाराकारस्य दीर्घः । स कः ? यो देवः पृथिव्यां
विभाति शोभते । कीदृशः ? दिवो धर्ता द्युलोकस्य धारयिता तपसः रश्मिजालस्य च धर्ता ।
देवानाञ्च धर्ता । अमर्त्यः मनुष्यधर्मरहितः अजरामरः । तपोजाः तप आदित्यस्तस्माज्जायत
इति तपोजाः सूर्योत्पन्नः ॥ १६ ॥

(१२५) अपश्यं गोपामनिपद्यमानमा च परा च पथिमिश्चरन्तम् ।

स सघ्रीचीः स विपूचीर्वसान आवरीवर्ति भुवनेष्वन्तः ॥ (य० ३७ मं० १७)

म० ध०—त्रिषुब्बदीर्घतमोदृष्टा । स घर्मो भुवनेषु त्रिषु लोकेषु अन्तर्मध्ये व्यवस्थितः
आवरीवर्ति पुनः पुनरावर्तते, दृतेर्यद्भुकिरूपम् । कीदृशः ? सघ्रीचीः सह अञ्चन्तीति सघ्रीच्यः
सहस्य सधिरादेशः सहाञ्चना दिशो रश्मीन् वा वसानः आच्छादयन् वस आच्छादने ज्ञानच-
प्रत्ययः । विपूचीः विपुनिपातो नानार्थः, विपु अञ्चन्तीति विपूच्यः ताः नानाञ्चना
दिशो रश्मीन् वा वसानः विवन्तादुगितश्चेति ङीपि अवच इत्यलोपे, चाविति पूर्वपददीर्घः ।

(१२६) सघ्रीचीश्च स ह्येव विपूचीश्च दिशो वस्तेऽयो रश्मीनि (१४।१।४।३) श्रुतिः ।

एकः सशब्दः पादपूरणः । स कः ? यमहमपरयमादित्यरूपं परयामि । कीदृशम् ? गोपाम्
गोपायतीति गोपास्तम् किपि यलोपः । अनिपद्यमानं निपद्यते पततीति निपद्यमानः, न
निपद्यमानोऽनिपद्यमानस्तं, अन्तरिक्षे गच्छन्तमपि नाधः पतन्तम्, च पुनः पथिमिः
देवमार्गैः आचरन्तमागच्छन्तं पराचरन्तं च गमनागमने कुर्वाणम् ॥ १७ ॥

भाषा

(१२३) “धर्ता दिवो०” (मं०) जो महावीर देव स्वर्ग और तेज समूह तथा देवताओं को
धारण करते, सूर्य से उत्पन्न और अजर अमर होकर पृथ्वी पर शोभित हैं वह, देव समूह को बुलाने
वाले इस वाक्स्वरूपी यज्ञ को स्थापन करें ।

(१२४) “यज्ञो वै०” (वा०) यज्ञ ही वाक् है ।

(१२५) “अपश्यन्०” (मं०) जिसको हम आकाश में आते जाते देखते हैं वही
सूर्य तीनों लोकों में महावीर रूप से व्यवस्थित और अनेक प्रकार के तेज को धारण करते हैं ।

(१२६) “स सघ्री०” (वा०) वह यह महावीर अनेक तेजों को धारण किये हुये हैं ।

(१२७) विश्वासां भुवां पते विश्वस्य मनसस्पते, विश्वस्य वचसस्पते सर्वस्य वचसस्पते । देवश्रुत्तं देव धर्मदेवो देवान् पाहि अत्र प्रावीरनु चां देववीतये । मधुमाध्वीभ्यां मधुमाध्वीभ्याम् (य० अ० ३७ मं० १८)

म० ध०—अतएः । हे विश्वासां भुवां पते सर्वासां पृथिवीनां भवामिन् विश्वस्य सर्वप्राणिगतस्य मनसः पते ! अधिपते ! विश्वस्य वचसस्पते ! सर्वप्राणित्रचनस्य पालक ! सर्वस्य त्रयीलक्षणस्य वचसः पते ! प्रवर्तक ! हे देवश्रुत् ! देवैः श्रूयत इति देवश्रुत् देवप्रसिद्ध हे देव ! दीप्यमान ! हे धर्म ! देवस्त्वं देवान्पाहि रक्ष । एवं धर्मं संप्राध्व्याश्विनावाह, हे अश्विनौ ! अत्र यज्ञे देववीतये देवतर्पणाय अनु अनन्तरं धर्मो चां प्रावीः प्रावीत् तर्पयतु लोड्ये लुङ् पुरुषव्यत्ययश्च युवयोस्तृप्त्या सर्वे देवास्तृप्यन्तीति भावः । याम्यां युवाम्यां दध्या-ङ्ङाधर्वणो मधुसंज्ञकं ब्राह्मणमुवाच ।

(१२८) दध्यङ् ह वा आभ्यामाथर्वणो मधुनाम ब्राह्मणमुवाच (१४।१।४।१३)

इति श्रुतेः । कीदृशाभ्यां युवाभ्याम् । माध्वीभ्यां मधुब्राह्मणमीयाते तौ माध्वौ ताभ्याम्, 'ई गतौ' क्तिप् । तथा माध्वीभ्यां मधुब्राह्मणमञ्चतः पूजयतस्तौ मध्वञ्चौ ताभ्याम्, मध्वग्न्यामिति प्राप्ते ङीप्, अलोपे, मध्वीभ्यामिति लिङ्गव्यत्ययः, आदिर्दीर्घश्छान्दसः (य० अ० मं० १८)

(१२९) हृदे त्वा मनसे त्वा सूर्याय त्वा ऊर्ध्वो अध्वरं दिवि देवेषु घेहि (य० अ० ३७ मं० १९)

म० ध०—परोष्णिक् । आद्यावष्टाणौ तृतीयो द्वादशार्णः सा परोष्णिक्, 'परोष्णिक् परत' इत्युक्तेः । आद्ययोर्व्यूहः । हे धर्म, हृदे त्वा हृदयस्वाध्याय त्वा त्वां स्तुम इति शेषः । मनसे मनः शुद्ध्यर्थं त्वा त्वां स्तुमः, दिवे स्वर्गप्राप्त्यै, त्वा त्वां स्तुमः । सूर्याय सूर्यतृप्त्यै त्वा त्वां स्तुमः ।

भाषा

(१२७) "विश्वासा०" (मं०) हे सब भूमियों के पति ! सन प्राणियों के मनों के अधिपति सब प्राणियों के वचनों के पालक, वेदसम्प्रदाय के प्रवर्तक, देवताओं में प्रसिद्ध महावीर देव ! धर्म तुम देन ! देवों की रक्षा करो । हे दोनों अश्विन् देवों के तर्पणार्थ महावीर हमको तृप्त करें । क्योंकि आप की तृप्ति से सन देवताओं की तृप्ति, इसकारण होती है कि, "दध्यङ्" आध्वर्य ने आप दोनों को "मधु" नामक ब्राह्मण ग्रन्थ सुनाया है ।

(१२८) "दध्यङ् ह वा०" (ब्रा०) दध्यङ् आध्वर्य, दोनों अश्विनो से मधु नामक ब्राह्मण को कहते हैं । उक्त मन्त्र के उत्तरार्द्ध का अर्थ—आप दोनों मधु ब्राह्मण को जानते और उसकी प्रशंसा करते हैं ।

(१२९) "हृदे त्वा०" (मं०) हे धर्म (महावीर) ! हृदय की स्वस्थता के लिये तथा मन के शुद्ध्यर्थ और स्वर्ग लोक के प्राप्त्यर्थ तथा सूर्य की तृप्ति के लिये हम तुम्हारी स्तुति करते हैं, अर्थात् हमारे हृदय को स्वस्थ और मन को निर्मल कर हमको स्वर्ग पहुँचा कर सूर्य को तृप्त कीजिये और सान्धान होकर मेरे इस यज्ञ को स्वर्ग लोक में देवताओं के समीप प्रसिद्ध कीजिये ।

हृदयं मे संशोध्य मनो निर्मलं कृत्वा दिवमस्मान्नीत्वा सूर्यं तर्पयेति भावः। किञ्च ऊर्ध्वः सावधानः सन् अध्वरमस्मदीयं यज्ञं दिवि द्युलोके वर्तमानेषु देवेषु धेहि स्थापय, यज्ञे गते यजमानो गच्छत्येवेति भावः ॥ १६ ।

(१३०।१३१) पिता नोऽसि पिता नो बोधि नमस्ते अस्तु मा मा हि ॐ सीः । त्वष्टुमन्तस्त्वा सपेम पुत्रान्पशून्मयि धेहि प्रजामस्मासु धेहि अरिष्टाह ॐ सह पत्या भूयासम् (य० अ० ३७ मं० २०)

म० ध०—ऋगायत्री हे महावीर ! त्वं नो अस्माकं पिताऽसि पालको भवसि पितेव नोऽस्मान् बोधि बोधय, सर्वथा नमस्ते अस्तु मा मां हिंसीः मा जहि । महावीरोपस्थानं समाप्तम् ।

(का०) त्वष्टुमन्त इत्येनां वाचयति । (२७)

महावीरमीक्षमाणमपनीतशिरोवस्त्रां धर्मं पश्यन्तीं पत्नीमध्वर्युर्वाचयतीत्यर्थः । ऋचां त्रिष्टुप् धर्मदेवस्या पत्न्याग्नीः । हे धर्म ! वयं त्वा त्वां सपेम । स पतिः स्पृशतिकर्मा । मैथुनाय त्वाप्तुपस्पृशामः । कीदृशा वयम् ? त्वष्टुमन्तः त्वष्टा विद्यते येषां ते त्वष्टुमन्तः त्वष्टा रेतसामधिकारी तत्सहिताः मैथुनार्थोपस्पृशे वीर्याभिष्टाताऽपेक्षितोऽत एतद्युताः । अतः पुत्रान् पशून् च मयि धेहि स्थापय प्रजासुत्तरोत्तरवंशवृद्धिम् अस्मासु धेहि स्थापय । किञ्च पत्या भर्त्रा सह अरिष्टा अनुपहिंसिता अहं भूयासम् भवेयम् । भर्तृमती चिरञ्जीवेयमित्यर्थः ।

(१३२) वृषा वै प्रवर्ग्यो योषा पत्नी मिथुनमेवैतत् प्रजननं क्रियते (१४।१।४।४६) इति श्रुतेः ।

भाषा

(१३०।१३१) “पिता नोऽसि०” (म०) हे महावीर ! आप हमारे पिता (पालक) हैं, पिता के ऐसा हमको समझाह्ये । आप को सर्वथा नमस्कार है । हम पर क्रूर दृष्टि न कीजिये । यहाँ तक महावीर की स्तुति हो चुकी ।

“ त्वष्टुमन्त इत्येनां वाचयति ” (का०) (२७)

इस सूत्र का यह अर्थ है कि यजमान की पत्नी अपने शिर से वस्त्र उतार दे, और अध्वर्यु “त्वष्टुमन्त” इस मन्त्र को उस समय उससे पढ़ाये ।

“ त्वष्टुमन्तः ” (मं०) हे धर्म (महावीर) ! हम अपने पति के साथ मैथुन मुख के लिये तुमको स्पर्श करती हैं क्योंकि वीर्य के देवता त्वष्टा हमारे हृदय में हैं, इस कारण हमारे पुत्रों और पशुओं का स्थापन कीजिये, और मेरे वंश की उत्तरोत्तर वृद्धि कीजिये, तथा मैं अपने पति के साथ चिरंजीविनी होऊँ ।

(१३२) “वृषा वै०” (मा०) यह महावीर वृषा (वीर्यदाता) हैं, इसी लिये यजमान की पत्नी प्रजा उत्पन्न करती है ।

(१३३) यज्ञस्य शीर्षच्छिन्नस्य शिर एतद्देवाः प्रत्यदधुर्यदातिथ्यं न ह वाऽस्यापशी-
र्ष्णा केन च न यज्ञेनेष्टं भवति य एवमेतद्देव (श० ब्रा० १४।२।२।४६)

(१३४) यज्ञस्य शीर्षच्छिन्नस्य शुगुदक्रामत्सेमान् लोकानाविशन्त यैवैनमेतच्छुचा
समर्द्धयति कृत्स्नं करोतीति (श० १४।२।२।२)

(१३५-१३७) या ते धर्म दिव्या शुग्या गायत्र्या ॐ हविर्धानि । सा त आप्यायतां
निष्यायतां तस्यै ते स्वाहा । या ते धर्मान्तरिक्षे शुग्या त्रिष्टुभ्याग्नीध्रे । सा त आप्यायतां
निष्यायतां तस्यै ते स्वाहा । या ते धर्म पृथिव्यां ॐ शुग्या जगत्या ॐ सदस्या । सा त
आप्यायतां निष्यायतां तस्यै ते स्वाहा ॥ (य० अ० ३८ मं० १८)

म० ध०—(का०) (२६।७।४) चतुर्गृहीतेनाभिजुहोति या ते धर्म दिव्याशुगिति
प्रतिमन्त्रम् (२८)

अध्वर्युराज्यं संस्कृत्य चतुर्गृहीतं कृत्वा तेन जुहोति अग्नीधा ध्रियमाणेषु त्रिषु
शलाकात्रिकेषु त्रिभिर्मन्त्रैस्तृतीयेनोपविश्येत्यर्थः । त्रीणि यज्ञंषि धर्मदेवत्यानि ऋक्सूयः ।
हे धर्म ! या ते तव दिव्या दिवि भवा शुक् दीप्तिः या गायत्र्या छन्दसि प्रविष्टा या हवि-
र्धाने यज्ञगृहे प्रविष्टा मा ते तव शुक् आप्यायताम् वर्धताम् । निष्यायतां संहता दृढा भवतु
'यै स्तस्यै शब्दमद्वातयोः' लोद् । तस्यै शुचे ते तुभ्यं च स्वाहा । हे धर्म ! या ते तव अन्तरिक्षे
भाषा

(१३३) “यज्ञस्य शीर्ष्णं०” (ब्रा०) यज्ञ के कटे शिर को देवता पुनः लगा देते हैं, वह शिर
ही है जो कि अतिथि का सम्कार करना है । और इस बात को जो जानता है उसके सब यज्ञ शिर
से पूर्ण होते हैं ।

(१३४) “यज्ञस्य शीर्ष्णं०” (ब्रा०) यज्ञ के शिर कटने पर गले से शुक् (दीप्ति) निकल कर
सन लोकों में प्रविष्ट होती है, मन्त्र से उसको चढ़ाकर यज्ञ को शिर से पूर्ण करें ।

“चतुर्गृहीतेनाभिजुहोति या ते धर्म दिव्या शुगिति प्रतिमन्त्रम्” (का०) (२८)

इस सूत्र का यह अर्थ है कि अग्नीध्र नामक ऋत्विज् जिस समय वैधी हुई तीन २ शलाकाओं
को धारण करता है, उस समय अध्वर्यु, घृत को संस्कार पूर्वक चार बार अहण कर उससे “या ते
धर्म” इन तीन मन्त्रों को पढ़ कर होम करता है अर्थात् दो मन्त्रों को खड़ा होकर और तीसरे मन्त्र
को बैठ कर पढ़ता है ।

(१३५-१३७) “या ते धर्म०” (मं०) हे धर्म (महावीर) ! जो तुम्हारी स्वर्ग की शुक् (तेज)
गायत्री छन्द और “हविर्धान” नामक यज्ञमण्डप में प्रविष्ट है वह वृद्धि को प्राप्त और दृढ़ हो ।
उस शुक् के और तुम्हारे लिये स्वाहा (घृत देता हूँ) ।

हे धर्म ! जो तुम्हारी आकाश की शुक् जगती छन्द और आग्नीध्र नामक इस मण्डप में प्राप्त
है वह शुक् पूर्ववत् ।

“या ते धर्म०” (मं०) हे धर्म ! जो तुम्हारी पृथ्वी लोक की शुक् जगती छन्द और सदस
नामक मण्डप में प्रविष्ट है, वह तुम्हारी शुक् पूर्ववत् ।

शुक् त्रिष्टुभिः छन्दसि अग्नीध्रे सदने च प्रविष्टा सा त इति पूर्ववत् । हे धर्म ! या ते पृथिव्यां शुक् जगत्यां छन्दसि प्रविष्टा । कीदृशी ? सदस्या सदसि प्रविष्टा यज्ञगृहे स्थिता सा त इत्युक्तम् (१८)

(१३८) मयि त्यदिन्द्रियं बृहन्मयि दक्षो मयि क्रतुः । धर्मस्त्रिशुम्भिराजति विराजा ज्योतिषा सह ब्रह्मणा तेजसा सह (य० अ० ३८ मं० २७) ।

म० ध०—(का०) (२६।७।५५) मयित्यदिति मक्षणम् । (२६)

हुतशेष दधिधर्म यजमानत्विजः सोपहवं मक्षयन्तीत्यर्थः । पङ्क्तिः अष्टाक्षरपञ्चपादा दधिधर्मदेवत्या यजमानाशीर्देवत्येति केचित् । बृहत् महत् त्यत् तत् इन्द्रियं प्रसिद्धं वीर्यं मयि विराजति, विराजतु । लकारव्यत्ययः । दक्षः संकल्पसिद्धिः मयि विराजतु । क्रतुः सत्संकल्पो मयि विराजतु विशेषेण राजते विराट् तेन जगत्प्रसिद्धेन ज्योतिषा तेजसा आदित्याख्येन सह ब्रह्मणा त्रयीलक्षणेन ज्योतिषा च सह धर्मो मयि विराजतु । कीदृशो धर्मः ? त्रिशुर् तिस्रः शुचः दीप्तयो यस्य मः । तास्तिस्रः शुचो 'या ते धर्मदिव्या शुभित्वष्टादश्यां कण्डिकायां शालाकमन्त्रे व्याख्याताः ॥ २७ ॥

(१३९) यस्य धर्मो निर्दीर्य ते तस्य प्रायश्चित्तिः (श० ब्रा० १४।३।२।१)

(१४०) पूर्णाहुतिं जुहोति सर्गं वै पूर्णं सर्वैर्यैवैनद्भिपज्यति यतिकञ्च निबृढम् यज्ञस्य (श० ब्रा० १४।३।२।२)

(१४१-१४७) स्वाहा प्राणेभ्यः साधिपतिकेभ्यः । पृथिव्यै स्वाहा अपये स्वाहा । अन्तरिक्षाय स्वाहा । वायवे स्वाहा । दिवे स्वाहा । सूर्याय स्वाहा (यजु० अ० ३६ मं० १)

(१४८-१५४) दिग्भ्यः स्वाहा । चन्द्राय स्वाहा । नक्षत्रेभ्यः स्वाहा । अद्भ्यः स्वाहा । धरुणाय स्वाहा । नार्भ्य स्वाहा । पूताय स्वाहा । (य० अ० ३६ मं० २)

म० ध०—प्रसर्ग्ये धर्मभेदे प्रायश्चित्तम् का० तत्र (२६।७।४६) स्वाहा प्राणेभ्यः साधिपतिकेभ्यः इति पूर्णाहुतिमाद्यामुत्तमां च मनसः काममाकृतमिति । (३०)

भाषा

“मयित्यदिति मक्षणम्” (का०) (२६)

इस सूत्र का यह अर्थ है कि होम से वैचे हुए दही को यजमान और ऋचिज “मयित्यद” मन्त्र से स्वाते हैं ।

(१३८) “मयित्य०” (म०) वह प्रसिद्ध इन्द्रिय अर्थात् वीर्य मुक्कमे विराजै, संकल्प की सिद्धि मुक्कमे विराजै, शुभ संकल्प मुक्कमे विराजै, प्रसिद्ध ज्योति और तीनों वेद के साथ तीन दीप्ति वाले महानीर मुक्कमे विराजै ।

(१३९-१४०) “यस्य धर्मो०” (ब्रा०) जिस यजमान के महावीर टूट जाय वह प्रायश्चित्त करे, इस प्रायश्चित्त का प्रकार कालायन ने कहा है कि—

“स्वाहा प्राणेभ्यः साधिपतिकेभ्य इति पूर्णाहुतिमाद्यामुत्तमां च मनसः काममाकृतमिति” (का०) (३०)

अध्वर्युः “भूमिर्भूमिं” “य ऋते चेदि”ति मन्त्राभ्यां मग्नं धर्ममभिमृश्य परमेष्ठ्यादि-
चतुस्त्रिंशदाहुतीर्हुत्वा “स्वाहा प्राण्येभ्यः” इत्याद्यां पूर्णाहुतिं हुत्वा पृथिव्यै स्वाहेत्याहुतिविंशति
सकृन् गृहीतेन हुत्वा मनस इत्यन्त्यां पूर्णाहुतिं करोतीत्यर्थः । मन्त्रार्थो यथा—साधिपति-
केभ्यः अधिपतिना हिरण्यगर्भेण सह वर्तमानेभ्यः प्राण्येभ्यः स्वाहा सुहुतमस्तु इति पूर्णाहुति-
मन्त्रः । ततो विंशतिः स्पष्टा मन्त्राः पृथिव्यै सुहुतमस्तु । एवमग्रेऽपि अग्नये अन्तरिक्षाय
वायवे दिवे सूर्याय ॥ १ ॥

दिग्भ्यः चन्द्राय नक्षत्रेभ्यः अद्भ्यः वरुणाय नाम्यै देवतायै पूताय शोधकाय पुनाति
पूतः देवस्तस्मै ॥ २ ॥

(१५५-१५८) “मुखमेवास्मिन्नेतद्दधाति” नासिके एवास्मिन्नेतद्दधाति । अक्षिणी
एवास्मिन्नेतद्दधाति । कर्णावेवास्मिन्नेतद्दधाति । (श० १४।१।२।१७)

(१५९-१६५) वाचे स्वाहा । प्राणाय स्वाहा । प्रणाय स्वाहा । चक्षुषे स्वाहा । चक्षुषे
स्वाहा । श्रोत्राय स्वाहा । श्रोत्राय स्वाहा । (य० अ० ३६ मं० ३ इति क्रमेण मन्त्राः)
अत्र प्राणार्दानामित्यस्य तदाश्रयनासापुटादीनामित्यर्थः ।

भाषा

इस सूत्र का अर्थ है कि अध्वर्यु “भूमिर्भूमिं” “य ऋते चेद” इन मन्त्रों से दूटे महावीर को
स्पर्श कर परमेष्ठी आदि ३४ आहुतियों को होमकर “स्वाहा प्राण्येभ्यः” इस मन्त्र से पहली पूर्णाहुति
देकर “पृथिव्यै स्वाहा” इत्यादि मन्त्रों से एक बार लिये हुये घृत की २० पूर्णाहुति देकर “मनसः”
इस मन्त्र से द्वितीय पूर्णाहुति देता है ।

(१४१-१४७) “स्वाहा” (मं०) हिरण्यगर्भ के सहित प्राणों के लिये स्वाहा । (अच्छ्वा होम हो)
“पृथिव्यै” पृथिवी के लिये स्वाहा । “अग्नये ०” अग्नि के लिये स्वाहा । “अन्तः ०” आकाश के लिये
स्वाहा । “वायवे ०” (मं०) वायु के लिये स्वाहा (होम करता हूँ) । “दिवे ०” (मं०) स्वर्ग के
लिये स्वाहा । “सूर्याय ०” (मं०) सूर्य के लिये स्वाहा ।

(१४८-१५४) “दिग्भ्यः” (मं०) दिशाओं के लिये स्वाहा । “चन्द्राय ०” (मं०) चन्द्रमा
के लिये स्वाहा । “नक्षत्रेभ्यः ०” (मं०) नक्षत्रों के लिये स्वाहा । “अद्भ्यः ०” (मं०) जल के लिये
स्वाहा । “वरुणाय ०” (मं०) वरुण के लिये स्वाहा । “नाम्यै ०” (मं०) नामि नामरु देवता के
लिये स्वाहा । “पूताय ०” (मं०) शोधन करने वाले देवता के लिये स्वाहा ।

(१५५-१५८) “मुग्धमेरा ०” (त्रा०) दूटे महावीर में मुख का स्थापन करै । “नासिके ०”
(त्रा०) दूटे महावीर में नासिका के दो पुटों का स्थापन करै । “अक्षिणी ०” (त्रा०) दूटे महावीर
में आँखों का स्थापन करै । “कर्णा ०” (त्रा०) दूटे महावीर में कानों का स्थापन करै ।

(१५९-१६५) “वाचे ०” (मं०) मुख के देवता के लिये स्वाहा । “श्राणाय ०” (मं०)
नासिका के देवता के लिये स्वाहा । “प्राणाय ०” (मं०) अर्थ पूर्ववत् । “चक्षुषे ०” (मं०) नेत्र के
देवता के लिये स्वाहा । “चक्षुषे ०” (मं०) पूर्ववत् । “श्रोत्राय ०” (मं०) श्रोत्र के लिये स्वाहा ।
“श्रोत्राय ०” (मं०) पूर्ववत् ।

म० ध०—वाचे वागाधिष्ठात्रे एवमग्रेऽपि । आणाय प्राणेन्द्रियाधिष्ठात्रे । प्राणादीनां द्वित्वान्मन्त्रावृत्तिः, चक्षुषे तदधिष्ठात्रे ॥३॥

(१६६) मनसा वा इदं सर्वमाप्तं तन्मनमैवैतद्विपज्यति यत्किञ्च विष्टं यज्ञस्य (१४।३।२।१९)

(१६७) मनसः काममाकृतिं वाचः सत्यमशीय । पशूनां रूपमन्नस्य रसो यशः श्रीः श्रयतां मयि स्वाहा (य० अ० ३६ मं० ४)

म० ध०—द्वितीयः पूर्णाहुतिमन्त्रः । अहं मनसः कामममिलापम् । आकुञ्चनमाकृतिः प्रयत्नस्तं च अशीय प्राप्तुयाम् वाचः सत्यं चाशीय यन् वाक् सत्यं वदतु । मयि एतत् सर्वं श्रयतां तिष्ठतु । पशूनां रूपं पशुसम्बन्धिनी शोभा अन्नस्य रसः स्वादुत्वं, यशः कीर्तिः, श्रीः लक्ष्मीश्च ॥ ४ ॥

(१६८) दत्ते दृष्टं मा मित्रस्य मा चक्षुषा सर्वाणि भूतानि समीक्षन्ताम् । मित्रस्याहं चक्षुषा सर्वाणि भूतानि समीक्षे । मित्रस्य चक्षुषा समीक्षामहे (य० अ० ३६ मं० १८)

म० ध०—दत्ते 'दृ विदारे' विदीर्णे अराजर्जरितेऽपि शरीरे हे महावीर ! मा मां त्वं दृष्टं दृढीकुरु । यद्वा दत्ते विदीर्णे कर्मणि मां दृष्टं अच्छिद्रं कर्म कुरु । यद्वा सप्तपिस्त्वात्सेत्कृत्वाच्च दृतिशब्देन महावीरः । हे दत्ते महावीर ! मां दृष्टं दृढीकुरु । कथं दाढर्यं ? तदाह सर्वाणि भूतानि प्राणिनो मा मां मित्रस्य चक्षुषा समीक्षन्ताम् सम्यक् पश्यन्तु, मित्रदृष्ट्या सर्वे मां पश्यन्तु नारिदृष्ट्या । सर्वेषां प्रियो भूयासमित्यर्थः । किञ्च अहमपि सर्वाणि भूतानि मित्रस्य चक्षुषा समीक्षे पश्यामि, सर्वे मे प्रियाः सन्तु । मित्रचक्षुः शान्तं भवति । मित्रः कश्चन न हन्ति मित्रं च कश्चन न हन्ति । एवं परस्पराद्रोद्देष्टुं सर्वानर्हिसन्तो मित्रस्य चक्षुषा वयं समीक्षामहे पश्यामः ॥ १८ ॥

(१६९) दत्ते दृष्टं मा ज्योक्ते संदशि जीव्यासं ज्योक्ते संदशि जीव्यासम् (य० अ० ३६ मं० १९)

भाषा

(१६६) "मनसा वा०" (म०) मन ही मे सत्र व्याप्त है । इसलिये यज्ञ से जो कुछ विगड़ता है, सबको मन से पूर्ण करे ।

(१६७) "मनसः०" (म०) मैं मन के अमिलाप और सन्तोष को पाऊँ । मेरी वाणी सत्य बोले, यह सब मुझमें हो कि पशुओं की शोभा, अन्न की स्वादुता, यज्ञ और सक्षी भी, इसलिये स्वाहा ।

(१६८) "दत्ते०" (म०) हे महावीर ! मुझे दृढ़ करिये कि सब प्राणी मुझे मित्र की दृष्टि से देखें अर्थात् मैं सबका प्यारा होऊँ । और मैं भी सब प्राणियों को मित्र की दृष्टि से देखूँ अर्थात् सब प्राणी मेरे प्यारे हों और मैं तथा सब प्राणी मिलजुल कर सब मित्रता को प्राप्त हों ।

(१६९) "दत्ते०" (म०) हे महावीर ! मुझको दृढ़ करो, तुम्हारे समक्ष मैं बहुत वषों तक जीऊँ ।

म० घ०—हे दृते वीर ! मां दृढ आदराय पुनर्वचनम् । हे महावीर ! ते तव संदधि संदर्शने अहं ज्योक् चिरं जीव्यासम् जीवेयम् । जीवेराशीर्लिङ्ग रूपम् । ज्योगिति निपातश्चिरार्थः । पुनरुक्तिरादरार्था ते संदधि ज्योक् जीव्यासम् ॥ १६ ॥

(१७०) नमस्ते अस्तु विद्युते नमस्ते स्तनयितृत्वे ।

नमस्ते भगवन्नस्तु यतः स्वः समीहसे (य० अ० ३६ मं० २१)

म० घ०—द्वे अनुष्टुभौ विद्युत्स्तनयितृरूपभगवद्देवते । हे महावीर विद्युते विद्युद्रूपाय ते तुभ्यं नमोऽस्तु स्तनयितृत्वे स्तनयितृर्गर्जितं तद्रूपाय ते नमोऽस्तु । यतः कारणात् स्वः स्वर्गं गन्तुं त्वं समीहसे चेष्टसे, अतस्ते तुभ्यं नमोऽस्तु ॥ २१ ॥

(१७२) कस्मादेतं मृन्मयेनैव जुहोति (श० ब्रा० १४।२।१३) इति प्रश्ने—

(१७३) यन्नस्य शीर्षं च्छन्नस्य रसो व्यञ्जरत्स इमे द्यावापृथिवी अगच्छद्यन्मृदियं तद्यदापोऽसौ तन्मृदश्चापां च महावीराः कृता भवन्ति ।

(१७४) स यद्वानस्पत्यः स्यात्प्रदह्येत स यद्विरण्यमयः स्यात्प्रलीयेत यन्लोहमयः स्यात्प्रसिच्येत यदयस्मयः स्यात्प्रदहेत्परीशा सावयैष एवैतस्माऽतिष्ठत तस्मादेतं मृन्मयेनैव जुहोति (श० ब्रा० १४।२।१४) इत्युत्तरम् ।

इति महावीरप्रतिमासम्बन्धिषु ब्राह्मणेषु कतिपयानि ब्राह्मणानि तद्विनिर्मुक्तेषु च मन्त्रेषु कतिपये मन्त्राः तदनुबन्धिषु कतिपयानि कात्यायनीयानि श्रौतसूत्राणि चेहोदाहृतानि । अन्यानि तु विस्तरभयादेव परित्यक्तानि । वस्तुतस्तु तान्यपि प्रतिमापूजायां प्रमाणीकृतुं शक्यन्ते । तानि चाशेषतो दिदक्षितानि चेत् तदा शतपथब्राह्मणे वाजसनेयिसंहितायाः पद्मत्रिंशतममध्यायमारभ्योनवत्वारिंश्चाध्यायपर्यन्तं महीधरभाष्ये द्रष्टव्यानि ।

भाषा

(१७०) “नमस्ते अस्तु०” (म०) हे महावीर ! विद्युत रूपी तुमको नमस्कार है, मेघ रूपी तुमको नमस्कार है ।

(१७१) “नमस्ते भगवन्०” हे भगवन् महावीर ! तुमको नमस्कार है क्योंकि तुम मेरे लिये स्वर्ग सुख चाहते हो ।

(१७२) “कस्मादेत०” (ब्रा०) क्यों महावीरों की प्रतिमा मृत्तिका ही से बनायी जाती है ?

(१७३) “यन्नस्य शीर्षं०” (ब्रा०) शिरकटने पर यज्ञ का रस बह २ कर आकाश और पृथ्वी पर गिरा तथा वही मृत्तिका और जल हुआ, इसीसे मृत्तिका और जल के तीन महावीर बनाये जाते हैं ।

(१७४) “स यद्वान०” (ब्रा०) वह महावीर यदि काठ के हों तो अग्नि में जल जायें और यदि सुवर्ण के हों तो अग्नि में गल जायें, यदि लोह के हों तो भी जल जायें, इसलिये मृत्तिका के बनाये जाते हैं । यहाँ तक महावीर की प्रतिमा सम्बन्धी कतिपय मन्त्र प्रमाण दिये गये और विस्तर भय से अन्यान्य ब्राह्मणवाक्य छोड़ दिये गये, परन्तु वास्तविक महावीर की प्रतिमा के सम्बन्धी बहुत से ब्राह्मणवाक्य और यत् नहिना के छत्तीसवें अध्याय से लेकर उन्तालिखितवें अध्याय पर्यन्त प्रायः सभी मन्त्र प्रतिमापूजन में प्रमाण हैं, जिनको देखना हो वे उक्त अध्यायों के महीधरभाष्य में देख लें ।

अथ पौरुषेयाणि प्रमाणानि । तत्र पूर्वोपन्यस्तमहीधरयजुर्माप्यवाक्यैर्विवृतानि कात्या-
यनश्रौतसूत्राणि एकत्रिंशत् । तानि यथा—

(१७५) उपतिष्ठते यजमानः	(का० १७।४।६)
(१७६) मृदमादत्ते पिण्डवदेवी धाना पृथिनी	(„ २६।१।४)
(१७७) उत्तरतो देव्यो वक्ष्य इति चन्मीकवपाम्	(„ २६।१।५)
(१७८) इयत्यग्र इति वराहनिहतम्	(„ २६।१।७)
(१७९) इन्द्रस्यौजस्येति पूतिकान्	(„ २६।१।८)
(१८०) मखायेति पयः	(„ २६।१।९)
(१८१) सम्भृतानभिमृशति मखायेति	(„ २६।१।११)
(१८२) सम्भारैः संसृजति मखायेति	(„ २६।१।१५)
(१८३) कृष्णाजिनं परिगृह्योत्तरतः परिवृतं गच्छन्ति त्रैतु ब्रह्मणस्पतिरिति	(„ २६।१।१२)
(१८४) निष्ठितमभिमृशति मखस्य शिर इति	(„ २६।१।१७)
(१८५) एवमितरौ प्रतिमन्त्रम्	(„ २६।१।१९)

भाषा

यहाँ तक प्रतिमापूजन में वेदवाक्य रूपी प्रमाण सन्क्षेप से दिखलाये गये । और अब वेदानुसारी
अन्यान्य प्रमाण दिखलाये जाते हैं, और उनमें भी पूर्व में महावीर की प्रतिमा सम्बन्धी, जो कात्यायन
महर्षि के श्रौतसूत्र दिखलाये गये हैं, जिनकी सख्या दाहिने ओर पृष्ठम् लिखी जा चुकी है, तथा उनका
अर्थ भी पूर्व ही कह दिया गया है, उन सूत्रों का केवल प्रतीक मात्र यहाँ लिख दिया जाता है और
उनकी प्रमाण सख्या बाईं ओर और सूत्र की सख्या दाहिनी ओर लिखी जाती है । तदनन्तर उन पूर्व
प्रमाणों के अङ्क लिखे जाते हैं जिनमें इन सूत्रों के अर्थ पूर्व ही लिखे जा चुके हैं ।

पूर्वाङ्क

(१७५) “उपतिष्ठते०”	(का० १७।४।६)	(१५)
(१७६) “मृदम्०”	(„ २६।१।४)	(४८)
(१७७) “उत्तरतो देव्यो०”	(„ २६।१।५)	(५०)
(१७८) “इयत्यग्र०”	(„ २६।१।७)	(५२)
(१७९) “इन्द्रस्यौजस्येति०”	(„ २६।१।८)	(५४)
(१८०) “मखायेति पयः०”	(„ २६।१।९)	(५५)
(१८१) “सम्भृतान्०”	(„ २६।१।११)	(५६)
(१८२) “सम्भारै ०”	(„ २६।१।१५)	(५८)
(१८३) “कृष्णाजिन०”	(„ २६।१।१२)	(६०)
(१८४) “निष्ठितम्०”	(„ २६।१।१७)	(६३)
(१८५) “एवमितरौ०”	(„ २६।१।१९)	(६५)

(१=६) गवेधुकाभिः श्लक्ष्णयति मखायेति प्रतिमन्त्रम्	(का० २६।१।२२)
(१=७) अश्वशकृता धूपयत्यश्वस्येति प्रतिमन्त्रम्	(„ २६।१।२३)
(१=८) प्रदहनं च मखायेति प्रतिमन्त्रम्	(„ २६।१।२४)
(१=९) पक्वानुद्धरत्यृजवे त्वेति प्रतिमन्त्रम्	(„ २६।१।२५)
(१६०) अजापयसाऽवसिञ्चति मखायेति प्रतिमन्त्रम्	(„ २६।१।२६)
(१६१) ब्रह्मानुज्ञातो यमाय त्वेति महावीरं श्रोक्षति	(„ २६।२।१३)
(१६२) अञ्जन्तीत्युच्यमाने देवस्त्वेत्यनक्ति महावीरमाज्यं संस्कृत्य	(„ २६।२।३०)
(१६३) रजतशतमानं खर उपगृहति पृथिव्याः स १० स्पृशति	(„ २६।२।२१)
(१६४) स १० सीदस्वेत्युच्यमाने मुञ्जप्रबलवान् द्विगुणाना- दीप्य प्रतिदिशं खरे करोति तेषु महावीरमाज्य- वन्तमर्चिरसीति	(„ २६।२।४)
(१६५) अनाष्टेति वाचयति प्रादेशमध्यधि धारयन्तम्	(„ २६।३।५)
(१६६) विश्वाम्यो मेति दक्षिणत उत्तानं पाणिं निदधाति	(„ २६।३।७)
(१६७) मनोरधेति प्रादेशमुत्तरतः	(„ २६।३।८)
(१६८) धृष्टिभ्यां भस्मना परिकीर्याङ्गारैश्च विकङ्कतशकलैः परिश्रयति त्रयोदशभिः प्रागुदग्भिः स्वाहा मरुद्भिरित्यधिकं द्वौ मन्त्रेण	(„ २६।३।९)

भाषा

(१=६) “गवेधुकाभिः०”	(का० २६।१।२२)	(६=)
(१=७) “अश्वशकृता०”	(„ २६।१।२३)	(७४)
(१=८) “प्रदहनम्०”	(„ २६।१।२४)	(७५)
(१=९) “पक्वानुद्धरति०”	(„ २६।१।२५)	(७६)
(१६०) “अजापयसा०”	(„ २६।१।२६)	(८४)
(१६१) “ब्रह्मानुज्ञातो०”	(„ २६।२।१३)	(८६)
(१६२) “अञ्जन्तीत्युच्यमाने०”	(„ २६।२।२०)	(८२)
(१६३) “रजतशतमानं०”	(„ २६।२।२१)	(८३)
(१६४) “स १० सीदस्वेत्युच्यमाने०”	(„ २६।३।४)	(८४)
(१६५) “अनाष्टेति०”	(„ २६।३।५)	(८५)
(१६६) “विश्वाम्यो मेति०”	(„ २६।३।७)	(१०६)
(१६७) “मनोरधेति०”	(„ २६।३।८)	(१०७)
(१६८) “धृष्टिभ्यां भस्मना०”	(„ २६।३।९)	(१०८)

- (१६६) सुवर्णशतमानेनापि दधाति दिवः स ऽ स्पृश इति (का० २६।३।१०)
 (२००) कृष्णाजिनावकृचैर्धवित्रैरुपवीजयति त्रिभिर्दण्ड-
 वद्भिर्मधुमध्विति („ २६।४।२)
 (२०१) परिक्रम्योपतिष्ठन्तेऽकृतं चेत् गर्भो देवानामिति („ २६।४।११)
 (२०२) त्वष्टृमन्त इत्येनां वाचयति („ २६।४।१३)
 (२०३) चतुर्गृहीतेनाभिजुहोति या ते धर्म
 दिव्याशुगिति प्रतिमन्त्रम् („ २६।७।४।१)
 (२०४) मयि त्यदिति भक्षणम् („ २६।७।५।५)
 (२०५) स्वाहा प्राणेभ्यः साधिपतिकेभ्य इति
 पूर्णाहुतिमाद्यामुत्तमां च मनसः काममाकृतिमिति („ २६।७।४६)
 (२०६) गते पुरोहिते रामः स्नातो नियतमानसः ।
 सह पत्न्या विशालाक्ष्या नारायणमुपागमत् ॥ १ ॥
 (वा० रा० अ० का० स० ६)

- (२०७) वाग्यतः सह वेदेष्टा भूत्वा नियतमानसः ।
 श्रीमत्यायतने विष्णोः शिष्ये नरवरात्मजः ॥ ४ ॥ („ स० ६)
 (२०८) चतुष्पथान् देवपथांश्चैत्यांश्चायतनानि च ।
 प्रदक्षिणं परिहरन् जगाम नृपतेः सुतः ॥ १६ ॥ („ स० १७)

भाषा

- (१६६) “सुवर्णशतमानेना०” (का० २६।३।१०) (११६)
 (२००) “कृष्णाजिनावकृत्त०” („ २६।४।२) (११७)
 (२०१) “परिक्रम्योपतिष्ठन्ते०” („ २६।४।११) (११८)
 (२०२) “त्वष्टृमन्त०” („ २६।४।१३) (१३०)
 (२०३) “चतुर्गृहीतेनाभिजुहोति०” („ २६।७।४) (१३५)
 (२०४) “मयि त्यदिति भक्षणम्०” („ २६।७।५।५) (१३८)
 (२०५) “स्वाहा प्राणेभ्यः०” („ २६।७।४६) (१३८)

(२०६) “गते०” पुरोहित के चले जाने पर पत्नी (सीता) के साथ स्नान कर सायधान श्रीराम, नारायण के समीप (नारायण के मन्दिर में) चले गये ।

(२०७) “वाग्यतः०” सीता के साथ मौन धारण कर और विष्णु में एकाग्र चित्त हो, शोभा-युक्त विष्णु-मन्दिर में श्रीराम ने शयन किया ।

(२०८) “चतुष्पथान्०” चौराहों, देवमन्दिरों, देववृक्षों और धर्मशालाओं को अपने दक्षिण भाग में छोड़ते हुए श्रीराम गये ।

- (२०६) देवागाराणि शून्यानि न भान्तीह यथा पुरा ।
देवतार्चाः प्रविद्धाश्च यज्ञगोष्ठास्तथैव च ॥४०॥ (वा० रा० अ० का० स० ७१)
- (२१०) कचिच्चैत्यशतैर्जुष्टः सुनिविष्टजनाकुलः ।
देवस्थानैः प्रपाभिश्च तद्वागैशोपशोभितः ॥ ४३ ॥
- (२११) श्रुत्वा तु परमानन्दं भरतः सत्यविक्रमः ।
हृष्टमाज्ञापयामास शत्रुघ्नं परवीरहा ॥ १ ॥
देवतानि च सर्वाणि चैत्यानि नगरस्य च ।
सुगन्धमाल्यैर्वादित्रैरर्चन्तु शुचयो नराः ॥ २ ॥ (यु० स० १२७)
- (२१२) कश्चिज्जनपदः स्फीतः सुखं वसति राचव ॥ ४६ ॥
- (२१३) एतत्तु दृश्यते तीर्थं सागरस्य महात्मनः ।
सेतुबन्ध इति ख्यातं त्रैलोक्येन तु पूजितम् ॥ २० ॥
एतत्पवित्रं परमं महापातकनाशनम् ।
अत्र पूर्वं महादेवः प्रसादमकरोद्विशुः ॥ २१ ॥ (यु० का० स० १२५)
- (२१४) यत्र यत्र स याति स्म रावणो राक्षसेश्वरः ।
जाम्बूनदमयं लिङ्गं तत्र तत्र स्म नीयते ॥ ४२ ॥

भाषा

(२०६) “देवा०” भरत ने अयोध्या देखकर कहा कि देवताओं के मन्दिर सूने दीखते हैं, आज वैसे शोभापमान नहीं हैं जैसे पहिले थे, प्रतिमायें पूजाराहित हो रही हैं, उन पर पुष्पादि चढ़े नहीं दीखते, यहाँ के स्थान भी यज्ञकार्य से रहित हैं ।

(२१०) “कचिच्चैत्य०” हे राचव (भरत) ! हमारा देश यज्ञस्थानों से युक्त और बने हुये सज्जनों से भरा तथा देवमन्दिरों, पौसलाओं और तड़ागों से शोभित है ।

(२११) “श्रुत्वा तु०” रामागमन रूपी परमानन्द सुनकर शत्रुघ्न को हर्ष से आज्ञा दिया कि कुल देवताओं और अयोध्या के देवालियों के सब देवताओं की पूजा, पवित्र मनुष्य चन्दन, माला और बाघ से कर ।

(२१२) “कश्चित्०” हे राचव (भरत) ! तुम्हारा ग्राम समूह क्या विस्तृत हो कर सुख से है ।

(२१३) “एतत्तु०” श्रीराम ने समुद्र दिखला कर श्री सीता से कहा कि यह समुद्र तीर्थ जो देख पड़ता है, वह सेतुबन्ध के नाम से प्रतिष्ठ और त्रैलोक्य में पूजित तथा परम पवित्र और ब्रह्म हत्यादि महापातकों का नाश करने वाला है । इसी सेतुबन्ध में पूर्व ही विष्णु महादेव ने मुक्त (राम) पर अनुग्रह किया । अर्थात् समुद्र की प्रसन्नता के अनन्तर सेतु की निर्विघ्न सिद्धि के लिये मेरे हाथ से स्थापित हुये (यहाँ इतना लिखा है और कूर्म पुराण में तो शिवलिङ्ग के स्थापन के अनन्तर श्री राम को श्री शिव जी का वरदान देना भी लिखा है कि तुम्हारे स्थापित इस मेरे लिङ्ग के दर्शन से ब्रह्महत्या इत्यादि महापातकों का नाश होगा) ।

(२१४) “यत्र यत्र०” वह राक्षसराज रावण, जहाँ जहाँ जाता था वहाँ वहाँ प्रति दिन पूजा

‘ बालुकावेदिमध्ये तु तस्मिन्नं स्थाप्य रावणः ।

अर्चयामास गन्धैश्च पुष्पैश्चामृतगन्धिभिः ॥ ४३ ॥

ततः सतामर्तिहरं परं वरं वरप्रदं चन्द्रमयूखशेखरम् ।

समर्चयित्वा स निशाचरो जगौ प्रसार्य हस्तान्प्रणनर्त चाग्रतः ॥ ४४ ॥

(उ० का० स० ३१)

(२१५) शरण्यं शरणं गत्वा भगवन्तं पिनाकिनम् ।

मृन्मयं स्थण्डिलं कृत्वा माल्येनापूजयद्भवम् ॥ ६५ ॥

(महा० व० प० अ० २६)

(२१६) ततो देशे समे स्निग्धे प्रभूतयवसेन्धने ।

निवेशयामास तदा सेनां राजा युधिष्ठिरः ॥ १ ॥

परिहृत्य श्मशानानि देवतायतनानि च ।

आश्रमांश्च महर्षीणां तीर्थान्यायतनानि च ॥ २ ॥

मधुरानूपरे देशे शुचौ पुण्ये महामतिः ।

निवेशं कारयामास कुन्तीपुत्रो युधिष्ठिरः ॥ ३ ॥

(उद्यो० प० अ० १५१)

(२१७) देवताप्रतिमाश्चैव कम्पन्ति च हसन्ति च ।

वमन्ति रुधिरं चास्यैः स्विद्यन्ति प्रनपन्ति च ॥ २५ ॥

(भीष्म० प० अ० २)

भाषा

के लिये सुवर्ण का लिङ्ग, राक्षस सब ले जाया करते थे । क्योंकि ऐश्वर्य की कामना से सुवर्णमय शिव लिङ्ग की पूजा करना तन्त्रों में कहा है । यहाँ नर्मदा की बालुका की बेदी पर उस लिङ्ग को रख कर चन्दन और पुष्पादि से उस लिङ्ग का रावण ने पूजन किया । सज्जनों के दुःखहारी, सब बड़ों के बड़े, वर देने वाले चन्द्रमूषण (श्री शिव) की विविध पूजा कर वह निशाचर, श्री शिव लिङ्ग रूपी शिव जी के सम्मुख साम मन्त्रों को गाता हुआ नाचने लगा ।

(२१५) “शरण्यं” शरण देने वाले भगवान् पिनाकी (श्री शिव जी) के शरण जाकर मृत्तिका की बेदी बनाकर उस पर पुष्पमालाओं से श्री शिव जी का पूजन किया ।

(२१६) “ततो देशे” तदनन्तर कुरुक्षेत्र में राजा युधिष्ठिर ने अपनी सेना को उतारा अर्थात् श्मशानों, देवमन्दिरों, महर्षियों के आश्रमों और धर्मशालाओं से दूर, मधुर और ऊपर से भिन्न पुष्प और पत्रि भूभाग में अपनी सेना को राजा युधिष्ठिर ने रहने की आज्ञा दी ।

(२१७) “देवताप्रतिमा” व्यास जी ने राजा धृतराष्ट्र से कहा कि देवताओं की प्रतिमायें भी आज कल कँपती हैं, हँसती हैं तथा मुख से रुधिर वमन करती हैं और पसीजती हैं तथा गिर भी पड़ती हैं ॥ (यही उपात सामवेद के वाक्य में पूर्व में कहे दिये हैं) ।

(२१८) मर्वभूतमवं ज्ञात्वा लिङ्गमर्चति यः प्रभोः ।
तस्मिन्नभ्यधिकां प्रीतिं करोति वृषभध्वजः ॥ ६६ ॥
(द्रोण० अ० २०१)

(२१९) ऋषयश्चैव देवाश्च गन्धर्वाप्सरसस्तथा ।
लिङ्गमस्यार्चयन्ति स्म तच्चाप्युद्धं समाश्रितम् ॥ १२३ ॥
पूज्यमाने ततस्तस्मिन्मोदते स महेश्वरः ।
सुखी प्रीतश्च भवति प्रहृष्टश्चैव शङ्करः ॥ १२४ ॥
(द्रोण० अ० १०३)

(२२०) पूजयेत् विग्रहं यस्तु लिङ्गं चापि महात्मनः ।
लिङ्गपूजयिता नित्यं महतीं श्रियमश्नुते ॥ १२६ ॥

(२२१) नित्यं स्नात्वा शुचिः कुर्याद्देवर्षिपितृतर्पणम् ।
देवताभ्यर्चनं चैव समिदाधानमेव च ॥ १७६ ॥ (मनु० अ० २)

अत्र देवताभ्यर्चनपदस्यार्थम्—देवतानां हरादीनां पुष्पादिनाभ्यर्चनम् इति गोविन्दराजो विवरे । अतः प्रतिमानामेवैतत्पूजनविधानमिति मेधातिथिः, देवतानामर्चनं पुष्पाद्यैः इति सर्वज्ञनारायणः, प्रतिमादिषु हरिहरादिदेवपूजनम् इति कुल्लुकः । देवतेव भाषा

२१८) “सर्वभूतं” जो शिवलिङ्ग को सब जगत् का कारण समझ कर पूजा करता है, उस पर शिव जी अति प्रसन्न होते हैं ।

(२१९) “ऋषयः” ऋषि, देवता, गन्धर्व और अप्सराओं ने श्री शिव जी के लिङ्ग की पूजा किया और वह शिवलिङ्ग नीचे से ऊपर तक अनन्त था । तब से श्री शिव जी शिवलिङ्ग की पूजा से प्रसन्न होने हैं ।

(२२०) “पूजयेत्” जो शिव जी के शरीर की प्रतिमा पूजता है, और जो श्री शिव जी के लिङ्ग (जिसका अर्थ पूर्व ही कहा जा चुका है) को पूजता है, उन दोनों को अभीष्ट फल मिलता है परन्तु शिव लिङ्ग पूजा करने वाला, अन्य फलों को पाकर मोक्ष भी पाता है ।

(२२१) “नित्यं” ब्रह्मचारी प्रतिदिन स्नान और संध्योपासन से शुद्ध होकर, देन, ऋषि, पिता का तर्पण और देवता (प्रतिमा) का सम्मुख पूजन तथा समिदाधान कर्म भी करे । यहाँ “देवतार्चन” पद में देवता शब्द से माता, पिता, गुरु आदि किसी मनुष्य का ग्रहण नहीं हो सकता क्योंकि उनके पूजन आदर आदि को द्वितीयाध्याय ही में मनु ने पृथक् कहा है । अग्निहोत्र का विधान सखीक गृहस्थ के लिए है और ब्रह्मचारी के लिये अग्निहोत्र के स्थान में समिदाधान कर्म है । जैसे पाणिनीय अष्टाध्यायी अ० ५ पा० ३ सू० ६६ और १०० के अनुसार वामुदेव तथा गिर की प्रतिमाओं का भी नाम ‘वन्’ प्रत्यय के लुप् (लोप) हो जाने पर “वामुदेव” और “शिव” ही होता है वैसे ही देवता की प्रतिमा का नाम भी “देवता” ही होना है, इसलिये मनु के कहे “देवताभ्यर्चन” पद का सार्थक यही सिद्ध होता है कि विष्णु शिवादि देवों की प्रतिमाओं का पूजन, ब्रह्मचारी को नियम से करना चाहिये । इसी से मनुस्मृति के टीकाकार प० गोविन्द राज कहते हैं कि यहाँ देवता शब्द का

प्रतिकृतिरिति विग्रहे वासुदेव इव प्रतिकृतिः वासुदेव इत्यादिवदिह देवताशब्दः कनो लुपि साधुः प्रतिमावाचीति सर्वेषां सिद्धान्तनिष्कर्षः । “जीविकार्थे चापण्ये” (पाणि० अष्टा० अ० ५ पा० ३ सू० ६६) इति सूत्रे भाष्यम् यास्त्वेताः सम्प्रति पूजार्थास्तासु भविष्यति इति । अत्र कैयटः याः परिगृह्य गृहाद्गृहमटन्ति ताखिल्यर्थः इति ।

(२२२) मृदं गां दैततं विग्रं घृतं मधु चतुष्पथम् ।
प्रदक्षिणानि कुर्वीत प्रज्ञातांश्च वनस्पतीन् ॥ ३६ ॥ (मनु० अ० ४)

(२२३) न मूत्रं पथि कुर्वीत न मस्मानि न गोव्रजे ॥ ४५ ॥

न फालकृष्टे न जले न चित्यां न च पर्वते ।

न जीर्णदेवायतने न वल्मीके कदाचन ॥ ४६ ॥

(२२४) देवग्राहणसाभिध्ये साक्ष्यं पृच्छेद्वतं द्विजान् ।

उदञ्चुरान्प्राञ्चुखान्वा पूर्वाह्णे वै शुचिः शुचीन् ॥ ८७ ॥ (अ० ८)

(२२५) देवस्वं ब्राह्मणस्वं वा लोभेनोपहिनस्ति यः ।

स पापात्मा परे लोके गृध्रोच्छिष्टेन जीवति ॥ २६ ॥ (अ० ११)

भाषा

शिवादि अर्थ हैं, पुष्पादि से उनका पूजन देवताभ्यर्चन कहा जाता है । तथा मेधातिथि कहते हैं कि यहाँ प्रतिमाओं ही का पूजन अभिमत है । और सर्वज्ञ नारायण तथा कुरुलूक भट्ट को भी यही मत स्वीकृत है ।

“यास्त्वेता०” जो प्रतिमा जीविकार्थ हों, परन्तु वेची न जायें, उस अर्थ में ‘कन्’ प्रत्यय का लुप् होता है । उक्त भाष्य पर कैयट ने कहा है कि जीविकार्थी लोग जिन देवप्रतिमाओं को लेकर घर २ दर्शन कराते हैं और उनको बेचते नहीं वहाँ ‘कन्’ का लुप् होगा इति । (ऐसे नियम में “जीविकार्थे चापण्ये” इस सूत्र से और जो देवाल्यों में स्थापित कर पूजी जाती हैं, उस अर्थ में “देव-पथादिभ्यश्च” इस सूत्र से ‘कन्’ प्रत्यय का लुप् होता है) ।

(२२२) “मृद०” जब कहीं जाने लगे तब जो उसके सम्मुख खुदी मृत्तिका, गौ, पापाणादि देवता, ब्राह्मण, घृत, मधु, चौराहा और देवद्वार पड़ जायें उनको अपने दक्षिण भाग में करता जाय । पोड़शोपचार में प्रदक्षिण भी पूजन है । यहाँ भी सब टीकाकारों ने देवता पद से देवता की प्रतिमा ली है ।

(२२३) “न मूत्र०” मार्ग, मरम, गौओं के स्थान, जोते खेत, जल, शून्य अग्निपुण्ड, पर्वत, जीर्ण देवता मन्दिर और विनोद में कदापि मिठा धा मूत्र का मिस्रण (त्याग) न करे । यहाँ भी देव शब्द का देवप्रतिमा ही अर्थ है । एव आगे भी ।

(२२४) “देवग्राहण०” प्राङ्गिमाक (मैजिस्ट्रेट या जज) दिन के प्रथम पहर में देवता की प्रतिमा और ब्राह्मणों के समीप त्रैगुणिक साक्षियों को पूरन वा उत्तर मुख स्थापित कर साक्ष्य पृष्ट ।

(२२५) “देवस्व०” अर्थात् देवस्व (देवता की प्रतिमा को चढ़ा धन) वा ब्राह्मण के धन को

- (२२६) मैत्रं प्रसाधनं स्नानं दन्तधावनमञ्जनम् ।
पूर्वाह्न एव कुर्यात् देवतानां च पूजनम् ॥ १५२ ॥ (मनु० अ० ४)
- (२२७) देवतानां गुरो राजः स्नातकाचार्ययोस्तथा ।
नाक्रामेत्कामतश्छायां चभ्रुणो दीक्षितस्य च ॥ १५३ ॥ (मनु० अ० ४)
- (२२८) देवतान्यभिगच्छेत्तु धार्मिकांश्च द्विजोत्तमान् ।
ईश्वरं चैव रक्षार्थं गुरुनेव च पर्वसु ॥ १५३ ॥
- (२२९) कोष्ठागारायुधागारदेवतागारभेदकान् ।
हस्त्यश्वरथहस्त्यश्च हन्यादेवाविचारयन् ॥ १८० ॥ (मनु० अ० ६)
- (२३०) सङ्क्रमध्वजयष्टीनां प्रतिमानां च भेदकः । (मनु० अ० ६।२८५)
- (२३१) वापीकूपतडागानि देवतायतनानि च ।
अन्नप्रदानमारामः पूर्वमित्यभिधीयते ॥ इति (अत्रिस्मृतौ)
- (२३२) एवंविधान्पुत्रो राष्ट्रे देवान्संस्थापयेत् सदा ।
प्रतिसंगत्सरं चैषामुत्सयान्सम्पगाचरेत् ॥

भाषा

जो लोभ वश अपहरण करता है, उस पापी को अग्नि जन्म में गीधों के जठों से धपना जीवन निर्वाह करना पड़ता है ।

(२२६) “मैत्र०” अथ शौच, देहका अलङ्कार, स्नान, दन्तधावन, अञ्जन और देवताओं के पूजन को दिन के प्रथम ही प्रहर में करे ।

(२२७) “देवताना०” पाषाणादि देवताओं और पिता आदि गुरुओं तथा राजा और आतन तथा आचार्य और कपिल वर्ण के मनुष्य और यज्ञ के लिये दीक्षित तथा चाडालादि की छाया पर जान बूझकर आक्रमण न किया करे । यहाँ मेधातिथि टीकाकार ने कहा है कि देवता शब्द से प्रतिमा लेते हैं क्योंकि छाया उसकी हो सकती है ।

(२२८) “देवतान्य०” पर्वों के दिन, पाषाणादि देवता और धार्मिक ब्राह्मण तथा गुरुओं के अभिमुख उनके दर्शन के लिए उपस्थित हुआ करे । तथा अपनी लौकिक रक्षा के लिए राजा के अभिमुख भी पर्वों (अयसर) पर जाया करे ।

(२२९) “कोष्ठागार०” राजा के कोठार, शस्त्रगृह, देवप्रतिमा गृह के भेदन करने वालों तथा हाथी, घोड़ा, रथ के चुराने वालों को राजा नि सन्देह बध्दण्ड ही दे ।

(२३०) “सङ्क्रम०” नालों के उतरने के लिये बने हुए पुल के और तालाब के मध्यवर्ती लट्टों तथा देवता की प्रतिमा के तोड़ने वालों को राजा दण्ड दे ।

(२३१) “गर्भा०” बागड़ी, कुआँ, सरोवर, देवताओं के मन्दिर, सदाव्रत, बाग के बनवाने को पूर्ण कहते हैं ।

(२३२) “एव विधान्०” राजा अपने राज्य में देवमूर्तिओं को मदा स्थापित करे और प्रतिवर्ष उनका उत्सव कराये ।

(२३३) देवालये मानहीनां मूर्तिं मग्नां न धारयेत् ।

प्रासादाँश्च तथा देवाङ्गीर्णानुद्धृत्य यत्नतः ॥ (शुक्रनीति० अ० ४) इति ।

अथ कण्टकाग्रभङ्गः

तथाहि—

यत्तु—अन्यन्तमः प्रविशन्ति येऽसम्भूतिमुपासते ।

ततो भूय इव ते तमो ये उ सम्भूत्या च रताः ॥

न तस्य प्रतिमा अस्ति० ।

यद्वाचानम्युदितं येन चागम्युद्यते ।

तदेव ब्रह्म त्वं विद्धि नेदं यदिदमुपासते ॥ १ ॥

यन्मनसा न मनुते येनाहुर्मनोमतम् ।

तदेव ब्रह्म त्वं विद्धि नेदं यदिदमुपासते ॥ २ ॥

यच्चक्षुषा न पश्यति येन चक्षुषि पश्यन्ति ।

तदेव ब्रह्म त्वं विद्धि नेदं यदिदमुपासते ॥ ३ ॥

भाषा

(२३३) “देवालये” अर्थात् देवालयों में दूटी फटी मूर्ति न रहने दे, किन्तु राजा को उचित है कि दूटे फूटे मन्दिर और प्रतिमाओं का संस्कार करता रहे ।

यद्यपि प्रतिमापूजन के नियम में स्मृति, इतिहास और पुराणों के अन्यान्य सहस्रों वाक्य प्रमाण दिये जा सकते हैं, और उनके प्रमाण होने में कुछ शका भी नहीं हो सकती क्योंकि परिखा परिष्कार ही में उन शङ्काओं का मूल उन्मूलन ऐसा हो चुका है कि जिससे वे शङ्कायें पुनः कदापि नहीं उठ सकती, तथापि वे अन्यान्य प्रमाण यहाँ इस अभिप्राय से नहीं लिखे जाते हैं कि जब वैदिक तथा अन्यान्य इतने प्रमाणों से प्रतिमापूजन की सिद्धि हो चुकी, तब उन अन्यान्य प्रमाणों को भी लिख कर इस ग्रन्थ को बहुत बढाने का कुछ प्रयोजन नहीं है इति ।

अथ कण्टकोद्धार अर्थात् वेदवैनाशिक के मत का खण्डन

अथ सत्यार्थप्रकाश उल्लास ११ के नियम में निवार किया जाता है:—

वे० वे०—“अन्यन्तमः” (१) “न तस्य प्रतिमा०” (२) “यद्वाचा०” (३) “यन्मनसा०”

(४) “यच्चक्षुषा०” (५) “यच्चोत्रेण०” (६) “यत्प्रायेण०” (७) इन श्रुतियों के विरोध से प्रतिमापूजन अकार्य ही है ।

खंडन—इन श्रुतियों का कौन २ सा तात्पर्य (अर्थ) समझ कर प्रतिमापूजन में इनका विरोध दिया जाता है ?

वे० वे०—“अन्यन्तमः” (अ० अ० ४ मं० १२) इस प्रथम श्रुति का यह अर्थ है कि ब्रह्म के स्थान में जो लोग असम्भूत (मूल प्रकृति अर्थात् माया) की उपासना करने वाले हैं, वे नरक दुःख पाते हैं, तथा ब्रह्म के स्थान में सम्भूति (पृथिव्यादि रूपी माया कार्य) की उपासना करने वाले मायोपासक भी अपेक्षा और अधिक नरक दुःख पाते हैं । और प्रतिमा माया का परिणाम है, इस कारण विरोध स्पष्ट ही है ।

यच्छ्रोत्रेण न शृणोति येन श्रोत्रमिदं श्रुतम् ।

तदेव ब्रह्म त्वं विद्धि नेदं यदिदमुपासते ॥ ४ ॥

यत्प्राणेन प्राणिति येन प्राणः प्रणीयते ।

तदेव ब्रह्म त्वं विद्धि नेदं यदिदमुपासते ॥ ५ ॥ (केनोपनिषदि)

इति श्रुतिविरोधात्प्रतिमापूजनमकार्यमिति वेदवैनाशिकः । तन्न युक्तम् । किं हि तात्पर्यमासां श्रुतीनां पर्यालोच्य विरोध एष उच्यते ? असंभूतिः अनुत्पत्तिः नित्या जगत्कारणीभूता प्रकृतिः संभूतिः उत्पत्तिमत् कार्यभूतं पृथिव्यादि । तथा च ब्रह्मणः स्थाने प्रकृतिमुपासीनो नरकदुःखं पृथिव्यादिकं चोपासीनोऽधिकतरं नरकदुःखमाप्नोति इत्याद्यश्रुत्यर्थ इति चेन्न; ब्रह्मणः स्थान इत्यंशस्य एतन्मन्त्राक्षरास्पृष्टस्याप्रामाणिकत्वात् ।

किञ्च “ईशावास्यमि” “त्यारभ्य” “अन्धन्तमः प्रविशन्ति” इत्यन्तेषु प्रकृतश्रुतिपूर्वोत्तर-मन्त्रेष्वपि न केनचिद्वाक्येन तदंशेन वा ब्रह्मण इत्ययमंशः स्पृश्यत इति, न प्रकरणानुसारा-दप्येतदर्थलाभसंभवः ।

अपि च समस्त एवायमर्थः प्रकरणविरुद्धः । मान्न्या उपनिषदो ह्ययं मन्त्रो यदर्थं इदानीं विचार्यते, तत्र चेतः पूर्वं त्रयो मन्त्राः, परौ च द्वावयं चेति षण्मन्त्राः सभगवत्पादीयमाप्त्याः प्रकरणस्वरूपनिर्णाय प्रदर्श्यन्ते—

अन्धन्तमः प्रविशन्ति येऽविद्यामुपासते ।

ततो भूय इव ते तमो य उ विद्याया ७ रताः ॥

भाष्य०—अत्राद्येन मन्त्रेण सर्वपणापरित्यागेन ज्ञाननिष्ठोक्तप्रथमवेदार्थः । “ईशावा-स्यमिदं सर्वं मागृधः कस्यचिद्धनमिति” अज्ञानां जिजीविषूणां ज्ञाननिष्ठासंभवे “कुर्वन्नेवेह कर्माणि जिजीविषेदिति” कर्मनिष्ठोक्तद्वितीयो वेदार्थः ।

भाषा

खं० १—“ब्रह्म के स्थान में” यह अर्थ सर्वपा मिथ्या ही है, क्योंकि श्रुति के किसी अक्षर से यह अर्थ नहीं निकलता ।

खं० २—जिस उपनिषद् का यह मंत्र है उसके “ईशावास्यम्” इस प्रथम मन्त्र से लेकर अन्तिम “अन्धन्तमः” यहाँ तक (जिसके मध्य में यह श्रुति है) जितने मन्त्र हैं उनमें से किसी मन्त्र के वाक्य वा पद से (ब्रह्म के स्थान में) इस अर्थ का स्पर्श मात्र भी नहीं होता । इस कारण उस प्रकरण से भी इस अर्थ के लाभ का संभव नहीं है ।

खं० ३—इतना ही नहीं है कि ‘ब्रह्म के स्थान में यह अर्थ उस श्रुति वा उसके प्रकरण से नहीं निकलता किन्तु यह भी है कि यह अर्थ उस प्रकरण से निरुद्ध है । इसलिये इस श्रुति से पूर्व के ३ मन्त्र और अग्रिम २ मन्त्र तथा यह अर्थ रूपी एक मन्त्र अर्थात् ६ मन्त्र और उनका शाङ्करभाष्य दिसलाया जाता है, जिसमें कि प्रकरण के स्वरूप का निश्चय हो । “अन्धन्तमः” (शं० अ० ४ मं० ६) इस उपनिषद् में विरक्तों के लिये ज्ञाननिष्ठा यहाँ तक कही गयी और अथ जो लोग कामना से केवल कर्म करने की इच्छा करते हैं, उनके लिये यह कहा जाता है, क्योंकि अद्वैत ब्रह्म-

अनयोश्च निष्ठयोर्विभागो मन्त्रप्रदर्शितयोर्वृहदारण्यकेऽपि प्रदर्शितः “सोऽकामयत जाया मे स्यादि” त्यादिना । अज्ञस्य कामिनः कर्माशीति ‘मन एवास्यात्मा वाग्जाये’ त्यादिवचनात् अज्ञत्वं कामित्वं च निश्चितमवगम्यते । तथा च तत्फलं सप्ताक्षर्गास्तेष्वात्मभावेनात्मस्वरूपावस्थानम्, जायाद्येषणत्रयसङ्ख्यासेन चात्मविदां कर्मनिष्ठा प्रातिकूल्येनात्मस्वरूपनिष्ठैव दर्शिता ।

“किं प्रजया करिष्यामो येषां नोऽयमात्माऽयं लोकः” इत्यादिना । ये तु ज्ञाननिष्ठाः संन्यासिनस्तेभ्योऽसुर्यानामतः” इत्यादिनाऽविद्वन्निन्दाद्वारेणात्मनो यथात्म्यं ‘मपर्यगा’ दित्वे-तदेतैर्मन्त्रैरुपदिष्टम् । ते ह्यत्राब्धिकृता न कामिन इति । तथा च श्वेताश्वतराणां मन्त्रोपनिषदि “अत्याश्रमिभ्यः परमं पवित्रं प्रोवाच सम्पृष्टुपि सङ्गुष्टु” मित्यादि विभज्योक्तम् । ये तु कर्मनिष्ठाः कर्मकुर्वन्त एव जिजीविषन्स्तेभ्य इदमुच्यते—“अन्धतम” इत्यादि । कथं पुनरेवमवगम्यते न तु सर्वेषामिति ? उच्यते—अकामिनः साध्यसाधनमेदोपमर्देन—

‘यस्मिन्सर्वाणि भूतानि आत्मैवाभूद्विज्ञानतः ।

तत्र को मोहः कः शोक एकत्वमनुपश्यतः’ ॥

यदात्मैकत्वविज्ञानं तत्र केनचित्कर्मणा जानान्तरेण वा न समूढः समुच्चिपीति । इह ग्रन्थे तु समुच्चिपीपयाऽविद्वदादिनिन्दा क्रियते । तत्र च यस्य येन समुच्चयः संभवति न्यायतः शास्त्रतो वा तदिहोच्यते । तद्वैवं विचं देवतादिज्ञानं कर्मसम्बन्धित्वेनोपन्यस्तम् न परमात्मज्ञानम् ‘विद्यया देवलोकः’ इति पृथक् फलश्रवणात् । तयोर्ज्ञानकर्मणोरिहैककालुप्ताननिन्दासमुच्चिपीपया न निन्दाया परैव । एकैरूपं पृथक् पृथक् फलश्रवणात् । विद्यया तदारोहन्ति विद्यया देवलोकः न तत्र दक्षिणां यान्ति कर्मणा पितृलोक इति । नहि शास्त्रविहितं किञ्चिदकर्तव्यतामियात् ततः अन्धन्तमः अदर्शनात्मकं तमः प्रविशन्ति । के ? येऽविद्यां विद्ययाऽन्याऽविद्या तां कर्मेत्यर्थः । कर्मणो विद्याविरोधित्वात् । तामविद्यामग्निहोत्रादिलक्षणांमेव केवलाभ्यासते तत्पराः सन्तोऽनुतिष्ठन्तीत्यभिप्रायः । ततस्तस्मादन्धात्मकाचमसो भूय इव बहुतरमेव तमः प्रविशन्ति । कर्म हित्वा ये तु उ विद्यायामेव देवताज्ञाने रताः तत्रावान्तरफलभेदं विद्याकर्मणोः समुच्चयकरणमाह । अन्यथा फलवदफलवतोः सन्निहितयोरङ्गाङ्गितया जामितैव स्यादित्यर्थः ॥ ६ ॥

भाषा

ज्ञानी अपने ज्ञान के साथ वैदिक कर्मों को नहीं कर सकता । इसलिये ब्रह्म से अन्य देवताओं के ज्ञान ही के साथ कर्म हो सकता है, जिस ज्ञान का फल “विद्यया देवलोकः” इस श्रुति में कहा है । अब इस श्रुति का यह अर्थ है कि जो लोग “अविद्या” विद्या विरोधी केवल अग्निहोत्रादि कर्म को ही करते हैं वह दुःख पाते हैं और जो लोग कर्म को छोड़ कर केवल ब्रह्म से अन्य देवता के ज्ञान में ही तत्पर रहते हैं वे केवल कर्मियों की अपेक्षा अधिक दुःख पाते हैं । वैदिक अग्निहोत्रादि कर्म की निन्दा में इस श्रुति का तात्पर्य नहीं है किन्तु दोनों के एक साथ करने की प्रशंसा मात्र में ।

अन्यदेवाहुर्विद्ययाऽन्यदाहुरविद्यया ।

इति शुश्रुम धीराणां ये नस्तद्विचचचिरे ॥१०॥

अन्यत्पृथगेव विद्यया क्रियते फलमित्याहुः वदन्ति, अन्यदाहुरविद्यया कर्मणा क्रियत इति । तद्योक्तं कर्मणा पितृलोको विद्यया देवलोक इति । एवं शुश्रुमः श्रुतवन्तो वयं धीराणां धीमतां वचनम् । ये आचार्याः नोऽस्मभ्यं तत्कर्म च ज्ञानं च विचचक्षिरे व्याख्यातवन्तस्तेषामयमागमः पारम्पर्यागत इत्यर्थः ॥ १० ॥

विद्यां चाविद्यां च यस्तद्वेदो भय ७ सह ।

अविद्यया मृत्युं तीर्त्वा विद्ययाऽमृतमश्नुते ॥ ११ ॥

यत एवं विद्यां चाविद्यां च देवताज्ञानं कर्म चेत्यर्थः । यस्तदेतदुभयं सहैकेन पुरुषेणा-
नुष्ठेयं वेद तस्येदं समुच्चयकारिण एकपुरुषार्थसम्बन्धः क्रमेण स्यादित्युच्यते । अविद्यया कर्म-
णाऽग्निहोत्रादिना मृत्युं स्वाभाविकं कर्म ज्ञानं च मृत्युशब्दवाच्यमुभयं तीर्त्वा अतिक्रम्य विद्यया
देवताज्ञानेनामृतं देवतात्मभावमश्नुते प्राप्नोति तद्ध्यमृतमुच्यते, यद्देवतात्मगमनम् ॥ ११ ॥

अन्धन्तमः प्रविशन्ति येऽसंभूतिमुपासते ।

ततो भूय इव ते तमो य उ संभूत्या रताः ॥ १२ ॥

अधुना व्याकृताव्याकृतोपासनयोः समुच्चिपय प्रत्येकं निन्दोच्यते, अन्धन्तमः प्रवि-
शन्ति ये असंभूतिं संभवनं संभूतिः सा यस्य कार्यस्य सा संभूतिः, तस्या अन्या असंभूतिः
प्रकृतिः कारणमव्याकृताख्यां तां संभूतिमव्याकृताख्यां प्रकृतिं कारणमविद्यां कामकर्मधीज-
भूतामदर्शनात्मिकामुपासते ये ते तदनुरूपमेवान्धन्तमोऽदर्शनात्मकं प्रविशन्ति ततस्त्वस्मादपि
भूयो बहुतरं तमः प्रविशन्ति ये संभूत्यां कार्यव्रक्षणि हिरण्यगर्भाख्ये रताः ॥ १२ ॥

• भाषा

“अन्यदेवाहुः०” (श्र० अ० ४ मं० १०) ऐसा कहते हैं कि विद्या (देवताज्ञान) का अन्य
ही फल है, अर्थात् देवलोक की प्राप्ति फल है । और अविद्या (कर्म) का अन्य ही अर्थात् पितृलोक की
प्राप्ति फल है । जो आचार्य, कर्म और ज्ञान के उपदेश करने वाले हैं उनसे ऐसा ही सुना जाता है ।

“विद्याश्च०” (श्र० अ० ४ मं० ११) देवताज्ञान और कर्म को जो एक साथ करना
जानता है वह अग्निहोत्रादि कर्म करने से लौकिक फलों को और देवताज्ञान से लौकिक शानों को
अतिव्रक्षण कर अपने उपास्य देवता के लोके में जाता है ।

“अन्धन्तमः०” (श्र० अ० ४ मं० १२) अब व्याकृत (माया का कार्य आकाशादि)
और अव्याकृत (प्रकृति अर्थात् माया) की उपासना को एक साथ करने के लिये उनमें से केवल
एक २ की उपासना की निन्दा की जाती है । अर्थात् इस श्रुति का निन्दा में तात्पर्य नहीं है किन्तु
दोनों उपासनाओं को एक साथ करने की प्रशंसा मात्र में । और इस श्रुति का शब्दार्थ यह है कि
केवल अमंभूति (प्रकृति अर्थात् माया) की जो लोग उपासना करते हैं, वे अज्ञान रूप अन्धन्तम में
प्रविष्ट होते हैं और उससे भी अधिक अज्ञान में वे प्रवृष्ट होते हैं जो कि संभूति (केवल हिरण्य-
गर्मादि देवों) की उपासना करते हैं । इसी ति को वेदवेनाशिक ने अपने मत में प्रमाण दिया है ।

अन्यदेवाहुः संभवादन्यदाहुरसंभवात् ।

इति शुश्रुम धीराणां ये नस्तद्विचचक्षिरे ॥ १३ ॥

अधुनोभयोरुपासनयोः समुच्चयकारणमत्रयवफलभेदमाह । अन्यदेव पृथगाहुः फलं संभनात्संभूतेः कार्यब्रह्मीपासनादणिमाधैश्वर्यलक्षणमाख्यातवन्त इत्यर्थः । तथा अन्यदाहुर-संभवादसंभूतेरव्याकृतादव्याकृतोपासनाद्युक्तमन्वन्तमः प्रविशन्तीति प्रकृतिलय इति च पौराणिकैरुच्यते इति एवं शुश्रुम धीराणां ये नस्तद्विचचक्षिरे व्याकृताव्याकृतोपासनफलं व्याख्यातवन्त इत्यर्थः ॥ १३ ॥

संभूतिं च विनाशं च यस्तद्वेदोभयं स ह ।

विनाशेन मृत्युं तीर्त्वा संभूत्याऽमृतमश्नुते ॥ १४ ॥

यत एवमतः समुच्चयः सभूत्यसंभूत्युपासनयोर्युक्त एकपुरुषार्थत्वाच्चेत्याह । संभूतिं च विनाशं च । यस्तद्वेदोभयं स विनाशो धर्मो यस्य कार्यस्य स तेन धर्मिणाऽभेदेनोच्यते विनाश इति तेन तदुपासनेनाऽनैश्वर्यमधर्मं कामादिदोषजातं च मृत्युं तीर्त्वा हिरण्यगर्भोपासनेन ह्यणिमादिप्राप्तिफलम् तेनानैश्वर्यादि मृत्युमतीत्यासंभूत्या अव्याकृतोपासनया अमृतं प्रकृतिलयलक्षणमश्नुते । संभूतिं च विनाशं चेत्यत्रार्णलोपेन विनिर्देशो द्रष्टव्यः । 'प्रकृतिलयफलश्रुत्यनुरोधात्' । मानुषदैवतवित्तमाग्न्यं फलं शास्त्रलक्षणं प्रकृतिलयान्तम् । एतावती संसारगतिः । अतः परं धर्वाक्ते 'आत्मैवाभूद्विजानतः' इति सर्वारम्भात् एव सर्वपणासंन्यास-ज्ञाननिष्ठाफलम् । एवं द्विप्रकारः प्रवृत्तिनिवृत्तिलक्षणो वेदार्थोऽत्र प्रकाशितः । तत्र प्रवृत्तिलक्षणस्य वेदार्थस्य निधिप्रतिषेधलक्षणस्य कृत्स्नस्य प्रकाशने प्रगर्गान्तं ब्राह्मणमुपयुक्तम् निवृत्तिलक्षणस्य प्रकाशनेऽत ऊर्ध्वं बृहदारण्यकम् । तत्र निषेकादिमशानान्तं कर्म कर्तुं जिजीविषेत् यो निधया सहापरब्रह्मनिषया । तदुक्तं "निधां चानिधां च यस्तद्वेदोभयं स ह" इति ॥ १४ ॥

भाषा

"अन्यदेवाहुः" (ऋ० अ० ४ म० १३) माया और उनके कार्य की एक साथ उपासना करने के लिये, उन दोनों उपासनाओं का फल भेद इस मन्त्र से कहा जाता है । क्योंकि जब दोनों के दो फल हैं, सब दोनों उपासनाओं को एक साथ करने से दोनों फलों का लाभ एक साथ हो सकता है । और इस मन्त्र का यह अर्थ है कि समस्त अर्थात् सभूति (हिरण्यगर्भादि देवता) की उपासना का अन्य ही फल अर्थात् अणिमा आदि ऐश्वर्य का लाभ कहा जाता है । तथा संमत्र अर्थात् सभूति (माया) की उपासना का अन्य ही फल अर्थात् माया में लय होना कहा जाता है, ऐसा ही बुद्धिमानों से उपदेश सुना जाता है ।

"संभूतिं च०" (ऋ० अ० ४ म० १४) सभूति (माया), और विनाश हिरण्यगर्भादि अनित्य देवता इन दोनों को जो पुरुष एक साथ जानता है, वह देवता की उपासना से अपने अशक्ति रूपी मृत्यु को अतिक्रमण कर माया की उपासना से माया में लय रूपी फल पाता है तात्पर्य यह है कि कर्म और उपासना यहाँ (प्रकृति लय) तरु संसार गति होती है और उसने परे वही ज्ञाननिष्ठा है जो कि वैराग्यपूर्वक होती है ।

एवञ्च वेदनेनाशिकोक्ते द्वादशमन्त्रार्थे संभृतिं चेति चतुर्दशमन्त्रविरोधः । तत्र मृत्यु-
तरणामृतत्वयोः शुभफलयोरुपदेशेन सभृत्यसभृत्युपासनयोः प्रशसनात्, अत्र च तयोरेवाशुभ-
फलोपदेशेन विरोधस्य स्फुटतरत्नात् । किञ्च यथा “विद्याया देवलोक” इति श्रवणात् सफलाया
देवताज्ञानरूपाया विद्याया, “कर्मणा पितृलोक” इति श्रवणात् सफलायाः कर्मरूपाविद्याया
“अन्धन्तमः प्रविशन्ति” “अन्यदेवाहुर्विद्याया” इति नवमदशममन्त्राभ्यां पार्थक्यमात्रे निन्दि-
तेऽपि “विद्या चाविद्या” श्चेति एकादशमन्त्रेण तयोः शुभफलमावेदयता निन्दायाश्च समुच्चय
प्रशसामात्रे तात्पर्यमाविष्कुरुष्वता विद्याऽविद्ययोः समुच्चय उपदिश्यते, तथैवास्मिन्नपि प्रकरणे भवि-
तव्यम् । अत्र हि मन्त्रपदके मन्त्राणां त्रिकद्वयरूपं प्रकरणद्वयं, तत्राद्य विद्याऽविद्ययोः द्वितीयं
त्वसंभृतिसभृत्योः अनयोश्च प्रकरणयोर्विद्याऽविद्यापदे असंभृतिसभृत्यपदे च विहाय शब्देऽप्यर्थेषु
वा न कश्चिद्विशेषलेशोऽपि । एव च प्रकरणद्वयस्यादिमयोः “अन्धन्तमः प्रविशन्ति” ति
नरमद्वादशाक्षयोः समानपदत्वात्समानप्रकरणमदशत्वाच्च समानार्थकत्वं समानतात्पर्यक-
त्वमेव च न्याय्यम्, तथा च विद्या चाविद्या चेत्येकादशमन्त्रनिहितस्य विद्याऽविद्यासमुच्चयस्य
भाषा

अत्र ध्यान देना चाहिये कि वेदवैनाशिन ने “अन्धन्तम ” इस १२ वें मन्त्र का जो अर्थ
किया है उसमें “संभृति च” इस १४ वें मन्त्र का विरोध स्पष्ट है क्योंकि इस १४ वें मन्त्र में संभृति
की उपासनाओं का अच्छा फल दिखला कर प्रशंसा की गयी है और वेदवैनाशिन के कहे हुए अर्थ
के अनुसार “अन्धन्तम ” इस १२ वें मन्त्र से उन्हीं उपासनाओं की निन्दा निकलती है ।

ख० ४—(जैसे) “विद्याया देवलोक ” इस श्रुति के अनुसार देवताज्ञान रूपी विद्या उत्तम है
और “कर्मणा पितृलोक ” इस श्रुति के अनुसार कर्म रूपी अविद्या भी उत्तम है, तथापि ‘अचतन ’
इस ६ वें मन्त्र से उक्त अविद्या की और ‘अन्यदेवाहुः ’ इस १० वें मन्त्र से अविद्या की पृथक् पृथक्
उपासना करने मात्र की निन्दा कर ‘विद्याश्चाविद्याश्च’ इस ११ वें मन्त्र से विद्या और अविद्या दोनों की
साथ उपासना करने का उत्तम फल दिखला कर देवताज्ञान और कर्म के एक साथ करने का उपदेश
पूर्व प्रकरण में है । (जैसे) ही १२ वें मन्त्र से लेकर १४ वें मन्त्र पर्यन्त इस प्रकरण का भी अर्थ
लगाना उचित है क्योंकि उन छ मन्त्रों में तीन मन्त्र के दो प्रकरण हैं, अर्थात् देवताज्ञान और कर्म
का प्रथम प्रकरण है, तथा माया और उसके कारणों की उपासना का दूसरा प्रकरण है, और इन
प्रकरणों के मन्त्रों का अन्योन्य में इतना ही विशेष है कि प्रथम प्रकरण में “विद्या और अविद्या ” ये दो
शब्द हैं और द्वितीय प्रकरण में “असंभृति और संभृति तथा विनाश ” ये तीन शब्द हैं । परन्तु इतने विशेष
को छोड़कर दोनों प्रकरणों के सब शब्द और उनका नियाम अर्थात् वाक्य सब एक ही प्रकार के
हैं, इस रीति से दोनों प्रकरण के प्रथम २ दोनों वाक्यों अर्थात् ‘अन्धन्तम ’ इस नवें वाक्य और
‘अचतन प्रविशन्ति’ इस १२ वें वाक्य के नव सब पद एक ही हैं और अपने २ प्रकरण
का सम्बन्ध भी तुल्य ही है तब इसमें कुछ भी सन्देह नहीं है कि इन दोनों वाक्यों का अर्थ और
तात्पर्य तुल्य ही होना चाहिये, और एसी दशा में ‘विद्याश्चाविद्याश्च’ इस ११ वें मन्त्र से कहे हुए
देवताज्ञान और कर्म के अनुसार (जैसे) ८ वें मन्त्र का उक्त ज्ञान और कर्म की निन्दा में तात्पर्य

विरोधपरिहारयानुग्रहाय च यथाष्टमस्य मन्त्रस्य, 'नहि निन्दा निन्द्यं निन्दितं प्रवर्तते किन्तु विधेयं स्तोतुमि'ति वेददुर्गसंज्ञने पूर्वमुपपादितेनंशावरोधार्थवादन्यायेन समुच्चयप्रशंसामात्रे तात्पर्यं न तु विद्याया अविद्याया वा निन्दायाम्, नथैव द्वादशमन्त्रस्याप्यनन्तरोक्तरीत्या न निन्दायां तात्पर्यम्, किन्तु समुच्चयप्रशंसायामेवेति श्लिष्यतेतराम् । एवं च वेदवैनाशिकोक्तस्य निन्दारूपस्पूलार्थस्य संभवेऽपि तस्याविवक्षितत्वादेवाकिञ्चित्करत्वं विवक्षितत्वे "संभूतिं च विनाशं चे"ति चतुर्दशमन्त्रविरोधस्य वज्रलेपत्वात् ।

अपि च ब्रह्मणः स्थान इत्यस्य कोऽर्थः ? ब्रह्मण आधारे वा १, ब्रह्मोपासनावलम्बनं वा २, ब्रह्मोपासनाप्रसङ्गो वा ३, ब्रह्मरूपं स्थानिमिति वा ४, अन्यस्यासंभवात् । तत्र नाद्यः, जगदाधारस्य ब्रह्मण आधारासंभवात् । न च स्थानपदमत्र सम्बन्धिपरं ब्रह्मणश्च व्यापकत्वात् तत्समाप्ता

नहीं है, किन्तु उनके एक साथ करने की प्रशंसा ही में तात्पर्य है । (वैसे) "अग्रन्धन्तमः प्रविशन्ति" इस १२ वें मन्त्र (जिसको वेदवैनाशिक ने प्रमाण दिया है) का भी "संभूतिं च विनाशं च" इस १४ वें मन्त्र से कही हुई माया और उसके कार्य की एक साथ उपासना के अनुसार उन उपासनाओं की निन्दा में तात्पर्य नहीं है किन्तु उन उपासनाओं के एक साथ करने की प्रशंसा मात्र में तात्पर्य है । तो ऐसी दशा में यदि थोड़े काल के लिये वेदवैनाशिक का कहा हुआ मोटा २ अर्थ मान भी लिया जाय तो उस अर्थ से कुछ भी नहीं सिद्ध हो सकता । जैसे कि 'सिंहो माण्यकः' (यह लड़का सिंह है) इस लौकिक वाक्य में 'सिंह' शब्द का पशु रूपी अर्थ में तात्पर्य नहीं है इसलिये 'सिंह' शब्द का पशु रूपी अर्थ करना बुद्धिमान् का काम नहीं है । और वेदवैनाशिक के कहे हुए अर्थ में "अग्रन्धन्तमः प्रविशन्ति" इस १२ वें मन्त्र का तात्पर्य तो हो ही नहीं सकता क्योंकि 'संभूतिं च विनाशं च' इस १४ वें मन्त्र से विरोध पड़ जायगा, जैसा कि पूर्व ही कहा जा चुका है । निदान जब माया और हिरण्यगर्भादि देवताओं की एक साथ उपासना करने मात्र में इस "अग्रन्धन्तमः" १२ वें मन्त्र का तात्पर्य है अर्थात् 'माया और देवता की पृथक् २ उपासना नहीं करनी चाहिये' किन्तु एक ही साथ दोनों की उपासना करनी चाहिये, यही इस मन्त्र का अर्थ है, तब प्रतिमापूजन में इस मन्त्र का निरोध कहना वेदवैनाशिक की भूल अथवा वञ्चना नहीं है तो क्या है ?

ख० ५—उक्त मन्त्र के अर्थ में वेदवैनाशिक ने जो अपने मतमाना एक पेगना अर्थात् चकती यह लगाया है कि 'ब्रह्म के स्थान में' यह जोड़ भी बेजोड़ ही है क्योंकि इसके अर्थ चार ही प्रकार के संभव में आ सकते हैं । परन्तु वे सब दोष रूप अग्नि से दग्ध हो जाते हैं और उनके दग्ध होने की रीति यह है कि 'ब्रह्म के स्थान में' इसका क्या ब्रह्म का आधार (जिस पर बैठा जाता है) अर्थ है ? अथवा ब्रह्म की उपासना का आलम्बन (जिसमें ब्रह्म की उपासना की जाती है) अर्थ है ? किंवा ब्रह्म की उपासना का अधिकार अर्थ है ? यद्वा ब्रह्म रूपी स्थान ब्रह्म है ? क्योंकि पाँचों अर्थ इसका हो ही नहीं सकता और इन अर्थों की भी यह दशा है कि जब जगत् के आधार ब्रह्म हैं तो ब्रह्म का आधार कोई नहीं है, इस कारण प्रथम अर्थ का संभव ही नहीं है । और यदि यह कहा जाय कि ब्रह्म का आधार तो कोई नहीं है परन्तु सम्बन्धी तो ब्रह्म का सब जगत् है,

स्वन्धित्वं कारणे प्रकृतौ कार्ये च पृथिव्यादौ संभवत्येवेति वाच्यम् तथा सत्यसंभूतिं संभूतिं चेति द्वितीयाविरोधात्, नह्यसंभूत्यन्तरं संभूत्यन्तरं वा किञ्चिदस्ति यद्ब्रह्म सम्बन्धिन्याम-संभूतौ संभूतौ वोपास्येत, अन्यत्र ह्यन्यदुपास्यते न तु तत्रैव तत् । न चासंभूतिरेवासंभूतित्व-रूपप्रारणत्वेन पृथिव्यादिश्च संभूतित्वरूपकार्यत्वेन शक्यत एवोपासितुमिति वाच्यम् । एवं मति ब्रह्मण स्थान इत्यस्यैव वैयर्थ्यापातात् ।

न द्वितीयः, अनुक्तोपालम्भप्रसङ्गात् । को हि सनातनधर्मानुयायी ब्रह्मोपामनालम्बन-भूतास्तु प्रतिमास्तु कारणभूतां प्रकृतिं कार्यभूतं पृथिव्यादिकं वोपासितुं श्रूते, य उपालम्भ्यते अचेतनेष्वचेतनोपासनाया अप्रसिद्धेः ।

अत एव न तृतीयः । प्रकृत्यादिचिन्तका हि प्रकृत्यादीनुपासत इति मत्पम्, किंतु न तत्र ब्रह्मोपासनाप्रसङ्गसंभवः, तेषां ब्रह्मोपामनानाधिकारित्वात् । अत एव चतुर्थोऽपि

भाषा

इसलिए यहाँ 'स्थान' शब्द का सम्बन्धी अर्थ है, तो यह भी ठीक नहीं है क्योंकि ऐसा कहने से मन्त्र का यह अर्थ होगा कि "ब्रह्म के सम्बन्धी" में जो पुरुष माया अथवा उसके सम्बन्धी कार्य की उपासना करता है, वह नरक दुःख को प्राप्त होता है । और यह भी अर्थ असम्भव दोष ही से दुष्ट है क्योंकि माया और उसके कार्य से अन्य कोई पदार्थ ही नहीं है कि जिसमें माया या उसके कार्य की उपासना की जाय । तथा माया और उसके कार्य यद्यपि ब्रह्म के सम्बन्धी हैं, तथापि माया में किस दूसरी माया की उपासना होगी ? तथा उस माया में उसी माया की, और उस माया कार्य में उसी माया कार्य की उपासना हो नहीं सकती, क्योंकि एक में दूसरे की उपासना होती है न कि उसमें उसी की । तथा यदि उसमें उपासना कही जाय तो 'ब्रह्म के स्थान में' इस पेवना का लगाना ही व्यर्थ हो जायगा क्योंकि तब इतना ही कहना उचित होगा कि माया में जो उसी माया की उपासना करता है वह नरक दुःख पाता है । और इतना कहने पर भी दोष से छुटकारा न मिलेगा क्योंकि तब इतना ही कहना उचित होगा कि माया की उपासना करने वाला नरक दुःख पाता है, और जब इतना ही अर्थ है तब वह पेवना यहाँ लगा ?

द्वितीय अर्थ भी ऐसा ही है जैसे गौ को कोई कहे कि 'यह गौ है' और उसका खण्डन अन्य पुरुष करे कि यदि गर्दभी है तो रेंवती क्यों नहीं ? वैसा ही यह वेदवैनाशिक का कथन है, क्योंकि कोई सनातनधर्मी ब्रह्म की प्रतिमा में माया और उसके कार्य की उपासना करने को इस कारण नहीं कहता कि एक जड़ में दूसरे जड़ की उपासना निष्फल ही होती है तो एसी दशा में जिसके खण्डन के लिए वेदवैनाशिक इस मन्त्र को प्रमाण देते हैं ।

ऐसे ही तीसरा अर्थ भी ठीक नहीं है, क्योंकि यह ठीक है कि माया आदि की उपासना लोग करते हैं, और उन्हीं के लिये वेदवैनाशिक के अर्थानुसार इस मन्त्र में नरक दुःख कहा है, किंतु एमे उपासकों को ब्रह्म की उपासना में अधिकार ही नहीं है, क्योंकि यह मलिन हृदयों की उपासना है ।

निरस्तः, नहि कश्चिदेवं ब्रूते ब्रह्मणि प्रकृत्यादीनामुपासना कार्येति न वा ब्रह्मणि देवान्तरे वा मूर्तयः कैश्चिदप्युपास्यन्ते, किमुत सनातनधर्मावलम्बिभिः प्रत्युत मूर्तिष्वेव देवा उपास्यन्ते । तस्मात्—

पदवाक्यप्रमाणानामज्ञानान्मोहमात्रजः ।

वेदवैनाशिकस्यायमर्थो व्योमसुमायते ॥ १ ॥

एवं 'न तस्य प्रतिमा अस्ति' इत्यस्य मन्त्रैकदेशस्य 'यः परमेश्वरः सर्वजगद्वापकी निराकारश्च तस्य प्रतिमा परिमाणं सादृश्यं मूर्तिर्वा नास्तीति वेदवैनाशिकेनार्थ उच्यते सोऽपि न युक्तः । तदुक्ते मन्त्रैकदेशे व्यापकत्वनिराकारत्वप्रतिपादकपदाभावात् । न चोक्तान्मन्त्रभागात्पूर्वं "नैनमूर्द्धं न तिर्यञ्चं न मध्ये परिजगमत्" इत्यस्ति व्यापकत्वनिराकारत्वप्रतिपादकं वाक्यमिति वाच्यम् । एयमपि परिमाणं सादृश्यं मूर्तिर्वेति वा शब्दघटितत्वेन संशयापादकतयैव तादृशव्याख्यानस्य हेयत्वात्, प्रतिमाशब्दस्यात्र परिमाणपरत्वे व्यापकत्वप्रतिपादकतया परिमाणभाषा

और चतुर्थ अर्थ भी युक्त नहीं है क्योंकि कोई यह नहीं कहता कि ब्रह्म में माया आदि की उपासना करनी चाहिये, बरुक्त उलटे प्रतिमा ही में देवताओं की उपासना होती है ।

यहाँ तक प्रथम मन्त्र के अर्थ का निवेक हो चुका जिससे कि प्रतिमापूजन में कोई निरोध नहीं पड़ता । और पद (व्याकरण) वाक्य (सीमासा) प्रमाण (न्यायशास्त्र) के न जानने के कारण वेदवैनाशिक ने जो अपने भ्रम मात्र से 'अन्वन्तमः प्रविशन्ति' इस उक्त १२ वे मन्त्र का अर्थ किया है वह आकाश पुण्य ही है । अब "न तस्य प्रतिमा" इस वेदवैनाशिक के कहे हुए अधूरे मन्त्र के अर्थ का विचार किया जाता है । इस मन्त्र का वेदवैनाशिक ने यह अर्थ किया है कि 'जो परमेश्वर सब जगत् का व्यापक और निराकार है उसकी प्रतिमा अर्थात् तौल वा तुल्यता वा मूर्ति नहीं है, यह अर्थ भी ठीक नहीं है क्योंकि—

ख० १—इस अधूरे मन्त्र में कोई ऐसा शब्द नहीं है, जिसका जगत् का व्यापक अपना निराकार अर्थ हो सके ।

ख० २—और क्या यह मन्त्र सब मन्त्रों से निरक्षर अपवा दो ही चरण का है ! अपना चार चरण का है, परन्तु अगशिष्ट दो चरणों से कुछ भय है, इससे वे दो चरण नहीं कहे जाते ।

वे० वै०—मन्त्र का उत्तरार्द्ध में कहा है और इससे मेरा प्रयोजन सिद्ध होता है, तो पूर्वार्द्ध के कथन का कुछ प्रयोजन नहीं है ।

ख०—कि पूर्वार्द्ध कहा जाय और नहीं तो इसका उत्तर दिया जाय कि इस मंत्र में किस शब्द का जगत् का व्यापक और निराकार अर्थ है ?

वे० वै०—अब तो कहना पड़ा सुनिये । इसका पूर्वार्द्ध यह है कि "नैनमूर्द्धं न तिर्यञ्चं न मध्ये परिजगमत्" और इसी का अर्थ जगत् का व्यापक और निराकार है क्योंकि इसका यह वाक्यार्थ है कि इस ब्रह्म को सब ऊपर की और नीचे की तथा मध्य की दिशाएँ ग्रहण नहीं कर सकती ।

ख०—अर्थ तो कुछ न कुछ हुआ परन्तु यह निश्चय नहीं हुआ कि यहाँ प्रतिमा शब्द का

निषेधकेन 'नैनमि'त्यादि पूर्ववाक्येनार्थपौनरुक्त्यापाताच्च एवं च परिशेषादत्र प्रतिमाशब्दः करणार्थकाङ्क्षन्तत्वादुपमानपरः उत भार्गवकाङ्क्षन्तत्वात्सादृश्य इति निचारे वेदवैनाशिकेनैव निर्णयः कार्यः । न च सशय एवास्तामिति वाच्यम्, तथा सति सशयान्धस्यास्य वाक्पक्षस्य प्रतिमापूजननिषेधायोपन्यासे तदुपन्यमितुरन्ध्रलग्नान्धन्यायविषयत्वापत्तेः । न च प्रतिमाशब्दस्योपमाने प्रयोगभूयस्त्वमत्र प्रतिमापदस्योपमानपरताया निर्णायकमिति वाच्यम् । सादृश्येऽपि प्रयोगभूयस्त्वदर्शनेनैकशेषस्य दुष्करत्वात् । तथा च चान्मीकीयरामायणे वनवासप्रकरणे "इतो महात्मा चनमेव रामो गतः सुखान्यप्रतिमानि हित्वा" भारते च वनपर्वणि नलोपाख्याने 'रूपेणाप्रतिमो भुवि' नैपथेऽपि 'न तन्मुखस्य प्रतिमा चराचरे' इत्यादयो भूयांसः सादृश्ये प्रतिमाशब्दस्य प्रयोगाः उपलभ्यन्ते, येषु न मूर्तिवाचिनः प्रतिमाशब्दस्य संभवोऽपि । नहि सुप्तानां नलरूपस्य वा मूर्तिः संभवति वा निषिध्येत, नापि मुखस्य प्रतिमा नामीदिति आपा

परिमाण (तौल) तुल्यता और मूर्ति इन तीन में से कौन अर्थ है ? क्योंकि वेदवैनाशिक ने अपने उक्त व्याख्यान में इन तीन अर्थों को वा शब्द लगाकर सन्देह रूप से कहा है और उसमें भी परिमाण रूपी अर्थ इसका नहीं हो सकता क्योंकि पूर्वार्द्ध ही में जब मन्त्र को व्यापक कह दिया गया, तब उसी से यह स्पष्ट हो गया कि ब्रह्म वा परिमाण नहीं होता, तो ऐसी दशा में पुन उत्तरार्द्ध से परिमाण का निषेध करना व्यर्थ ही हो जायगा । परन्तु व्याकरण की राति से यहाँ प्रतिमा शब्द के तुल्यता और मूर्ति ये दो अर्थ हो सकते हैं, इसलिये यह सन्देह अवशिष्ट है कि यहाँ दोनों में से कौन अर्थ है, और इस सन्देह को वेदवैनाशिक ने अपने उक्त व्याख्यान ही में कहा है इसलिये दो में से एक अर्थ का निर्णय भी उन्हीं को करना चाहिये ।

वे० वै०—यदि न निर्णय किया जाय तो हानि क्या है ?

ख० १—यही हानि है कि सन्देह ही रह जायगा । और यदि यहाँ प्रतिमा शब्द का तुल्यता अर्थ है, तब प्रतिमापूजन में इस श्रुति का विरोध नहीं पड़ सकता परन्तु यदि मूर्ति अर्थ है तो विरोध पड़ने का समय है, इससे तुल्यता और मूर्ति इन दोनों में से एक पक्ष का निर्णय बहुत ही आवश्यक है, और जिसने इस मन्त्र का विरोध दिया है, उक्त निर्णय उसी को करना चाहिये ।

वे० वै०—यदि हमी को निर्णय करना है, तो यही निर्णय है कि इस मन्त्र में प्रतिमा शब्द का उपमान रूपी मूर्ति अर्थात् लौकिक पाषाणादि प्रतिमा ही अर्थ है, और उसी का निषेध इस मन्त्र में किया है, क्योंकि इसी अर्थ में प्रतिमा शब्द का प्रयोग बहुत सा मिलता है ।

ख०—उपमा रूपी तुल्यता में भी प्रतिमा शब्द के बहुत से प्रयोग मिलते हैं जैसे "इतो महात्मा श्रीराम" महाना श्रीराम जिनकी प्रतिमा नहीं है उन मुन्नों को छोड़कर यहाँ से वन ही को गये । "रूपेण" राजा नल अपने रूप से अग्रिम अर्थात् तुल्यता रहित थे ।

"न तन्मुखस्य" चर और अचर सब जगत् में दमयन्ती के मुख की तुल्यता न थी इत्यादि । ऐसे स्थानों में प्रतिमा शब्द के उपमान रूपी मूर्ति अर्थ का समर्थन भी नहीं है क्योंकि "मुन्नों की वा नल के रूप की कोई मूर्ति रूपी प्रतिमा नहीं हो सकती" और "दमयन्ती मुख की मूर्ति रूपी प्रतिमा

वक्तुं शक्यते, तदापि तच्चित्रफलकादीनां सत्त्वात् तथा । चैतन्निर्णयासमर्थस्य वादकथायां न विपक्षवाधकप्रमाणतयैतद्वाक्यस्योपन्यासेऽधिकारः । एवं न जन्मोऽपि प्रकृतवाक्योपन्यासस्य स्वनिग्रहातिरिक्तं किमपि फलम्, सादृश्यार्थकोऽयं प्रतिमाशब्द इति परेण सुवचत्वात् । एवं चित्तण्डायां नहि प्रतिमापूजनवादी वाक्यमेतदुपन्यस्यति, येनोक्तसंश्रयनिराकरणभारस्तस्य मूर्द्धनि निपतेत् । किञ्च प्रकृतवाक्यस्यतत्पदसाक्षाद्भ्यत्यपदघटितत्वात् 'यस्य नाम महद्घश' इत्युत्तरवाक्यार्थेन सह प्रकृतवाक्यार्थस्योपजीव्योपजीवकभावः । 'यस्य त्वेतानि चत्वारि वा नरेन्द्र यथा तव धृतिर्दृष्टिर्मतिर्दाक्ष्यं स कर्मसु न सीदति' इतिवत् । उपजीव्योऽपि यच्छब्दघटितस्यैव वाक्यस्यार्थः, तद्देव प्रकृते च यच्छब्दघटितस्य वाक्यस्य प्रसिद्धमहायशस्कृत्वं नामात्मकमहायशस्कृत्वं वाऽर्थः, नाम शब्दस्येह प्रसिद्ध्यर्थकाव्ययत्वात् आख्यापयार्थानुसंसकप्रातिपदिकत्वाद्वा, उभयथापीह प्रतिमाशब्दस्य यदि भूतिरर्थः, तदा तदभावरूपे पूर्ववाक्यार्थे प्रोक्तो-

भाषा

न थी" यह भी नहीं कह सकते, क्योंकि चित्रफलक आदि प्रतिमा उसकी अवयव थी । तो ऐसी दशा में वेदवैनाशिक कैसे यह निर्णय कर सकते हैं कि इस मन्त्र में "प्रतिमा" शब्द का मूर्ति ही अर्थ है न कि तुर्यता ! क्योंकि दोनों अर्थों में प्रतिमा शब्द के बहुत से प्रयोग मिलते हैं । और जब यह निर्णय उनसे ही नहीं हो सकता तो किसी कथा अर्थात् पूर्वोक्तवाद वा जल्प वा चित्तण्डा में इस मन्त्र के प्रमाण देने का अधिकार वेदवैनाशिक को कदापि नहीं है, और सन्देह में निर्णय करना वेदवैनाशिक ही का काम है क्योंकि उन्हीं ने प्रतिमापूजन के निषेध में इसका प्रमाण दिया है, और सनातनधर्म तो इतने ही कहने से विजय पाता है कि "जब वेदवैनाशिक के दिये हुए इस मन्त्र रूपी प्रमाण में प्रतिमा शब्द के मूर्ति रूपी अर्थ में सन्देह है, तो यह मन्त्र प्रतिमापूजन के निषेध में प्रमाण ही नहीं हो सकता" ।

वे० वै०—अच्छा हम यदि इस मन्त्र में प्रतिमा शब्द के अर्थ का निर्णय नहीं कर सकते तो कोई सनातनधर्मी ही इसका निर्णय करे ।

ख० १—जब इस मन्त्र को प्रमाण देकर भी प्रतिमा शब्द के अर्थ का निर्णय न करने से वेदवैनाशिक कथा में हार बैठे, तब तो विवाद ही समाप्त हो गया। अब किस विवाद में सनातनधर्मी इस प्रतिमा शब्द के अर्थ का निर्णय करेगा ?

ख० २—उक्त प्रतिमा शब्द के अर्थ का निर्णय करने से सनातनधर्मी का क्या प्रयोजन है ? क्योंकि उसने इस मन्त्र को किसी विषय में प्रमाण नहीं दिया है ।

वे० वै०—यदि कथा समाप्त हो गयी, इसलिये मैं वादी नहीं हूँ, तथापि अब शिष्य रूप में आकर मैं प्रार्थना करता हूँ कि उक्त मन्त्र में प्रतिमा शब्द के अर्थ का निर्णय कर दिया जाय ।

स० ध०—यदि आप शिष्य हैं तो इस मन्त्र में प्रतिमा शब्द के अर्थ का निर्णय सुनिये कि इस मन्त्र के उत्तरार्द्ध में दो वाक्य हैं एक "न तस्य प्रतिमा अस्ति" (उसकी प्रतिमा नहीं है) दूसरा "यस्य नाम महद्घशः" (जिसका बड़ा यश अर्थात् प्रसिद्धि है अथवा जिसका नाम ही बड़ी कीर्ति है) । अब ध्यान देना चाहिये कि प्रथम वाक्य में 'तद्' (उस) द्वितीय वाक्य में यत् (जिस) शब्द के होने

त्तरवाक्यार्थप्रयोज्यतैव वाचिता भवति । नहि महायशस्कस्य मूर्तिर्न भवतीति वादिप्रतिवादिनोः क्वचिदन्यत्र सिद्धम्, तस्येदानीमेतानेनैव च वाक्येन वेदवैनाशिरुस्य सिषाधयिपितत्वात् लोकाभु-
भवविरुद्धा चासौ प्रयोज्यता । महायशस्कस्यापि राजादेर्मूर्तिदर्शनेन व्यभिचारप्राप्तात् ।

यदि तु सदृशी मूर्तिः प्रतिमाशब्दस्येहार्थः, तथा च सदृशमूर्त्यभावे समञ्जसैवोक्तोत्तरवा-
क्यार्थप्रयोज्यतेत्युच्यते, तदा मूर्तिमत्वेऽपि सदृशमूर्त्यभावः, सादृश्याभावपर्यवसितः स्यात्
'शिखीध्वस्त' इतिवत् विशेषणे सादृश्य एवाभा उपर्यवमानस्य विशेष्ये वाधेनानन्यगत्या योग्यता
संपत्तये स्वीकर्तव्यत्वात् । तथा च तत्सादृश्याभावस्तन्महायशस्कन्वप्रयोज्य इत्येव वाक्यार्थः
पर्यवसित इति प्रतिमाशब्दस्य प्रकृते सादृश्यार्थकत्वमेव युक्तम्, तस्यैव निषेधताया उभय-
वादिसम्प्रतिपन्नत्वात् । वेदवैनाशिरुस्तु स्वाभिप्रायं प्रकाशयन्नेन वाक्येन पर्यवसाने मूर्ति-
निषेधमपहाय सादृश्यमात्रं निषिध्य मतानुज्ञया निगृहीत इति ममाप्तोऽयं विवादः । अत एव
च भयात् "यस्य नाम महद्यशः" इत्युत्तरवाक्यं नोल्लिखितं वेदवैनाशिकेनेति घट्टकुट्टां
ग्रभातम् । एतेन प्रतिमाशब्दोऽत्र मूर्तिसादृश्योभयपरः । न च प्रतिमाशब्दस्यानेकार्थतया
सकृदुच्चरितन्यायविरोधः । तस्यैकार्थपरत्वनियामकप्रकरणशक्तिमूलकतया प्रकृते तादृश-
प्रकरणाभावेन प्रतुल्ययोगात् । एव च 'न तस्य प्रतिमे'त्यस्य मूर्तिनिषेधपरत्वमपि संभवत्ये-
वेत्यपि निरस्तम् । मूर्त्यभावे महायशस्कन्वप्रयोज्यताया व्यभिचारेणानुपदमेव निराकृततया
तदंशे 'यस्य नाम'ेत्युत्तरवाक्यविरोधस्य दुर्वारत्वादिति प्रकृते प्रतिमाशब्दः परिशेषात्सा-
दृश्यमात्रपरः ।

किञ्च अयमेव याजुषो मन्त्रः कृष्णयजुर्वेदीयश्चेताश्चतरोपनिषद्यपि चतुर्थेऽध्याये पठ्यते—

भापा

से यह बात स्पष्ट है कि द्वितीय वाक्य से प्रथम वाक्य के अर्थ में कारण दिखलाया गया है (जैसे)
'उसका पराजय नहीं होता जिसका बड़ा बल है । इन दो लौकिक वाक्यों में प्रथम वाक्य के अर्थ
में द्वितीय वाक्य से कारण दिखलाया जाता है अर्थात् इन दो लौकिक वाक्यों का यह अर्थ होता
है कि 'बल बड़ा होने से पराजय नहीं होता' ऐसे ही उक्त वेदिक वाक्यों का भी यही अर्थ है कि
"ब्रह्म के यश बड़ा होने के कारण ब्रह्म की प्रतिमा नहीं है" । अब यह निश्चय हो चुका कि इस
मन्त्र में प्रतिमा शब्द का वही अर्थ है कि जो यश बड़ा होने के कारण नहीं होता । इसमें अब
इतना ही देखना अवशिष्ट रहा कि मूर्ति और तुल्यता, इन दो अर्थों में ऐसा कौन है कि जो यश
बड़ा होने के कारण नहीं होता और ऐसी दशा में प्रतिमा शब्द का मूर्ति अर्थ त्रिकाल में नहीं हो
सकना क्योंकि बड़े यश वाले राजा आदि की भी मूर्ति होती ही है । तथा उपमान रूपी मूर्ति जिसको
प्रतिमा कहते हैं, वह भी राजा आदि महा यशमालों की होती ही है, इस रीति से यह निर्णय है कि
उक्त मन्त्रों में प्रतिमा शब्द का तुल्यता ही अर्थ है ।

न० २—उक्त मन्त्र श्वेताश्वतर उपनिषद् के चौथे अध्याय में भी पढ़ा है और उसके भाष्य
में श्री स्वामी शंकराचार्य ने इसके उत्तरार्द्ध का यही अर्थ किया है कि उम ईश्वर की प्रतिमा
(उपमा) अर्थात् तुल्यता किसी में नहीं है, क्योंकि ऐसा अथर्वण्ड आनन्द अनुमन रूपी दूसरा कोई

नैनमूर्द्धं न तिर्यञ्चं न मध्ये परिजग्रमत् ।

न तस्य प्रतिमा अस्ति यस्य नाम महद्यशः ॥ १६ ॥

अत्र शाङ्करभाष्यम्—कूटस्थस्य ब्रह्मण ऊर्द्धादिषु दिक्षु केनाप्यपरिग्राह्यत्वम् अद्वितीयत्वात्, केनाप्यतुलितत्व कालदिगाद्यनगच्छिन्नयशोरूपत्वं चाह—नैनमिति । एवं प्रकृतं अपरिच्छिन्नरूपत्वातिरिक्तत्वान्निरवयवत्वाच्च ऊर्द्धादिषु दिक्षु कश्चिदपि न परिजग्रमत् परिग्रहीतुं न शक्नुयात् । तस्य ईश्वरस्य असंख्यसुखानुभवादेतादृशद्वितीयाभावात् प्रतिमा उपमानास्ति । यस्य नाम महद्यशो, यस्येश्वरस्य नाम अभिधानं महत् दिगाद्यनगच्छिन्नं सर्वत्र परिपूर्णं यशः कीर्तिरिति ॥ १६ ॥

अत्र हि मन्त्रस्थस्य प्रतिमाशब्दस्य भूत्यर्थकृतायामपदान्तरदर्शितदोषस्य प्रतिपादितरीत्या दुर्वारत्वादेव भगवत्पादेन 'प्रतिमा उपमा' इति वाक्येन कण्ठत एव तस्य सादृश्यार्थकत्वमुक्तम् 'अतुलित्वमाहे' त्यवतारितं च ।

अपि च 'न तत्समश्चाभ्यधिकश्च दृश्यते' इति श्रुत्यैकमत्यानुरोधादपि प्रतिमाशब्दस्य सादृश्यार्थकत्वमेव न तु भूत्यर्थकत्वमिति सुनिर्णयम् । किञ्चात्र प्रतिमाशब्दस्य भूत्यर्थकत्वे पूर्वोपदर्शितया, दर्शितयुक्तिमिथ मायिकनिग्रहप्रतिपादिकया 'उमासहाय परमेश्वरं प्रभुं जिलोचनं नीलकण्ठं प्रशान्तम्' (कैवल्योपनिषद्) इत्यादिकया श्रुतिमण्डल्या सहास्य मन्त्रस्य दुर्वार एव विरोधः प्रसज्येत, तत्र मायिकनिग्रहरूपाया भूतैः स्पष्टमेव प्रतिपादनात् । तत्र श्रुतिमण्डल्यां तात्पर्यान्तरसंभवाभावाच्च तदुपन्यासात्तस्यैव स्वरूपव्याक्रियया निराकृतत्वात् ।

अन्यच्च प्रतिमाप्रतिपादिकाभिः पूर्वोदाहृताभिः 'काऽसीत्यतिमे'त्यादिकाभिः श्रुतिभिः

भाषा

नहीं है । इससे मेरा यह अभिप्राय नहीं है कि स्वामी जी के कहने मात्र में यहाँ प्रतिमा शब्द का तुल्यता अर्थ मान लिया जाय । किन्तु मेरा यह अभिप्राय है कि "पूर्वोक्त युक्ति से जब प्रतिमा शब्द का मूर्ति रूपी अर्थ नहीं हो सकता, तब अनन्यगति होकर उसका तुल्यता रूपी अर्थ मानना ही पड़ेगा, और ऐसी दशा में यही समझना चाहिये कि 'श्री स्वामी जी' ऐसे सर्वत्र पुरुष की सम्मति ही तुल्यता रूपी अर्थ में है तो यही अर्थ ठीक है ।

न० ३—“न तत्समश्चाभ्यधिकश्च दृश्यते” (परमेश्वर के तुल्य अधमा उनसे अधिक कोई नहीं देख पड़ता) इस वेदवाक्य की सम्मति से भी यही निर्णय है कि उक्त मन्त्र में प्रतिमा शब्द का तुल्यता ही अर्थ है न कि मूर्ति ।

न० ४—पूर्वोक्त देशशरीर के प्रकरण में जितने वेदवाक्य परमेश्वर के मायिक शरीर होने में प्रमाण दिये गये हैं, उन सब के अनुसार भी यहाँ प्रतिमा शब्द का तुल्यता ही अर्थ है क्योंकि यदि मूर्ति अर्थ माना जाय तो इस मन्त्र से मूर्ति निषेध करने में उन वाक्यों के साथ अटल विरोध पड़ जायगा, क्योंकि मायिक शरीर और उसकी उपमान रूपी मूर्ति वे दोनों परमेश्वर की मूर्ति ही हैं ।

न० ५—अनन्तरोक्त प्रतिमा प्रकरण में १७३ सख्या से लेकर जो वेदवाक्य प्रतिमा में प्रमाण दिये गये हैं उनके अनुसार से भी यहाँ प्रतिमा शब्द का तुल्यता ही अर्थ है न कि मूर्ति

सह विरोधप्रसङ्गस्य भयादपीहस्यस्य प्रतिमाशब्दस्य सादृश्यमेवार्थो न तु मूर्तिः, तासामन्यार्थ-
कन्वमंभावनास्तु तामाश्रुपन्पासावसर एवाधस्तात्समूलमुन्मूलिताः ।

एवं युक्तिखण्डोद्धृतप्रतीकोपासनाधिकरणदर्शितश्रुतिकदम्बानुमारादपि प्रतिमाशब्द-
स्यात्र तुल्यार्थकत्वमेवेत्यलमतिप्रसङ्गेन । एवं चात्र मंत्रे प्रतिमाशब्दः सादृश्यपरो मूर्तिपरो
वेति संशयं पोढा निराकृत्य तस्य सादृश्यपरस्वरूपां कोटिं सिद्धान्तयितुं सुतरां समर्थः सना-
तनधर्मानुयायी, वेदवैनाशिकस्त्वेकधाऽपि मूर्तिपरत्वकोटिनिर्णयासामर्थ्यात् उक्तसंशयपङ्क-
निमग्नो गौरिव 'दशहस्ता हरीतकीति' न्यायेन 'मूर्तिपरताकोटिरेव श्रेयसी'ति स्वहृदयविरुद्धं
व्यर्थमेव क्रन्दतीति स्पष्टतरमस्य पाण्डित्यम् । तस्मात्—

पाणिनीयां नदीं श्रुत्वा श्रुत्वा न प्रतिमेति च ।

मरुस्थलीं श्रुतिं चेमां फलैक्यमभिधावतोः ॥ १ ॥

एवं "यद्वाचाऽनभ्युदित"मित्यादिकाभिः पञ्चभिः श्रुतिभिरपि, ब्रह्मस्वरूपमेव शुद्धं
भाषा

क्योंकि यदि यहाँ प्रतिमा शब्द का मूर्ति अर्थ मानकर उसका निषेध किया जाय तो उन वेदवाक्यों
से भी विरोध अत्रय पड़ेगा ।

न० ६—ऐसे ही प्रतीकोपासना के वेदवाक्य जो पूर्व ही युक्तिखण्ड में उद्धृत कलाधिकरण
में दिखलाये गये हैं, उनके अनुसार भी प्रतिमा शब्द का यहाँ तुल्यता ही अर्थ है न कि उपमान
रूपी मूर्ति । अब देखना चाहिये कि उक्त सन्देह की दशा में वेदवैनाशिक प्रतिमा शब्द का अपने
कहे हुए मूर्ति रूपी अर्थ का किसी भी प्रमाण से निर्णय नहीं कर सके और सनातनधर्मी ने उसके
तुल्यता रूपी अर्थ का अनेक दृढ़ प्रमाणों के अनुसार छः प्रकारों से निर्णय कर दिखलाया, इससे
पक्षपातशून्य विचारकों को सहज ही में यह निश्चित हो जायगा कि वेदवैनाशिक का पाण्डित्य
कैसा है ?

इस अत्रसर पर यह दृष्टान्त दिखलाने के योग्य है कि पाणिनि महर्षि से "नदी" सुनकर मरु-
स्थली (निर्जल देश) की ओर दौड़ने वाले प्यासे मनुष्य और "न" "प्रतिमा" इन्हीं दो शब्दों को
केवल सुन कर इस मन्त्र की ओर दौड़ने वाले वेदवैनाशिक को फल तुल्य ही हुआ अर्थात् पाणिनि
महर्षि ने अपने व्याकरण शास्त्रीय कार्यों के लिये "देवी" "दासी" "मरुस्थली" आदि ईकारान्त स्त्री
लिङ्ग शब्दों का नाम 'नदी' रखा है । इतने मात्र से यदि कोई वज्रपैयाकरण प्यास से पानी पीने के
लिये मरुस्थली (निर्जल देश) को श्री गङ्गा जी के तुल्य नदी समझ कर, उसकी ओर दौड़े तो
उसका यही फल होगा कि परिश्रम से प्यास दूनी हो जायगी और वहाँ पहुँच कर धूली फाँकता
हुआ पलटगा । ऐसे ही हमारे वेदवैनाशिक महाशय भी 'न' और 'प्रतिमा' इन्हीं दो शब्दों को लेकर
अर्थात् यहाँ प्रतिमा शब्द के अर्थ का कुछ भी विचार न कर इस मन्त्र की ओर एकाणकी दौड़
पड़े, अर्थात् अपने ग्रन्थ में हम मन्त्र को प्रतिमापूजन के निषेध में प्रमाण लिख मारा, परन्तु विचार
होने पर प्रतिमा शब्द का उपमान रूपी मूर्ति अर्थ, उनके हाथ न लगा किन्तु तुल्यता रूपी वास्तविक
अर्थ ही को लेकर उनको रोदपूर्वक इस मन्त्र से पलटना पड़ा ।

प्रदर्श्यते न तु तस्योपास्यत्वमभिधीयते । किंतु 'आदित्यं ब्रह्मेत्युपासीते'त्यादावादित्य-
मित्यादि द्वितीयाश्रुत्योपास्यत्वेन बोधितानामादित्यादिप्रतीकानां ब्रह्मभिन्नत्वं 'यदिदमादि-
त्यादिकं ब्रह्मदृष्ट्योपास्यते न तद्ब्रह्म, उपासना ह्यन्यस्मिन्नेनान्यस्याहार्याभेदारोपेण भवती-
त्यभिप्रायेण प्रतिपाद्यते, ब्रह्मतत्त्वविवेकायेति' नास्त्याभ्यो वेदवैनाशिकस्य कश्चिन्नाभ-
लेशोऽपि । न हि प्रतिमैव ब्रह्म नान्यदिति कोऽप्यभिधत्ते यं प्रतीमाः श्रुतयो बाधकतयोपन्य-
स्येरन् आसां च तात्पर्यनिर्णयाय क्रमेण भगवत्पादीयं भाष्यमुपन्यस्यते ।

तथाहि केनोपनि० ख० १—सत्यानृत एव विकारो यस्यास्तया वाचा यदत्वेन परिच्छि-
न्नाया करणगुणवत्याऽनभ्युदितमप्रकाशितमनभ्युक्तं, येन ब्रह्मणा विवक्षितेऽर्थे सकरणा वाग-
भ्युद्यते चैतन्यज्योतिषा प्रकाश्यते प्रयुज्यत इत्येतत् 'यद्वाचो ह वाग्नि'त्युक्तं 'वदन्वाक् यो
वाचमन्तरोऽयमिती'त्यादि च वाजसनेयके । या वाक् पुरुषेषु सा घोषेषु प्रतिष्ठिता, कश्चित्तां
वेद ब्राह्मण इति प्रभमुत्पाद्य प्रतिवचनमुक्तं 'सा वाग्यया स्वप्ने भाष्यते' इति । सा हि वक्तुर्वक्तिः
नित्या वाक् चैतन्यज्योतिः स्वरूपा । 'नहि वक्तुर्वक्तेर्विपरिलोपो विद्यत' इति श्रुतेः । तदेवा-
त्मस्वरूपं ब्रह्मनिरतिशयं भूमाख्यं बृहत्वाद्ब्रह्मेति गिद्धि, विजानीहि त्वम् यैर्वागुपाधिभिः
“वाचो ह वाक्चक्षुषः चक्षुः श्रोत्रस्य श्रोत्रं मनसो मनः कर्ता भोक्ता, विज्ञाता, नियन्ता
प्रज्ञासिता विज्ञानमानन्दं ब्रह्मे”त्येवमादयः संव्यवहारा व्यवहार्ये निर्विशेषे परे सौम्ये ब्रह्मणि
प्रवर्तन्ते तान्व्युदम्यात्मानमेव निर्विशेष ब्रह्म विद्मीत्येव शब्दार्थः, नेदं ब्रह्म यदिदमित्युपाधिभेद-

भाषा

अब “यद्वाचानभ्युदितम्” इत्यादि वेदवैनाशिक के कहे हुए अग्रशिष्ट पाँच वेदवाक्यों के
नियम में निवार किया जाता है कि—

इन वाक्यों से शुद्ध ब्रह्मस्वरूप का वर्णन किया जाता है न कि उनकी उपासना का, अर्थात्
इन वेदवाक्यों का यह तात्पर्य है कि वेद में “आदित्य ब्रह्मेत्युपासीत” (सूर्य को यह ब्रह्म है ऐसा समझ कर
उपासना करै) इत्यादि वाक्यों से निहित उपासना के नियम, जो सूर्य आदि प्रतीक हैं, वे वास्तविक में
ब्रह्म नहीं हैं किन्तु ब्रह्म से भिन्न ही हैं और उपासना तो अमेद मानने मात्र से एक की दूसरे में होती है । इस
रीति से ये श्रुतियाँ केवल ब्रह्मतत्त्व के विवेक के लिये हैं, इससे इन श्रुतियों में न ब्रह्म की उपासना का
निषेध है, और न सूर्यादि प्रतीकों की उपासना का निषेध है, इसलिये इन श्रुतियों से वेदवैनाशिक
को लेश मात्र भी कोई लाभ नहीं हो सक्ता, क्योंकि यह कोई नहीं कहता कि “प्रतिमा से अलग
परमेश्वर कोई वस्तु नहीं है, किन्तु प्रतिमा ही परमेश्वर है” । हाँ यदि ऐसा कोई कहता तो उसके
खण्डन के लिये ये श्रुतियाँ प्रमाण देने के योग्य थीं । निदान इन पाँच श्रुतियों का यह कदापि अर्थ
नहीं है कि “प्रतिमाओं की उपासना न करो” इसलिये अत्र ऊपर संसृत भाग में लिखे हुए, शाङ्कर-
भाष्य के अनुसार इन श्रुतियों का अर्थ लिखा जाता है ।

“यद्वाचा०” वचन अर्थात् पदों से जो नहीं प्रकाशित किया जा सकता, और जिस चैतन्य
रूपी ज्योति से सब वचन प्रकाशित होते हैं, उसी चैतन्यरूपी आत्मा को तुम ब्रह्म जानो अर्थात् यही

विशिष्टमनात्मेश्वराद्युपासते ध्यायन्ति । तदेव ब्रह्मत्वं विद्वीत्युक्तेऽपि नेदं ब्रूतेत्यनात्मनोऽब्रह्मत्वं पुनरुच्यते, नियमार्थमन्यद्ब्रह्म बुद्धिपरिसङ्ख्यानार्थं वा ।

“यन्मनसा न मनुते” मन इत्यन्तःकरणं बुद्धिमनसोरेकत्वेन गृह्यते मनुतेऽनेनेति विग्रहे मनः, सर्वकारणसाधारणम्, सर्वविषयव्यापकत्वात्, कामः “सङ्कल्पो विचिकित्सा श्रद्धाऽश्रद्धा धृतिरधृतिर्हीर्षीर्भीरित्येतत्सर्वं मन एव”ति श्रुतेः कामादिवृत्तिमन्मनस्तेन मनसा यच्चैतन्यज्योतिर्मनसोऽवभासकं न मनुते न सङ्कल्पयति, नातिनिधिनोति । मनसोऽवभासकत्वेन नियन्तृत्वात्, सर्वविषयं प्रति प्रत्यगेवेति स्वात्मानि न वर्ततेऽन्तःकरणम्, अन्तःस्थेन हि चैतन्यज्योतिषा अवभासितस्य मनसो मननसामर्थ्यं तेन सवृत्तिकं मनो ब्रह्मणा मतं विषयीकृतं व्याप्तमाहुः कथयन्ति ब्रह्मविदः । तस्माच्चेव मनस आत्मानं प्रत्यक्ष्येतयितारं ब्रह्म विद्धि । नेदमित्यादि पूर्ववत् ।

चक्षुषा न पश्यति न विषयीकरोत्यन्तःकरणवृत्तिसंयुक्तेन येन चक्षुषि अन्तःकरणवृत्तिभेदाभिन्नाश्चक्षुर्वृत्तीः पश्यति लोकः । चैतन्यात्मज्योतिषा विषयीकरोति व्याप्नोति ।

यच्छ्रोत्रेण न शृणोति दिग्देवताधिष्ठितेनाकाशकार्येण मनोवृत्तिसंयुक्तेन विषयीकरोति लोकः, येन श्रोत्रमिदं श्रुतं येन प्रसिद्धं चैतन्यात्मज्योतिषा विषयीकृतं तदेव पूर्ववत् ।

यत्प्राणेन घ्राणेन पार्थिवेन नासिकापुटान्तरावस्थितेनान्तःकरणप्राणवृत्तिभ्यां सहितेन यन्न प्राणिति गन्धवन्न विषयीकरोति, येन चैतन्यात्मज्योतिषाऽवभास्यत्वेन स्वविषयं प्रतिप्राणः प्रणीयते तदेवेत्यादि सर्वं समानम् ॥ ४—८ ॥

यत्तु वेदवैनाशिक इमान् मन्त्रानन्यथा व्याख्येयत् ‘यद्वाचा’ यत् वाचावशिष्य न भाषा

ब्रह्म है और माया आदि रूपी उपाधि सहित चैतन्य रूपी ईश्वर आदि जिन इन पदार्थों की ओग उपासना अर्थात् ध्यान करते हैं, उन इन ईश्वर आदि को तुम ब्रह्म न जानो कि ‘यही ब्रह्म हैं’ इनसे अतिरिक्त कोई ब्रह्म नहीं है ॥ ४ ॥

“यन्मनसा०” मन से जिसके विषय में पुरुष संकल्प (ज्ञान विशेष) नहीं उत्पन्न करता और जिससे मन स्वयं संकल्पित होता है, उसी को तुम ब्रह्म जानो । अवशिष्ट अर्थ पूर्ववत् है ॥ ५ ॥

“यत् चक्षुषा०” जिसको कोई आँख से नहीं देखता और जिसके कारण आँखें देखी जाती हैं, उसी को तुम ब्रह्म जानो ॥ ६ ॥

“यच्छ्रोत्रेण०” जिसको कोई कान से नहीं सुनता और जिसके कारण श्रोत्र इन्द्रिय से सुना जाता है, उसी को तुम ब्रह्म जानो इत्यादि पूर्ववत् ॥ ७ ॥

“यत्प्राणेन०” प्राण (अन्तःकरण और प्राण वायु सहित घ्राणेन्द्रिय) से जो चैतन्य ज्योति “न प्राणिति” किसी के गन्ध को नहीं सूँघता और जिस चैतन्य रूपी आत्मज्योति के प्रमाण से प्राण अपने विषयों पर चलता है उसी को तुम ब्रह्म जानो इत्यादि पूर्ववत् ॥ ८ ॥

अब इस अर्थ के अनुसार मेरा कष्ट हुआ, इन श्रुतियों का तात्पर्य स्पष्ट हो प्रकट हो गया । और यह भी स्पष्ट हो गया कि इन श्रुतियों में प्रतिमापूजन के निषेध की गन्ध भी नहीं है । और

निर्दिष्टं यस्य सत्तया शक्त्या वा वाक् प्रवर्तते तदेव त्वं ब्रह्म विद्धि जानीहि उपास्व च तद्विन्नं
कश्चिन्नोपासनीयः ॥ ४ ॥

‘यन्मनसा’ मनसाऽपि विशिष्य यत्कर्म न कश्चिज्जानाति यच्च कर्तृ मनो विशिष्य
जानाति तदेव त्वं ब्रह्म विद्धि जानीहि उपास्व च तद्विन्नं जीवन्तःकरणं च ब्रह्मस्थाने
मोपासिष्ठाः ॥ ५ ॥

चक्षुषा यच्च दृश्यते येन चक्षुषि पश्यन्ति तदेव त्वं ब्रह्म विद्धि जानीहि उपास्व च
तद्विन्नं दूर्यविद्युदग्न्यादीन् जडानर्थान्मोपासिष्ठाः ॥ ६ ॥

श्रोत्रैर्यत् न श्रूयते श्रोत्रं च येन शृणोति तदेव ब्रह्म त्वं जानीहि उपास्व च तद्विन्नं
शब्दादिकं तत् स्थाने मोपासिष्ठाः । ॥ ७ ॥

प्राणैर्यन्न चलति येन च प्राणश्चलति तदेव ब्रह्म त्वं विद्धि जानीहि उपास्व च तद्विन्नं
वायुं मोपासिष्ठाः, यदा च ब्रह्म प्राणैर्न चलति तदा तस्य मूर्तिः प्राणागमनेन चलतीति न
संभवति इति ॥ ८ ॥

अत्रोच्यते—ब्रह्मोपासनाविधानं तावन्नैर्मिर्मन्त्रैः स्पृश्यतेऽपि तद्वाचकपदाभावात् । न

भाषा

वेदवैनाशिक ने तो इन श्रुतियों का यह अर्थ किया है कि—“यद्वाचा” वचन के द्वारा विशेष रूप
से जो नहीं कहा जाता और जिसकी शक्ति से वचन शक्ति होती है, उसी को तुम ब्रह्म जानो और
उसी की उपासना भी करो तथा उससे अन्य की उपासना न करो ॥ ६ ॥

“यन्मनसा” मन से जिसको कोई विशेष रूप से नहीं जानता और जो मन को विशेष रूप से
जानता है, उसी को तुम ब्रह्म जानो और उसी की उपासना भी करो और ब्रह्म के स्थान में किसी
जीव वा अन्तःकरण की उपासना न करो ॥ ५ ॥

“यत् चक्षुषा” जिसको आँखों से कोई नहीं देखता और जो आँखों को देखता है, उसी को
तुम ब्रह्म जानो और उसी की उपासना भी करो तथा उससे भिन्न सूर्य, विद्युत्, अग्नि आदि जड़ पदार्थों
की उपासना न करो ॥ ६ ॥

“यच्छ्रोत्रेण” कान से जो नहीं सुनाई देता और कान जिसकी शक्ति से सुनता है उसी को
तुम ब्रह्म जानो और उसी की उपासना भी करो तथा उसके स्थान में उससे भिन्न शब्द आदि की
उपासना न करो ॥ ७ ॥

“यत्प्राणेन” प्राणों से जिसमें क्रिया नहीं उत्पन्न होती और जिससे प्राण में क्रिया उत्पन्न
होती है उसी को तुम ब्रह्म जानो और उसी की उपासना करो तथा उससे अन्य वायु की उपासना
न करो इति । और जब ब्रह्म में प्राण से क्रिया उत्पन्न नहीं होती तब मन्त्रों के द्वारा प्राण ले धाने
से ब्रह्म की मूर्ति में क्रिया उत्पन्न होने का संभव नहीं है ॥ ८ ॥

ख १—इन मन्त्रों में “ब्रह्म” शब्द के साथ “निद्धि” शब्द है जिसका ‘ज्ञान’ अर्थ है, इसी
से ये मन्त्र ‘ब्रह्म’ की उपासना को स्पर्श भी नहीं करते क्योंकि उपासना नाम ध्यानधारा आदि का

च विदिरूपासनावाचकम्, तथात्वेनाप्रसिद्धत्वात् । किञ्च न केवलमेतच्छ्रुतिपञ्चकमेव नोपासनाविधानस्पर्शि, किंतु सर्वमेवैतत्प्रकरणम् । ध्येयविलक्षणत्रयब्रह्मतत्त्वोपदेशस्य हीदं प्रकरणम्, न तूपासनायाः उपासते इति च वर्तमानापदेशो यदिदमिति यच्छब्दसमन्वितापाराञ्चानुवाचकोटिप्रविष्टो न विधानं प्रस्टुमर्हति । एवं चोपास्येति व्याख्यानं निर्मूलं महामोहपरमेव वा ।

एवं ब्रह्मणः स्थाने इत्यपि न युक्तम् श्रौताधर्मस्पर्शात् । किं च प्रत्यक्षे ह्यालम्बने, यन्न प्रत्यक्षं तदुपास्यते न च ब्रह्म प्रत्यक्षं येनालम्बनी भवेत् । तथा च ब्रह्मणः स्थाने जीवान्तःकरणयोरुपासनायाः प्रमक्तिरेव नास्तीति तन्निषेधानर्थक्यापत्तिः । अपि चोपासनायाः उपास्य-

भाषा

है और उसका वाचक कोई शब्द इन श्रुतियों में ब्रह्म शब्द के साथ नहीं है, “विद्धि” में “निद्” धातु का तो ज्ञान मात्र ही अर्थ है न कि ध्यानधारा रूपी उपासना ।

ख० २—इतना ही नहीं है कि केवल ये ही पाँच श्रुतियाँ ब्रह्म की उपासना से सम्बन्ध नहीं रखती, किन्तु इनके आगे पीछे की सब श्रुतियाँ अर्थात् यह सब प्रकरण का प्रकरण ही ब्रह्म की उपासना से कोई सम्बन्ध नहीं रखता क्योंकि यह प्रकरण ‘ज्ञेय’ (ज्ञान के योग्य) ब्रह्मतत्त्व के उपदेश का है न कि ‘ध्येय’ ध्यानयोग्य, ब्रह्मतत्त्व के उपदेश का, तब कैसे इस प्रकरण से ब्रह्मतत्त्व के ध्यान रूपी उपासना करने का विधान निकल सकता है ! और इन श्रुतियों में जो ‘उपासते’ कहा है उससे तो ब्रह्म की उपासना का विधान नहीं हो सकता क्योंकि उसमें वर्तमान काल है, अर्थात् उसका यह अर्थ है कि “उपासना करते हैं” और यदि विधान होता तो “उपास” (उपासना करो) कहा जाता, और वह भी ‘उपासते’ जहाँ है वहाँ न कहा जाता किन्तु जहाँ “विद्धि” है वहाँ, अर्थात् ब्रह्म शब्द है वहाँ कहा जाता, तथा इस ‘उपासते’ के समीप में ‘यद्’ ‘इदम्’ दो शब्द हैं जिनके सम्बन्ध से यह अर्थ होता है कि “जिन इन प्रतीकों की उपासना करते हैं तो ऐसी दशा में इन श्रुतियों में उपासना का सम्बन्ध प्रतीकों ही के साथ है न कि ब्रह्म के । और ‘न’ शब्द से प्रतीकों के ब्रह्म होने के ज्ञान ही का निषेध है कि ‘केवल प्रतीकों ही को ब्रह्म न जानना’ अर्थात् ब्रह्म इनसे भिन्न है, केवल अनेक को मान कर इन प्रतीकों की उपासना करते हैं । इससे यह सिद्ध है कि “उसी की उपासना करो” यह वेदवैनाशिक का अर्थ निर्मूल अथवा अज्ञानमूलक ही है ।

ख० ३—“ब्रह्म के स्थान में” यह अर्थ भ्रष्ट ही है, क्योंकि इन अर्थ में मन्त्र के अक्षरों का स्पर्श भी नहीं है ।

ख० ४—ऐसा अर्थ करने में ‘ब्रह्म के स्थान में दूसरों की उपासना न करो’ ऐसा निषेध करना ही व्यर्थ हो जायगा, क्योंकि ऐसे वस्तु का निषेध नहीं किया जाता कि जिसकी प्राप्ति ही न हो सके, जैसे कि “दण्ड को अग्नि से जलन न करो” इत्यादि, और उपासना की यह रीति है कि सूर्य आदि प्रत्यक्ष आलम्बन में अप्रत्यक्ष परमेश्वर आदि की उपासना की जाती है, तो ऐसी दशा में ब्रह्म के स्थान में जीव और अन्तःकरण की उपासना की जब प्राप्ति ही नहीं है तब उसका निषेध करना व्यर्थ ही है ।

ख० ५—उपास्य देवता का साक्षात्कार ही उपासना का फल है, अपने जीव और

साक्षात्कारः फलम्, जीवान्तःकरणयोः साक्षात्कारस्योपासनां विनैव सिद्धत्वाच्च त तयोरुपास-
नायाः प्रसक्तिः ।

किञ्चोपासनानिषेधे “आदित्यं ब्रह्मेत्युपासीते” त्यादिभिः श्रुतिभिर्विरोधो दुष्परिहार
एव स्यात् । अपि चादित्यादीनां जडत्वाभिधानं “नो देवतासु जडिमा जडिमा मनुष्ये” इति
न्यायादभिधातुरेव जडिमानं निविडयति, देवताचैतन्यस्यानुपदमेव निपुणतरमुपपादितत्वात् ।
किं च विद्युतो जडत्वेऽपि न तत्र ब्रह्मोपासनानिषेधः कर्तुं शक्यते । “विद्युद्ब्रह्मेत्याहु-
र्विदानात्” (बृ० उप० अ० ७ ब्र० ७) इति श्रुतिविरोधात् । अन्यच्च अभ्युपेत्यवाद-
मात्रेणोमे दोषा उपन्यस्यन्ते । वस्तुतस्तु नैतासु श्रुतिपूर्वापासनाविधिनियेधगन्धोऽपीत्यनुपदोक्तं
न विस्मर्तव्यम् ।

किञ्च पञ्चम्यां श्रुतौ प्राणशब्दस्य वायुपरत्वकथनमपि वेदवैनाशिकस्याज्ञानातिशय-
द्वचकमेन ज्ञानशक्तिमन्ति हि चक्षुरादीनि इन्द्रियाणि चतसृषु श्रुतिषु पूर्व प्रकृतानि, इति
भाषा

अन्त करण का तो सबको आप से आप साक्षात्कार रहता है, इससे जीन और अन्त करण की
उपासना जब प्राप्ति ही नहीं है तब उसका निषेध करना व्यर्थ ही है ।

ख० ६—इन श्रुतियों में यदि सूर्य आदि की उपासना का निषेध होता तो “आदित्य
ब्रह्मेत्युपासीत” इत्यादि अनेक श्रुतियों से इन श्रुतियों का विरोध हो जाता क्योंकि उन श्रुतियों में
मुक्तकण्ठ होकर सूर्य आदि प्रतीकों की उपासना का विधान किया हुआ है ।

ख० ७—सूर्य आदि को वेदवैनाशिक ने जो जड कहा है, उससे वेदवैनाशिक ही की जड़ता
दृढ होती है । इसी से महामाओं ने यह कहा है कि “नो देवतासु जडिमा जडिमा मनुष्ये ”
(देवताओं में जड़ता नहीं है किन्तु मनुष्यों ही में है) तथा इस ग्रन्थ के देवता शरीर प्रकरण में भी
देवताओं का चेतन होना दृढ़ रूप से ऐसा सिद्ध हो चुका है कि वेदवैनाशिक उसके विरोध में
अपना मुख भी नहीं खोल सकते ।

ख० ८—विद्युत् यद्यपि जड है तथापि इन श्रुतियों के मिथ्या अर्थ के अनुसार विद्युत् में ब्रह्म
की उपासना का निषेध त्रिकाल में भी नहीं हो सकता क्योंकि यदि ऐसा हो तो “विद्युद्ब्रह्मेत्याहुः”
(विद्युत् ब्रह्म है ऐसा कहते हैं) इस बृहदारण्यक उपनिषद् की श्रुति से विरोध पड़ जायगा क्योंकि
इस श्रुति में, विद्युत् में ब्रह्म की उपासना कही हुई है ।

ख० ९—वेदवैनाशिक के अर्थ में जितने दोष यहाँ तक दिसलाये गये वे सब थोड़े समय
के लिये, उस अर्थ को मानकर दिसलाये गये हैं परन्तु इस पूर्वोक्त बात को इस अन्तर पर कदापि
नहीं भूलना चाहिये कि वास्तविक इन पाँचों श्रुतियों में किसी उपासना के विधान वा निषेध की
गन्ध भी नहीं है ।

ख० १०—पाँचवीं श्रुति में तो वेदवैनाशिक ने “प्राण” शब्द का वायु अर्थ करने से
अपने बड़े अज्ञान को प्रगट कर दिया, क्योंकि पूर्व चारों श्रुतियों में जो चक्षुरादि इन्द्रिय कहे हैं,
वे सब ज्ञानशक्ति वाले हैं, और उसके अनुसार इस पाँचवीं श्रुति में इस प्राण शब्द का भी ऐसा

प्राणेनापि ज्ञानशक्तिमैव भाव्यम् । न च प्राणवायुर्ज्ञानशक्तिमान् क्रियाशक्तिमानेव ह्यसौ, तस्मात् प्राणपदमत्र प्राणेन्द्रियपरमवेति भगवत्पादभाष्योक्तमेव रमणीयम् । तस्मादेपां मन्त्राणां पूर्वोपन्यस्तभगवत्पादभाष्योक्ता एवार्था रमणीयाः । न च तेभ्यो वेदवैनाशिकस्य कोऽपि लाभः, वेदवैनाशिकस्तु—

अज्ञानं वृथिकस्यापि मत्रं तक्षककोटरे ।

करं प्रवेश्यन्द्यो मूर्छितो नष्टचेतनः ॥ १ ॥

यत्तु मूर्तिपूजा तत्त्वज्ञानविरुद्धत्वान्मोक्षविघ्नरूपिणी कथं न हेया ? नहि कश्चिन्मूर्ति-पूजरुन्तत्त्वसाक्षात्कारी दृष्टः, किन्त्वज्ञ एवेति । तदसत् ; शाखाचन्द्रन्यायेन वसिष्ठारुन्धती-न्यायेन च स्थूल आलम्बने चित्तासङ्गं विना सूक्ष्मस्यार्थस्य दुर्विभावनतया “कपाये कर्मभिः पक्वे ततो ज्ञानं प्रवर्तते” इति स्मृत्यनुसारादन्तःकरणशुद्धिद्वारेण तत्त्वज्ञानोपयोगिनि

भाषा

ही इन्द्रिय अर्थ होना चाहिये, जिसमें कि ज्ञानशक्ति हो और वायु में तो क्रियाशक्ति ही है न कि ज्ञान कराने की शक्ति । इसी से पूर्वोक्त शाङ्करभाष्य में “प्राण” शब्द का प्राण इन्द्रिय ही अर्थ कहा गया है । अब यह स्पष्ट हो गया कि वेदवैनाशिक का कहा हुआ इन श्रुतियों का अर्थ सर्वथा मिथ्या ही है, और शाङ्करभाष्य में कहा हुआ अर्थ ही वास्तविक है परन्तु उस अर्थ से वेद-वैनाशिक को कोई लाभ नहीं हो सकता, और वेदवैनाशिक की चेतना शक्ति ठीक नहीं थी, क्योंकि विच्छेद का मन्त्र भी न जान कर उन्होंने तक्षक सर्प के विष में हाथ डालने के ऐसा यहाँ अपने ध्यान साहस को दिखला दिया और यदि भाष्योक्त अर्थ को जान बूझ कर भी उन्होंने ऐसा किया तब तो यह बड़ना ही है । यहाँ तक वेदवैनाशिक के प्रमाणों का खण्डन कर अब उनकी युक्तियों का खण्डन किया जाता है ।

वे० वै०—मूर्तिपूजा सीढ़ी नहीं किन्तु एक गहरी खाई है, जिसमें गिरकर चकनाचूर हो जाता है । पुनः उस खाई से निकल नहीं सकता किन्तु उसी में पड़ जाता है । मूर्तिपूजा करते करते कोई शानी तो नहीं हुआ किन्तु मूर्ख हो गये । सं० प्र० ३११ पं० २१ ।

ख० १—जैसे शुरु द्वितीया की सूक्ष्म चन्द्रलेखा को दिखलाने के लिये प्रथम उस दिशा की वृक्षशाखा दिखलाई जाती है और अरुन्धती तारा दिखलाने के लिये, उसके समीप की वसिष्ठ तारा दिखलाई जाती है, वैसे सूक्ष्म ब्रह्मतत्त्व के ज्ञानार्थ, प्रथम प्रतिमापूजन का उपदेश है, क्योंकि स्थूल पदार्थ में मन को एकाग्र किये बिना, सूक्ष्म पदार्थ पर मन एकाग्र नहीं जाता, इसलिए प्रतिमापूजन तत्त्वज्ञान का उपयोगी ही है न कि प्रतिकूल ।

ख० २—“कपाये कर्मभिः पक्वे ततो ज्ञानं प्रवर्तते” (जब कर्म करने से अन्तःकरण के दोष नष्ट हो जाते हैं, तब उस शुद्ध अन्तःकरण में ज्ञान उपन होता है) इत्यादि अनेक स्मृति वाक्यों और अनुभवों के अनुसार यही सिद्ध है कि अन्तःकरण शुद्धि के द्वारा प्रतिमापूजन तत्त्वज्ञान में कारण है तब कैसे उसके प्रतिकूल हो सकता है ?

प्रतिमापूजने मोक्षविघ्नताया दूरनिरस्तत्वात् । किञ्च कथं नाम निरालम्बना निराकारोपासना । प्रसिद्धेरध्वानमप्यध्वारोहति । उपासना हि निजातीयप्रत्ययानन्तरितो मानसप्रत्ययप्रवाहः । तथा च निराकारोपासनाघटको मानसप्रत्ययो निराकारप्रियो वाच्यः, स च प्रत्ययो निराकारः साकारो वा, नाद्यः; प्रमाणाभावात् । न हि कश्चित्प्रत्ययो निराकारः प्रत्यक्षसिद्धः, तार्किकमत-
सिद्धस्यापि निर्गिकल्पस्यातीन्द्रियत्वाभ्युपगमात् निशिष्टपुद्गेरन्यधानुपपत्त्या निर्गिकल्पकस्य कल्पनेऽपि निराकारप्रियकस्य मानसप्रत्ययस्य प्रमाणप्रसरवहिर्भावात्, द्वितीयेऽपि क्रिमा कारकोऽर्था मानसप्रत्ययः । न निराकार इत्याकारक', आकाराभारूपस्य निराकारत्वस्य भाषा

ख० ३—किसी आलम्बन के बिना, निराकार की उपासना कदापि नहीं बन सकती और उपासना के बिना तत्वज्ञान नहीं हो सकता, इससे भी उपासना के लिये प्रतिमा रूपी आलम्बन बहुत ही आवश्यक है, और इसका विवरण यह है कि ज्ञानधारा को उपासना कहते हैं और निराकार की उपासना में निराकार का मानस ज्ञान अवश्य ही कहना पड़ेगा जो कि हो ही नहीं सकता, क्योंकि ज्ञान के भी आकार होते हैं, जैसे यह चैत्र है, यह मैत्र है, यह घट है, यह पट है, इत्यादि । अब यह विचार है कि निराकार जो ज्ञान माना जाय, वह ज्ञान स्वयं निराकार है वा साकार ? यदि निराकार है तो वह ज्ञान ही नहीं है, क्योंकि ज्ञान सागर ही होता है न कि निराकार जैसा कि श्रीमती कहा गया है । और यदि उक्त मानस ज्ञान स्वयं साकार है तो बतलाना पड़ेगा कि उस ज्ञान का कौन आकार है ? यह आकार तो उसका हो नहीं सकता कि “निराकार है” क्योंकि जैसे मूल के बिना वृक्ष नहीं हो सकता वैसे जिसको निराकार जानना है, उसके बिना किसी ज्ञान का आकार नहीं बनता । जैसे “घट” है, इतना ही ज्ञान का आकार नहीं होता किंतु यह “घट” है अथवा “इसमें घट है” ऐसे ही ज्ञान के आकार होते हैं । और यदि उस मानस ज्ञान का यह आकार कहा जाय कि “यह या वह निराकार है” तो कहना पड़ेगा कि ‘यह’ अथवा ‘वह’ इन शब्दों का क्या अर्थ है ? क्योंकि ‘यह’ अथवा ‘वह’ शब्द उसीको कहते हैं जो पदार्थ पूर्व ही से ज्ञात रहता है और परमेश्वर तो वेदार्थ के ज्ञान से पूर्व किसी प्रकार से ज्ञात नहीं रहता, तो उसको ‘यह’ अथवा ‘वह’ कैसे कह सकते हैं ? और वेद में तो “निराकार” “निर्गुण” आदि शब्द ही से शुद्ध ब्रह्म कहे जाते हैं और इन शब्दों का अर्थ लोक में कहीं नहीं देखा गया है, क्योंकि लोक के सभी पदार्थ सगुण और साकार ही होते हैं, तो ऐसी दशा में जब पुरुष निर्गुण और निराकार वस्तु को जानता ही नहीं तब ऐसी वस्तु को कैसे ‘यह’ या ‘वह’ शब्द से कह सकते हैं ? और कैसे यह मानस ज्ञान हो सकता है कि ‘वह’ या ‘यह’ निराकार है और इस कारण भी मानस ज्ञान का ‘यह’ आकार नहीं हो सकता कि जब वह वस्तु ‘यह’ या ‘वह’ है तब वह निराकार कैसे ? क्योंकि सागर ही को ‘यह’ या ‘वह’ कहा जाता है और जब वह वस्तु निराकार है तो “यह” या “वह” कैसे हो सकते हैं ? क्योंकि लोक में निराकार को “यह” या “वह” नहीं कहते । ऐसे ही वह जगत् का कर्ता है, वह करुणा समुद्र है, वह सर्वशक्तिमान् है, वह मेरा स्वामी है, इत्यादि कोई आकार उस निराकार के मानस ज्ञान का कदापि नहीं हो सकता । क्योंकि निराकार को ‘यह’ या ‘वह’ शब्द से कोई नहीं कह सकता । और यह भी नहीं कह सकते

स्वानुयोगितावच्छेदकज्ञानं विना बुद्धावेवानुपारोहात् । नहि घटाभववदित्येव प्रत्ययो भवति किंतु भूतलं घटाभाववदित्येव । निराकारशब्दात्तु जायमानोऽपि निर्धर्मितावच्छेदको निराकार इति प्रत्ययः शाब्द एव न तु मानस इति नासावुपासनास्वरूपकोटिं प्रवेष्टुमीष्टे । नापि निर्गुण इत्याकारः निर्गुणत्वस्याप्यभावरूपतया पूर्वदोषाक्रान्तत्वात् । न वा जगत्कर्तृत्याकारकः, स हि शाब्दो वा मानसो वा स्यात्, नाद्यः; उपासनाघटकत्वायोगात् । नान्त्यः; अप्रामाणिकत्वात् नहि कर्तृत्वज्ञानं निरवच्छिन्नविशेष्यताकं क्वचिदनुभवमिद्वमृते शाब्दात् देवदत्तः कर्तृत्येव हि प्रत्ययो भवति, न तु कर्तृत्येव । न च कारुणिक इति सर्वशक्तिरिति मम स्वामीति वा तदाकारो वक्तुं शक्यते, उक्तविरूपदोषादेव । न चासौ स्मरणात्मक एवेति वाच्यम् । अनुभव संस्कारस्मरणानां समानप्रकारकत्वस्य कार्यकरणभावे व्यभिचारवारणायानुरयाश्रयणीयतया “तं त्वौपनिषदं पुरुषं पृच्छामी”ति श्रुतेश्चभगवद्विषयकस्योपनिषद्वाक्यजन्यस्य शाब्दस्योक्त-श्रवणमूलतया तादृशस्मरणपरम्पराया निदिध्यासनायामेवान्तर्भावप्रसङ्गात्, अस्तु निदिध्यामनायामेवान्तर्भाव इति चेत्, तर्हि “आदित्यं ब्रह्मेत्युपासीत” इत्यादिश्रुतीनां सालम्बनामुपासनां विदधतीनां का गतिरिति प्रतिपाद्यताम् अथोपासनासौकर्यार्थमेव सालम्बनोपासनाविधानम् । अत एव गीतायां भगवता निराकारोपासनाया दौर्गन्ध्यमुक्तम्—

क्लेशोऽधिकतरस्तेषामव्यक्तासक्तचेतसाम् ।

अव्यक्ता हि गतिर्दुःखदेववद्विरवाप्यते । अ० १२ श्लोक ३ ॥

इति चेत्तर्हि किमेवं निधामुपासनासु निदिध्यासनव्यावृत्तं सौकर्यप्रयोजकमृते भालम्बनतामित्युच्यताम्, भालम्बनत्वे च सौकर्यप्रयोजके स्वीक्रियमाणे किमपराधं प्रतिमाभिः ।

भाषा

कि निराकार का वह ज्ञान स्मरण रूपी है, क्योंकि जिसका अनुभव ही नहीं हुआ उसका स्मरण कैसा ? और यदि यह कहा जाय कि वेदान्त वाक्यों ही से प्रथम २ निराकार का अनुभव होता है, तदनन्तर उसकी ध्यानधारा होती है, उसी को उपासना कहते हैं, तो यह बतलाना पड़ेगा कि ‘आदित्यं ब्रह्मेत्युपासीत’ (सूर्य की ‘यह ब्रह्म है’ ऐसी उपासना करे) इत्यादि वेदान्तवाक्यों से निधान की हुई प्रतीक रूपी प्रतिमाओं की उपासना क्यों न की जाय ? और यदि इस पर यह कहा जाय कि “क्लेशोऽधिकतरः” (निराकार की उपासना में बहुत कठिनता होती है) इस गीतावाक्य के अनुसार कठिनता के मध्य से निराकार की उपासना जो नहीं कर सकता उसके लिये इस सहज उपाय अर्थात् सूर्य आदि प्रतीकों में ब्रह्म की उपासना का विधान वेद में किया है, तो यह बतलाना पड़ेगा कि प्रतीकोपासना रूपी उपाय निराकार की उपासना की अपेक्षा क्यों सहज है ? और इसका यही उत्तर देना पड़ेगा कि सूर्य आदि प्रतीक रूपी भालम्बनों ही के कारण, यह उपासना सहज में होती है, और भालम्बन के न होने ही के कारण, निराकार की उपासना कठिन है, तो ऐसी दशा में प्रतिमा रूपी भालम्बन में क्या अपराध है ? जिससे कि उसमें देवता की उपासना न की जाय, क्योंकि “सूर्यादि रूपी प्रतीक भी ब्रह्म की प्रतिमा ही हैं” जैसा कि प्रतिमा प्रकरण के शुक्तिखण्ड में अनेक रीति से सिद्ध हो चुका है ।

किञ्च साधनचतुष्टयेन श्रवणेन मननेन च रहितस्यानिदिध्यासतो वेदवैनाशिकस्य स्मरणधाराऽपि निराकारविषयिणी तद्विषयिणी शब्दी बुद्धिरपि न शब्दमविषयीकृत्य वर्तितुं शक्नोति उक्तममानप्रकारकज्ञानुरोधदेव । तदुक्तम्—

“न मोऽस्ति प्रत्ययो लोके यः शब्दानुगमादते ।

अनुभिद्धमिदं ज्ञानं सर्वं शब्देन भागते” ॥ इति ॥

शब्दानुवेधश्च विनिगमनाविरहान्प्रकारितामात्मकोऽपि वाच्यः । एवञ्च शब्दधीरिव परमात्मप्रकारिका तज्जन्या ध्यानधाराऽपि तथैव भवितुमर्हति । तस्याश्च विशेष्यताऽपि गत्यन्तरविरहाच्छब्दनिष्ठैव वाच्या । तथा च शब्दालम्ब्यैव भगवदुपामना पर्यवसिता । आलम्ब्यमेव च प्रतिमा ध्यानधारैव च पूजा नान्येति निराकारमुपासेन तु प्रतिमां पूजयामि, न च प्रतिमापूजा वेदविहितेत्यादि मिथ्या जल्पन् स्वक्रियाज्ञानव्याघातपराहतो वेदवैनाशिकः सर्वथैवोन्मत्तनदुपेक्षणीयः । क्व प्रतिमापूजनस्य मोक्षमिमांसा चोक्तिः, क्व च स्वयमेव प्रतिमा-
भाषा

ख० ४—वैराग्य आदि चार साधनों तथा श्रवण और मनन से संयुक्त पुरुष के लिए वेदान्तों में उपासना रूपी निराकार का निदिध्यासन ‘ध्यानधारा’ वेदान्तों में कहा हुआ है और वैराग्यादि रूपी साधन से रहित वेदवैनाशिक की तो ध्यानधारा भी निराकार में नहीं हो सकती, क्योंकि बिना कारण के कार्य नहीं होता । और यह भी है कि लोक में जितने ज्ञान वा ध्यान होते वा हो सकते हैं, उन सबमें शब्द अन्तर्य ही घुसा रहता है जैसे “यह घट है” “वह घट था” इत्यादि ज्ञानों और ध्यानों में घटादि शब्दों का प्रवेश अन्तर्य ही रहता है, अर्थात् लोक में शब्द के उल्लेख के बिना कोई ज्ञान वा ध्यान नहीं होता, तो ऐसी दशा में वेदवैनाशिक के ज्ञान वा ध्यान में वेदान्तवाक्यों के ‘निर्गुण’ और ‘निराकार आदि शब्द अवश्य ही घुसे रहेंगे, क्योंकि ये शब्द ही केवल, वेदवैनाशिक के श्रोत्र इन्द्रिय से प्रत्यक्ष हैं, और परब्रह्म नहीं प्रत्यक्ष है । ऐसी दशा में पक्षपात से रहित निर्णय यह है कि वेदवैनाशिक महाशय स्वयं तो वेदान्त वाक्यों के उक्त शब्द रूपी प्रत्यक्ष प्रतिमा में परब्रह्म रूपी अप्रत्यक्ष देवता की उपासना करते हैं, परन्तु अपने शिष्यों के लिए, उत्तरी पुलटी निष्पा बातों को कहकर वञ्चना करते हैं जैसा कि कहा है कि “पर उपदेश कुशल बहुतेरे” और इस वञ्चना के कारण बहुत से अज्ञानी मनुष्य ध्यान तक लोक परलोक से अपना हाथ धो बैठे और जब तक इस ग्रन्थ का पूर्ण प्रचार नहीं होगा, तब तक और भी बहुतेरे हाथ धो बैठेंगे । इस कारण परमेश्वर से यह प्रार्थना करनी चाहिये कि इस वञ्चना पाप से परमेश्वर वेदवैनाशिक महाशय की रक्षा करे, क्योंकि स्कन्दपुराण काशीखण्ड में कहा है कि—

“य आसत्तेन सम्पृष्टो दुर्वृद्धिं संप्रयच्छति

त याति नरक घोरं यावदामृतमप्लवम्” ।

(जिस पर सत्यश्रद्धा के निश्वास से कोई पुरुष अपने अर्थज्ञान के लिये प्रयत्न करता है, वह यदि उस पुरुष के लिये, दुष्टबुद्धि देता है अर्थात् स्वयं कुट्ट और ही समझता है और उपदेश कुञ्ज और ही देता है, वह उपदेशदाता महामलय तक मयानक नरकों का भोग करता है) ।

पूजनमिति अन्यथ निराकारोपासनामभ्युपगच्छतः साधनचतुष्टयेन मननेन च शून्यस्य ज्ञानोपासनाकाण्डद्वयावेदितमार्गद्वयपरिभ्रष्टस्य वेदवैनाशिकस्य शब्दरूपद्रव्योपासनैव पर्यवस्यति शब्दस्य, द्रव्यत्वं च मंत्रप्रामाण्यप्रकरणे पूर्वमेव प्रदर्शितम् । तत्रापि यद्योङ्कारादिरूपशब्दप्रतीकोपासनातेनावलम्ब्यते तदा शब्दरूपप्रतिमापूजक एवासौ तादृशोपासनाया वेदेनैव विधानात् । अथ किंचन शब्दान्तरमुपास्ते तदा नासौ वैधीति वृथा शुष्कचर्चणम् । किं च भारते कर्णपर्वाणि—

अथ पुरुषवरौ कृताद्विकौ

भवमभिपूज्य यथाविधि प्रभुम् ।

अरिबधकृतनिश्चयौ तत-

स्तव बलमर्जुनकेशवौ स्मृतौ ॥ १ ॥

इति संजयवाक्येन कृष्णार्जुनयोरपि प्रात्यहिकी मूर्तिपूजा निश्चीयते । अत्र हि आभिमुख्यवाचिनोऽभीत्यस्य मत्त्वान्मूर्तिपूजैवेयम् । प्रसिद्धा च भारते बहुत्र मूर्तिपूजाऽनयोः । न चानयोगीतामप्रदायप्रवर्तकयोस्तत्त्वज्ञानित्वं साहममात्रेण प्रत्याख्यातुं शक्यम्, विशेषतश्च “पत्रं पुष्पं फलं तोयं यो मे भक्त्या प्रयच्छति” इति कर्मपूजां विदधतो भगवतः । एवं च नहि मूर्तिपूजकः कश्चित्साक्षात्कारी दृष्ट इत्युक्तिरपि मिथ्यैवेति दिक् ।

भाषा

ख० ५—जब कि वैराग्यादि चारों साधन और मनन के बिना निराकार की उपासना वेदवैनाशिक को स्वीकार है तब तो वैदिक ज्ञानकाण्ड और उपासनाकाण्ड इन दोनों से तीसरा यह काण्ड हुआ जिसका कि योग्य नाम अकाण्डताण्डव ही है, और इस पर भी यह विशेष हुआ कि निराकार पदार्थ, जब उक्त रीति से ध्यान ही में नहीं आ सकता तब निराकार आदि शब्दों ही की यह उपासना हुई, तथा शब्द का द्रव्य होना मन्त्र के उपयोग प्रकरण में पूर्व ही सिद्ध हो चुका है, तो ऐसी दशा में यदि ओङ्कारादि शब्द रूपी वैदिक प्रतीकों की उपासना वेदवैनाशिक के सम्मत है, तब तो यह शब्द द्रव्यरूपी प्रतिमा की पूजा ही है, और यदि अन्य शब्द की उपासना है, तो वह वैदिक ही नहीं है किंतु झूठा मुख चलाकर मिथ्या चर्चण ही है ।

ख० ६—महाभारत के कर्ण पर्य में “अथ पुरुषवरौ” तदनन्तर दोनों पुरुषपर अपना सन्ध्यादि नित्यकृत्य और मंत्र अर्थात् शिवजी महाप्रभु का विधिपूर्वक अभिमुख पूजन कर शत्रुबध के निश्चय से आप (धृतराष्ट्र) के सैन्य की ओर अर्जुन और केदार चले, इस सञ्जय वाक्य से दृष्ट्य और अर्जुन का प्रतिदिन पूजा करना सिद्ध है तथा “पत्रं पुष्पं फलं तोयं” इस गीता वाक्य से धन्य पुरुषों के प्रति भी दृष्ट्य भगवान् ने मूर्तिपूजा का उपदेश किया । और गीता सप्रदाय के प्रवर्तक इन दोनों महाशयों को, किमसी रक्षना (जिहा) ऐसी है जो अज्ञानी कहने का साहस करे । ऐसी दशा में वेदवैनाशिक का यह कथन कि “मूर्तिपूजा करते करते कोई ज्ञानी तो नहीं हुआ किन्तु मूर्ख हो गये” मिथ्या ही है ।

यदपि साकारे वस्तुनि मनःस्थैर्यं न भवति, तद्धि भ्रष्टति भृहीत्वा मनः प्रत्यवयवं भ्रमति विषयान्तरे च धावति । निराकारे तु लग्नं धावदपि तस्यानन्त्याद्वावनपर्यवसानमना-
मुवत्परिध्रान्तं मनश्चाञ्चल्यं जहाति तस्यैव च गुणकर्मस्वभावात् भावयदानन्दमग्नं मनः
स्थैर्यमाप्तादयति । किं च यदि साकारेऽपि मनः स्थिरी भवेत्, तदा स्त्रीपुत्रधनमित्रादिषु लग्नस्य
तस्य चाञ्चल्यं न स्यात् । प्रसिद्धं च तत् अत एव मनःस्थैर्याय वेदनिराकरोपदेशः । तस्मान्मूर्ति-
पूजनमधर्म एवेति तदप्यत्यन्तविपरीतम्—साकार एव हि पूर्वं मनः स्थिरं भवति रूपादि-
विषयेषु मनःस्थैर्यस्य लोकानुभवसिद्धत्वात् । तथा च—

या प्रीतिरविवेकानां विषयेष्वनपायिनी ।

त्वामनु स्मरतः सा मे हृदयान्माऽपसर्पतु ॥

सङ्गमविरहविकल्पे वरमिह विरहो न सङ्गमस्तस्याः ।

सङ्गे सैवं तथैका त्रिभुवनमपि तन्मयं विरहे ॥

अजस्रमारोहसि दूरदीर्घं सङ्कल्पसोपानवर्ति तदीयाम् ।

श्वासान्स वर्षत्याधिकं पुनर्यत् ध्यानात्तव त्वन्मयतामवाप्य ॥

धिमेति रुष्टासि किलेत्यकस्मात्स त्वां किलोपैति हसत्यकाण्डे ।

यान्तीमिव त्वामनुयात्यहेतोरुक्तस्त्वयैव प्रतिवक्ति बोधम् ॥

भाषा

वे० वै०—साकार में मन कभी स्थिर नहीं हो सकता क्योंकि उसको मन कट ग्रहण करके एक एक अवयव में घूमता और दूसरे में दौड़ जाता है, और निराकार परमात्मा के ग्रहण में यान्त सामर्थ्य मन अत्यन्त दौड़ता है, तो भी अन्त नहीं पाता । निरवयव होने से चञ्चल भी नहीं होता, चिन्तु उसी के गुण, कर्म, स्वभाव का विचार करता, आनन्द में मग्न होकर स्थित हो जाता है और जो साकार में स्थित हो, तो सब जगत् का मन स्थिर हो जाता क्योंकि जगत् में मनुष्य, स्त्री, पुत्र, धन, मित्र आदि में फँसा रहता है परन्तु किसी का मन स्थिर नहीं होता, जब तक निराकार में न लगावै, क्योंकि निरवयव होने से उसमें मन स्थिर हो जाता है, इसलिये मूर्तिपूजन अधर्म है, यह वेदवैनाशिक का कथन भी बहुत ही विपरीत है क्योंकि—

ख० १—प्रथम प्रथम साकार ही पदार्थ अर्थात् 'षट् पट' आदि में मन का स्थिर होना छोक में अनुभव सिद्ध है, इसी से "यः प्रीतिः" हे परमेश्वर ! लौकिक निग्रहों में अज्ञानियों की जो श्रद्धा प्रीति होती है, वही प्रीति आप में मेरी सदा बनी रहे । "सङ्गमविरहः" यदि मैं विचार करता हूँ कि उस स्त्री के साथ मेरा सङ्गम अञ्छा है अथवा विरह, तो मुझे विरह ही अञ्छा जान पड़ता है क्योंकि सङ्गम में मुझे एक वही वैसी ज्ञात होती है, और विरह में मेरे लिये तीनों लोक तन्मय हो जाता है) "अजस्रमारोहसि" (हे दमयन्ति ! राजा नल के सङ्कल्प की ऊँची ऊँची सीढ़ियों पर तुम सदा चढ़ती रहती हो, अर्थात् वह तुम्हारा प्यान सदा किया करते हैं । मैं इस बात को इस कारण से जानता हूँ कि वह यदि तुम्हारा ध्यान करते करते तुम्हारे में तन्मय न हो जाते तो ऐसी लम्बी साँस न मारते, अर्थात् उक्त सीढ़ियों पर चढ़ने से तुमको परिश्रम है, तो तुम्ही को लम्बी साँस मारनी चाहिये न कि उनको,

लोहदारुमयैः पाशैः पुमान्वद्धो विमुच्यते ।
पुत्रदारुमयैः पाशैर्न च बद्धो विमुच्यते ॥

इत्यादौ सहस्रशो दृश्यते । किञ्च रूपादिषु विषयेष्वार्कपणशक्तिरैवेतादृशी या बलान्मनः
समाकृष्य स्वस्मिन्स्थैर्यं लम्बयति । तथा च—

विश्वामित्रपराशरप्रभृतयो ये जीर्णपर्णाशनाः
तेऽपि स्त्रीमुखपङ्कजं सुललितं दृष्ट्वैव मोहं गताः ॥
शाल्यञ्च सघृतं पयो दधियुतं भुञ्जन्ति ये मानवाः
तेषामिन्द्रियनिग्रहो यदि भवेत् विन्ध्यस्तरेत्सागरम् ॥
वेदयैषा मदनज्वाला रूपेन्धनसमीरिता ।
कामिर्भिर्यत्र ह्यन्ते यौवनानि धनानि च ॥
अज्ञानन्माहान्मयं पतति शलभस्तीव्रदहने
स मीनोऽप्यज्ञानान् वद्विश्रयुतमश्नाति पिशितम् ॥
विज्ञानन्तोऽप्येते वयमपि विपज्जालजटिलान्
न मुञ्चामः कामानहह गहनो मोहमहिमा ॥
न त्वां पश्यामि कौसल्ये साधु मां पाणिना स्पृश ।

भाषा

और जब ध्यान करते करते वह तुम्हारे रूप हो गये, तब तुम्हारे परिश्रम से लम्बी साँस उनका भरना ठीक ही है) “विमेति०” (राजा नल बिना अन्नसर के, तुमको रूखी समझ डरते हैं, और झूठा ही तुम्हारे पास आते हैं, तथा अन्नसर के बिना ही हँस पड़ते हैं और भ्रम से तुम्हारे पीछे चलते हैं, तथा तुम्हारी बातों का व्यर्थ उत्तर देते हैं, अर्थात् तुम्हारे गिरह में यह उन्माद की दशा उनकी है) “लोहदारुमयै०” (लोहा और काठ की शृंखला से जो बद्ध होता है, वह छूट सकता है, परन्तु पुत्र और भार्यो रूपी शृंखला से बद्ध पुरुष, जीते जी नहीं छूटता, इत्यादि सहस्रों उदाहरण उक्त विषय के मिलते हैं ।

ख० २—रूप, रस आदि लौकिक विषयों में एक प्रत्यक्ष आकर्षण शक्ति ही ऐसी है कि जो बलाकार से उन विषयों में चित्त को खींच कर स्थिर कर देती है, इसमें उदाहरण भी “विश्वामित्रपराशर०” (जीर्ण पर्णों के खाने वाले विश्वामित्र पराशर आदि भी ब्रिग्यों के मनोहर मुख कमल के दर्शन मात्र से मोह को प्राप्त हो गये और जो मनुष्य, धी, दूध के साथ भात और रोटी खाते हैं, उनके लिये यदि इन्द्रियों को बश में रखने की संभारना की जाय, तो यह संभारना क्यों न की जाय कि विन्ध्य पर्वत भी समुद्र में तैर कर पार हो सकता है !

“वेदयैषा०” (यह वेरया नामक कामदेव रूपी अग्नि की ज्वाला है जो कि सौन्दर्य रूपी शुष्क लकड़ी से प्रज्वलित है जिसमें काली लोग अपने यौवन और धन को होम कर देते हैं) “अज्ञानम्” (पतङ्ग अज्ञान से अग्नि में गिरता है और मीन भी अज्ञान ही से कटिया वाले मांस को खाता है, परन्तु हम मनुष्य लोग, अनेक बार जान २ कर भी विपत्ति जाल से जटिल इस लौकिक काम को

रामं मेऽनुगता दृष्टिरद्यापि न निवर्तते ॥
 आसीनः संविशंस्तिष्ठन् भुञ्जानः पर्यटन्महीम् ।
 चिन्तयानो हृषीकेशमपश्यत्तन्मयं जगत् ॥
 विद्वेषादपि गोविन्दं दमघोषात्मजं स्मरन् ।
 शिशुपालो गतः स्वर्गं किं पुनस्तत्परायणः ॥

इत्यादि सहस्रशो दृश्यते । एवं च रूपादिषु विषयेषु तच्छक्तिभिरेव बलादाकृष्यमाणं मनः सहजत एव तत्र स्थिरीभवति इत्यत्र कः सन्देहः ? किं च किं बहुना सर्व एव वैदिकाः शास्त्रीयाश्च वैराग्योपदेशाः विषयेषु मनःस्थैर्यस्य भङ्गायैवारम्भन्त इतीदृशो विषयेषु मनःस्थैर्यस्वारसिकत्वस्य महिमा । निराकारे तु शून्यकल्पे मनःस्थैर्यमतीव दुर्लभम् ।

“अव्यक्ता हि गतिर्दुःखं देववद्विरवाप्यते”

इति भगवतैवोक्तत्वात् । किं वा बहुना ! यत्र “यतो वाचो निवर्तन्ते अप्राप्य मनसा सह” “यन्मनसा न मनुते” इत्याद्याः श्रुतय एव निराकारे मनसो वृत्तिमपि प्रतिषेधन्ति । तत्र निराकारे मनःस्थैर्यसौकर्योक्तिर्शालचापलमेव वेदवैनाशिकस्य । वेदान्तदर्शनसिद्धान्तमार्गेण तत्र मनःस्थैर्यसंभवेऽपि तत्र न सौकर्यम् ।

भाषा

नहीं छोड़ते । अहा ! हा ॥ मोह की महिमा कैसी गहन है । “न त्वा०” (राजा दशरथ ने कहा है कि हे कौसल्ये ! मुझको अपने हाथ से भली भाँति स्पर्श करो, मैं तुमको आँख से देखता नहीं हूँ क्योंकि मेरी दृष्टि जो कि राम के साथ बन में चली गई, वह आज तरु पलटती नहीं) “आसीनः” (कस ने बैठते, सोते, खड़े रहते, भोजन करते, भ्रमण करते, अर्थात् सत्र दश में कृष्ण भगवान् की चिन्ता करते २ जगत् ही को कृष्णमय देखा) “विद्वेषादपि०” (जब कि द्वेष बुद्धि से भी गोविन्द का ध्यान करते २ शिशुपाल ने उत्तम गति को पाया, तब भगवद्भक्तों की उत्तम गति कहना ही क्या है ? इत्यादि सहस्रों प्रसिद्ध ही हैं ।

ख० ३—अधिक क्या कहना है जब कि वैदिक और शास्त्रीय जितने वैराग्य के उपदेश हैं, सब ही अनादि काल से गँठी हुई विषयों की प्रबल वासना के निकालने ही के लिये हैं, तो ऐसी दशा में यह कहना कि “विषयों में मन की स्थिरता नहीं होती” कुछ भी नहीं है ।

ख० ४—शून्य के तुल्य निराकार में तो मन का पहुँचना ही कठिन है, और स्थिरता तो बहुत ही दुर्लभ है जैसा कि “अव्यक्ता हि गतिर्दुःखं” (निराकार की उपासना में मनुष्य को दुःख होता है) यह गीता में कहा है ।

ख० ५—इससे अधिक क्या होगा कि जब “यतो वाचो निवर्तन्ते” (जिस अर्थात् निराकार को न पाकर मन के साथ वचन पलट आता है), “यन्मनसा” (जिस अर्थात् निराकार को मन से नहीं जानता) इत्यादि अनेक वेदवाक्यों में यह स्पष्ट ही कहा है कि निराकार में मन साक्षात् नहीं पहुँचता, तो ऐसी दशा में वेदवैनाशिक का यह कहना कि “निराकार में मन को स्थिर करना सहज है” बालकों की चञ्चलता ही है ।

“बहूनां जन्मनामन्ते ज्ञानवान्मां प्रपद्यते ।
वासुदेवः सर्वमिति स महात्मा सुदुर्लभः ॥
मनुष्याणां सहस्रेषु कश्चिद्यतति सिद्धये ।
यततामपि सिद्धानां कश्चिन्मां वेत्ति तत्त्वतः” ॥

इति भगवतैवोक्तत्वात् ।

तथा च “पक्षेऽपि सुरसेषु बिल्वफलेषु को लाभो बलिषुष्टकुलानां” मिति न्यायेन साधनचतुष्टयशून्यानां वेदवैनाशिकानां निराकारे मनःस्थैर्यलालसा स्वर्गगमनलालसेव पापी-यसां पुंमामिति को नाम मनागपि संश्रयावकाश इति । यो निराकारो मनसो वृत्तिमपि नाध्यारोहति तस्य गुणस्वभावभाजनापि दूरत एवापसरति । निराकारे कर्मोक्तिस्तु गगन-मुष्टिग्रहणायमाना वेदवैनाशिकस्यैव मुखे शोभते ।

अपि च प्रतिमापूजनमधर्म इत्युपसंहारोऽपि अज्ञानशिल्पमेव । अधर्मता हि श्रुत्यादि प्रतिपिदस्य कर्मणो भवति इति पूर्वं धर्मराजसज्जने प्रपञ्चितम् । न च मूर्तिपूजाया निषेधः श्रुत्यादौ काप्युपलभ्यते वेदवैनाशिकेन तन्निषेधकतयोपन्यस्तानि श्रुतिवाक्यानि त्वनन्तर-मेवान्यथोपपादितानि । न चात्र निषेधमूलकमधर्मत्वं वेदवैनाशिको ब्रवीति, किन्तु साकारे मनःस्थैर्यासंभवमूलकमेव मनःस्थैर्यासंभवस्य चाधर्मतामूलत्वं भीमांसादर्शनस्य चुम्बकोऽपि

माया

ख० ६—वेदान्त दर्शन के सिद्धान्त मार्ग से यद्यपि निराकार में मन स्थिर हो सकता है, तथापि यह मार्ग सहज नहीं है किन्तु बहुत ही कठिन है जैसा कि “बहूनां जन्मनामन्ते” (बहुत जन्मों के अन्त में ‘ब्रह्म ही सब है, ऐसा साक्षात्कार वाला मनुष्य मुझको पाता है और ऐसा महामा बहुत दुर्लभ है) “मनुष्याणां सहस्रेषु०” (सहस्रों मनुष्यों में से एक कोई मेरे तत्व के ज्ञानार्थउद्योग करता है, और उद्योग करने वाले सिद्धों में भी कोई तत्व से मुझे जानता है) इन गीतानाक्यों में स्पष्ट ही कहा है । धन थोड़ी समझने की बात यह है कि बेल पकने पर भी काक कुलों को कुछ भी लाभ नहीं होता और स्वर्ग लोभ के उत्तम होने पर भी, पापियों को उसकी इच्छा रहने पर भी कुछ लाभ नहीं होता, वैसे ही वेदान्त दर्शन के उक्त सिद्धान्त मार्ग के रहने पर भी वेदवैनाशिक को (जो वैराग्य आदि साधनों के क्रम से हीन होने के कारण उस मार्ग से यहिर्भूत होकर एकाएकी निराकार ही की उपासना किया चाहते हैं) क्या लाभ हो सकता है ?

ख० ७—निराकार में भी गुण और कर्म का कहना तो वेदवैनाशिक ही के मुख से शोभित होता है ।

ख० ८—“प्रतिमापूजन अधर्म है०” यह कहना ही अज्ञान के प्रताप को दिखलाता है क्योंकि पूर्ण ही धर्मराजसज्जन में भली भाँति यह सिद्ध हो चुका है कि “वेदवाक्य से जिसका निषेध किया जाता है, वही अधर्म है” और मूर्तिपूजन का निषेध, वेदवैनाशिक ने जो दिखलाया है, उसका अनेक प्रकार से खण्डन हो चुका तब वेदवैनाशिक के इस कथन से यह स्पष्ट है कि वह ‘अधर्म’ शब्द का अर्थ नहीं जानते थे ।

न वक्तुमर्हति । तत्र हि द्वितीयस्मिन्नेन “चोदनालक्षणोऽर्थो धर्मः” इति सूत्रे अधर्म इति च्छेदार्थ एव वा वैदिकनिषेधचोदनाया एवाधर्मलक्षणत्वं सिद्धान्तितम् । एवं चात्राधर्मपद-प्रयोगो मीमांसादर्शनादर्शन मूलक एवेति दिम् ।

इति कण्टकाग्रभङ्गः

॥ समासस्तृतीयः खण्डः ॥

भाषा

पृ० ६—साकार से मम के स्थिर न होने के कारण वेदवैनाशिक ने मूर्तिपूजन को अधर्म कहा है परन्तु, ऐसा वह भी न कहेगा जो कि मीमांसा दर्शन के दो चार सूत्र भी पढ़े होगा क्योंकि उस दर्शन का दूसरा ही सूत्र यह है कि “चोदनालक्षणोऽर्थो धर्मः” (इसका अर्थ धर्मराजसज्जन में बड़े निस्तार से कहा जा चुका है, परन्तु मोटा २ अर्थ यह है कि “वेद में जिसका विधान है वह धर्म और जिसका निषेध है वह अधर्म है” इस स्थूल अर्थ से भी इतना स्पष्ट है कि वेद से निषेध ही के कारण ब्रह्महत्या आदि कर्म अधर्म हैं, न कि किसी लौकिक कारण से, तो ऐसी दशा में निराकार में मने की स्थिरता न होने के कारण, मूर्तिपूजन को वही अधर्म कह सकता है जो कि मीमांसादर्शन का कदापि दर्शन न किये हो । मूर्तिपूजा के त्रिदूषक वेदवैनाशिक के सत्यार्थ प्रकाश ११ में उल्लास में जो २ बातें कुछ कुछ सार वाली थीं, उनका खण्डन यहाँ तक हो चुका, और उस उल्लास की अवशिष्ट अन्यान्य बातें निस्तार और अश्लील हैं, इसलिये ऐसे ग्रन्थ में उनका लिखना और खण्डन करना भी उचित नहीं है तथा “जैसी देवता वैसी पूजा” इस प्रसिद्धि के अनुसार, अनेक भाषा ग्रन्थों में उन बातों का लोगों ने खण्डन किया ही है इसलिये उन बातों के खण्डन की आवश्यकता नहीं है । स्वामी के मतानुसारी कतिपय जन जो यह कहते हैं कि—

सपर्यगाच्छुक्रमकायमवस्थामस्माविरुद्धं शुद्धमपापविद्धम् ।

कथिर्मनीषी परिभूः स्वयम्भूयात्तत्त्वतोऽर्पान् व्यदधान्छावतीभ्यः समाम्य ॥

इस मन्त्र से मूर्ति का निषेध है, क्योंकि ‘अकाय’ शब्द का शरीर रहित अर्थ है, सो यह उनका अज्ञान ही है क्योंकि ऐसा अर्थ करने में ‘अवस्थाम्’ और ‘अन्नाग्निरम्’ ये दोनों विशेषण व्यर्थ ही हो जायेंगे । प्रथम का व्रण (घाव) से रहित, और द्वितीय का नस नाड़ी बन्धन से रहित अर्थ है और जब परमात्मा का शरीर ही नहीं है, तब व्रण और नस का सम्भव ही नहीं हो सगता, तो ऐसी दशा में जिसके वारण के लिये ये विशेषण हैं । जैसे (देवदत्त पुत्र रहित हैं और उनका पुत्र गोरा भी नहीं है, स्थूल भी नहीं है) इस वाक्य में पुत्र रहित के दोनों विशेषण व्यर्थ हैं, वैसे ही उक्त विशेषण व्यर्थ हो जायेंगे । किन्तु ‘अकाय’ शब्द में ‘काय’ शब्द चिज् चयने धातु से बनता है इसलिये ‘काय’ शब्द का वह शरीर अर्थ है जो कि सञ्चित कर्मों से बनता है, और अनाय कहने का यही तात्पर्य है कि परमात्मा का निग्रह दिव्य है न कि कर्म से जन्य, इसी से उममें व्रण और नाड़ी बन्धन नहीं हैं । तथा स्वयम्भू शब्द भी इसी को दृढ़ करता है क्योंकि उसका यही अर्थ है कि परमात्मा स्वयं शरीर धारण करता है न कि जीवों के ऐसा कर्म के वशीभूत होकर । और यह तो ठीक ही है कि परमात्मा के दो प्रकार के स्वरूप हैं जैसा कि—

भाषा

उभय वा पतत्पञ्चापतिर्निरुत्थानिरुत्थ, परिमितव्यापरिमितश्च । द्वे तत्र तदणो रूपे मूर्तश्चा-
मूर्तं च, अतएवा मूर्तयस्तस्य निष्पतन्ति शरीरतः, इन्द्रो मायाभिः पुरुरूप ईयते । इत्यादि प्रमाणों से स्पष्ट है । ऐसे ही कोई बुद्धि के शत्रु यह भी कह पड़ने हैं कि—

यस्याल्लबुद्धिः कुण्ठये त्रिधातुके स्वधीः कञ्जरादिषु भौम इज्यधी ।

यस्तीर्थबुद्धिः सलिले न वहिचिज्जनेष्वभिज्ञेषु स एव गोलरः ॥

श्रीमद्भागवत के इस श्लोक में मूर्तिपूजकों को गधा बताया गया है, सो यह भी उनका साहस मात्र है । क्योंकि इसका यथार्थ अर्थ यह है कि जो मनुष्य, दुर्गन्धित और धातु त्रय से सम्बलित इस शरीर ही को आत्मा और जी पुत्रादि को आत्मीय तथा भूमि से बनी वस्तुओं ही को पूज्य और जल ही को तीर्थ समझता है, और पण्डित मनुष्यों में कदापि पूज्य बुद्धि नहीं रखता, वह ऐसा है जैसे गौओं में गधा ।

इससे मूर्तिपूजकों से कोई सम्बन्ध नहीं है क्योंकि वे प्रतिमा में उसके अधिष्ठात्री देवता ही का पूजन करते हैं, और यही कहते भी हैं कि मैं अमुक देवता का पूजन करता हूँ, तथा ऐसा कदापि नहीं कहते कि मैं पत्थर पूजता हूँ, ऐसे ही जल में भी जलाभिमानि देवता ही उनका पूज्य है । हाँ जो यह समझे कि प्रतिमा वा जल ही देवता है, उससे अन्य देवता नहीं है, उसी को इस श्लोक में गधा बताया है । ऐसे ही कोई कोई अज्ञानी यह भी कहते हैं कि—

न ह्यम्बयानि तीर्थानि न देवा मूर्ध्निनामयाः ।

ते पुनस्त्युरनालेन दर्शनादेव साधवः ॥

भागवत के इस श्लोक में मूर्तिपूजा का खण्डन है, सो भी उनका व्यर्थ दुराग्रह ही है क्योंकि इसका सीधा २ यही अर्थ है कि तीर्थ केवल जलमय नहीं है, और न देवता ही मट्टी वा पाषाणमय है, वे अधिक काल में पवित्र करते हैं, और साधु लोग अपने दर्शन ही से पवित्र करते हैं । यदि इसमें मूर्तिपूजा का खण्डन होता तो यह कदापि नहीं कहते कि वे अधिक काल में पवित्र करते हैं, क्योंकि जिसमें पवित्र करने की शक्ति ही नहीं होती वह कालत्रय में भी पवित्र नहीं कर सकता है । जैसे बालू में तेल देने की शक्ति नहीं है, इसी से अनेक यत्न करने पर भी वह त्रिकाळ में भी तेल नहीं दे सकता ।

इससे यही सिद्ध होता है कि पूर्ण श्लोक का जो तात्पर्य है वही इस श्लोक का भी है कि देवताओं को मट्टी पत्थर समझना और तीर्थों को जल मात्र समझना मुखों का काम है, किन्तु मट्टी, पत्थर, जल के अधिष्ठातृ देव को पूज्य समझना ही बुद्धिमानों का काम है, और जिनको इनकी बुद्धि नहीं है, तब भी श्रद्धा से मूर्तिपूजा करते हैं, उनको अधिक काल में पवित्रता का लाभ होता है ॥

॥ तृतीय खण्ड समाप्त ॥



सनातनधर्मोद्धारवृत्तीयखण्डस्य

शुद्धाशुद्धिपत्रिका

पृ०	प०	अशुद्धम्	शुद्धम्	पृ०	प०	अशुद्धम्	शुद्धम्
			कामना स जो	७७८	१२	मान	भाग
			वैदिक कम	७७९	१५	बद्ध्वाञ्जलि	बद्धाञ्जलि,
			किया जाता	७८२	१६	गोऽभ्याविन्नप	गोऽभ्यापिन्नपुप
७३९	१९	कामना के	है वह वैदिक	७८३	१६	मनुत्तम	मनुत्तमम
		विना	कम प्रवृत्त	७८३	२७	श्रीर म	श्रीर मे
			धर्म है और	७८३	३३	कृत्षर्षे	कृत्षर्षे
			उत्तर विपश्चा	७८६	१३	मात्रसञ्जना	नात्र सञ्जना
			नन्द की	७८८	१३	विप्रति	विप्रति
			कामना	७९३	२	यस्त्वा	यस्त्वा
७४०	१३	लोम	लोभ	७९४	५	समभवत्	समभवत्
"	२०	यह	इससे यह	"	९	काश्यप	कश्यप
"	२८	के होते हैं	का होता है	"	२८	वह श्रीर	श्रीर वह
७४४	१६	वृत्तम्	वित्त	"	२८	काश्वर्यस्य	ककुस्थस्य
"	१७	ज्ञानं तपव	ज्ञानस्तपव	७९६	१३	माता पितरौ	मातापितरौ
७४५	२७	आख्यान	आख्यान	७९८	६	प्रतीक्षा	प्रतिक्षा
७४६	८	भोजनकरव	भोजनकरव	"	१६	मञ्जीन	मञ्जीन्
७४७	११	अग्ने	अग्नीह	८०४	१६	विष्णुक्रान्तेपु	विष्णुक्रान्तेपु
७४८	१६	गार्हस्प	गार्हस्प	८०९	३	शोषधि	शोषधि
७५०	३१	क्रियाधौ	क्रियाधौ	८१३	२८	बनाने व	बनान श्रीर
७५२	२८	मातापितृ	मातृपितृगुरुणा	८१५	२४	मोक्षवरोऽपि	मोक्षवरेऽपि
		गुरुणा		८२०	५	लोका	लोक
७५७	१६	किस्य	चिन्त्य	८२१	१७	नोऽस्मानात्प	नोऽस्मानात्प
७६१	१८	तवगृहाणाप्य	तवगृहाणाप्य	८२३	२०	वाक्वाऽप्यौ	वाक्वाऽप्यौ
७६२	३	हि	हि	८२४	८	मनुष्यैरेव	मनुष्यैरेव
"	५	तिष्ठत्येत	तिष्ठत्येतद्दिनाध	८२५	८	विकत्थन	वितत्थन
		द्विनाध		८२८	२२	सथय	सथय
७६७	३०	दाघ कर	दाघकर उस	८२९	१७	आरुढ	आरुढ
		लेचला	लडके को भी	८२९	२४	जहाँ को	जहाँ वि
			माता के साथ	८३०	२५	तपस्थान	तपस्था न
			दाघ कर लेचला	८३०	३०	दृष्ट	दृष्ट
७७०	१५	कष्टश्चाण्डाल	कष्टश्चाण्डाल	८३२	२९	मिर	मिर
७७१	२६	पारिष्ट	पारिष्ट	८३३	३१	"	"
७७२	१४	बृहस्पते	बृहस्पते	८३५	२५		
७७४	९	नाम्भजालान्	नाम्भजान	८३८	३०	अमात्य	अमात्य
		पमुना	पुपमुता	८३९	७	परम्	वरम्
७७६	२६	मुञ्चिन	मञ्चिन्त				

पृ०	पं०	अनुद्धम्	शुद्धम्
८४०	२६	कुष्ठ	कुष्ठ
८४१	२७	इष्यविग	ईष्यविग
८४१	२९	कौमार	कौमार
८४१	३०	समूद्र	समूद्र
८४२	२७	गुरु पत्नी गमन	गुरुपत्नीगमन
८४३	२४	अतिथि	अतिथि
८४८	२३	सन्धासाश्रम	सन्धासाश्रम
८५८	१६	धर्मोत्थान	धर्मोत्थाना
८६१	२	धर्मस्य	धर्मस्य
१,	३१	दान वि	दानकी
८६३	१७	वस्त्रमादमिहित	वस्त्रमादमिहित
८७१	४	अध्वयः	अध्वयः
८७२	२३	धर्म	धर्म
८७६	४	मासमेक	मासमेक
८७६	१३	नृपेण	नृपेण
८७६	२३	पुराणात् न	पुराणात् न
		मसितम्	न
८७६	२५	वाल	वाल के
८७९	२१	धदा	धदा
८८६	१९	दीर्घायु	दीर्घायु
८८६	२७	उपवास	उपवास
८८७	१७	शृणु	शृणु
८९१	२	सर्वपापमे	सर्वपापमे
८९५	३२	उपरोक्त	उपरोक्त
८९७	२८	दुर्वल	दुर्वल
८९९	३१	धदा	धदा
९०३	२६	वेचता	वेचता
९११	३१	छिपे	छिपे
९१६	१२	सुसुप्ति	स सुसुप्ति
९१७	३	प्रसवस्पर्श	प्रसवस्पर्श
९१९	६	प्रवृत्त्यात्मक	प्रवृत्त्यात्मक
९२०	१५	मित्र	मित्र
९२४	४	कृत्या	कृत्या
९२४	१९	प्रत्याहृत	प्रत्याहृत
९२७	७	न सन्ति	न सन्ति
९२७	२१	जन	जन
९२८	३	उपानद्रूढ	उपानद्रूढ
९३०	११	गुणपक्वा	गुणपक्वा
९३०	१३	हानीपय	हानीपयः
९३०	३०	पुनः	पुनः, दा

पृ०	पं०	अनुद्ध	शुद्ध
९३९	२०	भीषधि	भीषध
९४३	२७	वडि	वरछो
९४८	१९	नात्पत्	नात्पत्
९४९	११	प्रसाद	प्रसाद
९४९	२४	श्रीराम	श्रीरामने
९५०	२७	विवाद	विवाद
९५१	६	प्रतिवत्सल	प्रति वत्सल
९५१	३३	विचार	विकार
९६०	१७	वर्णशकर	वर्णशकर
९६४	३१	अधुवो	अधुवो
९६५	२९	अबला	अबला
९६६	२७	परिक्षित	परीक्षित
९६७	३२	प्रदक्षिण	प्रदक्षिणा
९६७	३४	दृष्टे	दृष्टे
९६८	१७	विदाम्बर	विदाम्बर
"	२४	के कारण	के कारण के कारण
"	३३	घोर वग	घोर वग
"	३३	परम्परा श्रुति	परम्परा मे
९६९	२७	वीर्यमान	वीर्यवान
९७०	९	बृहदल	बृहदल
"	२०	घन	घन
"	२८	बृहदल	बृहदल
९७३	८	नीतिपा	नीतिपा
९७६	३३	घन	घन
९७८	१७	वाच्यमेपते	वाच्यमेप ते
९८५	३३	मृत्यु के	मृत्यु के
९८८	२०	पिपतरम्	पिपतरम्
९८८	३३	गुरु	गुरु
९९०	९	परस्त्री	परस्त्री
९९०	२५	जैनीकी	जैनी की
९९१	१४	पत्नीरामस्य	पत्नी रामस्य
९९२	१३	यत्प्रमिहागन	यत्प्रमिहागनः
९९२	३०	बाल्य	बाल्य
९९३	१३	कञ्चित्	कञ्चित्
९९९	३२	निश्चय	निश्चय
१००२	२१	सम विभाग	सविभाग
१००३	११	आत्मन	आत्मान
"	२०	सगविभाग	सविभाग
१००४	१३	सुविद्यमानदार्पण	सुविद्यमान- ज्ञानदार्पण

पृ०	प०	अशुद्ध	शुद्ध
१००४	२९	गुरु	गुरु
१००६	१४	कलना	कलना
"	२८	ब्रह्माक्षपी	ब्रह्माक्षपी,
		रुद्रक्षपी	विष्णुक्षपी,
			रुद्रक्षपी
१००८	५	मणिभि	मणुभि
१००९	२२	मह भाव	मनभाव
१०१०	११	स्यान् स्तासा	स्यान्स्तासा
१०११	२१	प्राबृहदग्नि	प्राबृहदग्नि
१०१२	४	रथभेदे	रथभेदे भेदे
१०१३	२४	एवोत्पत्तिकेन	एवोत्पत्तिकेन
१०१४	२०	तपनि	तपन्ति
१०१४	२३	तेषा	एषा
१०१७	२५	स्तनयितु	स्तनयितु
१०१७	२६	विजुली	विजुली
१०२०	४	चुकुमु	चुकुमु
१०२०	१२	गुरु	गुरु
१०२१	११	चोपपबृहक	चोपबृहक
१०२१	१३	अयमेव चाङ्ग	अयमेव चाङ्ग
१०२२	१२	श्रुतातथा	श्रुतावा
१०२३	८	ब्रह्मादि	ब्रह्मादि
१०२६	१०	पिबन्	पिबत्
१०२६	१७	जगुम्माते	जगुम्माते
१०२९	३	धारण	धारण
१०३१	२२	तु विशीवा	तुविशीवा-
		दयोऽस्य	दयोऽस्य
१०३४	६	अर्थित्वाद्या-	अर्थित्वाद्यधिकार
		धिकार	
१०३७	२	प्राप्नुयत्	प्राप्नुयात्
१०३७	२१	योगी	योगी
१०३८	२९	वन्तु	वसु
१०४२	४	मादर्विच्छिन्ना	सम्भवादविच्छिन्ना
१०४५	६	कृतिनाभ्य	कृतिनाभ्य
१०४६	३२	इह	इह
१०४७	११	ज्योतिषि	ज्योतिषि
१०४८	२१	भवन्तु	भाव तु
१०४८	२२	द्विपायन	द्विपायन
१०४९	२४	इतिहाह	इतिहास
१०४९	२५	ब्रा०	ब्रा०
१०५१	१४	वेदराशि	वेदराशि

पृ०	प०	अशुद्धम्	शुद्धम्
१०५१	२३	यज्ञस्तम	यज्ञस्तम
१०५१	३४	श्रुतियो	श्रुतियो
१०५३	१५	आजो	आजो
१०५५	२१	समप्रयोग	सप्रयोग
१०५८	७	कल्पान्तर	कालान्तर
१०५९	२	दुख	दु ख
१०६०	२३	एवा साधु	एवासाधु
"	३१	औ	और
१०६१	२६	करना	कराना
१०६२	३१	रीत	रीति
१०६२	३३	सब	सब
१०६३	१९	है	हे
१०६६	२३	स	स
१०७०	२५	इसके	इसम्
१०७०	२९	पूर्वाधि	पूर्वाधि
१०७१	१०	वृत्त्येति	वृत्त्येति
१०७६	२२	पातोरथा-	पातोरथानुगमा
		मुषामा	
१०७९	३	पुनर्जन्म	पुनर्जन्म
१०८१	२३	पुराणप्रमाण्य	पुराणप्रमाण्य
"	२८	"	"
१०८२	३०	शृण	शृण
१०८३	२२	श०	श०
१०८८	७	जाम्बवान	जाम्बवान्
"	९	प्राप्तास्म	प्राप्ता स्म
"	३२	ऐसे	ऐसा
"	३३	बुद्ध	बुद्ध
१०८९	३०	कैसे पहुँच	कैसे हमनि पहुँच
१०९०	४	प्रमापाया	प्रमापाया
१०९१	१७	अस्थानी	आस्थानी
१०९३	२	प्रतिपालनम्	प्रति पालनम्
१०९८	५	प्रमादादीन्	विषादादीन्
११०१	४	न प्रतिकेन	न प्रतीके न
११०४	३	वृत्त्या	वृत्त्या
११०५	७	सादृश्यस्यानि	सादृश्यस्यानि
१११०	६	मुररमा	मुररमा
"	२०	चतुर्विध	चतुर्विध
११२२	१८	परिधिन्	परिधिन
११२४	१८	अष्ट	अष्ट
"	२२	धुत	धुत

पृ०	प०	अशुद्ध	शुद्ध
"	२५	बंठ	बंठ
११२५	२२	ही	हि
११२६	५	सहित	सहित मविता
११२६	१८	प्रऊ	प्रउग
११२८	१२	एवमिकपा	एव निक्कथा
११३०	५	विष्णु	विष्णो
११३१	१५	चाक्ष्मपि-	चाक्ष्मपिठिन
		ठिन	
११३२	३	दुष्टतत्	दुष्टेनत्
११३६	१४	का०	का०
११३९	२८	धूपयत्व	धूपयत्वस्वेति
		स्वेति	
११४०	१२	मेवेत्	मेवेत
११४२	१९	गुग्गुचानो	गुग्गुचानो
११४३	२४	जपते	तपते
११४४	७	अद्गुण्डगुलि	अद्गुण्डगुलि
११४५	३१	का०	का०
११४१	५	त्वष्ट	त्वष्ट
"	११	"	"
"	१४	"	"
"	२४	"	"
११४२	८	पृथिव्या	पृथिव्या
११४३	२	मानीधे	मानीधे

पृ०	प०	अशुद्धम्	शुद्धम्
"	२६	हरे	हए
"	२८	इन्द्रिय	इन्द्रिय
११५४	१२	प्रपाय	प्रापाय
"	२०	स्वहा	स्वाहा
११५४	२१	अन्य	अग्नय
११५५	२५	यज्ञ मे	यज्ञ मे
११६०	२५	वरं	वरं
११६५	३२	प्रहृती	प्रहृति
११६८	३४	ति	यति
११७१	३	मुपपादितम्	मुपपादितम्
		शावण	शावण
११७१	६	समय	समय
११७७	१२	अतुलित्व	अतुलित्व
११७८	७	पङ्क	पङ्क
११८१	९	अपते	अपते
११८२	५	प्रष्टु	प्रष्टु
	१३	अनिया	अनिया
"	३१	आग्न्वन	आग्न्वन
११८३	१५	प्राजि	प्राज
११८४	३	परमेवति	परमेवति
११८८	३१	रक्षता	रक्षता
११८९	६	निराकर	निराकर

